

الکثر

امام مشین مالکستان ٹرسٹ
نہ۔ انا وکلہ لاہور

مکالمہ ۲۰۲

۲۲ غلطیہ

الکَرار

مولائے کائنات امیر المؤمنین حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام
کے سوانح حیاتے

تالیف

سید ریاض علی ریاض مرحوم بنارس

توہین

عالیٰ جناب مولانا سید مرتضیٰ حسین صدق الافاضل

ناشر الکراچی برائے

انامیشن پاکستان (رجسٹرڈ) ۱۷-انارکلی - لاہور

ب

سال اشاعت _____ ۶۱۹۷۶

تعداد _____ ۵۰۰

کتابت _____ فیض احمد

مطبع _____ لائف پریس لاہور

ہر _____ قیمت - 45 روپے

ناشر _____ انڈیا کمیٹی برائے _____ امامیہ مشن پاکستان رجسٹرڈ
۱۷ - انارکلی - لاہور

کتاب اور مصنف

سید ریاض علی، سرسید احمد خان کے دوزن فکر و نظر کے ان جوانوں میں تھے جو نئے افق سے ابھرے اور انہوں نے نئے بلجے سے مذہب کی ترجمانی کی۔ جسٹس سید امیر علی، جسٹس کرامت حسین اور ابراہیم الفضل عباسی مؤلف تاریخ اسلام کے دور میں سید ریاض علی مرحوم ایک مشہور مصنف و خطیب تھے۔ یہ دور اسلام کے خلائق پھیلتی ہوئی غلط فہمیوں کا دور تھا، انگریزوں کی حکومت کا شباب اور عیسائی مشنریوں کے حملے، غیر مسلم افکار کی یلغار میں مسلمانوں کے احساس کمتری نے دانش و دروں کو لٹکا راہ سا منے آئے اور اسلامی حقائق کی ترجمانی کا فریضہ ادا کرنے لگے۔ علامہ غلام حسین کنتوری نے ”انتصار الاسلام“، اور جسٹس امیر علی نے ”تنقید الکلام“ اور مرزا محمد ہادی جی اے نے ”سائنس آف ریلیجن“ اور ”تحفۃ السنہ“ کی تالیف سے اپنے زمانے میں جوانوں کو تعلیم مذہب دی اور دشمنان اسلام کے غلط پروپیگنڈے کا مثبت جواب دیا۔ ریاض علی بنارس میں رہتے تھے انہوں نے ہندو فلسفہ و مذہب کے مقابلے میں ”خصوصیات اسلام“ نامی کتاب لکھی اور اسلامی عقائد و تعلیمات پر متعدد مضامین و مقالات تبليغ کر کے دینی خدمت انجام دی۔

انگریزی زبان کی برتری نے عربی و فارسی جاننے والے کم سے کم ترک دیئے نئی نسل انگریز مصنفین کی کتابیں پڑھنے کو نیشن بنا دیں۔ ان مصنفین نے تاریخ اور ثقافت کی خاص تعبیروں سے اپنے مطالعہ کرنے والوں کو نئے مسائل سے دوچار کر دیا۔ وہ اپنی تاریخ کو واقعات کی کھٹونی کہنے لگے انہیں اپنے اکابر کو آج کا رہنما ماننے سے کچھ تامل ہونے لگا۔ نتیجہ میں مولانا محمد حسین آزاد نے ادب کے مشاہیر کو خطیبانہ زور اور دیباناہ قوت سے متعارف کرایا اور سیاسی و ثقافتی اشنی ص کو مصورانہ شان سے ”دربار اکبری“ میں پہنچوایا اور شبلی صاحب نے عرب تاریخ پر قلم اٹھایا اور مشاہیر اسلام میں ”الوحیۃ“، ”الماملون“، ”الغزالی“ اور ”الفاروق“ نامی محرکہ الاراد کتابیں عوام تک پہنچائیں۔ ان کتابوں میں کچھ ایسا مواد اور ان کا ذہنی پس منظر کچھ ایسا تھا کہ مختلف پڑھنے والوں نے الگ الگ تاثر لیا اور ملک میں مثبت منفی تاثرات ابھرے۔ جذبات کے جوار بھاٹے اور موافقت و مخالفت کے مدوجرہ آئے چونکہ ان کتابوں کا عمومی نتیجہ شیعہ فکر و نظر کے خلاف ایک فضا

تیار کرتا تھا اس لئے پڑھے لکھے شیعہ بھی سنبھلے۔ متعدد حضرات نے ان کتابوں کے جواب لکھے، ان واقعات کی تردید کی۔ تاریخ وحدیث کے حوالوں سے اصل حقائق سامنے لائے اور تا بڑ توڑ حملوں کا بھرپور جواب دے کر دم لیا۔ کچھ لوگوں نے اندازہ لگایا کہ کسی مسئلے کا حل منفی جواب کے علاوہ مثبت انداز سے بھی دیا جاسکتا ہے کیونکہ جملہ آدرا ایک موضوع تلاش کر چکا ہے اس موضوع کا ظاہر مثبت ہے اس کے مسائل میں دوسرے کی نفی اور دوسروں پر حملہ ایک پوشیدہ عمل ہے۔ جسے اصل موضوع کی سادگی اپنی پناہ مہیا کرتی ہے۔ اسی بنا پر الفاروق اور اس جیسی کتابیں مسلسل چھپتی رہتی ہیں۔ برادران اہل سنت کی ان جارحانہ کارروائیوں اور اپنے ہم مسلک افراد کی ضرورت کے پیش نظر دینی مسائل سمجھنے اور مذہبی رہنماؤں کی تاریخ وسیرت کے لئے نئے بدلتے تقاضوں کی روشنی میں شیعوں کی طرف سے بھی اہل علم و فکر نے قلم اٹھایا۔

ریاض علی صاحب نے سیرت و تاریخ میں سب سے پہلے حضرت علی علیہ السلام پر بڑی محنت اور روشن فکری سے قلم اٹھایا اور الکرار کے نام سے سیرت امیر المومنین مکمل کی یہ کتاب ان حضرات کے لئے بڑی مسرت کا باعث ہوئی۔ جو مغربی مصنفین کی تصانیف پڑھتے اور نئی عینک سے پرانے واقعات دیکھنا چاہتے تھے۔ مصنف گبن اور کارلائل کی تالیفات سے متاثر تھے۔ ذہن مہمی اور فکر قدیم سے وابستہ نہ تھے۔ وہ بوڑھے ہو چکے تھے۔ ان کے بڑھاپے نے انہیں اسلام کی مؤثر خدمت پر آمادہ کیا اور انہوں نے اپنے مطالعے اور فکر پختہ کار کے سہارے پانچ سو صفحے تحریر کئے۔

”الکرار“ کیسی کتاب ہے؟ اس کا جواب خود مصنف نے آخر کتاب میں لکھا ہے یہ کتاب ۱۹۱۷ء میں چھپی اور جس نے اس کا مطالعہ کیا اس نے داد دی۔ ”الکرار“ ایک عقلی اور منطقی کتاب ہے مصنف نے ازاول تا آخر عقل اور تاریخ، واقعات اور نت بیج کو ہم آہنگ رکھنے کی کوشش کی ہے اس سلسلے میں ان کی زبان، عبارت اور اسلوب میں ادب کا چٹخارہ، سرسید کے دستان کی استدلالی قوت سے بدل گیا ہے۔ ایک باب پڑھنے کے بعد آپ کو زور بیان اور انداز بحث اس طرح جذب کر لے گا کہ پوری کتاب پڑھے بغیر بند کرنا دشوار ہوگی۔

ہم نے اس ایڈیشن کی ضرورت یوں محسوس کی :-

(۱) ملک میں آئے دن پرانی کتابیں چھپ رہی ہیں یہ کتابیں مخصوص عوامل، خاص فضا اور بعض اہم خصوصیات کی حامل ہیں۔ مثلاً مسلمانوں کی علمی میراث کی بازیافت اور معنوی مصنفوں کی تاریخی کاوشوں کا تحفظ

(۲) اور ایک اچھی کتاب کا صاحبانِ نظر کو ہدیہ۔
 ”الکآر“ کسی عالمِ دین، مولا اور ادیب کی کتاب نہیں ہے بلکہ اس کا مصنف عام قاری، عام مفکر اور عام صاحبِ نظر انسان میں سے ہے۔ جس نے اپنی سطح پر سوچا اور ہر سطح کے آدمی سے بات کی ہے۔

(۳) ”الکآر“ امیر المومنین علیہ السلام کی سیرت و سوانح پر نئے زاویے سے بحث و نظر کی کتاب ہے جو گذشتہ اور موجودہ دور میں متوسط درجے کے ذہن اور نئی نسل کے دل کی بات کرتی ہے۔ اس کا لہجہ، اس کی بحث اور اس کے نتائج ممکن ہے کسی کے لئے سونفید قابل قبول نہ ہوں مگر اس میں جو کچھ قابل قبول ہے، وہ بہت کچھ ہے۔ مصنف فقیہ و متکلم و علامہ نہیں ہے اس نے اپنے طور پر سوچا اور لکھا ہے ہم نے اس کی بعض عبارتیں بعض مجبوریوں کی وجہ سے حذف کر دی ہیں لیکن اگر کہیں کوئی بات پھر بھی رہ گئی ہو تو اسے ریاض علی صاحب کا وہ زاویہ بحث سمجھیے جو ہماری نظر سے رہ گیا

(۴) ”الکآر“ جسٹس امیر علی صاحب کے انداز میں اردو کی تصنیف ہے جو انگریزی دان حضرات کے لئے خصوصی توجہ کی طلب گار ہے۔

(۵) یونیورسٹی کے وہ طلباء جو تاریخ یا سیاست پڑھتے ہیں اور حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالبؑ کے عہد پر مختلف النوع کتابوں کا مطالعہ کرتے رہتے ہیں اس کتاب سے بیحد مستفید ہوں گے۔ ہمیں یقین ہے کہ قوم ہماری اس پیش کش کو پسند کرے گی اور ہم اس کے بعد ریاض علی ریاض بنارس کی دوسری دقیق کتاب ”شہیدِ اعظم“ کی دونوں جلدیں چھاپنے کا منصوبہ پورا کر سکیں گے۔

سید ریاض علی ریاض، بنارس کے رہنے والے تھے ان کا آبائی مکان محلہ چاہ ہمال حلقہ چوک میں تھا۔ انگریزی اور ہندی پر عبور تھا۔ مطالعہ کا شوق اور آریہ، ہندو، عیسائی مکتبوں کے مقابلے میں اسلام کے حقائق بیان کرنے کا جذبہ رکھتے تھے وہ اچھے خطیب اور خوش گو شاعر تھے۔ کمشنر کے دفتر میں کسی اچھے عہدے پر ممتاز تھے لیکن اسلام کی خدمت کو اپنا فریضہ جانتے تھے۔ ملازمت سے پنشن حاصل کرنے کے بعد

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آئمہ طاہرین علیہم السلام کی سیرت لکھنا چاہتے تھے۔ اس سلسلے میں موصوف نے پہلے حضرت علی علیہ السلام کی سیرت و تاریخ لکھی۔ پھر امام حسین علیہ السلام اور واقعہ کربلا پر دو مفصل جلدیں تلمبند کیں اس کی تالیف و تصنیف سے فراغت اور ان کی طباعت کے بعد وہ حضرت فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا کی سیرت لکھ رہے تھے کہ ۲ ستمبر ۱۹۷۲ء کو داعی حق کی دعوت قبول کی اور اللہ کو پیارے ہو گئے۔ رحمۃ اللہ علیہ۔

مرحوم کی اولاد میں دونوں سے ڈاکٹر سید ریاض باقر صاحب رضوی اور جناب سید علی ریاض صاحب ایم اے کراچی میں فروکش ہیں۔

د بشکریہ جناب سرسرازا احمد صاحب سھیل بنارسی)

سید مرتضیٰ حسین فاضل لکھنوی

فہرست مضامین

نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ نمبر
	مقدمہ	۳			
	باب اول				
۱	عام الفضل اور عبدالمطلب	۱۹	۱۸	علیؑ اور امینؑ کی محبت کی کنجیاں	۳۰
۲	ابوطالب کعبہ کے کلید بردار ہوئے	۱۹	۱۹	وحی	۳۱
۳	دین مسیحی کی حالت اور اثر	۲۰	۲۰	ورقہ کے نزدیک امینؑ لائق پیغمبری تھے	۳۲
۴	دین موسوی اور اس کا اثر	۲۱	۲۱	الہام	۳۲
۵	دین زردشتی	۲۱	۲۲	معیار نبوت	۳۲
۶	دین ہنود	۲۱	۲۳	علیؑ کا دسواں برس	۳۳
۷	مسئلہ تناسخ	۲۲	۲۴	محمدؐ عربی کا اثر	۳۴
۸	عربوں کے حرکات اور اخلاق	۲۳	۲۵	گیا رھویں برس سے سوٹھویں برس تک	۳۵
۹	بنت اسد کعبہ کے قریب	۲۴	۲۶	علیؑ نے کیوں بت پرستی نہ کی	۳۶
۱۰	مولد کے متعلق مولود کی آئندہ خدمتوں کا انعکاس -	۲۴	۲۷	ابوطالب نے فرزند کو نماز پڑھتے دیکھا	۳۶
۱۱	مولود کے متعلق ایک خیال	۲۵	۲۸	دعوت زوالِ حشر	۳۶
۱۲	طرفین سے ہاشمیؑ کا رسولؐ کا جدی بھائی	۲۵	۲۹	رسولؐ کی تقریر اور اس کی وجہ	۳۷
۱۳	مال نے کیا نام رکھا	۲۶	۳۰	علیؑ کی بدولت حرمت نسواں	۳۹
۱۴	علیؑ امینؑ کی گود میں	۲۶	۳۱	ہادیؑ کی پیشین گوئی اور ضرورت کا احساس	۴۰
۱۵	غسل اور افسردگی	۲۷	۳۲	علیؑ کا خطاب قصم	۴۱
۱۶	نصب حجرِ اسود	۲۸	۳۳	شعب ابوطالب اور علیؑ کی خدمت	۴۲
۱۷	علیؑ کی طبیعت پر سب سے زیادہ کس کا اثر پڑا	۲۹	۳۴	شہدائے جنت بختِ حبشہ	۴۳
			۳۵	رحلت ابوطالب	۴۳
			۳۶	خلیفہ بنانا خدا کے اختیار میں ہے	۴۴
			۳۷	ہجرت تیرہ برس بعد	۴۴

صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار
۶۳	بنی مصطلق	۵۸	۴۴	امانت داری کی سچی مثال	۳۸
۶۳	حدیث انک	۵۹	۴۵	علیؑ کے امین کے امین	۳۹
۶۴	صلح حدیبیہ	۶۰	۴۵	علیؑ کے اشعارِ رحمت کے متعلق	۴۰
۶۵	جنگِ احزاب	۶۱	۴۸	رسولؐ کے سر کے لئے انعام	۴۱
۶۶	حضرت عمر ایک قصہ بیان کرتے ہیں	۶۲	۵۰	رسولؐ کے احکام غیر اقوام کے متعلق	۴۲
۶۸	رسولؐ کی پر معنی داد	۶۳	۵۰	سلسلہ راخت	۴۳
۶۹	بنی سعد مہم علیؑ کے سپردِ فذک پر پہلی نظر	۶۴	۵۰	رسولؐ اپنا مثل بنا رہے تھے	۴۴
			۵۱	سلسلہ عقد علیؑ	۴۵
۶۹	خیبر	۶۵	۵۳	عقد کی حیثیتیں فاطمہؑ کا کعبہ حجاز علیؑ	۴۶
۷۰	سعد ابن وقاص کی جدت	۶۶		کوئی نہ تھا۔	
۷۱	آشوبِ چشم سے علیؑ کا موقع	۶۷	۵۵	ابو تراب	۴۷
۷۱	رسولؐ علیؑ کو پوچھتے ہیں	۶۸	۵۵	بدر	۴۸
۷۲	حارث	۶۹	۵۶	ان افسروں کے نام جو علیؑ کے ہاتھ سے مارے گئے۔	۴۹
۷۴	گریہ شادی	۷۰		سلسلہ ولادت امام حسنؑ	۵۰
۷۴	فذک خالصتہ رسولؐ کی ملک تھا	۷۱	۵۷	جنگِ احد میں علیؑ علمدار	۵۱
۷۵	آیت ذی القربیٰ کی بنا پر فذک کی دستاویز	۷۲	۵۷	فتح شکست میں بدل گئی	۵۲
۷۵	دلیل علیؑ کو دیا گیا	۷۳	۵۸	رسول اللہؐ کا نازک موقع اور علیؑ	۵۳
۷۵	منہج مکہ	۷۴	۵۹	رسولؐ کا سوال اور علیؑ کا جواب	۵۴
۷۶	کعبہ سے بتوں کا تحلیہ	۷۵	۵۹	رسولؐ کا معنی خیر منہج	۵۵
۷۸	خالہ ابن ولید اور بنی خزیمہ	۷۶	۶۱	سلسلہ ولادت امام حسینؑ	۵۶
۷۹	جنگِ حنین	۷۷	۶۳	حضرت فاطمہؑ بنت اسد کا انتقال	۵۷
۸۰	سلسلہ حاتم طائی کی دختر کے ساتھ علیؑ کا برتاؤ	۷۸	۶۳		

صفحہ نمبر	نام مضمون	صفحہ نمبر	نام مضمون	صفحہ نمبر
۱۰۰	حضرت عمر کے نفس سوال کا راز	۸۱	غندہ تبوک	۷۹
۱۰۲	دو ایک دوسرے کی ضد جہالتیں	۸۲	رسول کا جواب مناسبت موسیٰ و ہارون	۸۰
۱۰۳	علی نے کوئی پارٹی تیار نہ کی۔	۸۳	سریہ ذات السلاسل	۸۱
۱۰۴	رسول کے بعد کیا دیکھنا ہوگا	۸۴	مشابہت علیؑ	۸۲
۱۰۵	مشکل حالت میں اہل بیت کی سخاوت	۸۵	یوم النحر ۹ھ	۸۳
۱۰۶	رسول اللہ نے دروازے بند کرنے کا حکم دیا	۸۵	علیؑ خانہ کعبہ میں	۸۴
۱۰۸	قصہ قرطاس	۸۶	سورہ براءۃ اور اس کی روشنی	۸۵
۱۰۹	حضرت عمرؓ نے ارشاد رسول کو نہ بیان سے تعبیر کیا۔	۸۸	مباہلہ	۸۶
۱۱۰	واقعہ کے سمجھنے میں مدد	۸۹	اہل بیت کی تخصیص	۸۷
۱۱۲	رسول کیا لکھتے	۹۰	حجۃ الوداع	۸۸
۱۱۳	رسول خدا کیوں لکھتے	۹۰	خیم کا جغرافیائی مقام	۸۹
۱۱۳	آئمہ حدیث اور علیؑ السلام	۹۲	قرآن اور اہلبیت کے متعلق رسول کی وصیت	۹۰
۱۱۵	حسین آفندی کے نزدیک احادیث سے تمسک کی ضرورت۔	۹۳	شیخ ابن حجر مکی کے خیالات	۹۱
۱۱۶	احادیث رسول کے متعلق ابا حفصہ کی عام مصلحت	۹۳	سوالات ابن حجر کے جواب	۹۲
۱۱۷	رسول کی بیہوشی کے متعلق ایک سوال۔	۹۴	دوستی مولیٰ سے مراد ہے	۹۳
۱۱۸	سیحی مؤرخ اسلامی تاریخوں کا آلہ تھا۔	۹۴	صرف علیؑ کو مبارک باد	۹۴
۱۲۱	ابن عباس کا مؤقف	۹۵	اعلان ذوالعشرہ کی تکمیل	۹۵
۱۲۲	بعض کے نزدیک رسول کا منشا تعین خلافت کا تھا	۹۶	متضاد خیال	۹۶
۱۲۳	خود علیؑ نے کیوں کاغذ قلم نہ میسا کر دیا۔	۹۷	مولانا سید المطاع ہے	۹۷
۱۲۵	حضرت علیؑ اور رسول اللہ کی وصیتیں	۹۹	واقعہ غدیر کا اثر	۹۸
		۱۰۰	واقعہ عقیقہ اور ایک خوفناک عہد نامہ	۹۹
			تین غیر مفید اختلاف	۱۰۰

نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
	باب دوم				
۱۲۱	انتقال اور مدت مدفن	۱۲۹	۱۳۹	قصہ قرطاس اور سقیفہ بنی ساعدہ کا ربط	۱۵۰
۱۲۲	ان آٹھ آدمیوں کے علاوہ اور لوگ کہاں تھے	۱۳۰	۱۴۰	کیوں کر بیعت کرائی گئی	۱۵۱
۱۲۳	بے خبری میں شوریٰ	۱۳۰	۱۴۱	ابو قحافہ کا لطیفہ	۱۵۱
۱۲۴	مولوی شبلی صاحب کا تعجب	۱۳۱	۱۴۲	علیؑ کے ساتھ برتاؤ	۱۵۱
۱۲۵	پسردگی کا لطیفہ	۱۳۲	۱۴۳	علیؑ کی دلیل	۱۵۲
۱۲۶	مخبر کا نام	۱۳۴	۱۴۴	علیؑ کے نزدیک خلافت اہل بیت سے	۱۵۳
۱۲۷	امامت نماز کا قضیہ	۱۳۵	۱۴۵	کیوں لی گئی -	
۱۲۸	حضرت ابوبکر امارت اور وزارت کا سمجھوتہ	۱۳۶		کسی نے علیؑ کے ادعائے افضلیت	۱۵۴
	پیش کرتے ہیں -		۱۴۶	کی تردید نہ کی -	
۱۲۹	حضرت ابوبکر کی پیشوائی کے لئے پس منیٰ	۱۳۸		اسلام کی بڑی حیرت خیز بات	۱۵۷
۱۳۰	اوس و خزرج کا پرانا اختلاف زندہ کرنا	۱۴۰	۱۴۷	میخبر ابن شعبہ کی ایجاد مصلحت	۱۵۸
	مضید تھا -		۱۴۸	مشورے کی دوبارہ کوشش	۱۵۹
۱۳۱	انصار کا مہاجرین کو الزامی جواب	۱۴۱	۱۴۹	صفائی کا خیال تدبیر منگی سے روکا گیا	۱۶۰
۱۳۲	لازم غور کی کھل گیا	۱۴۲	۱۵۰	عباس تردید کرتے ہیں -	۱۶۱
۱۳۳	کیا سقیفہ بنی ساعدہ کا مجمع مسلمانوں کا	۱۴۴	۱۵۱	معاملہ مذک	۱۶۲
	نمائندہ مجمع تھا -		۱۵۲	ابوبکر کی اولاد ان کی وارث ہو، دخیل رسولؐ	۱۶۵
۱۳۴	علیؑ کی خواہش خلافت کی وجہ	۱۴۶		رسولؐ کی وارث نہ ہو	
۱۳۵	ہم کب نیک بنتی سمجھتے	۱۴۷	۱۵۳	فاطمہؑ نے اذن نہ دیا -	۱۶۵
۱۳۶	کن لوگوں نے بیعت نہ کی -	۱۴۸	۱۵۴	عمر ابن عبدالعزیز نے مذکورہ پس کیا	۱۶۶
۱۳۷	سرگروہ انصار	۱۴۸	۱۵۵	قرآن کا اعلان	۱۶۷
۱۳۸	حضرت علیؑ کی حیرت خیز علیحدگی	۱۵۰	۱۵۶	کیا رسولؐ ہونا حق بشری کو نال کر دیتا ہے	۱۶۸
			۱۵۷	نواسی کا بیٹا پرانا کا مخالف	۱۶۹

صفحہ نمبر	نام مضمون	صفحہ نمبر	نام مضمون	صفحہ نمبر
۲۰۰	ایران پر حملہ اور امیر المومنین	۱۷۱	آیا بلا وجہ واپس کیا۔	۱۵۸
۲۰۱	ترتیب دیوان	۱۷۱	کیا کسی آمدنی سے خیرات کرنا اس آمدنی کو	۱۵۹
	باب سوئم		وقفی قرار دیتا ہے۔	
۲۰۸	دو روز تک کوئی خلیفہ نہ ہوا	۱۷۲	اولاد عثمان پر تقسیم حصص کے وقت کیوں	۱۶۰
۲۱۰	مقداد بن الاسود کی بے چینی		نہ اعتراض کیا گیا۔	
۲۱۰	ڈوزی کی رائے	۱۷۶	لاجواب تاویلیں۔	۱۶۱
۲۱۰	شبلی نے کہا	۱۷۸	علیؑ نے کس طرح قرآن جمع کیا۔	۱۶۲
۲۱۲	پھر علیؑ کیوں گئے	۱۷۹	ابوبکر کے لئے کوئی وصیت نہ تھی۔	۱۶۳
۲۱۵	مقداد کی آہ		ایسے شخص کو زکوٰۃ نہ دینا جسے وہ خلیفہ رسولؐ	۱۶۴
۲۱۶	حضرت علیؑ کا بیان	۱۸۰	نہ سمجھتے تھے کفر نہ تھا۔	
۲۱۷	قتل حرمران وغیرہ	۱۸۲	عکرمہ اور زیادہ کا عہد	۱۶۵
۲۱۹	ولید بن عقیہ کی سرخوشی	۱۸۴	مالک بن نویرہ کیوں مسلمان نہ سمجھا گیا۔	۱۶۶
۲۲۰	عمر وعاص نے عزلی پر خواہر عثمان کو طلاق دیدی	۱۸۶	علیؑ کیوں افسر فوج نہ کئے جاسکتے تھے	۱۶۷
۲۲۰	قرآن مجید کے نسخے آگ کے حوالے	۱۸۷	ابوبکر کیوں کہ خلیفہ تسلیم کئے گئے۔	۱۶۸
۲۲۱	عمارؓ یا سر اور عثمان	۱۸۸	حضرت علیؑ رسولؐ کے بعد کس عالم میں تھے	۱۶۹
۲۲۱	ابوزرؓ کے ساتھ برتاؤ	۱۹۱	علیؑ کی طفولیت اور رسولؐ کی الفت	۱۷۰
۲۲۲	مروان علیؑ پر شایعت کا اعتراض کرتا ہے	۱۹۲	چرندار کنارہ کشی	۱۷۱
۲۲۳	رحلت ابوزرؓ	۱۹۳	بچوں نے کیا دیکھا	۱۷۲
۲۲۵	عثمان علیؑ کی مداخلت چاہتے ہیں	۱۹۴	فاطمہؓ ہر ام کی تیاری	۱۷۳
۲۲۵	طلحہ مخصوص دشمن تھے۔	۱۹۵	اجماع کی بجائے وصیت نامہ	۱۷۴
۲۲۶	سانڈنی سوار	۱۹۷	فتح مدائن ۱۶ھ	۱۷۵
۲۲۷	محمد ابن ابوبکر واپس	۱۹۸	علیؑ کی فوجی اور انتظامی صلاح	۱۷۶

صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار
۲۶۹	صلح کی آخری کوشش	۲۱۸	۲۲۷	ساتھ دینے والے بنی امیہ تھے۔	۱۹۸
۲۷۰	محمد حنفیہ اور حضرت علی ؑ	۲۱۹	۲۲۸	کون ذمہ دار تھا	۱۹۹
۲۷۱	مروان بن حکم کی موقع یعنی	۲۲۰	۲۳۱	بحر علی کے کوئی دوسرا دکھائی نہ دیا	۲۰۰
۲۷۲	اونٹ اور مسیح	۲۲۱	۲۳۴	گذشتہ خلفاء اور علی ؑ میں فرق۔	۲۰۱
۲۷۳	امام حسن ؑ اور عائشہ	۲۲۲	۲۳۵	اسلام کے انجام کے خیال سے خلافت	۲۰۲
۲۷۴	جمل پر تبصرہ	۲۲۳		مقبول کی۔	
۲۷۷	مؤرخین کی دلچسپ کوشش	۲۲۴	۲۳۶	علی ؑ کس طرح جامع مسجد کی طرف چلے	۲۰۳
۲۸۲	علی ؑ کے اسباب کامیابی	۲۲۵		باب چہارم	
۲۸۸	علی ؑ نے نتیجہ پانے پر کیا برتاؤ کیا	۲۲۶	۲۴۲	حضرت علی ؑ اور عائشہ	۲۰۴
۲۹۰	کوفہ کو دار الخلافہ قرار دیا	۲۲۷	۲۴۴	بیت المال اور خلیفہ ثالث کا اسباب	۲۰۵
۲۹۰	اعتراض	۲۲۸	۲۴۶	طلحہ اور زبیر کی خواہش	۲۰۶
۲۹۱	مدینہ اور کوفہ جغرافیائی حیثیت سے	۲۲۹	۲۴۷	حضرت علی ؑ کے عمال	۲۰۷
۲۹۵	قصر امارت مقبول نہ کیا	۲۳۰	۲۵۵	اصحاب المؤمنین اور معاویہ	۲۰۸
	باب پنجم		۲۵۶	حضرت ام سلمہ علی ؑ کی مدد کرتی ہیں۔	۲۰۹
۲۹۹	علی ؑ اور معاویہ	۲۳۱	۲۵۷	حضرت عائشہ سے مخاطبہ	۲۱۰
۳۰۲	علی ؑ کا برتاؤ اپنے عمال کے ساتھ	۲۳۲	۲۵۸	علی ؑ کی توجہ کوفہ پر	۲۱۱
۳۰۳	عبداللہ ابن عباس	۲۳۳	۲۵۸	اہل کوفہ کو علی ؑ کا خط	۲۱۲
۳۰۴	کیمل ابن زیاد	۲۳۴	۲۶۰	مالک اشتر کی کارروائی	۲۱۳
۳۰۵	عثمان اور علی ؑ کی دفتوں کا فرق	۲۳۵	۲۶۱	حضرت علی ؑ کی فوجی ترتیب	۲۱۴
۳۰۸	معاویہ کی مخالفت کا آغاز	۲۳۶	۲۶۴	انتقام کے متعلق خیال	۲۱۵
۳۰۹	معاویہ کی مصلحت	۲۳۷	۲۶۵	کیوں طلحہ نے مخالفت کی۔	۲۱۶
۳۱۰	مالک اشتر سے جنگ	۲۳۸	۲۶۸	عائشہ اور زبیر علی ؑ سے ملاقات کے بعد	۲۱۷

نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۹	معاویہ کو خط	۳۱۱	۲۹۱	حرب اور قبضہ	۳۲۳
۲۴۰	معاویہ کا قاصد علیؓ کا غلام بن گیا۔	۳۱۳	۲۹۲	میدان جنگ میں علیؓ کا خطاب	۳۲۴
۲۴۱	علیؓ دوست تلاش کرتے ہیں۔	۳۱۵	۲۹۳	علیؓ عمار کی لاش پر	۳۲۵
۲۴۲	عمر وعاص کا تصفیہ	۳۱۶	۲۹۴	مالک اشتر کی صورت	۳۲۸
۲۴۳	خط بنام عقیل	۳۱۸	۲۹۵	حلیہ سران	۳۲۹
۲۴۴	شرجیل دھوکے میں آ گیا۔	۳۲۰	۲۹۶	علیؓ کو گرفتار کرنے کی دہکی	۳۵۰
۲۴۵	معاویہ اور شرجیل کی کشمکش	۳۲۱	۲۹۷	مالک اشتر کی بیقرارانہ التجا	۳۵۲
۲۴۶	معاویہ اور ابن عمر	۳۲۲	۲۹۸	صلاح حکم	۳۵۳
۲۴۷	حجر ابن عدی کی تسکین	۳۲۴	۲۹۹	غیر قوم مؤرخین فتح کی شکست پر	۳۵۴
۲۴۸	معاویہ کا خط	۳۲۵	۲۷۰	مالک اشتر کا کردار	۳۵۴
۲۴۹	قاتلان عثمان کی حوالگی امکان کے باہر تھی	۳۲۶	۲۷۱	خوارج کا دہلی علیؓ کو برطرف کرتا ہے	۳۵۵
۲۵۰	راہب سلمان ہوا	۳۲۸	۲۷۲	امیر المومنینؓ کے تاثرات	۳۵۶
۲۵۱	صفین	۳۲۸	۲۷۳	صفین پر تبصرہ	۳۵۷
۲۵۲	دشمن کائنات پر قبضہ	۳۲۹	۲۷۴	معاویہ اور عائشہ	۳۵۸
۲۵۳	معاویہ کا کردار	۳۳۱	۲۷۵	سرد جنگ	۳۶۲
۲۵۴	انسانیت کے متعلق علیؓ کا حکم	۳۳۴	۲۷۶	عدی۔ مالک اور قیس کی حیثیت	۳۶۳
۲۵۵	عمدار کے لئے مفید حکم	۳۳۵	۲۷۷	علیؓ نے ہر طرح سمجھا دیا	۳۶۶
۲۵۶	عبداللہ بن عمروؓ پلوٹیکشن پر	۳۳۸	۲۷۸	علیؓ کی ہوشمندانہ روش	۳۶۹
۲۵۷	ابو ہریرہؓ مشن	۳۳۹		باب ششم	
۲۵۸	قاتلان عثمان کیا کہتے ہیں	۳۳۹	۲۷۹	صفین کے بعد	۳۷۳
۲۵۹	عمر وعاص اور اشتر	۳۴۰	۲۸۰	وصیت نامہ	۳۷۴
۲۶۰	ہاشم ابن عتبہ کی شہادت	۳۴۲	۲۸۱	نہروان	۳۷۶

صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار
۳۰۷	علیؑ کی غذا علیؑ کا لباس	۳۰۲	۳۷۷	علیؑ کی فوج کیوں کر پڑی	۲۸۲
۳۰۸	آمدنی اور طرز معاش	۳۰۳	۳۷۹	دستور حکومت	۲۸۳
۳۰۸	علیؑ کی بحیثیت مدعی	۳۰۴	۳۸۰	مالک اشتر کو خضیہ زہر خورانی	۲۸۴
۳۰۹	علیؑ کی بازاروں میں	۳۰۵	۳۸۳	ایک عورت پر ظلم اور علیؑ کی بے چینی	۲۸۵
۳۱۱	خوش طبعی	۳۰۶	۳۸۵	فارس کا انتظام	۲۸۶
۳۱۲	ذمی	۳۰۷	۳۸۸	ابن عجم اور قظام	۲۸۷
۳۱۳	ایک نادر خط	۳۰۸	۳۸۹	شب ضربت	۲۸۸
۳۱۴	اقوال	۳۰۹	۳۹۰	آخری کامیابی	۲۸۹
۳۱۷	تضاد و تدر	۳۱۰	۳۹۱	قتال کا انداز	۲۹۰
۳۱۸	انسانی ذمہ داری	۳۱۱	۳۹۲	جراح	۲۹۱
۳۱۹	ایجاد علم نحو، نجوم، رجز	۳۱۲	۳۹۲	تاثرات	۲۹۲
۳۲۳	موت و دواعی حشر و نشر	۳۱۳	۳۹۳	ضرر کا بیان	۲۹۳
۳۲۶	محاصل زکوٰۃ کو حکم	۳۱۴	۳۹۵	حکیم مجدد الدین سنائی	۲۹۴
۳۲۷	طریقہ خراج	۳۱۵	۳۹۶	قومی وجوہات	۲۹۵
۳۲۸	رفاہ عامہ، دقت	۳۱۶	۳۹۶	ابن عجم معاویہ کا آدمی تھا	۲۹۶
۳۲۹	دعا، طلب بارش	۳۱۷	۳۹۷	تجہیز و تکفین	۲۹۷
۳۳۲	معرفت خدا	۳۱۸	۳۹۸	مدفن ازواج و اولاد	۲۹۸
باب ہفتم			باب ہفتم		
۳۳۹	اصحاب امیر المومنین کا قتل عام	۳۱۹	۴۰۲	قضایا روایتیں، اقوال و خطبات	۲۹۹
۳۴۰	عمرو ابن جحتم اور ان کی بیوی	۳۲۰		ایک جرم کی سزا دو دفعہ نہیں دی جاسکتی۔	۳۰۰
۳۴۱	رشید مجری - قنبر	۳۲۱	۴۰۵		
۳۴۲	المتوکل کا حکم	۳۲۲	۴۰۷	آرکیمڈیس اور علیؑ	۳۰۱

صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	نام مضمون	نمبر شمار
۴۶۵	شبِ حجت	۳۳۱		باب نہم	
۴۶۸	روایت و درایت	۳۳۲	۴۶۵	حضرت علیؑ کے کمالات پر آخری نظر	۳۲۳
۴۷۰	واقعہ غدیر سے جوش مخالفت کی تشریک	۳۳۳	۴۶۶	علیؑ کی مثالی عظمت	۳۲۴
۴۷۶	کیا خلفاء علیؑ کو اپنا ہم خیال سمجھتے تھے	۳۳۴	۴۶۸	علیؑ کا مصوّر	۳۲۵
۴۷۸	علیؑ نے حق کا دعویٰ کیا۔	۳۳۵	۴۷۰	علیؑ اور تقویٰ	۳۲۶
۴۸۹	ہم عصر اصحاب کے اشعار	۳۳۶	۴۷۲	نبیجہ البلاغہ	۳۲۷
۴۹۲	قومی عروج و زوال کے اصول	۳۳۷	۴۷۱	صحیفہ و علویہ	۳۲۸
۵۰۰	حضرت علیؑ کا انتظامی ضابطہ	۳۳۸	۴۷۲	اسلام کیا ہے	۳۲۹
۵۰۳	اکبر آر پر نظر	۳۳۹	۴۷۳	علیؑ کی تاریخ	۳۳۰

عرض ناشر

مولائے کائنات حضرت علی علیہ السلام کی سیرت و سوانح حیات پر ”الکرام“ نامی یہ کتاب سنہ ۱۹۱۰ء میں بنارس سے شائع ہوئی۔ جو ایک مدت سے نایاب تھی۔ اس کی دوبارہ اشاعت کی ضرورت کو بعض اہل نظر نے محسوس کیا اور امامیہ ٹرسٹ لاہور سے مکرر طباعت کے لئے تحریک کی۔ مناسب غور کے بعد مصارف کے لئے رقم کی فراہمی اور طباعت کا انتظام کرنے کے لئے الکرار کے نام سے امامیہ مشن نے پانچ احباب کی ایک ذیلی کمیٹی تشکیل دی۔ جو علاوہ مینجنگ ٹرسٹی کے ڈاکٹر رمضان علی ماہر امراض چشم، این۔ اے۔ ضوی ٹرسٹی، مسیحہ ایس۔ ایم۔ حسن سابق سفیر پاکستان و سید داہد علی شاہ آن شاہ جیو پر مشتمل ہے۔ ان حضرات نے رضا کارانہ طور پر اس کمیٹی میں شمولیت کی اور مالی امداد بھی پیش کی۔ طباعت کے لئے مطلوبہ کاغذ کا تقریباً دو سو تالی حصہ سید بابری صاحب سابق مینجنگ ڈائریکٹر سیکر لاہور نے بلا قیمت عطیے کے طور پر عنایت فرمایا۔

”الکرام“ کی کتابت سے پہلے مولانا تھانی رضی اللہ عنہ صاحب صد الانفاصل نے ازراہ کرم کتاب پر اس لحاظ سے نظر ثانی فرمائی کہ جہاں جہاں ایسی لفظی تراکیب یا ایسے الفاظ ہوں جو زمانہ گزرنے پر زبان میں تغیر کے ساتھ متروک یا نامانوس ہو چکے ہیں وہ قابل فہم کر دیئے جائیں۔ اس کے علاوہ صاحب موصوف نے کتاب اور مصنف پر ایک تعارفی مقالہ بھی شامل کیا کر دیا ہے جس میں ان حالات اور اس ماحول پر روشنی ڈالی ہے جو زیر نظر کتاب کی تصنیف کا سبب بنی۔ اس پس منظر سے واقفیت کے بعد مصنف کے اسلوب تحریر اور طرز استدلال کی وجوہ واضح ہو جاتی ہیں۔ اسی مقالے میں مولانا تھانی رضی اللہ عنہ صاحب نے ریاض بناریہ مرحوم کے حالات زندگی و سرفراز احمد صاحب سیل بندی سے حاصل کردہ شائع فرمادیئے ہیں۔ ان حضرات کے تعاون کا نتیجہ آپ کے سامنے ہے۔

الحمد للہ! اس کتاب کی دوبارہ اشاعت کا کام بخیر و خوبی مکمل ہو گیا ہے اور یہ امامیہ مشن لاہور کی تبلیغی کوششوں کا ایک نمونہ ہو گا۔ آخر یہ ضروری سمجھتا ہوں کہ ان تمام حضرات کا جنہوں نے اس کی اشاعت و طباعت میں مالی امداد فرمائی ہے شکر یہ ادا کروں۔ ان میں آئین شکر یہ کے حصار جناب این اے ضوی ٹرسٹی میں جنہوں نے اس کی اشاعت کے لئے مالی امداد فرامیہ کی اور کاغذ بھی بطور عطیہ حاصل کیا۔ الحاج سید حسن علی شاہ کاظمی ٹرسٹی نے بطور سکیٹری الکرار کمیٹی جملہ امور تہذیبی سے انجام دیئے۔

وجہ حسن: بشی مدیر پیام عمل نے کتابت کا بیشتر حصہ تصحیح فرمایا۔ ناظم دفتر سید انصار حسین اور ان کے رفقاء نے کار نے اس کی تکمیل میں ہاتھ بٹایا۔ یہ ان حضرات کے علاوہ ہیں جنہوں نے مختلف طریقہ سے مالی امداد فرمائی۔ جن کا ذکر اور آچکا ہے: (الحاج خواجہ حبیب علی دہی سی ایس ریٹائرڈ مینجنگ ٹرسٹی امامیہ مشن ٹرسٹ لاہور)

الکثرار

سید ریاض علی ریاض بنارسى

[Faint, illegible handwritten text, possibly bleed-through from the reverse side of the page.]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

تاریخ اگر مادرِ علوم نہیں ہے تو بہت کچھ مادرِ معلومات ضرور ہے۔ قوموں کے کارنامے۔ اُن کے علمی مشغلات۔ اخلاقی ذوق معاشرتی یک جہتیاں برہمنی اور تمدنی تذکرے اس کا خاصہ اور مذاق قومی، عناصر قومیت، قومی ساخت، روش اصول، مذہب زبان، رسم و رواج سب آپس میں پائے جاتے ہیں۔ عروج و زوال کی دلکشاں اور مصیب صورتیں فلسفیوں کے غور کے قابل عروج و زوال کے اسباب، ان کے مفید نتائج وقت کا عمدہ مصرف نکالتے ہیں۔ ترقی خیالات کے علاوہ استعداد اور عکاسی بہت کچھ موجودہ اور آئندہ واقعات کے سمجھنے میں مدد دیتا ہے کہ زمانہ کے ساتھ واقعات میں جس جس طرح کے پرپر زے لگتے گئے ہیں ان کی حقیقت بھی بغیر کسی غیر معمولی کوشش کے سمجھ میں آجائے۔

صحیح ہے کہ فن تاریخ بھی قانون ترقی تدریجی کا معلوم سمجھا جائے۔ ہمارا یہ چاہنا کہ آج نہیں پرانی تاریخ میں وہ سامان کیوں نہیں ملتے جس سے ہم اس زمانہ کی نگاہ سے انہیں دیکھنے کے بعد بھی تسکین پالیں اس پر ضد کرنا ہے کہ ہر نئی صبح جو اس جلالت خیز شان سے طلوع ہوئی ہے وہ کل کی گزری ہوئی صبح ہے اور کچھ وقت کے بعد کام کے دن نے جو تاریک ہیبت زار سلاوینے والی شام کی تھی۔ وہ اس لئے تھی کہ نیند کی لہروں میں ہمارا دماغ آج دن کے خیالات اور ان کے تخریب اور مدخل میں اپنے فطری عمل سے باز رہے اور کل کے کام سے جو اثر ہم پر پڑتے گئے تھے ان کے موافق عمل کرے۔ نئے آثار زمانہ پر پور کرتے جاتے ہیں جو لا معلوم اسباب کا نسخہ اور ان کی پخت کا نتیجہ ہیں اور اگرچہ تاریخ اکثر اپنے کو دہراتی ہے اور اس

کے بعض اسباب ملتے جلتے بھی ہیں مگر پھر بھی کچھ فرق اور کچھ نئے اسباب ہوتے ہیں جن کا سمجھنا غور کرنے والوں کے لئے موٹے موٹے واقعات کے دیکھ لینے سے زیادہ دلچسپ ہوا کرتا ہے

اگرچہ آج کا دن کل کا دن نہیں ہے مگر آج کو کل سے وہی نسبت ہے جو زنجیر کی ایک کڑی کو دوسری سے ہوتی ہے۔ آج کا دن کل جو گذر گیا اور کل جو آنے والا ہے اس کے سمجھنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ وہ شخص جو ہزار برس پیشتر تھا آج ہزار برس کے بعد کیسے اس شخص کے ذخیرہ معلومات کے مقابلہ کا دعویٰ کر سکتا ہے جس کے پاس نہ صرف اس کے زمانے کے واقعات جاننے اور سمجھنے کے اسباب میسر تھے بلکہ اب ایک ہزار برس کے مختلف آثار سے بھی واقفیت حاصل کرنے کے ذرائع اس کے لئے فراہم ہو گئے تھے۔ خوش نصیب ہیں وہ تین جنہیں اپنے تاریخی خزانے کے محفوظ رکھنے کا موقع ملا۔ قوم اگر وہ مردہ ہے اور اپنے اس بے بہا ذخیرے کی داشت پر توجہ کرتی ہے تو کم سے کم یہ سمجھاتی ہے کہ ہمیں اپنے مردوں سے محبت ہے وہ اس کا علم ہو تمدن ہو اور ایسا ہی کچھ اور اگر زندہ ہے تو خیال دلاتی ہے کہ شاید اس کا بقائے قومی نہ ابھی رو بہ انحطاط ہے اور نہ مائل بر زوال۔

اگرچہ موٹے موٹے واقعات کا لکھ دینا بھی دقتوں سے خالی نہیں ہے لیکن واقعات اور ان کے اسباب پر رائے زنی کرنا باریک باتوں پر قیاسات سے کام لینا ہے۔ یہ قیاسات اگرچہ شاعرانہ مضامین کی طرح بے سرو پا نہیں ہوتے بلکہ مبنی واقعات ہوتے ہیں لیکن ہر مؤرخ سے یہ امید کرنا کہ وہ صحیح قیاسات کے قابل ہے اور اس نے کافی تیز نظری اور ہوش سے واقعات کو دیکھتا ہے کس قدر فیاضانہ خوش اعتقادی ہے یا فن تاریخ نویسی کو بہت کم درجہ پر گھٹا دینا ہے

اسی طرح ہر مؤرخ سے یہ امید کرنا کہ اس نے واقعات کو مسخ نہیں کیا بلکہ اس نے واقعات کو اصلی ہیئت میں محفوظ رکھا ہے انسان پسندی سے کام لیا ہے یا تعصب سے واقعات کو نئے جھیس میں نہیں دکھایا ہے ویسی ہی خوش اعتقادی ہوگی۔ مؤرخ کی روش سمجھنے کی کوشش سے دوسرا دور شروع ہوتا ہے اور طلبائے تاریخ کو اپنی متانت فہم کے صرف کا عمدہ موقع مل سکتا ہے۔ تنقید اپنے اصلی مفہوم میں مفید نتائج پیدا کر سکتی ہے اور تصحیح تاریخ کے ایک تیسرے دور کا آغاز ہو سکتا ہے۔ اصول وراثت محدثین اور مؤرخین کے لئے یکساں مفید ہے۔

تاریخ و فن تاریخ نویسی اور تحفظ تاریخ کے متعلق ان مختصر عام خیالات کے بعد اب مجھے یہ کہنا ہو گا کہ جزد کل کا ایک حصہ ہے جس طرح قوم کی تاریخ کا اطلاق اس کے ایک ایک فرد پر ہوتا ہے اسی طرح قوم کے اکثر افراد ایسے ہوتے ہیں جن کا اثر تمام قوم پر دکھائی دیتا ہے۔ وہ یا تو خوبانی قوم ہیں یا کسی ایسے شخص کے پیرو، ان کے اقوال، افعال، انداز، روش خاصہ طبیعت تربیت۔ اس کی نمود غور سے دیکھے جانے کا فطری تقاضا کرتی ہے اور ان میں جس قدر قوت ہوتی ہے لوگوں میں ویسا ہی تاثر و تقلید پسندیدگی پائی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ قوم اور ملک میں اپنے خیالات اور عمل کی قوت سے ہر جگہ موجود رہتا ہے۔ زمانہ

انتقال فطری کے بعد بھی بھلا نہیں دیتا اس کی اکثر باتیں جزو تاریخ ہو جاتی ہیں اور اس کی صفات ایک روشن اور بلند بنیاد کی طرح قائم ہو کر قوم کی رہنما ہو جاتی ہیں۔ قوم کا بیش بہا خزانہ ہوتی ہیں جسے کوئی حادثہ ارضی و سماوی فنا نہیں کر سکتا۔ مادہ تیکہ دوسرا اس سے مضبوط قوتوں اور اعلیٰ النفس والا پیدا ہو کر اس کے ذکر کو محو نہ کر دے اور خود اس کی جگہ نہ لے لے۔

اس طرح جہاں کسی قوم کی واقعہ نگاری عام تاریخ نویسی ہے وہاں اس کے کسی فرد کے حالات لکھنا خاص سوانح نویسی ہے جو اس فرد سے متعلق ہو۔ سوانح نویسی کبھی اپنے خیالات کے سمجھانے کے لئے ایسے واقعات بھی لکھتا ہے جو باری النظر ہیں اس کے ہر وہ کی عین حیات سے متعلق نہ ہوں لیکن غور سے دیکھنے اور نتیجہ سمجھنے پر معلوم ہوتا ہے کہ سوانح نویس نے اپنے ہر دور کے کسی خاص شعبہ طبیعت کے سمجھانے یا اس کے زمانے کے کسی خاص واقعہ پر اثر ڈالنے کے لئے تائیدی ثبوت کی طرح لکھا تھا۔ اگرچہ وہ واضح حیثیت سے عین ثبوت نہ سمجھا جائے بلکہ ایسے تائیدی واقعات کا انعکاس کے لئے لکھنا خود مؤرخ کے اختیار تفسیری کا میاں ہے جس طرح تحفظ تاریخ قوم پرستی ہے اسی طرح افراد کی سوانح عمریوں کا کسی قوم میں پایا جانا ہیرو پرستی ہے جس سے اس قوم کے معززین کے مخصوص حالات معلوم ہوتے ہیں اور یہ سمجھنا آسان ہوتا ہے کہ وہ کس درجہ کا انسان ہے۔ کسی سوانح نویس کی ایسی تصنیف بھی اپنے فلسفہ تاریخ اور ریاسات میں متذکرہ صدر عام تاریخی مشکلات سے بری نہیں سمجھی جاسکتی۔

زمانہ گزشتہ میں اور کسی قوم نے فن تاریخ نویسی میں زیادہ ترقی کی ہر زبان کی ہو لیکن مسلمان اس میں سے کسی سے پیچھے نہیں تھے ان کا مذہب اس قوم سے شروع ہوا تھا جسے اپنے جانوروں تک سے محبت تھی اور ان کا شجرہ رکھتی تھی علم الانساب کے ماہر اس کی نظروں میں خاص وقت رکھتے تھے۔ مغرور بہادر قوم کے لئے شرافت نسب اس کا مایہ ناز تھی اور سوسائٹی میں اس کے درجہ منزلت کا ایک ذریعہ شعراء اس کی تعریف یا مذمت میں اپنی طلاق لسانی کی داد پاتے تھے اور وہ خود میدان جنگ میں اپنے حریف کے مقابلے میں اپنی خاندانی شرافت و شجاعت اور خاصہ طبیعت کا رجز پڑھتا تھا۔ اپنے حریف کی کسی خاندانی کمزوری پر طنز کرتا تھا اور اس کا جواب پاتا تھا۔ بہادر یا تو اپنے کم درجہ نسب حریف کے مقابلہ کو حقارت سے رد کرتا تھا یا کسی بیخوب مقابل سے قسمت آزمائی اور زخمی ہونے پر فخر کرتا تھا۔ خود اس کے اور اس کے مقابل کی رجز خوانی اس کی سوانح عمری کا ایک جزو ہو جاتی تھی۔

ایسی قوم ناممکن تھا کہ اپنی تاریخ پر توجہ نہ کرتی۔ وہ اگر اپنی پیشرو اقوام سے اس فن میں بڑھ نہیں گئی تو گھٹی بھی نہیں اس نے اپنی مرتب یا غیر مرتب تاریخ چھوڑی جو اس وقت کی نگاہ سے دیکھنے میں بھی بہت کچھ بکا آمد ہے۔ اگرچہ اکثر ادوات یہ معلوم کر لینا نہایت دشوار ہوتا ہے کہ فلاں مضمون کے متعلق ہیں کس کتاب سے مدد ملے گی۔

اگر زمانہ گزشتہ کی تاریخ بعض حیثیتوں سے موجودہ زمانے کے مؤلف یا مؤرخ کو تسکین دینے میں کمی کرتی ہے تو یہ بھی کہا

جاسکتے گزشتہ زمانے کی بھولی سادگی واقعات کو اس سے زیادہ صاف رنگ میں دکھاتی تھی جس قدر موجودہ زمانے کی روش واقعات کو اس طرح رنگ دیتی ہے کہ حقیقت امر کا سمجھنا دشوار ہو جاتا ہے گزشتہ زمانے میں اگر مؤرخین اپنی کامیابی کو مبالغہ کی حد تک دکھاتے تھے تو اس زمانہ میں اپنی کمزوریاں پر دروں میں پھپھائی جاتی ہیں کمزوریوں کے نام بدلے جاتے ہیں اور وہ عین خوبی بنا دی جاتی ہے جہاں تعریف ہوتی ہے وہاں سوغی کے ناکہ پر اسرام مصری سے زیادہ مضبوط عمارت بنانے کی کوشش کی جاتی ہے اور منطقی مغالطوں کے مورچے باندھے جاتے ہیں خلاف واقعہ امور ان لفظوں کے خوشنما ڈھیر میں چھپا دیے جاتے ہیں جو غلط خیالی پیدا کرنے کے مؤید اور اصلیت نہ سمجھانے کے لئے تراشے گئے تھے۔

مسلمانوں کے باقی قوم کی رحلت کے بعد ہی اگر ان میں اختلاف نہ پیدا ہوا ہوتا تو ان کی اور بد نصیبیوں کے علاوہ ان کی تاریخ اس الزام سے بری ہوتی کہ تنصیب اور مصالح ملکی نے واقعات یا تو دبائے ہیں یا ان کی شان کو مسخ کر دیا ہے اور اس کے تو واضح آثار ہیں کہ کسی فرقہ نے اپنی مصلحت کے مضبوط اور آلودہ تقدس کرنے کے لئے موافق احادیث کا طومار گڑھ لایا یا حدیث رسول کے روکنے سے یہ قوی شبہ پیدا کیا کہ شاید بیان کرنا اس کے اور اس کی مصلحت کے خلاف اثر پیدا کر دیتا۔ حکومت کی یہ روش کم امید دلا سکتی ہے کہ اللہ کے دست گر گردھنے کسی ایسے شخص کے ساتھ انصاف کیا ہو گا جسے اس روش سے موافقت نہ ہوگی ایسے شخص کے متعلق یہ امید کرنا کہ اس کے حالات وضاحت کے ساتھ ملنا ممکن ہیں اور اس کے ساتھ وہ توجہ اور دلچسپی ظاہر کی گئی ہوگی جو حکومت کی موافقت یا نا موافقت نہ ہونے کے بغیر کی حالت میں ہوتی ہے ہمارا امید ہے اور یہ تو افکار محال میں داخل ہونے کے قابل ہو گا کہ اس کے حقوق کی نگرانی یا تائید میں کسی نے کچھ کہنے کی جسارت کی ہوگی۔

دشواریوں میں اضافے کی اور صورتیں یہ پیدا تھیں کہ مسلمان اپنے حاکم کو صرف دنیوی حاکم نہ سمجھتے تھے کیونکہ حاکم اپنے کو خلیفہ رسول مہکلو نامہ مفید سمجھتا تھا اور اسی طرح اس کی ذات خواہ خواہ تقدس کا مرکز بن جاتی تھی۔ عام اس سے کہ وہ خلیفہ رسول ہونے کے معیار پر پورا اترتا ہو یا نہ ہو۔ کوئی خود ساختہ بڑے خطاب کے لئے اپنے کو موزوں کر لیتا تھا۔ عام اس سے کہ امت کی عام صدائے یہ خطاب حوالے کیا ہو یا نہ ہو۔ اب مقلدین کی نکتہ چینی تو درکنار کسی نکتہ چینی کی قسمت کا تصفیہ بھی ان کی نگاہوں میں بہت دشوار امر نہ تھا۔ کسے جرات ہوگی کہ وہ ایسے حاکم یا اس جماعت کے خلاف جس نے اپنی رفتار کے موافق مصلحت گڑھی ہو یا نا موافقت میں کچھ کہے اس کے بعد پھوڑا دیت چاہیے تھا کہ وہ نسلانے کی عروت کی ہوائی بات سنت خلیفہ بھی جانے لگے اعتقاد کا ایک عنصر ہو جائے اور مقلدین کی ایک بڑی جماعت مخالف کے خلاف ہم آہنگی نے فتویٰ دینے کے لئے تیار رہے۔ عرب کی جان اور تلوار اس کے گھر رہن رہتی تھی جو اس کے لئے سامان فراہم کر سکے وہ وفادار خادم کی طرح جان دے گا اور جان لے گا بغیر اس بات کی فکر کئے ہوئے کہ ہمارا یہ فعل جائز ہے یا ناجائز وہ منطقی نہ تھا پس ہی تھا امیر کا حکم اس کے ہر تقلید ہی فعل کے جائز سمجھنے کا ذریعہ تھا اس کی ذمہ داری

یہی تھی کہ اسے بجالائے۔ مدبرین اسلام میں سے کوئی انہیں بھیڑتا ہے کوئی چھدے ہوئے ناگ والے اونٹ کی قطار سے مثال دیتا ہے کوئی جبل اور فتنے میں تیز تر ہونے پر اس کی جہالت سے خوش ہوتا ہے اور کوئی یہ سن کر کہ ابھی وہ کسی طرف متوجہ نہیں ہوئے ہیں اپنے موافق پھیر دینے کی امید پر اطمینان سے سانس لیتا ہے۔ مدبرین کے لئے ایسے لوگ بڑے کام کی چیز ہیں اور کہیں کسی پرانی مدت نے جوش مارا تو اسے تر در نہ ہوگا کہ ایک اونٹ یا گھوڑے کے لئے اپنا قبیلے کا قبیلہ کٹوا دے اس کا جوش انتقام اس وقت تک فرو نہ ہوگا جب تک خود یا مخالف دونوں میں سے ایک نیست و نابود نہ ہو جائے۔ عرب اگرچہ سیلاب خصال ہے مگر اس کا جوش انتقام فوری نہیں ہوتا زمانے کا گزر جانا اس کے بھلا دینے کے لئے کافی نہیں ہے۔

مزید دقت یہ تھی کہ واقعات اس سرزمین تک محدود رہتے تھے اور دوسرے دیکھنے والے نہ ہوتے تھے بُدبہانت اس وقت سے کہیں زیادہ تھا اگرچہ پیمائش میں فاصلہ کم ہی کیوں نہ ہو اس زمانے کے ایسے آسان وسائل قطع منازل کے لئے نہ تھے اور ان کی محدودیت ان فوائد سے محروم رکھتی تھی جو اس زمانے کو حاصل ہیں خبریں ایک جگہ سے دوسری جگہ نہایت آسان قدم سے سفر کرتی تھیں اور دور تک پہنچتے پہنچتے نہیں معلوم ان کی کیا صورت بن جاتی تھی۔

یاد جو ان دنوں کے قدیم مؤرخین نے اکثر قابل مدح سار کی سے کام لیا ہے اور ایسی باتیں بھی لکھ دی ہیں جو ان کی بعض روش کے خلاف اور بالبداهت ان کے اکثر خیال کی شدت کے ساتھ توبہ کرتی ہیں زیادہ سے زیادہ انہوں نے الفاظ نرم کر دیے تاویل سے تسکین کر لی یا قبول نہ کرنے کے لئے خاص اصطلاحات کا ذخیرہ میا کر لیا۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ ان کی کمزوری تھی انصاف پسندی تھی یا سچائی کی قوت جس نے آج تسکین کی حد تک ان کے خیالات اور لکھے ہوئے واقعات ہم تک پہنچا دیے ورنہ ہمارے پاس اس کے سمجھنے کے لئے بجز پاس کے کچھ نہ ہوتا زمانہ حال نے اس کا احساس کیا۔ یورپ کے طرز تحریر نے انہیں سبق دیا وہ قدیم تاریخوں کو تو نہ پھیل سکے لیکن کمزوریاں چھپانے کے لئے نہایت وسیع معنوں میں واقعات اور ان کے معنوم میں تحریف شروع کر دی اختلاف نے زمانہ کے ساتھ ایک اور مشکل پیدا کی اور ذمہ واردوں نے اس مصلحت کو گڑھنا ضروری سمجھا کہ اپنے مقلدین کو تحقیق اور تاریخی اجتہاد سے روکیں منع کریں کہ ہماری عقلیں ان باتوں کے سمجھنے کے لئے کافی نہیں ہیں۔ مختصر لفظوں میں مطالعہ اور معلومات حاصل کرنے کے آزادانہ شوق کا اعتقادی دھمکیوں سے گلا گھونٹا گیا ہے یہ کمزوری ہے اس روش کے سمجھنے کے لئے عام مسلمانوں کو اپنے ہدایت نامہ کے اس بے نصیبانہ فقرے سے کہ ”إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ“ جو کسی قوم کے لئے مایہ ناز ہو سکتا ہے مدد لینا مفید ہوگا اگر اس کا معنوم زبان سے کہہ دینے کے علاوہ عمل سے بھی تعلق رکھتا ہے۔ شرع محمدیؐ نے امکانی تحقیق مسدود نہیں کر دی ہے بلکہ علم اور شوق علم کے متعلق جو ہمت افزائیاں کی ہیں وہ کوتاہ بینی کے قطعاً مخالف اور اعلیٰ مدارج عقل پر پہنچانے کا بہترین ذریعہ ہیں کوئی اس پر مکلف نہیں ہے کہ آنکھ بند کر کے اعتقاد کر لیا کرے اور عقل بہشت کے سبزہ زاروں میں چرنے کے لئے چھوڑ دی جائے

یا فکر کے دروازے پر اعتقاد کا دربان پیشتر سے بٹھا دیا جائے اور مردہ جائز بلند پروازی پر بھی قدغن لگاتا رہے کہ خبردار وہاں نہ جانا
ادھر دنگا جانے کا خوف ہے یہ مضر ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ خیال کو متزلزل حالت میں رکھنے کی کوشش ہے۔ کیا حال ہو گا اس
عمارت کا جس کی بنیاد اچھی نہیں ہے۔

حقیقتاً شرع کو اس خیال سے کوئی ربط نہیں ہے نہ یہ بانی شرع کی ناقابل مقابلہ نورانی عقل کے ساتھ انصاف ہے۔ اختیار
دیگیا ہے کہ اعتقادی اصول میں ذاتی اجتہاد سے بھی کام لیا جائے اور سچائیوں پر غور کریں یہ دیکھیں کہ کونسی بات ماننے کے قابل یا وہ
کونسا مسلک ہے جس پر ہم بے خوف چل سکتے ہیں کہ ہمیں آئندہ ٹھوکر کا خون نہ ہو صرف سوچ لینا کہ ہیں کوئی خطرہ نہیں ہے ،
اطمینان کے لئے کافی نہیں بلکہ سچے اطمینان کے لئے ان مقامات کو دیکھنا ہو گا جہاں خون اور دشمن کا غالب دست ہے۔
پھر ایسے واقعات کے دیکھنے سے جو کتب تاریخ اور زشتہ قدمیہ میں ملتے ہیں رو کے جلنے سے کیا غرض ہو سکتی ہے اس کے
لئے جائز اور فطری مشبہ ہو سکتا ہے کہ کچھ تلے ایسے بنائے گئے ہیں جن کا قیام تحقیق نہ کرنے پر منحصر ہے وہ سلسلہ جس پر زمانہ کے
گزر جانے سے ایک پرانا پردہ پڑا ہوا ہے شکست ہو جائے گا اور کچھ بچے بچائے روکنے والے جنہیں قومی انقلاب خیال کا خوف
ہے اپنے اس اثر سے علیحدہ کر دیے جائیں گے جس کی تہ ایک زمانہ سے جاتے رہے ہیں۔

لیکن یہ نہایت ہی خود غرضانہ تدبیر ہو گی کہ انقلاب خیال کے خوف سے واقعات اور تحقیق کی طرف سے چشم پوشی کی جائے یا
محض امتداد زمانہ کی عزت کر کے ان دو بڑے لفظوں کی قدر دانی سے جنہیں ”حق اور باطل“ کہتے ہیں اپنے وجود کو معطل کر دیں اور ان
میں سے لائق حصول کی فکر اور جرأت نہ کریں جس طرح غلطی کا اصرار اور اس کے مخفی رکھنے کی کوشش دشمن نہیں ہے اسی طرح اس
کے مقابل غویبوں کے حاصل کرنے کی طرف سے لاپرواہی اخلاقی کمزوری ہے اور علیٰ ہذا القیاس ایک چور دلی کو اور برائیوں کے لئے
آمادہ کرنا اور جبری کر دینا ہے۔ ہونا چاہیے کہ خاندانی موروثی اور نفع بخش دین فردشی سے الگ ہو کر انیم بحیثیت ایک قاضی کے
دور کرنے والوں کی کمائی سنیں جن کی طرف پہلے سے کوئی سود مزاجی، مردت یا سفارش نہیں ہے بلکہ صرف یہ دھن ہے کہ انصافاً فیصلہ
کیا جائے جس کے امتیاز کے لئے انسان بمقابلہ عام حیوانوں کے کافی قوتوں سے مسلح کیا گیا ہے۔

کوئی کام جس پر اچھے یا بُرے کا اطلاق ہوتا ہے وہ کسی ہی پوشیدگی سے کیوں نہ کیا جائے اسے عالم اسباب کی وہ لامعلوم
مخفی اور خاموش حرکتیں جنہیں انسانی آنکھ نہیں دیکھ سکتی لیکن جن سے مس ہونے کے لئے انسانی ذرائع مفقود نہیں ہیں ظاہر کر دیتی
ہیں اور زمانہ اس کے نتائج اور اصلیت کو اس سے زیادہ قوت کے ساتھ سمجھ لیتا ہے جس کا ظاہر ہر نابکھی سب سے کم مقصود محتاج
زمانہ وقوع میں مجتمع قوت اور اسباب سے ظاہر نہ ہو سکا۔ زمانے کی چال بدلتی رہتی ہے جو لائشیں کبھی واقعات کے چہرہ کا غارہ بن گئی
تھیں اور اصلی ہیئت نہیں معلوم ہوتی تھی زمانہ اسے دور کر دیتا ہے دانش اڑ جاتی ہے اور وہ اصلی صورت میں سامنے کھڑی ہوجاتی

ہے ممکن ہے کہ متفقہ کوشش اور ملکی اثر دین کے الوں کا بیجا مصنف اتفاقات اور رفتار زمانہ کو اپنے موافق کر لے
لیکن اتفاقات کی رفتار بے ہمارا اونٹ کی رفتار ہے، اس میں کوئی ارادہ نہیں نہ وہ کسی سلسلے کا پابند ہے
اور اگر ہے تو سلسلہ شناس آنکھ کا ہونا شاذ ہے وہ ٹکستہ اتفاقات جن کا مجموعہ کبھی موافق دکھایا گیا تھا ایک ایسے کا پابند نہیں رہتا اس کی
ہمیت کیساں یا ہمیشہ ایک یا مجموعی قوت خیال اور مصلحت کی محکوم نہیں رہتی۔ اس میں تغیر واقع ہوتا رہتا ہے۔ ایسا وسیع تغیر جو انسانی
گرفت سے بالاتر ہو جاتا ہے موافق اسباب پیدا کرنے کی کوشش میں غلطی سے انحطاط یا زوال شروع ہوتا ہے اور زمانہ دوسرے
پہلو بھی پیش کرتا ہے اور مقابلہ کرنے والے کو اصلیت اپنا چہرہ زیادہ دکھا دیتی ہے۔

بذیہبی سے تحقیق کی راہیں خارج کوششوں نے اپنا اثر دکھلایا اور ایسے بہت سے ملتے یں جو یہ کہتے ہیں کہ جو کچھ اہم کرتے
آئے ہیں اگر وہ بُرا بھی ہے تو اچھا ہے بغیر اس بات کو سمجھے ہوئے کہ وہ کیا کرتے آئے ہیں۔ منصفانہ اور اصلی باتوں سے آزرہ ہوتے ہیں
اور اس طرح منہ بناتے ہیں کہ گویا وہ گڑھی ہوئی باتیں سن رہے ہیں۔ جنہیں خود ان کے علمی ذخائر سے انس یا تعلق نہیں ہے وہ اپنے محدود
دستے کے علاوہ اور سب کو مضمون آفرینی یا مطمئن سمجھتے ہیں اور مطلق اس پر توجہ نہیں کرتے کہ انصاف پسند اور سمجھ دار کے لئے اس سے دل پسند
موقع دوسرا نہیں ہو سکتا۔ جب کہ اسے اپنی غلطی معلوم ہو اور اسے قبول کر کے اپنی اصلاح کرے وہ اپنے منہ جھکا کر دیے گئے ہیں کہ
ان میں دریافت کرنے کا جذبہ ہی نہیں ہوتا۔

ابھی ان کی طرف نظر کرنی باقی ہے جو موافق ہیں انہوں نے کچھ زمانہ تک تو اپنے کو موافق کہنے اور منہ سے بات نکالنے میں جان
سے ہاتھ دھونے کی یقینی وجہ پائی اور کبھی کسی کو واقعات کے غیر مرتب ڈھیر کر دینے تک کی مہلت ملی اور اکثر نے وہ روش اختیار کی
جس سے یہ سمجھنا مشکل ہے کہ غلو نے تاریخی حیثیت مضمون نہیں کر دی ہے۔ مجھے ذاتی طور سے یہ کہنے میں تردد ہے کہ حقیقتاً ان کے پاس
کوئی تاریخ بھی ہے اگرچہ نیم تاریخی حیثیت کی کتابیں سختیوں میں کمی کے بعد پیدا ہونی شروع ہوئیں۔ مناسب ہر تا کہ صرف اکیس تاریخ
سبحار اور نسخہ التواریخ وغیرہ کو کافی سمجھ کر تسکین نہ کر لی جائے اور اردو زبان کو اپنی آئندہ زبان سمجھ کر ایک ایسی تاریخ کی تدوین کے لئے
کوشش کی جائے جس کا مواد پاشان اوراق میں ملے۔

جو کچھ میں سوچ رہا تھا اس سے اس بزرگ کے حالات کو بہت کچھ تعلق ہے جس کی سوانح عمری لکھنے کی جرات کر رہا ہوں۔ اس کتاب
میں حضرت علی علیہ السلام میرے ہیادریجے ان کی ولادت کے شہادت تک کا حال لکھنا ہے۔ کہنا ہے کہ ان کی خصوصیات قومی کیا تھیں کہاں
تک ان میں خاندانی اثر تھا۔ وہ اثر کیا تھا۔ دکھانا ہے کہ پیدائش سے حلت تک وہ کن توانے مفید اور مسرہ کے اثر میں ہے
کیا اثر ہوا۔ ان کی ابتدا کیسی ہوئی؟ کیوں کر پلے؟ کس نے پالا؟ کن اتفاقات میں پرورش ہوئی؟ کیونکر اور کس حیثیت کی قربت ہوئی
تربیت حاصل کرنے میں خود علی نے کیا کوشش کی؟ ابتدا علی کی طبیعت نے اپنے کو کیسا دکھایا اور اس کے بعد براس میں کس

طرح کا تغیر ہوتا رہا حضرت علیؑ کا رہنا کون تھا؟ اس کی ذات کا علیؑ پر کیا اثر ہوا؟ علیؑ اپنی تمام عمر میں کن اتفاقات میں بسر کرتے رہے اور ہر موقع پر انہوں نے اپنے کو کیسا دکھایا؟ آیا ان کے ظاہر اور باطن پر کبھی کوئی شبہ وارد کیا گیا۔ آیا علیؑ پر ان کی عمر میں یا بعد کچھ اعتراض ہوئے وہ اعتراض کس قسم کے تھے پہلی نے اپنے کون سے قوائے نفس کو ظاہر کیا۔ آیا اس کا زمانہ پر کوئی اثر ہوا؟

میں اس کی سوانح عمری لکھنے والا ہوں جس کی ذات اور اسلام کے قریب ترین تعلق سے اگر کوئی انتہائی تعصب سے اس کا بھی کرے یا تجاہل کی ضرورت سمجھے تو خود اس کے متقدمین کی پوری صف اس کی تردید کے لئے کھڑی کی جاسکتی ہے۔ کل فرقہ اسلامی اس کی خوبیوں کے مقرب ہیں اگر سب دل سے ماننے والے نہیں بھی ہوں تو بہت سے زبانی اقرار سے مفر نہیں دیکھتے گو ان کی حیثیت ان مسلمانوں کی سی کیوں ہو جو نماز روزہ کو واجب تو سمجھتے ہیں لیکن عملاً انہیں کوئی بحث نہیں وہ جو ان کی خوبیوں کے اقرار کے ساتھ ان کے مخالفین حقوق کی موافقت کرتے ہیں ان کی مثال شاید نمازی شراب خوار کی سی ہو جو باوجود نماز پڑھنے کے شراب کے عادی ہو گئے ہیں۔ فوری حرکت، عادت اور سردراس کی مضرتوں کی طرف سے لاپرواہ کر دیتا ہے۔

دوسری مشکل یہ ہے کہ جب بزرگ کے حالات میں لکھنے والا ہوں اس کی نسبت ان باتوں کی افراط ہے جب موجودہ زمانہ کی تعلیم اور آداب ہوا آسانی سے قبول کرنے کے لئے آمادہ نہیں اور ہر ایسی بات پر اعتراض کے لئے مستعد ہے۔ جس کے قریب قیاس ہونے میں ان کو شبہ ہے نظر برائے ہم نے قصہ کیا ہے کہ اپنی تحریر کو ان واقعات تک محدود رکھیں جو انسان سے ظہور پذیر ہو سکتے ہیں اور جس کے سمجھنے میں مانے یا نہ مانے والے کو اعتراض کی گنجائش نہ ہو عافوق القطر یا ایسے امورات کا ذکر نہ کرنا جن سے ہمیں تالیف حسی نہیں اس لئے ہو گا کہ لوگ واقعات پر زیادہ قوت کے ساتھ توجہ کریں نیز اس لئے کہ ان کے ترک سے بھی ہم کوئی کمی محسوس نہیں کرتے اور کافی اطمینان سے سوچتے ہیں کہ وہ خاصہ طبعیت جو دکھایا جانے والا ہے بغیر آسمانی سفارش کے بھی اعلیٰ فصیح کی مثالی حیثیت رکھتا ہے۔ ہم کل ایسے تذکروں سے الگ رہیں گے جنہیں صرف اعتقاد سے ربط ہے۔ جب تک رالف والد ڈوٹرائن کا یہ خیال پورا نہ ہو جو انہوں نے "ان یون و تھ الفٹ" (لا محدود سے ہم آہنگی) میں ظاہر کیا ہے کہ ہم لوگ دیکھیں گے جیسا ہر سرت دیکھنا شروع کیا ہے کہ وہ بڑی باتیں جو مذہب کے متعلق کسی گئی ہیں یا اس کے سلسلے میں جو وعدے کئے گئے ہیں وہ بے معنی خیالات نہیں ہیں بلکہ سب علم طبعی کے واقعات ہیں اور ان کی بنیاد ناقابل بیان بڑے قوانین پر ہے، مجھے یہ کہنے کی اجازت دی جائے کہ معجزہ اپنے عام معنی میں اور کرامات کا اثر کسی خاص شخص یا شخص پر کسی خاص وقت اور خاص مقام تک محدود ہو گا لیکن معجزہ نفس ہر قوم اور ہر زمانہ کے لئے یکساں مفید ہے بلکہ شاید یکساں زیادہ۔

اے کاش مسلمانوں میں وہ اختلاف نہ ہوا ہوتا جس سے اور جس کے نتیجہ سے ہمارے ہر کو کو بہت تعلق ہے ان کا ترک کرنا نہ صرف حضرت علیؑ کی سوانح عمری کو نامکمل چھوڑنا ہے بلکہ ان کی طبعیت کے مختلف پہلو۔ ان کی اس مشکل وقت کی معاطت اور ان کے اس برتاؤ کے بڑے اثر کو قبول جانا ہے لیکن کیسے ہی متین۔ مذہب الفاظ میں کیوں نہ ہوں۔ ان واقعات کا تذکرہ کرنا بعض لوگوں کو خوشگوار نہیں معلوم ہوتا۔

قریب قریب اس مشکل مسئلہ نے متضاد شکل اختیار کر لی ہے کہ ایک فریق جس کا بیان کرنا ضروری سمجھتا ہے دوسرا اپنی طرح دوسرے کو بھی خاموش کرنا ضروری سمجھتا ہے۔ واقعات اس طرح طے ہوئے ہیں جن میں انفکاک ممکن نہیں۔ یہ حالتیں ایک اور مشکل سوال پیدا کرتی ہیں کہ آیا کسی کی اعتقادی ضد کسی دوسرے کی اعتقادی آزادی سلب اور تاریخی مضامین کے ذکر سے روک سکتی ہیں؟ اس حاکمانہ حیثیت کے فیصلہ کا مجھے کوئی حق نہیں ہے لیکن اسلامی حیثیت سے اخوت یا دد لانے اور سچی بات پر ناخوش نہ ہونے کے لئے کتنا میرا فرض ہے۔ تحقیقات علمی اور اختلاف انگیزی یہ دو مختلف صورتیں ہیں۔ ہر فریق کو دوسرے کے ناخوش نہ کرنے کی حتی الوسع احتیاط لازم ہے۔ ہم ان لوگوں کی رائے سے موافقت کی وجہ نہیں پاتے جو اختلاف خیال کے ذکر کو مخالفت کا پیدا کرنے کا ذریعہ مانتے ہیں بلکہ ہم سوچتے ہیں کہ حقیقت امر سمجھنے اور سمجھانے کی مہذب گوشتش سے مخالفتوں کے کم کرنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ انصاف اور بے تعصبی سمجھنے اور سمجھانے والے دونوں کے لئے ضروری ہے۔

یہ باتیں کم سے کم حضرت علیؑ کے سوانح نویس کی دشواریوں کو جو گویم مشکل دگر گویم مشکل میں متردد ہے۔ بڑی حد تک سمجھا دیتی ہیں۔ انہیں وجوہات سے مضمون کی نوعیت کا خیال کر کے جس پر صدیوں معرکہ آرائی ہوئی حتی الوسع الفاظ کو لگام دی گئی ہے اور کسی ابلے برے مؤلف اور اس کی گرما گرمی کی مطلق شاگردی نہیں کی گئی ہے۔ جس حد تک معرکہ آرائی میں مداخلت کی ضرورت ہوئی وہ ایسی ہے جس سے حضرت علیؑ کے سوانح نویس کو مضر نہیں۔ ایسی حالتیں ملیں گی جہاں خود غرضانہ ہوشمندی سے یہ دوسری چالیں چلی گئی ہیں کہ اپنے الزام کا رخ حضرت علیؑ کی طرف پھیر دیا جائے۔ ایسی غلط فہمیاں رفع نہ کرنا حضرت علیؑ کے ساتھ بے انصافی ہے اور الزامات کی حقیقت لکھنا بہت کچھ الزام دینے والوں کی حالتوں کو پوست کندہ کرنا ہے۔ وٹانچے نگاری کا یہ موقع اگرچہ عام مضمون میں دل پسند نہ ہو۔ لیکن ایسا نہیں ہے کہ اس کی مشکلات اس عام نگاہ سے بھی معافی کے پروانے کو دریغ کریں۔ بہر حال ہمارے ہیرو کے متعلق چار مختلف قسم کے خیالات ہیں۔

اولے وہ جو انہیں مجمع صفات سمجھ کر اس قدر غلو کرتے ہیں کہ ان میں صفات الوہیت شامل کرنے لگے ہیں جنہیں نصیری کہتے ہیں دوم۔ وہ جو بعد واقعہ صفین ان کے ایمان میں مشتبہ ہو گئے۔ جنہیں مسلمان اصطلاح میں خارجی کہتے ہیں۔

سوم۔ وہ جو انہیں کبھی افضل الناس بعد رسول اور کبھی خلافت ظاہری کے سلسلے کے موافق چوتھے درجہ کا خلیفہ سمجھتے ہیں اور اہل

کے اختلاف کی تاویلی حساب در دستار در دل کرتے ہیں اور جن کا ذریعہ حصول اسلام ہی سلسلہ ہے جنہیں اہل سنت کہتے ہیں۔

چہارم۔ وہ جو انہیں افضل الناس بعد رسول اور دینی اور دنیوی حیثیت سے رسول کے حکم سے رسول خدا کا جائز جانشین

سمجھتے ہیں اور جہاں اہل سنت کے خلفاء کو بائشائے علیؑ جائز جانشین رسول دینی اور دنیوی حیثیت سے نہیں سمجھتے اور جن کا ذریعہ حصول اسلام علیؑ اور ان کے جلیبی آئمہ سے ہے جنہیں شیعہ کہتے ہیں۔

اول الذکر گردہ گویا مفقود ہے۔ ثانی الذکر گردہ بھی بائشائے عمان زنجبار جہاں ان کے وجود کی افواہ ہے۔ مفقود ہو گیا

اگرچہ ہندوستان میں آپس کے اختلاف کی زیادتی سے بعض کا اس طرف میلان ہے تیسرا گروہ وہ ہے جو حاکم گروہ تھا اور تمام دنیا میں بڑی تعداد میں موجود ہے۔ چوتھے گروہ کو اگرچہ فطری حیثیت سے کم اور کمزور ہونا چاہیئے مگر پھر بھی وہ دنیا سے اسلام کے ہر گوشہ میں موجود ہے اور تمام ایران اس کا ہم خیال ہے۔

ان پچھ درپچھ حالات میں جب کہ ایک طرف تاریک تعصب کا خون اور دوسری طرف بے لگام غلو کا اندیشہ ہے۔ مؤلف نے اس مشکل مسئلہ کا حل اس سے اچھا کسی طرح نہیں پایا کہ تاریخی مواد سے کسی قسم کے خیالات میں تلاش کرے یا امر مذکورہ موافق اور مخالف دونوں کے ذخیرہ میں تلاش کیا جاسکتا ہو یا کم سے کم مخالف کے دفتر میں ضرور ہو اگر ہماری دانست میں کوئی مؤرخ کل حالات کی نسبت بے لگاؤ نہ معلوم ہوا تو ہم انہیں واقعات کا تذکرہ مناسب سمجھیں گے جن کی ذاتی لگاؤ سے بے تعلقی ظاہر ہوگی اور عقل اس کے قرین قیاس ہونے پر دلالت کرتی ہوگی۔ ہم نے مزید توضیح کے لئے اس کا بھی اہتمام کیا ہے کہ مسیحی مصنفین کے نوشتوں میں جہاں متعلق مضمون ہو درج کریں۔ اگرچہ ان کا ماخذ تاریخی قطعاً تیسری قسم کے خیالات اور واقعات میں ملوث ہے مگر پھر بھی وہ اپنے آزادانہ اخذ نتائج میں کہیں کہیں ان سے الگ ہیں جس سے دلچسپی میں اضافہ ہو گیا ہے۔

ہم پہلے واقعات لکھ دیں گے اس کے بعد اس کے پس و پیش پر نظر ڈالیں گے کہ اگر ہم سیدھی راہ سے ہٹ بھی گئے ہوں تو ناظر کو ہماری غلطی سمجھنے میں آسانی ہو۔ ہم نے ان کل کتابوں کی ذیلی میں فہرست دی ہے جن سے واقعات اخذ کئے گئے ہیں۔ جہاں ہم لفظ بلفظ حوالہ نہ دے سکیں وہاں استنباط خیال کر لیا جائے اگر شبہ ہو تو اصل کتاب دیکھ لی جائے جس جگہ کسی خاص فقرہ یا کسی خاص ذکر میں میں نے کئی کتابوں کا حوالہ دیا ہو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ وہ کل فقرہ کل کتابوں میں بعینہ درج ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کل فقرہ کے مضامین ان کل کتابوں سے منتخب کئے گئے ہیں جن کا حوالہ دیا گیا ہے۔

خوش نصیبی سے علیٰ ہکی سورج عمری کی تکمیل میں بدو نیز اس وقت کے اکثر مفید مسائل کے سمجھنے کے لئے سید رضی علیہ الرحمہ کی مشکور گوششوں کی بدولت مجموعہ کلام جناب امیر دنیا میں موجود ہے جس کی شرح سے فاضل معتزلی نے کم احسان نہیں کیا ہے اور یہ بھی کہہ دیا ہے کہ جو لوگ اس کے کلام جناب امیر ہونے میں شکر کا دارہام پیدا کرتے ہیں وہ خود اپنے لئے ایسے اشکال عظیم پیدا کرتے ہیں جس کا کسی طرح دفعیہ نہیں کر سکتے۔ ”حکیم مولوی سید علی اظہر صاحب قبلہ نے مقدمہ منہج البلاغہ میں ان علماء کے اقوال لکھے ہیں اور ناموں کی فہرست دی ہے جو مجموعہ منہج البلاغہ کو کلام امیر سمجھتے ہیں۔ اس دلچسپ ترتیب سے تلاش کرنے والے کی محنت میں کمی کی ہے۔ خود جناب ممدوح نے ترجمہ کا اعلان فرمایا ہے اور دہلی کے ایک ضرورت شناس خوش فکر نے ترجمہ پیش بھی کیا ہے۔ جس سے مجھے آسانی ہوئی۔

لے ماخذ کی فہرست آخر میں ملاحظہ ہو۔ منہج البلاغہ کے متعدد وار و تراجم پاکستان میں شائع ہو چکے ہیں جن میں موجودہ عہد میں ماخذ منہج البلاغہ پر اس قدر طویل اور قبیح کام ہو چکے ہیں جس کی مثال نہیں مل سکتی۔ استناد منہج البلاغہ اقتباس علیٰ عرشہ۔ مصادر منہج البلاغہ عبد الزہرا (۳) منہج البلاغہ کا استناد مرتضیٰ حسین اور سب سے عمدہ اسلوب و انداز میں علامہ علی نقی صاحب قبلہ کا مقدمہ ترجمہ منہج البلاغہ۔ مولانا مفتی جعفر حسین صاحب۔

علامہ مولانا علی اظہر صاحب مرحوم کا ترجمہ اور مقدمہ ”الکلام“ ”لجورہ“ میں چھپ رہا تھا۔ نیز ذاکر حسین صاحب کے ترجمہ نیزنگ فصاحت کی طرف اشارہ ہے۔

مؤلف کی مؤدبانہ خواہش یہ ہے کہ اس کا بیرونہ اس حیثیت سے کم دیکھا جائے جیسا کہ ہے اور نہ اس سے زیادہ دیکھا جائے جو شانِ تاریخی میں نظر آتی ہے۔ شاید اس درمیانی تاریخی بنیاد واضح کرنے میں کم اور زیادہ دونوں طرح کے سمجھنے والوں کی طرف سے مجھے پسندیدگی کا اطمینان نہ کر لینا چاہیے۔ مدہی لیکن اگر میں اس معیار سے آگے بڑھوں تو میں خود نہ سمجھوں گا کہ میں کیا کہہ رہا ہوں۔ ایسا مؤلف بننے سے جس سے واقعات پیچ در پیچ ہوتے جائیں۔ میں اس سے کہیں زیادہ پسند کر دوں گا کہ روایتی اور کاغذ کی بازار اس قدر گر جائے۔ جس قدر ایسی کتاب لکھنے چھوٹ ہو سکتی ہے۔ میری یہ بھی دعا ہے کہ اس کتاب میں اس قدر ضروری الفاظ ہوں جس قدر ضروری مضامین ہوں۔

حضرت علیؑ کے حالات کی ترتیب دینے اور تالیف سے آسانی پیدا کرنے کی کوشش سے میری غرض یہی نہیں ہے کہ مسلمان اسے دیکھیں بلکہ اگر مسلمان ہمارے طرزِ تحریر کو مناسب سمجھیں اور ذکر کئے جانے والے واقعات کے شایانِ شان خیال کریں تو اسے دنیا کے ہر انصاف پسند اور اچھی شانِ نفس کے پسند کرنے والے کے سامنے پیش کریں اور کہیں کہ دیکھو اسلام میں بھی ایسا شخص گزرا ہے جو انسانیت کا بہترین نمونہ ہے اگر اس کے حالات نصیحتِ بخش اور انسانی طبائع کو مدارجِ ارتقا پر لے جانے والے ہیں تو ان سے اثر نہ لینا اور اپنے جرمِ وعادت بنانے کی کوشش نہ کرنا اپنے مزرعِ آخرت کو بڑے نفع سے محروم رکھنا اور یہ کہنا ہے کہ ہم غیر قوم یا دوسرے فرقے کے کسی شخص سے جس کے اصول سے ہم کو مغائرت ہے کوئی تعارف نہیں کر سکتے وہ کیسا ہی اچھا کیوں نہ ہو ایسا کتنا عام نیکیوں سے لا پرواہی سمجھی جائے گی اور شاید یہ معصیانہ خیال سمجھے جائیں۔

میں حضرت علیؑ کی سوانحِ عمری لکھنے کی مشکلات کا اندازہ کر رہا ہوں کہ یہ آسان نہیں ہے کہ شانِ نفس ہو یا تاریخی حقائق متعلق ان رکات کو دکھاسکوں جس طرح دکھانا چاہیے۔ میں ایک بڑے نفس۔ ایک مثالی انسان کے حالات دنیا کے سامنے پیش کرنے کی کوشش کر رہا ہوں اس کوشش کے لئے طبائعِ انسانی، اس کی عظیم قوتوں، ان قوتوں کے نمود اور نمود کا بڑا واقعہ کار چاہیے جو اس طرح سمجھا سکے جس کے اثر کا غالب قرینہ ہے میں اس فخر اور شہرت کی کا دعویٰ کرنے کے قابل نہیں ہوں۔ میں کوشش کی ابتداء سے خوش ہوں وہ وقت بھی آئے گا کہ اس بندہ مافوقِ انسان کی مکمل سوانحِ عمری دنیا کے فائدہ کے لئے کسی قابلِ ہاتھ اور دماغ کی بدولت تیار ہو جائے گی۔ وہ شخص اسلام اور عام انسانوں کی دل پسند خدمت کرے گا جو اس حیرت خیز نفسِ انسانی کے مختلف پہلو واضح کر کے مثال کے لئے پیش کرے گا میں اپنے کمی اسباب میں بھی تسکین پا رہا ہوں کہ میں ایک ایسے فعل کی جرأت کر رہا ہوں جو بذاتِ خود عمدہ اور پاک ہے میری کمی قابلیت ساتھ دے یا نہ دے۔ میں قابلِ ہی ہو کر کیا کرتا اگر اپنی معلومات کے زعم میں منہ سے کوئی لفظ نکانِ فضول خرچی سمجھتا یا دل ہی دل میں طے کر لیتا کہ میرے سننے والے ابھی میری باتوں کے لئے تیار نہیں۔ کاش انہوں نے حکیم ثانی کے اس شعر پر توجہ کی ہوتی۔

چو علمت هست خدمت کن چو سعلماں کہ زشت آید : گرفتہ چنیاں احرام و مکی خفہ در بطحا :

ہم اس کے متمنی نہیں ہیں کہ کوئی ہماری کتاب کی بمالہ آمیز تقریظ لکھے۔ غیر ضروری لذت سے کام لے جس سے سبجز اس کی زبان نہ

کی داد دی جائے خیالات پر کوئی اثر نہ پڑے بلکہ بجائے اس کے ہم کہیں زیادہ پسند کریں گے کہ ایک گنوار اپنے بھدے۔ ادبیت سے دو نازشیدہ کذا الفاظ میں حقیقت امر کو کسی طرح صاف صاف کہہ دے جس سے ہم اپنے حسن و قبح پر واقف ہو جائیں اور آئندہ اس مضمون پر قلم اٹھانے والے کے لئے ایک ہدایت نامہ موجود رہے۔ ہماری داد یہی ہے کہ کتاب خواہ مخواہ شروع سے آخر تک پڑھی جائے اور چاہا سے چند سطریں پڑھ کر اچھا ل نہ دی جائے۔

ہماری خوشی اور رنج اس کتاب کے نتیجے کے ساتھ ساتھ ہے اگر ہمیں ہماری محدود حیات میں معلوم ہو گیا تو اس فعل میں جسے "خیر" کے ارادہ سے کیا ہے۔ دُہری لٹکین ہوگی۔ یعنی ایک تو خیال اچھا گو ہم نباہ نہ سکے ہوں۔ دوسرے نتیجہ اچھا۔ اگر خدا نخواستہ ان چند اوراق میں جو پیش کئے جانے والے ہیں۔ ہماری غرض کے مخالف معنی پہنچانے گئے تو ہمارے اصلی خیال کے ساتھ بیرحمی کی گئی۔ ہمارا خیال شاعر کی اس رباعی سے بہت کچھ ادا ہو جاتا ہے۔

شادم کہ ز کس بردل من باری نیست • کس راز من و کار من آزاری نیست
گزینک شمارندم و گرد گویند • بانیک و بد بیچ کسم کاری نیست

طالب حق :-

میاض

چاہ مہمان شہر بنارس

نمبر	نام کتاب	مذہب	کیفیت	نمبر	نام کتاب	مذہب	کیفیت
۲۸	حاشیہ شفا		حکیم بوعلی سینا کا خیال اور اس کی بیان کی ہوئی حدیث	۳۷	مناقب ابن شہر آشوب	شیعہ	علیؑ کے بعض انتظام متعلق منفعت علیؑ
۲۹	اسپٹ آن اسلام		مذہب اور اکثر مؤرخین اور لفظ رطائل کے خیالات واقعات اور ایمان کے بیسٹ خیالات۔	۳۸	حیات القلوب	"	دعوت ذوالعشیرہ۔ وحی۔ شعب ابوطالب
			مہمہ پر یوی کونسل	۳۹	اکسیر التواریخ	"	ایک حدیث
۳۰	تنقید الکلام فی احوال شارع اسلام		واقعات و خیالات	۴۰	تہذیب المتین فی ذکر امیر المؤمنین	"	طریق خراج
۳۱	تاریخ الاسلام		واقعات و خیالات	۴۱	سراج المبین	"	علیؑ کی فوج کس صورت میں بصرہ پہنچی اٹھانے
۳۲	انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا	مسیحی	گبن صاحب	۴۲	نیزنگ نصاحت ترجمہ پنج البلاغہ	مجموعہ کلام جناب امیر	جنگ جمل میں علیؑ کا ایک خیال
۳۳	ڈیکلارن آف فائٹنل آف رومن	"	گبن صاحب	۴۳	مقدمہ پنج البلاغہ	شیعہ	خلاصہ اقوال و خطبات و مترجم صحت کا ذمہ دار ہے
۳۴	تکسیر آن محمد	"	ڈائنگٹن ارونگ صاحب	۴۴	اعجاز التنزیل	"	بعض علماء کے اقوال متعلق پنج البلاغہ
۳۵	اپولوجی فور محمد نذیری قرآن	"	ڈیون پورٹ صاحب	۴۵	جنات الخلود	"	قصیدہ ہجرت۔ روایت و طلب
۳۶	ہیروائنڈ ہیروز ورث	"	کارلائل صاحب	۴۶	اتحان اہل الاسلام	"	سنہ ولادت۔ تعداد از ولج و اولاد
	برلین سڑے آن ہسٹری			۴۷	فرحت القلوب علمی	"	رجز
							بعض قضایا

علامات جو ہم کام میں لائے ہیں

مناظر یا تعجب

استفہام

یا جملہ ختم ہو گیا یا آخری لفظ کا سلسلہ دوبارہ اس نشان کے پہلے

لفظ سے ہوگا۔

اس کا منشا ہے کہ کچھ عبارت غیر متعلق سمجھ کر حذف کی گئی۔

اس نشان کے اندر کی عبارت خاص اس شخص کی ہوگی جس کا تذکرہ کیا گیا۔

تذکر کی جانے والی عبارت کا اس کے بعد آغاز ہوتا ہے۔

باب اول

حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام

آغوش خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

مزارِ سرورِ دو عالم تک

باب اول

از ولادت حضرت علی علیہ السلام تا رحلت حضرت رسول خدا

عام الفیل اور عبدالمطلب | اس یادگار زمانہ کو جس میں مکہ کی چھوٹی سی سلطنت جمہوری کے رئیس خدا کا گھر
بچانے کے لئے حبش کے مشہور بادشاہ کے مقابلے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ میں برس
گزر چکے ہیں اس حملے میں جو عام الفیل کے نام سے مشہور ہے۔ مکہ کی طرف سے عبدالمطلب کعبہ کے کلید بردار تھے۔ اس عہدہ نے
عالم عرب کے جاہلانہ عقیدت میں بھی فرزند ہاشم کو اپنا پیشوا قرار دیا تھا اور وہ ”معظم و محترم رئیس ان خدا پرستوں کی سلطنت کے
تھے جو کعبہ کے گرد پیش مقیم تھے۔“

ابرهہ | عام الفیل کا حملہ اور اس کا یادگار رہنا اس کی عظمت پر دلالت کرتا ہے۔ عرب کو ہاتھی سے زیادہ تعارف
نہیں ہے۔ جن متحرک پہاڑوں سے ابرہہ نے خانہ خدا ڈھانے کا قصد کیا تھا۔ عبدالمطلب کی شریفانہ
حمیت نے یہ گوارہ نہ کیا کہ وہ حملہ آور مغرور بادشاہ کو بہ منت واپس کرتے یا دیکر شرائط صلح پیش کرتے۔ حالانکہ جس وقت یہ ابرہہ کے
پاس اپنے اونٹوں کی تلاش میں گئے اور وہ جس تکلف سے ملا اس سے تپاس ہوتا ہے کہ یہی ایک شخص تھے جس کے کہنے کا اس پر کوئی
اثر ہو سکتا تھا۔ لیکن شاہی شان و شوکت سے ان کے غیر متاثر دل نے ویسا ہی معاملہ کیا جیسا انہیں چاہیے تھا۔

مغرور بادشاہ کے لئے یہ خوش آئند نہ تھا کہ عرب کا ایک رئیس اپنی ذاتی چیر کی خبر لینے آئے اور اس کے دبیلے سے نہ مغرب
ہونے خوش کن الفاظ کہے اور نہ باوجود اشارہ کے کوئی شرط پیش کرے۔ حملہ کیا گیا۔ لیکن عبدالمطلب کے استقلال اور طوفان کی مناسبت
وقت مدد نے حملہ آوروں کو ٹھہرنے نہ دیا اور اس طرح آل ہاشم نے اس یادگار زمانہ میں اپنا سکہ جمایا۔ عرب کو جو فطرتاً شاعر اور مغرور
پیدا ہوا ہے موقع مل گیا اور معاملات کی نسبت وقت کے درست اندازے کے لئے سند بنالیا۔

عبدالمطلب کے بعد ابوطالب کعبہ کے کلید بردار ہوئے | عبدالمطلب کے بعد یہ عہدہ ان کے فرزند ابوطالب کے
پسرد ہوا اور یہ بھی اپنے نامی باپ کی طرح سردار قوم مانے جانے
کعبہ کی حالت اور عرب کا مذہب :- ابراہیم کے گوشہ عبادت پر ہر طرف ہاتھوں کے بنائے ہوئے خدا حکومت جتا

رہے تھے اور خبریں یہ بتاتی ہیں کہ عرب کی پرحصلہ طبعیتوں نے ایک دودھاؤں پر قناعت نہ کی تھی بلکہ ۳۴۰ بتوں کے قریب در اور حراؤں میں ترتیب دے رکھے تھے عرب کا بڑا حصہ بت پرست تھا کچھ فرقے عیسائی بھی تھے کچھ یہود تھے کچھ آتش پرست یا زردشت کے پیروی تھے۔ مدائن بالکل ایرانیوں کے قبضہ میں تھا۔ شاہان ایران اکثر شیوخ کو تحائف سے خوش رکھتے تھے اور عیب نہیں ہے کہ اکثر زندہ زرعرب جن کو مستظنین یا خسرو کے درباروں میں رسائی حاصل ہو شاہی مذہب کی تقلید کرتے ہوں۔ صرف اسی پر عربوں کا مذہب تمام نہیں ہوتا بلکہ جیسا الوالفدا لکھا ہے بہت سے دہریہ بھی تھے۔

پچ پچھو تو عرب کا مذہب عورت تلوار۔ روپیہ اور انتقام تھا۔ اس کے عادات اطوار۔ خلاق اور مراسم یہ صاف بتا رہے تھے کم پر موجودہ بادشاہی مذاہب کا کوئی اثر نہیں ہے میر صاحب

دین مسیحی کی حالت اور اثر

فرماتے ہیں کہ ”عیسائیوں نے عرب کو پانچ سو برس تعلیم و تلقین کی اس پر بھی آکا دکا عیسائی کیس نظر آتے تھے یعنی بنی حارث بنجران میں بنی حنیف یمامہ میں کچھ نئی طبعیتا میں عیسائی تھے باقی خیریت“ ”عجب نہیں ہے کہ مذہب عیسوی نے دلپذیر اثر نہ کیا ہو۔“ ”اکثر حواریں بھی اعتقاد میں راسخ نہ تھے۔ شاید یہ ضعف اعتقاد اور قصور عقل سے پیدا ہوا ہو یا خود حضرت عیسیٰ کے اقوال میں اختلاف سے پیدا ہوا ہو۔“ جیسی بشارتیں ملین کی رائے ہے۔ دین مسیحی میں توحید کا اعتقاد کبھی ویسا کامل نہیں ہوا جیسا حضرت عیسیٰ کی الوہیت کا اور یہ قبول کیا گیا ہے کہ ”فن ردایا میں حضرت عیسیٰ کے اقوال و افعال جو عیسائیوں میں مشہور تھے اس ہیئت کذائی میں جواب ہے۔ دوسری صدی عیسوی کے آخر تک نہ مرتب ہوئے تھے۔“ ہم نہیں جانتے کہ یہ دو صدیاں کیوں ایسی ضروری تدوین کی طرف بے توجہی سے گزر گئیں۔ یہ ضعیف اثر تھا یا کیا اس کی کوئی تسکین وہ وجہ نہیں معلوم۔ لیکن یہ معلوم ہے کہ ۳۲۵ء میں جو کونسل قرار دی گئی اس میں راہبوں نے حضرت عیسیٰ کی الوہیت قائم کی، ”کبھی وہ خدا کے اوتار۔ خدا بشکل انسان۔ خدا کے فرزند اور نورانی جسم سمجھے گئے۔ یہ عقائد مختلف صورتوں میں تبدیل ہوتے رہے اور بیسویں صدی میں بھی مسیحی دنیا ایسے اور پر راز اعتقادی مسائل کی معترن ہے جو انسانی فہم سے بالاتر اور صرن اعتقاد کے نزدیک قابل وقت ہے۔ حضرت مریم کا بت بے بنے نہیں رہا اور صلیب کی وقت پرستش کی حد تک پہنچ گئی۔ دربار قیصری جس نے دین مسیحی کی اشاعت میں حرکت دے دی تھی۔ عملاً اخلاقی حیثیت سے ایسا نہ تھا جس نے قلوب انسانی کو اپنے تقدس کی عظمت سے کھینچا ہوتا۔ یا علمائے مسیحی نے عالمانہ خطاب اور پیشوائے دین کہے جانے کے حوصلہ کے علاوہ جس پر انہیں قناعت حاصل تھی کچھ خلق کی ہدایت کا کارنامہ چھوڑا ہوتا۔ رہبانیت کے میلان نے اچھے لوگوں کو مخلوقات الہی کی طرف سے متنفر کر دیا تھا جس سے یہ امید بھی نہیں کی جاسکتی تھی کہ اچھے لوگوں کی صحبت سے اچھی جماعتیں اور افراد تیار ہوں گے بقول شخصے کہ ”وہ خود تو اپنی بنیاد اخروی سے مطمئن تھے مگر اور رب خلق اللہ کو جہنم کے حوالہ کر دیا تھا، نہ صرف یہ تھا بلکہ مضبوطی مالک کا تمدن اور اخلاق اس حالت میں بھی رہنے نہ پایا جیسا کہ ان کے اثر سے پہلے تھا۔“

اس سے سمجھ میں آئے گا کہ جزیرہ نمائے عرب کے وہ مقامات جہاں جہاں رومی عقاب لہراتے ہوں گے ان کی مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے کم متاثر ہوئے ہوں گے۔

دین موسوی اور اس کا اثر | اگرچہ بنی اسرائیل کی کوئی حکومت قیصرہ کی ایسی نہ تھی لیکن بمقابلہ دین مسیحی کے انہوں نے زیادہ کامیابی حاصل کی تھی ان کی یہ کامیابی کسی مذہب کے لئے قابل رشک نہیں ہو سکتی تھی۔ مرض نفاق ان کا مسلک دشمن تھا۔ بت پرستی کے عنصر سے خالی نہ تھے ان کے عادات و اطوار کو قابل مثال ہونے کا فخر حاصل نہ تھا اور زرتشتیوں سے انہوں نے تنوی انتقاد فرض لیا تھا جس سے دو خدا فاعل خیر و شر قرار دیئے گئے۔

دین زرتشتی | مذہب زرتشتی کے تابعین اپنی اخلاقی حیثیت میں اول الذکر دو مستند مذاہب سے بھی گرے ہوئے تھے اور اس کے بعض مصلحین سمجھے جانے والے لوگوں نے اکثر ایسی کریمہ باتوں کے جاری کرنے کی کوشش کی تھی جسے انسان نے کبھی پسندیدگی سے نہیں دیکھا۔

بظاہر عرب کی عادات و اطوار کے ذکر کے علاوہ مذکورہ صدر میں مذاہب تھے جنہیں فی الجملہ رسوخ تھا اور ہمیں ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ ہم کسی اور مذہب کا ذکر کریں۔ لیکن در مذاہب اور ہیں جن کا مؤلف تنقید الکلام کی عبارت میں ہم مذکورہ مناسب سمجھتے ہیں جس سے اس وقت کے مشہور مذاہب کی عام حالت۔ اخلاق عمل اور روحانیت کا سمجھوتہ کے موافق تخفیف ساخا کہ کھنچ جاوے۔

مذہب ہنود | اس سوال کا جواب کہ مذہب ہنود کیا ہے کبھی جواب شافی نہ ملا اور سب سے زیادہ تعجب خیز یہ ہے کہ چھ ہندو فلسفہ میں سے کسی ایک کا مقرر بھی ہندو ہے یعنی وجود باری تعالیٰ کا مقرر یا ہی اس مدرس میں داخل ہے جیسا ملحد۔ یا موحد یا ہی مذہب ہنود کا ایک جزو ہے جیسا مشرک۔ کوئی دیکھ کر تعجب نہ کرے کہ خدا کے وجود کا انکا نہیں کرتا لیکن ساتھ ہی کہتا ہے کہ وید خود سند ہے اسے کسی مصنف کی ضرورت نہیں ہے بلکہ عملاً وید ہی خدا کہتا ہے۔ کوئی مادہ اور روح دونوں کی قدامت کا قائل ہے جس میں ایک کا بغیر دوسرے کے کام نہیں چل سکتا۔ بنائے طریقہ فلسفہ میں اس کے مؤلف گوتم نے ایک جگہ ایشور کا نام لیا ہے۔ طریقہ سانکیا کا بانی کپیل ملحد ہے۔ لوگ اور ویدانت کے طریقے ایک قادر مطلق تک دشوار الجھاؤں کے بعد پہنچتے ہیں۔ بغیر اس کے کہ اس تلاش میں انہوں نے چھوٹے چھوٹے مطلق العنان خداؤں کا نشان نہ چھوڑا ہو یا ہر ایک اپنے موقع پر قادر مطلق نہ سمجھا جا سکے۔

وید کے بعض مضامین | وید کے اکثر بھی جو خداؤں کے متعلق کہے گئے ہیں یہ امر صفائی سے دکھاتے ہیں کہ عمل بتسم سے عجائبات فطرت خدا بنے جاتے ہیں۔ ویدوں کے بہت سے خدا اس وقت کے ہیں جب کہ ایرانی اور آریہ ایک تھے۔ عباد و معبودوں کا رشتہ ہر ایک کے فوائد پر مبنی ہے مثلاً در میں تجھے دندر، دیتا ہوں کہ تو بھی مجھے دے،

ویا دی وید کا قدیم ترین خدا ہے۔ جسے یونانیوں کا خدا زیوس اور رومیوں کا جواہر کہتے ہیں کہ اگرچہ وہ تباہی دیکھ رہا ہے مگر جسے
کا جادو نہیں ہٹا سکتا۔ اس میں مردوں کی روح اسی راہ پر چلتی ہے جس پر ان کے آباد اجداد کی روح چلی کر اعلیٰ ترین بہشت میں پہنچتی ہے
جہاں پاماد جواہر انیوں کا بھی خدا تھا، خدا نے بہشت مع اور خداؤں کے چھتار درختوں کے سایہ اور باکری کی آوازوں میں موسم جوگرید
اور ایرانیوں کی اوستا میں بھی مذکور ہے۔ ہندی ایرانی زمانہ میں بادقت تھا، پنا رہا ہے۔ اسی قدیم ترین وید میں ایک درجن منتر
و دشمن اور مرض کے بھگانے کے لئے ہیں۔

متذکرہ صدر باتیں ”فلسفانک ہندو یزم“ اور ”انڈین امپائر“ سے اخذ کی گئی ہیں۔ جس میں سے اول الذکر میں یہ دکھایا گیا ہے
کہ اکثر ادیشا ایک دوسرے کی ضد ہیں یا اکثر خلاف تمیز خیالات کا اظہار اور تذکرہ کرتے ہیں۔ عام حالت مقصد الکلام کی اس
خلاصہ عبارت سے سمجھ میں آنے لگی۔

”بُت خانے فسق و فجور کے گھر۔ افعال شنیعہ کو مذہب نے جائزہ..... موت اور شہوت
مذہب کی عملی حالت کے دیوتا عوام کے معبود..... اشزوت اور مولک کے ناچ رنگ اور شراب و کباب کے
..... جلے اور ناموں سے اور پیرایوں سے ہونے لگے۔ ویدوں کے زمانہ میں عورتیں کشتیوں اور جوئے میں بھری جاتی تھیں۔
سارے گھر کا کام..... ایک عورت متعدد بھائیوں کی جورو۔ ویدوں کے واضح قائلان نے عورتوں کا ذکر ذلت سے.....
اور لہندی بنا دیا، مختصر اور تصورانہ مجلی میں“ ناقص روحانیت پر مادیت غالب تھی،“

عربوں کا ہندوستانیوں سے تجارتی تعلق تھا۔ خیال ہو سکتا تھا کہ شاید یہ قدیم مذہب اپنے تعلقات سے صحرائی شہینوں
پر کوئی اثر ڈالے۔ لیکن یہ امید غیر دردی ہے جب کہ بیسویں صدی عیسوی میں ہندوستان کے ایک شہر کو اتنے بتوں کے رکھنے کا خیر ہے
جس قدر ذکر کے جلنے والے زمانہ میں تمام ملک عرب میں نہ ہوں گے۔ نیز سزا دجرا کے نامکمل عقیدے کو ہندوستان کی زرخیزی اور
نعمت نے اور بھی غایت نظر سے دیکھنے نہ دیا ہوگا۔

مسئلہ تناسخ اگرچہ مسئلہ تناسخ گوتم نے ہندوستان سے لیا تھا لیکن آخر میں گوتم کی رہبانیت نے اسے تازہ کر دیا۔ ہندو
اور بودھ نے ایک دوسرے پر تناسخ کا زور ڈالا۔ ہندو مکتی ہو یا بودھ کا زور ان دونوں کا منشا ایک ہے
گوتم تناسخ سے بچنے کے لئے نیست ہو جائے۔ دونوں کے نزدیک زندگی یا ایک خواب ہے یا سلسلہ مصیبت جس سے بجز نیست ہو
جانے کے مفکر کوئی صورت نہیں ہے اس کے نزدیک خود سب کچھ ہے اس کا اپنا مرکز سمجھا ہے اور اپنی مغفرت وہ مقصد کامل
جس پر تمام ہو جانا چاہتا ہے۔ اسے خود غرضانہ مغفرت سے دوسروں کی بھلائی اور ترقی ناممکن ہے۔ عبادت گزار بودھ اپنی تسبیح
میں ”ناپائیداری۔ مصیبت اور بے حقیقی“ کے الفاظ ”چپا کرتا ہے۔ اگرچہ“ بودھ کے مسلک میں بڑی بڑی باتوں کا حوصلہ اور

لے خود یعنی اپنی ذات

امید دلائی گئی ہے لیکن اسے کبھی یہ شرف حاصل نہیں ہوا کہ مذہب یا ملت کا مصداق ہو سکے یہ مسلک فقراء اور گوشہ نشینوں کا ہے۔ عوام پر کبھی اثر نہ ہوا، (تنبیہ الکلام) پالی۔ برمی اور نسائی کتابوں میں گو تم کہ بودہ ہو جلنے کے مشعل جو قصہ لکھے ہیں وہ الف لیلے کی داستانوں سے کم دلچسپ نہیں ہیں نہ یہ مذہب توحید اور عملی اخلاق کا دنیا کو سبق سکھاتا ہے۔

عربوں کے حرکات اور اخلاق | عرب کی جاہلانہ حیثیت جوش میں تھی اس میں انتقام کا مادہ غیر قوموں سے کہیں زیادہ تھا وہ دھڑکتی کشتی کو گناہ نہ سمجھتا تھا اس کے توہمات باطلہ کی نہایت پختہ تھی۔ اور نہ کبھی اچھے برے کی تمیز کی طرف لگا یا گیا تھا، زنا، شراب، جوار، قتل اس کے اشتغال تھے۔ اس کی شاعرانہ طبیعت کسی معشوق کے چہچہے اونٹ دوڑا یا کرتی تھی یا عکاظ کے میلے میں داد کی متمنی رہتی تھی۔ یہاں یہ توہمات ہیں کہ اطراف و جانب کے فرقوں سے ملاقات ہوتی تھی اور دور دراز کی چیزیں تاجروں کی مشقت سے دکھائی دیتی تھیں لیکن اگر کہیں کسی سے خفیف سی باتوں پر تلوار کھینچ گئی یا کسی زجران کی دست درازی کسی عورت کے موافق مزاج نہ ہوئی تو یا آل فلان آل فلان نے تہلکہ ڈال دیا اور میدان تفریح سیر کرنے والوں کی قتل گاہ بن گیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ برسوں لڑائی قائم رکھنے کا وسیلہ ہاتھ آگیا۔ انتقام کا جوش، سارہ سحر کی لڑکیاں جو مسند کو ٹھوکروں سے ہٹا دینے کا دعویٰ کرتی تھیں۔ دفن بجا بجا کر بھڑکاتی تھیں اور امید لاتی تھیں کہ اگر تم نے بڑھ کر ہاتھ مارا تو تمہیں ہم سینہ سے لگائیں گے اور بھاگ گئے تو تم سے نفرت کریں گے، یہاں تک کہ ایک قبیلہ بالکل نیست و نابود ہو جاتا تھا۔

گذشتہ مذاہب کی گرد آلود حالت اثر کی راہ میں حال تھی | اس سے ظاہر ہو گا کہ عرب کے واسطے اس کا جوش اور خفیف سا اشارہ سب کچھ تھا۔ وہ اصول، اخلاق انسانیت اور مذہب کا پابند نہ تھا۔ جن مذاہب کی اچھے اصولوں پر بنیاد ڈالی گئی تھی اور ظاہر تو یہ ہے کہ گرد و پیش کے مذاہب کے سچے اصول بھی اس قدر گرد آلود ہو گئے تھے کہ ان میں اپنی خوبیوں کے غلصانہ اثر ڈالنے کی قوت نہ رہ گئی تھی۔

ابتدائی اعتقاد کے موافق مصنوع اور عناصر خدا سمجھے گئے | فطرتاً چونکہ انسان مذہب کی طرف مائل ہوتا ہے عرب کو بھی اس کی ضرورت تھی کہ وہ مافوق الانسان مدد کی امید کرے۔ اس کے لئے اس نے وہی مسلک اختیار کیا جو دنیا کی ابتدائی حالت سے چلا آیا یا بایں کہیں کہ گم کردہ راہ خیالات نے جواثر خیر صورتیں اس کے سامنے کھڑی کر دیں۔ اس کے مجموعے کو اپنا مذہب سمجھنے لگا۔ عجائبات فطرت اس کے لئے خود خدا تھے اور انہیں کے نام لات منات اور عزی کی شکل میں ظاہر کئے گئے تھے۔ ان میں یہ سمجھ نہ تھی کہ اپنے کوان بتوں کا صانع سمجھے اور خیال کرتے کہ خود وہ چیزیں جن سے وہ مرعوب ہو گئے ہیں مصنوعیت کے آثار سے خالی نہیں ہیں۔

عرب کو کبھی پیداوار کی وجہ سے وہ چیزیں صرف ہیں لانے کی ضرورت ہوا کرتی تھی جسے اب ہم جانتے ہیں کہ وہ مصلحتاً اور حکمتاً نہ فقراء و فلاحیت تھے یعنی عربی شریعت کی حالت اس حد تک غریب ہو چکی تھی کہ وہ لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیا کرتے تھے۔

حرام کی گئی ہیں۔ اذیت اور بھڑکی اذن کے کپڑے اس کے ستر پوش تھے اور ملک کے اس قانون سے کوئی متنفر نہ تھا کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کا لڑکا اس کے حرم اپنے تصرف میں لائے۔

بنت اسد کعبہ کے قریب مختصر لفظوں میں یہ تھی عرب کی ملکی، اخلاقی، معاشرتی اور مذہبی حالت اور وہ تھی دنیا کے مشہور مذاہب کی صورت میں جس وقت مرحوم جو ائمہ اور وطن دوست محافظ کعبہ کی بہو اور عبدالمطلب کے فرزند ابوطالب۔ موجودہ متولی۔ کی بی بی بنت اسد دیوار خانہ کعبہ کے پاس غالباً اس اعتقاد سے کھڑی تھیں کہ اس عبادت گاہ کی برکت سے در درہ میں کمی ہو جائے گی۔ بنت اسد خانہ کعبہ میں داخل ہوئی تھیں کہ وضع حمل ہوا۔ وہ بچہ پیدا ہو گیا جس کی سوانح عمری لکھی جانے والی ہے اور جس کی خدمتوں کو اپنے اس مولد سے بہت کچھ علی تعلق ہو گا۔

مولود اور مولد بنت اسد کو کیا معلوم کہ وہ بچہ جو ابھی ان کے شکم سے باہر ہوا ہے وہاں ہے جے خانہ کعبہ کا دوسرا سچا اور اصل بچانے والا کہنا زیادہ ہے۔ یہی وہ مولود ہے جس کی بہادرانہ خدمت میں نشوونما جسے جسمانی اور روحانی کے ساتھ اسلام اور دنیا کے خیالات کے ساتھ وہ کچھ کرنے والی ہے کہ اگرچہ تاریخ ہمیشہ اس کے دشمنوں کے قبضہ میں رہی لیکن اس کی خوبیوں کا محرک دنیا محال ثابت ہو گا۔

مولد کے متعلق مولود کی آئندہ خدمتوں کا انعکاس نادانے اس کے مولد کے اینٹ پتھر کو مندم ہونے سے بچایا لیکن پرتے کے متعلق نہ صرف کعبہ کو شرک کے سخت دھارے سے بچانے کی خدمت سپرد ہوگی بلکہ اس عزت کی ہوئی قدیم عبادت گاہ کا اصلی وقار قائم کرنا بھی اس کے متعلق ہو گا۔ جسم انسانی نہیں پاک ہو سکتا۔ جب تک کہ نفس اور خیال نہ پاک کیا جائے کعبہ نہیں پاک ہو سکتا تھا۔ جب تک کہ بیشمار بت جو چار دیواری کے اندر خیالات فاسد کی طرح جمے تھے اور اس کے باہر خیالات فاسد کر رہے تھے اپنے مرکز سے نہ ہٹا دیے جاتے۔ کعبہ کو ان سے پاک کر دینا لوگوں اور ملک کے دماغ کو ان سے پاک کر دینا تھا کیونکہ دماغ اور ملک نے انہیں اس جگہ بٹھا دیا تھا۔ ان کا زوال اعتقاد و شرک کا زوال تھا وہ بچہ جسے اس وقت خانہ کعبہ اپنی گود میں لئے ہوئے دکھلائے گا کہ جو کچھ دنیا کے مذاہب اور دنیا کے نامکمل اصول توحید کے ساتھ اسلام نے سلوک کیا اس کی مشکوریت کا بڑا حصہ شارع اسلام کے بعد اس سے متعلق ہے کیونکہ اسلام کی ترقیوں میں یہ منہا جو حصہ لینے والا ہے تاریخ اسلام میں کوئی اس کے خلوص۔ خدمتوں اور عظمت نفس کا مقابل نہ لایا جا سکے گا۔ وہ معصوم آنکھیں جنہوں نے پہلے پہل اس عبادت گاہ کو دیکھا ہے۔ دکھانے والی ہیں کہ استاد کے بعد دنیا میں ان چیزوں سے جو حق خداوندی غصب کرنے والی ہیں اس شاگرد سے زیادہ نفرت کرنے والا دوسرا نہ ہو گا۔ مجبورات و جبر بردستی خدا بنا کر بٹھا دیئے گئے دھتے اگر کچھ بھی قوت رکھتے تو کبھی اس معصوم کو اپنے مرکز خداوندی سے باہر نہ نکلنے دیتے جو ان کے وجود کو صفحہ ہستی سے ایسا پاک کرنے والا ہے کہ پھر

ان کا پرستش کرنے والا نمائش گاہ عالم میں نہ دکھائی دے گا۔

مولود کے متعلق ایک خیال

ہادی اسلام کے معجزانہ وجود کے بعد یہ سوچ کر تعجب ہوتا ہے کہ وہ بچہ جو تین سو

ساتھ بتوں کے ماحول میں خلق ہوا ہو۔ وہ واجب الوجود کی نسبت ”كَوْثُرُ كَيْفَاتِ الْخَطَا“

”کما اَنْزَلَتْ يَقِيْنًا“، ”اگر میری آنکھ سے پردہ اٹھ بھی جائے تو میرا یقین بڑھ نہ جائے گا کہ جس سے بڑھ کر وجود خداوندی کا یقین کسی موجد بندے کے الفاظ سے ظاہر نہیں ہوا۔

اسلام کی ترقی اس کے عمدہ اصول سے ہوئی

دنیا کی تاریخ یہ بتا رہی ہے کہ کم ایسے مذاہب ہیں جو بلا کسی شہی

امداد کے پھیلے ہوں اور انہیں ایسی ترقی اپنے اصول سے ہوئی ہو

کہ سلطنت کی تائید کی ضرورت نہ رہی ہو۔ آلا اسلام جو وہاں پہنچا جہاں اس کی سفارش نہ تھی۔ مثلاً چین اور انہوں نے قبول کیا جنہیں کوئی خوف نہ تھا۔ مثلاً تاتار جو عباسی حکومت کو تباہ کر کے اسلام لائے۔ شارع اسلام کے مقابلے میں نہ کسی اور مصلح اور

ہادی کو تکالیف اٹھانی پڑیں۔ نہ کسی نے یہ سرگرمی۔ صبر اور استقلال ظاہر کیا اور نہ کوئی اس درجہ کمال عقل پر دکھائی دیا جس کا اثر سوچنے والوں اور غرباء پر ہوا۔

اسلام کے ذرائع ترقی کا دیگر مذاہب مقابلہ

درانحالیکہ اور مذاہب صاحب اقدار لوگوں کی بدولت پھیلے۔ مثلاً

یہود کو یوشع ابن زن۔ مذہب بودھ کو راجہ اشوک۔ زردشت کو

دارا اور دین مسیح کو قسطنطین اعظم کے مذہب قبول کرنے سے بڑی مدد ملی۔ بڑا فرق ہے ان دو مذاہب میں جن میں ایک کا اثر پہلے غربا پر پڑا اور دوسرے کا امراء سے غربا تک پہنچا۔

سنہ عام الفضل یا سنہ دیکھنے کی بات ہوگی

اسلام نے اپنے وجود کی حفاظت میں تلوار اٹھائی۔ میں بغیر اس امر پر

توجہ دلائے آگے نہیں بڑھ سکتا کہ یہ دیکھنے کی بات ہوگی کہ

وہ بچہ جو تیرھویں رجب سنہ عام الفضل میں بوقت صبح پیدا ہوا۔ جسے انسائیکلو پیڈیا قریب سنہ بتاتی ہے کسی طرح اپنی تنہا تلوار کون سے دقتوں میں اسلام کی حفاظت کے لئے کھینچے رہا۔

نجومی کہتے ہیں کہ اس وقت طالع مریخ تھا بعض زحل بھی کہتے ہیں۔ جس سے وہ دشمن پر تسلط۔ طول عمر

طالع

اور کثرت اولاد کا مطلب نکالتے ہیں۔

بملاحظہ اس کے کہ ابوطالب بن عبدالمطلب بن ہاشم اور فاطمہ بنت اسد

بن ہاشم تھیں۔ یہ لڑکا دو دوزن طرف سے ہاشمی تھا اور شارع اسلام

طوفین سے ہاشمی لڑکا رسول کا ایک جدی بھائی

سے یک جدی ہونے کا شرف تھا اس مولود کی ولادت کے متعلق شاعروں نے بہت کچھ طبع آزمائیاں کی ہیں لیکن بلحاظ سادگی صفائی اور واقعات سے مس ہونے کے ہم یہ شعر پسند کرتے ہیں۔

سند زند بخانہ اخلاش د بابت رسول کتخدا شد

بچے کی حرکتیں اور آثار قوت | بنت اسد اس مولود کو لئے جوئے گھر آئیں۔ قماط میں لپیٹا اور جھولے میں لٹا دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد دیکھا گیا کہ اس بچہ نے اپنے ہاتھ پارہ قماط سے جدا کر لئے تھے اور اس زور سے ہکتا تھا جو اٹنے بڑے بچے کی بساط سے کچھ زیادہ تھا۔ ننھے ننھے ہاتھ جس طرح بدن سے ہوتے تھے ان سے معلوم ہوتا تھا کہ اس میں اپنے ہم سنوں سے زیادہ قوت ہے۔

الوطالب ۲۔

”بنت اسد تم نے اس کا کیا نام رکھا ہے؟ اس کے ہاتھ بالکل شیر کے سے ہیں۔“

”ہم نے اپنے باپ کے نام سے موسوم کیا ہے۔“
”اور ہم زید رکھتے ہیں۔ اس شخص نے قبائل قریش کو ایک کرنے کی کوشش کی تھی۔“

مال نے کیا نام رکھا | مولف حضرت علیؑ کا یہ قول قوت رکھتا ہے کہ فاطمہ بنت اسد نے حیدر نام رکھا اور اس کی دلیل میں حضرت علیؑ کے رجز کا یہ مصرع پیش کرتا ہے جو خیمہ میں کہا گیا تھا۔ انا الذی سعتنی اُمّی حیدرہ۔

بچے کا ایک دیکھنے والا | اب اس بچے کی ولادت کی خبر اس تیس برس کے جوان کو ہوئی۔ جسے دادا نے بستر احتضار پر الوطالب کے سپرد کیا تھا جس کی برادری، نیک نفسی، اعلیٰ خیالی، متصورانہ صورت اور شان نے خاندان کے

بڑے لوگوں کو بھی اپنی طرف متوجہ کر لیا تھا اور سچے کے لوگوں میں ”امین“ کے معزز خطاب سے پکارا جاتا تھا۔ انسانی قوائے ذہنی اور مخفی قوتوں کی بے انتہا تعداد میں متذکرہ صدر الفاظ دو ایک خاص خیالات کے ظاہر کرنے اور سمجھانے والے اشارے ہیں جو چھلے ہوئے اس اصلی تصور کی خفیف سی جھلک دکھانے کے لئے کام میں لائے جاتے ہیں۔ جنہیں کئے والا پیش کرتا ہے۔

نہیں تو یہ شخص جو دنیا میں اس تازہ وار بچے کے گھوڑے کی طرف جارہا ہے اس کے عظیم خیالات اور سمجھے ہوئے قدم اٹھانے والی قوتوں کا نقشہ کھینچنے کے لئے ہمارے الفاظ میں قوت نہیں ہے کون جانے کہ اس اپنی دھن میں ڈوبے ہوئے ”امین“ کے ذہن میں کیا ہے۔ اس کی روشن ضمیری نے اس کی دور بین آنکھوں کے سامنے کونسا نقشہ پیش کیا ہے اور اس بچے کے پیدا ہونے کی خبر نے کوئی لگ پیدا کر دی ہے کہ یہ تھوڑی دیر کے لئے اپنے اس بڑے خیال کو الگ رکھ آ رہا ہے۔ جس کے لئے ایک زمانہ سے تیار ہو رہا ہے۔

ابھی یہ مشتاق گوارے کے قریب پہنچا تھا کہ شوہر کے انداز اور گفتار سے خوش ہونے والی بی بی نے ابوطالب کے ”شیر خصال“ والے جملے کا اعادہ کرنا چاہا اور اسے مخاطب کیا۔

”محمد“ اس لڑکے کے قریب نہ جانا۔
پیچی اور بیٹے کی گفتگو

آپ نے اس کا نام کیا رکھا ہے ؟

”میں نے اسے رکھا ہے اور تمہارے چچا نے زید“

”اور میں علی رکھتا ہوں“

علی امین کی گودی میں
 اس وقت سے ہی وہ نام تھا جو اس بچے کی عمر کے ساتھ رہا۔ اور اسی سے بڑے بڑے واقعات و اہم
 ہیں۔ بنت اسد کا بھتیجا گوارے کے قریب پہنچا۔ ابوطالب کا راحت جان جسے واقعات
 تاریخ پر نظر ڈال کر محمدؐ کا راحت جان کہنا ہو گا گودی میں آگیا اور وہ آنکھیں جواب تک بند کی جاتی ہیں کھل گئیں۔ بھولے چہرہ
 پر ہنسی آئی۔ مشتاق نے اپنی زبان ننھے سے منہ میں دے دی اور کہنے والے کہتے ہیں کہ یہی پہلی غذا تھی جو دنیا میں اس بچے
 کو نصیب ہوئی۔

غسل اور فسردگی
 طہشت اور آفتابہ طلب کیا اور غسل دینا شروع کیا۔ دیکھنے والوں نے دیکھا کہ غسل دینے والے کے چہرے
 سے افسردگی ظاہر ہے یہ حالت اس کی مقتضی تھی کہ لوگ سب پرچھتے جیسا ہوا اور اس کا جو کچھ جواب
 دیا گیا وہ اس جوان کے خیال پر عکس ڈالتا ہے کہ موت اور زندگی کے مسئلہ کو وہ کس طرح حل کر چکا تھا کہ اس خوشی کے موقع پر بھی
 وہ اپنے آپ کو اپنے خیال کے سلسلے سے نہ ہٹا سکا۔ مستفسر کو مخاطب کر کے جواب دیا۔ ”جس طرح میں آج اسے غسل
 دے رہا ہوں میرے پیش نظر ہے کہ یہ لڑکا مجھے آخری غسل دے گا۔“

انسان کسی بات کو اثبات یا نفی میں نہیں کہہ سکتا جو آئندہ کے پردے میں چھپی ہو۔ لیکن امینؑ کا خیال اور تصیق غلط نہ تھا۔
 یہ دکھایا جلے گا کہ اس بچہ نے کس حالت میں آخری غسل دیا۔ اس کے بعد حبیباً روضۃ الشہداء سے معلوم ہوتا ہے یہ بچہ ابن عبد اللہ
 کے ”کنارہ غسل“ میں پرورش پاتا رہا۔ غائباً اس کا سنہ میں۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ علیؑ کی پیدائش کے کچھ ہی دن قبل یا بعد امینؑ نے عربوں کو
 ان کا ایک اچھا مہدیاد دلایا جس کا نام حلف الفضول تھا اور ”یہ قدیم زمانہ میں اس لئے ہمارا ہوا تھا کہ اندرون دیوار مکہ شہر
 اور بدین نہ ہونے پائیں۔ چار پانچ بڑے خاندانوں نے ضحوا اور مظلومین کے واسطے معاہدہ کیا۔ حضرت رسولؐ اس کے بڑے مؤید
 اور محرک تھے۔ آپ ہی کی سہی سے عہد نامہ حلف الفضول دوبارہ قائم ہوا۔“ **دقیقہ یقیناً** اس میں عورتوں کی حفظ عصمت اور حرمت کی شرط
 ضرور ہوگی اور اس کے متعلق بعض مواقع پر علیؑ کی شان طہیبت دیکھنے کی ہوگی کہ اپنے استاد کے اس خیال سے کہاں تک موافقت
 نہ مصنف نے ولادت کے برت بعد کا نقشہ کھینچا ہے۔

ظاہر کی اور کہاں تک متعلق عمل کی مثالیں ملتی ہیں۔

۳۵ء عام الفیل میں جبکہ حضرت علی ۴ پر سے پانچ برس گزر چکے تھے مکے میں بڑا قحط پڑا۔ ابوطالب کی کثرت اولاد اور عیال داری کو اس کی ضرورت تھی کہ کوئی مددگار ان کے بوجھ کو ہلکا کر دے۔

یہ یادگار عبدالمطلب اسی طرح بے شکایت بغیر اظہار بے اطمینانی سختی برداشت کرتا رہا۔ یہاں تک کہ اس شخص کی توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی جس کی بے انتہا صفات میں سے مستحقین کی مدد بھی تھی۔ یہ نمونہ مہم روی اپنے دوسرے چچا عباس رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گیا اور ان سے کہا۔

”چچا آپ مالدار ہیں ابوطالب کی مدد کیجئے“

عباسؓ نے امینؓ کی اس خواہش پر رضامندی ظاہر کی۔ دونوں بزرگ ابوطالب کے پاس آئے سطلے یہ پایا کہ علیؓ سلام امینؓ کے سپرد ہوں۔ جعفر رضی اللہ عنہ عباس کے حوالے کئے جائیں اور عقیل خاندان کے بزرگ کے پاس چھوڑ دیے جائیں۔

”آپ در رسولؐ“ نے اپنے عم نامدار کا بار احسان اس طرح اپنی گردن سے اتارا کہ ان کے سبب زندہ رہا جبکہ حضرت علیؓ کو اپنے ساتھ رکھا۔ ابوطالب کثیر الاولاد تھے اور اتنی قدرت نہ رکھتے تھے کہ اس طرح ان کی پرورش پر داخت کرتے جیسا کہ ان کے شایان رتبہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو خدیجہ سے عقد کر کے متمول ہو گئے تھے اور عباس ابن عبدالمطلب یہ دو شخص اہل مکہ سے زیادہ مستغنی تھے۔ جب اس ملک میں شدید قحط پڑا۔ تو آپؐ نے اپنے چچا عباس کو سمجھایا کہ ابوطالب کے بیٹوں سے ایک کو آپؐ متبذنی بنائیں۔ پس عباس رضی اللہ عنہ نے جعفر ابن ابیطالب اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علیؓ کو اپنا فرزند بنایا۔“ (ابن ہشام از تنقید)

یہی سنہ اور امینؓ کی عمر کا پینتیسواں سال تھا جس میں اس مصلح بنی آدم نے نصب حجر اسود کا پسند تصفیہ کر کے عربوں پر ہمیشہ کے لئے اپنا بار احسان رکھا اور انہیں دائمی غنی لڑائیوں سے بچا کر مشرک کاسب سے کام لیا اور ان پر واضح کر دیا کہ تم لوگوں کو ایک کرنے والا بجز ہمارے کوئی دوسرا نہیں ہے۔

عثمان ابن حویرث ایک عرب نے قسطنطنیہ کے دربار میں دین مسیحی قبول کیا تھا اور قیصر سے روپیہ لے کر آیا تھا کہ مکہ میں یونانیوں کی حکومت کرادے۔ حضرت کے حُسن سچی سے اس کا ارادہ

ظاہر ہو گیا اور اسے ناکامی ہوئی (ابن خلدون) اپنے مولد و موطن کو قیصرہ کے ظلم سے بچایا۔ یہ ایک ایسا امر عظیم تھا کہ بنی آدم کی دائمی شک و گزاری ”دنیقہ الکلام“

اثر پذیر عمر میں علیؓ کی داشت پانچویں برس کے بعد علیؓ میہ السلام کے متعلق واقعات کی تاریخ پھر خاموش ہو جاتی ہے

اور مورخ اپنی اور ناظرین کی دلچسپی کے لئے کوئی واقعہ نہیں لکھتا لیکن ایسا نہیں ہے کہ یہ وقت کسی کی دلچسپی کے لائق نہ ہو۔ مورخ کو اگر واقعات نہیں ملتے تو طبیعت شناس اس وقت کے مطالعہ کی وجہ پاتا ہے۔ جن لوگوں نے طبیعت کی اثر پذیری اور دوسرے نفس کے اثر ڈالنے پر غور کیا ہے۔ جن لوگوں نے اس پر توجہ کی ہے کہ لڑکپن میں اچھے یا برے عادات و اطوار کا بہت جلد اثر پڑتا ہے۔ جن لوگوں نے موجودہ حکمائے یورپ کی کتابیں بچوں کی تربیت میں پڑھی ہیں اور ان کو کہتے سنا ہے کہ اس وقت سے جب سے بچہ شکم مادر میں ہوا اس کی تربیت کا خیال رکھنا چاہیے اور والدین کو ہمیشہ اچھے انداز۔ خوش مزاجی اور نیک نفسی سے کام لینا چاہیے کہ یہ وقت سب سے زیادہ اثر پذیری کا ہوتا ہے اور اسی طرح ان کی حالت رضاعت اور طفلی میں انہیں ایسی صحبتوں میں رکھنا چاہیے۔ جہاں ان کی طبیعت برے اثر سے محفوظ رہے اور اچھی خصلتیں ان کی جزو عادت ہوتی جائیں۔ وہ دلچسپی سے علی علیہ السلام کے زمانہ طفولیت پر غور کر سکیں گے۔

وہ طبائع جن کے اثر میں ہے | سب سے پہلے خاندان ہاشم کی شرافت۔ عزت۔ حمیت اور شجاعت سامنے آئے گی۔ عبدالمطلب کی حب الوطنی اور بے غرضانہ شان سامنے دکھائی دے گی۔ ابوطالب اپنی تیز فہمی۔ قوت امتیاز اور نیک نفسی، ذہن کی کھچکی اور افسرانہ مہمت سے سامنے کھڑے ہو جائیں گے۔ بنت اسد اپنے خاندانی اثر اور خوش خلقی، شوہر کی اطاعت کا بہترین نمونہ دکھائیں گی۔ لیکن ان کے علاوہ علی علیہ السلام کی خوش نصیبی سے ایک وہ عجیب خیر نفس انسانی تربیت کنندہ دکھائی دے گا۔ جیسا زمانہ نے نہیں دیکھا اور بقولے ”جس سے سابقہ پڑا مسرت یافتہ ہو گیا“

علی کی طبیعت پر سب سے زیادہ کس کا اثر پڑا | کوئی نہ تھا جس پر اس کی خوبیوں کا اثر نہ پڑا اور جسے کم سنی میں بحیرہ راہب نے ملک کا آزاد کنندہ اور نجات دہندہ کہا۔ جس کی نسبت تجرہ کار ابوطالب نے خدیجہ سے عقد کرتے ہوئے خطبہ میں کہا ”جس سے جچا چاہے مقابلہ کر دے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے رائج نکلے گا، جس سے کمسنی میں آثار جلال، کمالات عقلی اور محامد اخلاق ظاہر تھے اور جو اس سن میں جو علی العموم غفلت بینی کا ہوتا ہے خلق کی عادات مذموم اور ناشائستہ اطوار پر متاسف اور کارہ معلوم ہوا اور جس نے اپنے بہترین اوقات زندگی کو قوانین فطرت اور طبع انسانی کے سمجھنے میں صرف کیا۔ جو اپنے نفس کی تربیت، خیال کی پاکیزگی اور تصور کو راہ مستقیم پر لگانے اور اس میں قوت پیدا کرنے کی فکر سے کبھی غافل نہ رہا۔ جس کے استقلال اور نقابت حق نے سوچنے والوں کو متحیر کر دیا اور جس کے متعلق غیر قوم کے مورخین نے تعصب کا عنصر ہوتے ہوئے بہترین الفاظ میں تعریف کی۔

اب شاید تجھے یہ بھی کہہ دینے کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ نو سال اپنے پالنے والے کے شیریں انداز، جلال خیر تصورات خلق اور خدا کی محبت سے بھرے ہوئے دماغ کا اپنے بھولے اور اثر پذیر نفس پر سب سے زیادہ عکس لے رہا ہے پالنے والے کی خصلتیں اس کے خیال اور طبیعت کو اپنی طرح موٹتی ہیں۔ خیال ایک قوت ہے اور جس کی طرف جس حیثیت سے لگایا جاتا ہے

وہ بھی اس کی طرف ویسا ہی خیال کرتا ہے اور منع اپنے اثر کے واپس جاتا ہے۔

مثلاً ایسا نہیں ہے کہ زید بکر کی جانب محبت کا خیال کرے اور بکر محبت کے خیال سے متاثر نہ ہو۔ اور بکر کے متاثر ہونے سے زید متاثر نہ ہو۔ یہ ابن علیؑ میں محبت کی

علیؑ اور امینؑ کی محبت کی کنجیاں

کنجی ہے گزشتہ احسان اور پاس قرابت تھا کہ علیؑ کی طرف توجہ ہوئی۔ حسن اتفاق تھا کہ قطعاً زیر تربیت ہو گئے۔ ضرور پالنے کی محبت بڑھتی گئی۔ ضرور علیؑ علیہ السلام اپنے لڑکپن میں ان بچوں کے سے تھے جنہیں دیکھتے ہی بے تعلقی آدمی کو بھی محبت ہو جاتی ہے۔ علیؑ علیہ السلام اس حیثیت کے علاوہ اس محبت میں بھی شریک تھے جو رسولؐ کو عام غلطی سے تھی لیکن ایک اور محبت تھی جس غیر ظاہر حالت کی طرف ابن عبد اللہ کا قدم بڑھتا جاتا تھا اگرچہ وہ واضح نہ تھی اور نہ کوئی یقین تھا لیکن یہ ہر سکتا تھا کہ کسی بڑے کام کے آغاز کی امید ہر گز غلط نہ ہو اور راستہ معلوم نہ تھا اور اس غیر واضح امید نے کسی مددگار کا گذرتا ہوا سر یہ خیال پیدا کر کے اس بچے کی طرف نگاہ گاڑ دی ہو۔ علیؑ خیال بے نچتہ ہوئے یا بلا زبردست ارادہ پیدا کئے ہوئے گزر گیا ہو۔ لیکن یہ یاد رہا ہو کہ اس بچے کا بھی اس میں حصہ تھا۔ کسی مشکل یا بڑے کام کا شریک محبت کے خیال سے خالی نہیں رہ سکتا، اس خیال کی تصدیق آگے چل کر پشت کے بعد ایک حدیث سے ہو جاتی ہے جسے صاحب مناقب مرتضویؒ مندرجہ ذیل اور ہدایۃ السعادت کے حوالہ سے لکھتا ہے: "قال النبیؐ: اِنِّیْ اَقُوْلُ کَمَا قَالَ فِیْ مُوْسٰی اِجْلُ لَیْ ذَرِیْرًا مِّنْ اَهْلِ عَلِیَّآ خِیْرًا اَشَدُّ بِہٖ اِذْرٰی" و"اشر کہ فی امرئ" دینیؒ نے فرمایا میں یہی کہتا ہوں جو میرے بھائی موسیٰؑ نے کہا تھا۔ بارالہا میرے اہل سے علیؑ علیہ السلام کو میرا وزیر بنا کہ وہ میرا بھائی ہے اس کی وجہ سے میری پشت قوی کر اور میرے کام میں شریک کر علیؑ علیہ السلام نے رسولؐ کے وجوہات محبت میں پیہم نہیں سمجھتے بلکہ اس کے اسباب فراہم ہوتے جاتے ہیں کہ اس میں یگانہ نوما ترقی ہوتی جائے اگر اب تک وہ وجوہات تھے جو بیان کئے گئے تو آگے چل کر علیؑ علیہ السلام نے رسولؐ پاک صلی اللہ علیہ وآلہ کے بڑے کاموں میں مدد کا مصمم ارادہ ظاہر کر کے بمثال علیؑ اخلاص، وفاداری، خدمت، اور شرکت سے اس میں قوت دی اور قرابت داری کے سلسلہ سے بالاتر ایک شان پیدا کر دی اور مل جل کر علیؑ علیہ السلام اور رسولؐ صلی اللہ علیہ وآلہ کا ارتباط، وجوہات لکھنے اور کاغذ قلم کے حوالہ کئے جانے سے زیادہ عظیم ہو گیا۔ لفظوں میں ظاہر کرنے کے لئے فخر قوم السید امیر علیؑ کے خیال اور لائق مہرہم کے اس عجلہ سے اچھا کوئی دوسرا فقرہ ملنا مشکل ہے کہ ان کا علیؑ کا نفس، مظہر اتم، نفس رسولؐ کا تھا، (دقیقۃ الکلام) یہ ایک ایک لفظ صحیح ہے۔ مثل اپنا مثل بناتا ہے اور مثل اپنے مثل کو کھینچتا ہے۔ یہ قانون الہی ہے جس سے علیؑ علیہ السلام کو فائدہ اٹھانے کا سب سے زیادہ موقع ملا اور آئندہ اس میں ان کے عمل سے ترقی ہوتی گئی۔ یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ ایک نفس عظیم بلا کسی دوسرے پر اپنا نقش کھائے جوئے دنیا سے گزر جاتا

نفس عظیم نے اثر ڈالا اور مثل تیار کیا

اگر رسولؐ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تابعین اور اصحاب میں سے اچھے لوگ بھی گزرے ہوتے تو صرف اس شاگرد کو دیکھ کر وہ تسکین ملکتی: مٹی جو ہزاروں اونچے درجے کے

①

وحي

”اضطراب دور کر اور بنی آدم کا فرض جو تجھ پر ہے ادا کر“ تسکین دی ذنیقدا الکلام (صاحب حیات القلوب کے نزدیک

پہلی آواز یہ تھی :-

وحی کے بعد کا عالم

ﷺ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺴﻼﻣﻪ ﻭﺍﻟﻌﺎﻟﻢ ﺑﯩﻤﻮﺗﻪ

رسول ص سے کل حالات سن کر خدیجہؓ اپنے چچا زاد بھائی ورقہ بن نوفل کے پاس گئیں جو ایک ضعیف العمر عالم تھے اور ان سے جبریل ؑ کا حال پوچھا، کہا کہ یہ ایک فرشتہ تھا جو انبیاء پر خدا کی طرف سے وحی لاتا تھا اور ساتھ ہی تعجب سے پوچھا کہ ایسے ملک میں جہاں خدا کی پرستش نہیں ہوتی تمہیں یہ نام کیسے معلوم ہوا۔ خدیجہؓ نے جواب دیا کہ محمد ابن عبد اللہ نے مجھ سے کہا ہے کہ ان پر جبریل ؑ نازل ہوئے تھے۔ یہ سن کر ورقہ نے کہا۔ ”میں لوگوں میں ان سے زیادہ کسی کو پیغمبری کے لائق نہیں پاتا۔“

وہ لوگ جو کسی طرح ایک ایسے موجود کے جسے فرشتہ کہتے ہیں قائل نہیں ہو سکتے اور انسان اور خدا کے درمیان میں کسی تیسری چیز کو پینا بھر کی شکل میں قبول کرنا چاہتے ہیں ان کے لئے الہام کی وہ شکل جسے مکاشفہ روحانی کہتے ہیں اور جو خود اسلام میں منجملہ اقسام وحی کے ایک قسم سمجھی گئی ہے، غالباً قابلِ غور نہ ہوگی۔ علی علیہ السلام نے اسے سامعہ باطنی کہا ہے۔ یہ کتاب اس کے لئے موزوں نہیں ہے کہ خود الہام سے بحث اور منکرین الہام کے خیال پر نظر ڈالی جائے لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ آنکھ کان بند کر لینا اور پھر نہ دیکھنے اور نہ سننے کا غور کرنا قابلِ سماعت نہیں ہے۔ ہم قوتِ نفس کو جاننا نہیں چاہتے۔ جاننے کی کوشش نہیں کرتے اور یہ کہہ دیتے ہیں کہ ایسا ہونا ناممکن ہے۔ ظاہر ہے کہ ہر بالغ جو شباب کے سرور سے واقف ہے وہ ایک ایسے بچہ کے انکار پر ہنسے گا جو اس سن کی حد تک نہیں پہنچا ہے اور اپنے میں وہ عالم نہ پا کر جو وہ کسی جوان سے سنتا ہے انکار کرتا ہے یا اس کے ناممکن کہنے کو وقت کی نگاہ سے نہ دیکھے گا۔ دوسرے یہ کہ خود انسانی تجربہ اس کی نفی نہیں کرتا۔ جن میں بعض اوقات اس کی قلبی کیفیت ایک ہونے والی بات کا پتہ دیتی ہے یا جس میں بلا کسی پیشتر کے خیال کے انسان ایک تبصیر خیز خواب دیکھتا ہے اور وہ وہی ہوتا ہے جیسا خواب میں دیکھا تھا۔ یہ انسان کے نفس یا دماغ کی مخفی قوتوں کے اشارے ہیں جو اس وقت بھی ابھریں لے جاتے ہیں جس وقت ہم نے سچ مچ اس کی پوری نمود کی کوشش نہیں کی تھی

تربیتِ نفس اور تزکیہ خیال آسان امر بھی نہیں ہے اگرچہ ممکن ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی بچی کو نبی بھی معیارِ نبوت کے لئے اعلانِ نبوت کے قبل اور بعد کے عادات، اطوار، انداز اور اخلاق پر نظر ڈالنا میرا سمجھنے، چاہنے والے کا فرض ہوگا۔ نفس پر اس کے افعال کے اثر اور وجوہات اثر پر غور کرنا ہوگا۔ ورنہ آسان ہے کہ ہر چلنے والے کو نبی سمجھ لیا جائے یا

یا مصلح کہا جائے۔

علی کا سوال برس | علی علیہ السلام کے دسویں برس نے دنیا کے اعتقادات میں تغیر ڈالنے والا ایک بڑا دن دیکھا۔ جس میں ان کے استاد کو سرکاری طور سے نبوت کے عہدہ کے اعلان کا حکم ہوا۔ اب وہ زمانہ دور نہ تھا کہ ملحد عرب جو انسانی زندگی کو مرنے کے بعد ختم ہو جانا تصور کرتا تھا۔ زندگی بعد الموت کو قوت کے ساتھ سنتا اور یہ سمجھا یا جاتا کہ اس کے جسم کی فنا روح کی فنا نہیں ہے وہ سزا و جزا کا قائل نہ تھا اور یہ ایک بڑا سبب تھا جس نے اسے برے افعال سے باز نہ رکھا تھا اسے نہ نیک کام سے امید تھی اور نہ برے کام سے بجز خاص حالتوں کے جس میں اسے سوسائٹی کا خوف تھا نہ کوئی احتراز تھا یہ کہا جاسکتا ہے کہ نیکی کی امید کرنا اور بدی سے کسی خوف کی وجہ سے پرہیز کرنا کوئی قابل تعریف امر نہیں ہے۔ سچ ہے ہم قبول کرتے ہیں کہ یہ کوئی بہت قابل تعریف درجہ نہیں ہے۔ لیکن اس اقرار کے ساتھ ہم بغیر کے نہیں رہ سکتے کہ کوئی چیز اس قدر حلیہ بن نہیں جاتی جس قدر حلیہ بگڑ سکتی ہے۔ اسی طرح انسان مثالی انسان ایک دن میں نہیں بن سکتا بلکہ وہ بھی قانون ارتقا کا پابند ہے اگرچہ کوئی شخص ایک ہی دن میں بہت سی برائیوں کا مرتکب ہو سکتا ہے اس لئے ضرورت ہے کہ فوری یا تدریجی خباثتوں کی طرف مائل ہونے سے بچانے کے لئے بڑا خوف دلایا جائے یا اچھائی کا راستہ دکھانے اور اس پر عمل کرانے کے لئے کچھ لاپچ دیئے جائیں جس کے بعد فطرت اپنا عمل کرے گی۔ یعنی جو شخص عمل تقویٰ کسی امید یا کسی خوف سے کرتا رہا ہے جب اسے عادت ہو جانے لگی تو اس کا نفس خود بری باتوں سے کراہت کرے گا اور اسے کسی امید یا خوف کی ضرورت نہ رہے گی۔ یہ عملاً بہت مفید طریقہ ہے۔

محمد عربی نے نظریات سے زیادہ عمل پر زور دیا | محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم اور طریقہ تعلیم پر غور کرنے والا سمجھے گا کہ انہوں نے کس طرح مدارج بڑے بڑے اصول

کو سہل ترین طریقے سے سمجھایا۔ نب سے زیادہ قوت دزور جس پر دیتے تھے وہ توحید تھی جس کا سوال سب سے پہلے کیا جاتا تھا اور اس کے بعد تھوڑی تھوڑی باتوں کا عہد لیا جاتا تھا۔ مثل اس کے کہ چوری، زنا، محضہ یا غیر محضہ، نئے پیدا ہونے کو قتل، غیبت، بدگوئی اور ان چیزوں پر تصرف نہ کرنا جو تمہاری نہیں ہیں۔ خدا عالم اور قادر ہے اور اپنے بندوں سے غیر مشروط عبادت چاہتا ہے ان کی تعلیم میں بھی خصوصیت سے دیکھنے کی بات ہے کہ انہوں نے کہا توں کا ذخیرہ اس قدر جمع نہیں کر دیا جس قدر عمل پر زور دیا۔ جس سے عامل کو خوف فائدہ ہو اور دوسرے کو فائدہ پہنچا سکے۔

جنت اور دوزخ کے مدارج اور اثر | سزا اور جزا کی شکل بہشت اور دوزخ کی صورت میں اس طرح کھینچی کہ ہر بھلے کام پر دل آرام حوروں کی غارت گری ہوش صورتیں مسکراتیں اور اشارہ کرتی ہوئی معلوم دیں۔ بہشت کی صاف اور لطیف نہریں لہرا رہی ہوں اور نعمت سنج طیور کے دلکش ترانے وجد

میں لاتے ہوں۔ اگر عذاب خدا کا خون دلایا ہے تو اس طرح کہ آنکھوں کے سامنے دوزخ کی دیکھتی ہوئی آگ لپکتے ہوئے شعلے اور ناممکن القیاس اذیتیں اس کے جسم میں ریشہ ڈال دیں اور سننے والا استغفار کراٹھے۔ اگر سننے والا اس سے تنہا ہوئے خیال کا ہو تو اپنی کتاب سے پر جوش الفاظ اور عبارتوں میں راحت جاوید اور روحانی مسرتوں کا ایسا تذکرہ سنائے جس کے خیال میں غیر مادی لطف آئے۔ جہاں ہمیشہ ہمیشہ کی آسائش ہے۔ وہاں کے آرام کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا۔ وہاں کے لطف نہ کوئی شاعر اپنی بلند پروازی اور دل خوش کن الفاظ میں بیان کر سکتا ہے اور نہ کوئی خیال وہاں کے اطمینان کا اندازہ کر سکتا ہے اور اسی طرح دوزخ کو عذاب الیم ناقابل برداشت تکلیفوں کا عالم بتایا۔

مادی جنت کی ضرورت ہر شخص سزا اور جزا کے فلسفیانہ خیال کو محسوس اور اندازہ کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ کتنے آدمی ہیں جو روح پر مادی کے مدار کو سمجھتے ہیں؛ حالانکہ ننانوے فیصدی وہ ہیں جو یہ جانتے ہیں کہ ہمارے اعضاء جسمانی اور انہیں کا راحت و آرام یا تکلیف سب کچھ ہے۔ اس کے لئے بظاہر ایک انگلی اور کٹ جانے کا خون زیادہ ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ اسے ایک بڑے روحانی صدمہ کا اندازہ کرایا جائے اور سمجھانے میں اس کے ناسربیت یافتہ دماغ اور غیر ترقی یافتہ عقل کی نذر بہت سا مفید وقت کرنا ہوگا اور پھر بھی کوئی اچھا نتیجہ نکلنا محسوس ہو رہے گا۔

سنگ دل اور صحرائی عرب کا جو خیالات فاسد اور اعمال قبیحہ میں آلودہ ہو رہا تھا۔ انسانیت کے اعلیٰ درجہ پر لانا اور انہیں باریک مسائل کا سمجھنا آسان کام نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ بہت سی باتیں مادی شکل میں دکھائی گئی ہیں۔ جہاں استعارے مفر نہیں ہیں۔ یہ اصول مادی عرب ہی کا نہ تھا جس پر الزام کی گنجائش ہو بلکہ ان کے پیشتر کے مذاہب نے بھی اس سے بڑھ کر مادی دلچسپیاں دکھائی تھیں اور اس کی پر جوش کوشش کی تھی کہ خیالات عمل کی مادی شکل میں جاری ہو جائیں۔

اسلام کے امید و بیم پر بلا ان مدارج پر نظر ڈالے ہوئے اگر کوئی صرف اعتراض اور الزام دہی پر آمادہ ہے تو ہم اس کی تسکین کے لئے اپنے ہیر و کاوہ لاجواب فقرہ پیش کریں گے جس کی مثال کا مذاہب عالم کو کم فخر ہوگا اور اس جیسی بے غرضی اور فرض کو فرض سمجھ کر کرنے کا پُر قوت خیال جو مؤید باطل تھا مشکل سے ملے گا۔ جو اسلام کے بظاہر اسی قابل الزام طریقہ تعلیم کا نتیجہ تھا اور وہ فقرہ یہ ہے۔ مَا بَدَّئِكَ خَوْفًا مِّنْ نَّاسِكَ وَلَا طَمَعًا مِّنْ جَنَّتِكَ لَكِنَّ رَجَدَ تِلْكَ أَهْلًا لِلْعِبَادَةِ فَبَدَّئِكَ : میں نے تیری عبادت جہنم کے خون یا بہشت کے لالچ سے نہیں کی بلکہ تجھے عبادت کے لائق پایا پس عبادت کی، غالباً یہ ہوم ہایوم کے چیدوں کی توجہ کے قابل ہے۔

محمد عربی کا اثر یہ مادی دنیا کو سقراط کا فلسفہ سمجھانے نہ آیا تھا اور نہ کوئی ایسی بات کہنے کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ جسے لوگ نہ جانتے ہوں بلکہ دماغ اور اس کے خیالات کو سیدھا راستہ بتانے اور عمل کرانے آیا تھا۔

جیسا ہزار سقراط کے فلسفہ سے ممکن نہ تھا۔ وہ بآئیں یا دولانے آیا تھا جو ایک دفن کئے ہوئے خزانہ کی طرح پڑی تھیں۔ اسی کے الفاظ میں یہ قوت تھی کہ خونی اور فولادی دل والے صحرائین سادگی، نرمی اور سچائی میں ڈوبے ہوئے فقرے سن کر بھولے بچے کی طرح رو دیتے تھے۔ اس کی قوت نفس تھی کہ اس کے قتل کا ارادہ کرنے والے کریم النفس کی مافوق العسوات شان دیکھ کر غلام بن جاتے تھے۔ دیکھو کہ وہی قوم جو بقول سرولیم میور کے ”روحانیت کے اعتبار سے خدا جانے کس قدر مدت سے بے حس پڑی تھی“ اس میں کیسے کیسے لوگ پیدا کر دیئے۔ ان کی عادتوں پر کیسا کیسا اثر پڑا اور قصورے دنوں میں اس بے سرو سامان نبی کی آواز کس طرح پہاڑ، دریا اور رگیتاں میں عظمت کے ساتھ گونجنے لگی۔ عربوں کی طبیعت کا پھیر دینا جو خانہ جنگیوں سے ایک دوسرے کو نیست و نابود کر دینے کی گویا تم کھا چکے تھے۔ ان میں اخوت کا پیدا کر دینا تربیت جماعت کا ایک ایسا معجزہ تھا جو محمد ابن عبد اللہ کے لئے مخصوص تھا۔ وہی عرب اس کے انسانیت و حدانیت، تسویہ حقوق، اخوت اور تہذیب سکھانے والے کے نیچے کھڑے تھے اور ایام جاہلیت کے سب سے خونی دشمن کے بال بیکا ہونے پر سرودینے کے لئے تیار تھے اور اس سے بجز خوشنودی خدا کے اور کچھ نہیں چاہتے تھے۔ بدوی اور صحرائی عرب کی زبان پر وجدانی حالت میں ”لا الہ الا اللہ“ کا مختصر لیکن خدا نے برحق کی یکنائی کا قائم اور اقرار کرنے والا جملہ جاری ہو گیا اور جزیرہ نمائے عرب کو پھاند کر ان قوموں کا بھی زمانہ کے ساتھ ہادی ہو گیا جو اس اصول کے لئے جھٹکتی پھرتی تھیں۔ ہمارے لئے یہ کم خوشی کی بات نہیں ہے کہ ہندو مؤرخین مثل ہر پرشار دشارستری وغیرہ کے۔ مسلمانوں کے ہندوستان میں آنے کے اثر کو ہندوؤں کا زمانہ اصلاح توحید کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ اور قائلین تثلیث مشکل سے بغیر بڑے خدا کا اقرار کئے گریز کر سکتے ہیں۔ بلکہ مسیح ابن مریمؑ کو درمیانی آدمی کہنے لگے ہیں جس پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔ یہ تھا علی علیہ السلام کا استاد جس کے حالات لکھنے کے لئے دفتر چاہئیں اور جسے ہمارے ہم قوم اور نصاریٰ مؤرخین

علی علیہ السلام کی سوانح عمری اور رسول کے ذکر کی وجہ

نے قابلیت سے لکھا ہے۔ چونکہ ہمیں یہ دکھانا ہو گا کہ شاگرد پر اس کا کیا اثر پڑا۔ اس لئے ضرورت تھی کہ رواداری میں بعض خاص حالتوں کا تذکرہ کیا جائے۔ نیز یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حالات کا بلا علی علیہ السلام کے تذکرہ کے پانا یا علی علیہ السلام کے اس زمانہ کے واقعات کو بغیر شراکت رسولؐ تلاش کرنا سب سے بے حاصل ہے۔ مسبب الاسباب کو اس ایک دوسرے کے قریبی تعلقات سے خلی کا کچھ کام لینا تھا کہ ایک حکم دے اور دوسرا بجالانے۔ ایک اگر حکم دینے کے لئے تیار کیا گیا تھا تو دوسرا اس حکم دینے والے کی ماتحتی میں بجالانے کے لئے تیار کیا گیا تھا۔

گیارہ برس کی عمر سے سولہویں برس تک | اس نبی پر ایمان لانے والا پہلا مرد وہی شاگرد تھا جسے استاد نے گودیوں میں پالا تھا۔ یہ قیاس کر کے کہ علی علیہ السلام اپنی پیدائش کے

اسنی المطالب فی نجات ابو طالب

۳۶

الکرار

زمانہ سے ایک ایسے وجود کے زیر اثر تھے جو ہمیشہ اپنے عزیز اوقات، قدرت کے تماشے اور طرے العمل کے دریافت کرنے اور سمجھنے میں صرف کر رہا تھا۔ یا جو علی علیہ السلام کی ولادت کے پیشتر موجد تھا۔ تو یہ یقین ہو جاتا ہے کہ اس فوخیز نے کبھی بت کے آگے گردن نہ جھکائی ہوگی۔ ایسا مہربان پالنے والا ساتھ ہی اس خیال کا آدمی جس قدر درستی عیصیت کا حامی ہو گا وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ خود علی علیہ السلام کا قول جو ہیں روضہ الشہداء سے ملا ہے کہ میں نے سوائے خدائے واحد کے کسی کی پرستش نہیں کی، اس خیال کا مؤید ہے نیز صاحب مناقب مرتضوی حکایات ناصری کا حوالہ دے کر لکھتا ہے کہ ”کرم اللہ وجہہ“ کا خطاب اس لئے دیا گیا کہ انہوں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہیں کیا

ابو طالب نے فرزند کو نماز پڑھتے دیکھا | ایک روز اسے اور شاگرد ایک گوشہ میں اس مخصوص طریقہ سے عبادت خدا بجالا رہے تھے جو انہیں بتا دیا گیا تھا کہ دفعۃً ابو طالب پہنچ گئے اور دیکھا کہ بھتیجے کے ساتھ ان کا فرزند بھی ایک ایسے فعل میں مصروف ہے جس سے محویت مجزا اور حمد خدا تو ظاہر ہے لیکن چونکہ طریقہ عبادت نیا تھا کچھ ان کی سمجھ میں نہ آیا۔ کمن پیدائشی موجد پر اپنے باپ کی موجودگی سے کوئی اثر نہ ہوا۔ بڑھے بہادر نے جو اپنے بھتیجے کی قابلیتوں کو خوب سمجھا تھا۔ باوجود اس خیال کے کہ مشرکین عرب اس انوکھی عبادت سے متوحش نہ ہوں، کوئی دخل نہیں دیا بلکہ ہر وقت مدد کے لئے تیار رہا۔

پہلی مرتبہ اپنے فرزند کو نماز پڑھتے ہوئے جب دیکھا۔ تو حضرت ابو طالب نے پوچھا:۔
باپ اور بیٹا | تیرا کیا مذہب ہے؟“ علی علیہ السلام نے جواب دیا۔

”میں ایمان لایا خدا اور اس کے پیغمبر پر اور میں اسی کا پیرو ہوں“!
 اے فرزند اسی کی اطاعت کر کہ وہ تجھے نیکی کی طرف ہدایت کرے گا“ (تفسیر الکلام)
 یہ سمجھنے کے لئے کہ حضرت ابو طالب موجد تھے دیکھو ”اسنی المطالب فی نجات ابو طالب“

اسی طرح خفیہ عبادت کے وقت میں زمانہ گزرتا گیا اور اس ہونہار کی روحانی تعلیم کے ساتھ جسمانی قوت میں بھی ترقی ہوتی گئی یہاں تک کہ رسولؐ کو اندر عشرتیک الاقرین کا حکم پہنچا۔ رسولؐ نے فرزند ان عبدالمطلب کو شعب ابو طالب میں بلانے، نیز کھانا تیار کرنے کا حکم دیا۔ لوگ جمع ہوئے اور جب کھانے سے فارغ ہو چکے تو رسولؐ نے فرمانا شروع کیا۔

”اے فرزند ان عبدالمطلب مجھے یہ گمان نہیں ہے کہ عرب میں کوئی تمہارے لئے اس سے بہتر چیز لایا ہوگا جو میں لایا

ہوں۔ میں تمہارے لئے دین اور آخرت کی بھلائی لایا ہوں۔ اس کا جواب دو۔ اگر میں تم سے کہوں کہ دشمن صبح یا شام کو تمہارے سر پر آیا چاہتا ہے تو تم میری بات کا یقین کرو گے یا نہیں؟“
سب نے جواب دیا:-

”بیشک۔ ہم آپ کو سچا جانتے ہیں۔“
سنو! کسی کا خیر خواہ اس سے جھوٹ نہیں کتا۔ مجھے خدا نے تم عالم پر نبیؐ بھیجا ہے اور مجھے حکم دیا ہے کہ سب پہلے میں اپنے عزیزوں اور قرابت داروں کو آخرت کے عذاب سے ڈراؤں۔

”جانو، اے فرزندانِ عبدالمطلب کہ خدا نے کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر یہ کہ کسی کو اس کے قرابت داروں میں سے وصی و خلیفہ“ اس کا وصی اور وارث مقرر کیا۔ پس تم میں سے جو کوئی سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے گا وہ میری امت میں میرا بھائی، وزیر، وصی اور خلیفہ ہوگا۔ مجھ میں اور اس میں موسیٰؑ اور ہارونؑ کی نسبت ہوگی۔ جو کوئی میری بیعت اور دشمنوں کے مقابلے میں نصرت کرے گا۔ اسے میں وصی اور خلیفہ بناؤں گا کہ میری جانب سے تبلیغ رسالت کرے اور بعد میرے میرے فرض کو ادا کرے اور میرے وعدہ کو عمل میں لائے۔“ (حیات المصوب)

”جو شخص میرے کار ہدایت میں مدد دے گا وہ میرا خلیفہ اور وصی ہوگا“ (ابوالخدا)

رسولؐ کی تقریر اور اس کی وجہ
ضعیف العمر، دنیا کے تجربے اٹھائے ہوئے شریف قوم عرب جو مشکل سے مشکل کام اور خونی سے خونی جنگ کے لئے اس امین اور نیک نفس عزیز کے لئے مستعد ہو جاتی۔ جو ان کے اشارہ پر خارا شگاف تلواریں دشمن پر چلاتے اس سوال پر دم بخود رہ گئے۔ کم سے کم چالیس اور زیادہ سے زیادہ اتنی آدمیوں کے اس مجمع میں غیر معمولی سا ٹاٹا چھا گیا۔ غالباً بہتیروں کے سامنے بڑے بڑے بتوں کی محبت اور واہمہ جو لا معلوم زمانہ سے ان کی قوم، خاندان اور قبائل کا جزو عادت ہو گیا تھا۔ سامنے کھڑا ہو گیا ہوگا اور اپنی حبیب خیالی شکل سے دھمکا رہا ہوگا، وہ ایک وضع داری کو بچے وہ بعض اوقات کیسی ہی رکیک کیوں نہ سمجھتے ہوں۔ دفعۃً ترک اور ایک نئی بات کا اختیار کرنا غیر معمولی قربانی سمجھتے ہوں گے۔ کار آزمودہ دل ہر قسم کی سختیوں کے لئے آمادہ ہو جاتے۔ لیکن وہ بڑا کام جس کے لئے یہ نیا رسولؐ بلارہا تھا، ملک کے ایک حصے ہوئے عقیدہ کے خلاف کوشش تھی اور دنیا کے خیال میں کایا پلٹ کر نہ تھا۔ آسان کام نہ تھا۔ جس کی مشکلات کے مقابلہ کے لئے کسی نے اپنے دل میں قوت نہ پائی۔

کیا عجب ہے کہ رسولؐ کو کچھ دیر کے لئے خیال گزرا ہو کہ میرے عزیز واقارب میں سے کوئی میری مدد نہ کرے گا اور یہ قصد کر لیا ہو کہ ہدایت کے لئے تنہا چست کمر باندھ لوں اور صرف اسی خدا پر بھروسہ کروں جس نے

ہدایت کا حکم دیا ہے۔

پالے ہوئے کا جواب پالنے والے کو

مگر نہیں رسول اللہ کی یہ فکر زیادہ دیر کے لئے نہ تھی۔ دیکھئے عربوں کے مجمع میں سے ایک پختہ رنگ، میانہ قد، بڑی آنکھ والا نوجوان جس کی پیشانی پر کم کم بال ہیں۔ بقول مسٹر گبن کے ”اس حیرت و شک اور حقارت آمیز خاموشی کو برواشت نہ کر سکا“ اور اپنے مضبوط پیردوں سے کھڑا ہو گیا۔ رسول کی نگاہیں اور کان جن میں امداد غیبی کی صدا گونج رہی ہوگی۔ اس ابھرتے ہوئے سولہ برس کے نوجوان کی طرف پیار سے اٹھیں جس پر مجلس کا کوئی رعب طاری نہیں ہوتا اور صفات الفاظ میں بڑے جوش سے کہتا ہے:

”جس شرط سے آپ حکم دیں میں بیعت کرتا ہوں“ (حیات القلوب)

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، میں آپ کے دشمنوں کو نیز سے جواب دوں گا اور ان کی آنکھیں صوڑ ڈالوں گا۔“
(ابوالفدا) (ڈیکلائن اینڈ فال)

ابھی کس تھا کہ اس نے نبی کے کام میں شرکت ظاہر کر کے شہرت حاصل کی جس نے اس کے عوض میں اپنا ولی عہد بنایا اور بیٹی دی (انسائیکلو پیڈیا) رسول کے متصور چہرے پر خوشی کے آثار پائے جاتے ہیں۔ پیار سے پشت پر ہاتھ پھیر کر کہتے ہیں ”مٹھو شاید تم سے زیادہ عمر والے کھڑے ہوں“ (حیات القلوب) مگر تین مرتبہ بھی نوجوان کھڑا ہوتا ہے اور اخیر میں رسول فرماتے ہیں۔ ”ایھا الناس! یہ میرا وصی اور خلیفہ ہے۔“

بنو عبدالمطلب یہ گفتگو (رسول کی) سن کر چپ بیٹھے رہے لیکن علی علیہ السلام آگے بڑھے اور انہوں نے کہا:-
”اے نبی اللہ! میں ان پر آپ کا وزیر ہوں گا؟ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی علیہ السلام کی گردن پر کمر اشارہ فرمایا۔“
”تمہاری جماعت میں یہ میرا بھائی اور وصی اور خلیفہ ہے۔ اس کی بات مانو اور اس کی اطاعت واجب جانو، (مقدم اسلام)“
تم میں سے کون میرے بوجھ کے اٹھانے میں مدد دے گا؟ کون میرا وصی اور وزیر ہو گا؟ جس طرح ہارون موسیٰ کے وصی تھے۔
مجمع حیرت سے گونگا ہو گیا اور کسی نے اس خطرناک کام کے وعدہ کو قبول کرنے کی جرأت نہ کی۔ یہاں تک کہ نوجوان ادب بہادر علی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابن عم یہ کہتے ہوئے کھڑے ہوئے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مدد کروں گا یا رسول اللہ ان کے اوپر آپ کا وزیر ہوں گا۔ اس پر اس کریم النفس نوجوان کو بنگیر اور سینہ سے لگا کر محمد نے کہا۔ میرے بھائی اور وزیر کو دیکھو۔“
(ڈولین پورٹ۔ اپالوجی)

وہ لوگ جواب تک قاب بے جان بنے ہوئے بیٹھے تھے۔ اب تمیز کے لئے آمادہ ہوئے اور ان میں سب سے زیادہ تیز طبیعت ابو طالب سے مخاطب ہو کر کہنے لگا۔ ”ابو طالب اپنے بیٹے کی باتیں سنو اور اس کی اطاعت کرو“ طاس کار لائل لکھتے ہیں:-

در سب کے شبہ اور خاموشی کے عالم میں نوجوان علی علیہ السلام جو اس وقت تک سولہ برس کا لڑکا تھا اس خاموشی سے بے چین ہو کر کھڑا ہو گیا اور سخت پر جوش الفاظ میں کہا ہم مدد کریں گے۔

وہ مجمع جس میں علیؑ کا باپ ابوطالب بھی تھا۔ محمدؐ کا دشمن نہیں ہو سکتا تھا۔ تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عمر کے اُن پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے لڑکے کا یہ فیصلہ کرنے کا منظر کہ وہ درزنوں کی تمام دنیا کے خیالات کے برخلاف کشتی کریں گے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع تنقید لگا کر منتشر ہو گیا۔ مگر ثابت ہو گیا کہ یہ ہنسنے کے لائق بات نہ تھی بلکہ بہت گہری تھی یہ نوجوان علی علیہ السلام ایسا شخص تھا کہ کسی کو بجز اسے پسند کرنے کے مفر نہیں بجز پسند کرنے کے کچھ کر ہی نہیں سکتا۔

ایک شریفانہ مزاج جیسا کہ وہ اپنے کو اس وقت اور اس کے بعد دکھاتا ہے۔ محبت سے بھرا ہوا، شجاعانہ شان والا، شیر کا سا بسا در تھا مگر باوجود اس کے اس میں ایسی نرمی، سچائی اور محبت تھی جیسی ایک کریم نائٹ کے شایانِ شان ہے۔

اگرچہ کارلائل نے کریم نائٹ کی ماثلت کے بعد ”شایان“ کا ایک وسیع لفظ کہہ دیا ہے لیکن ضرورت ہے کہ اسپرٹ آن اسلام سے سید امیر علی صاحب کا یہ فقرہ لکھا جائے۔

”مسٹر اڈولفسز کو ”شوری“ کا باپ کہتے ہیں لیکن علیؑ اس کی مثالی تصویر۔ مجسم شجاعت و حمیت، رحمدل، پاک باطن اور عالم تھے۔ جن میں کوئی غن یا شکایت نہ تھی۔ انہوں نے دنیا کو بسا درانہ عظمت کا سچا اصول سکھایا۔“

نیز اسی لائق مؤلف کی دوسری کتاب ”تنقید الکلام“ سے یہ عبارت نقل کی جاتی ہے۔ مغربی ممالک میں حضرت علی علیہ السلام

علیؑ کی بدولت حرمت نسواں مسلمانوں اور یورپ میں

اور ان کے صاحبزادوں نے کیسی عالی ہمتی ظاہر فرمائی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حرمت نسواں کا ایک مکتوب قانون مسلمانوں میں علیحدہ مقرر ہو گیا۔ اڈولفسز (OELSENER) صاحب مؤرخ جرمن کا قول ہے کہ عزت و حمیت کا موجد منتر ہوا۔ حضرت علی علیہ السلام کی شجاعت، ہمت، مروت، جود و سخا، علم و فضل، کریم النفسی، غیرت و حمیت، پاک طینتی تمام عالم میں ضرب المثل ہے۔ ان کا نفس جو منظر اتم نفس رسولؐ کا تھا تمام عالم کے مسلمانوں پر سایہ مکن ہوا اور اس نفس قدسی کا فیض ہر زمانے میں جاری رہا۔ غزوات صلیبی جن کے باعث سے یورپ کی وحشی قوموں کو ایشیا کے ممالک اسلامیہ میں اسلام کی تہذیب و شائستگی سے قربت و اتصال حاصل ہوا اور اہل اسلام کی شوکت و جبروت و لطافت و نفاست دیکھ کر ان وحشیوں کی آنکھیں کھل گئیں..... اس کا باعث ہوئی کہ یورپ میں عورتوں کے باب میں غیرت و حمیت پیدا ہوئی۔“

ایسی حالت میں جب کہ قبیلے کا قبیلہ اور قوم کی قوم ذلیل ترین توہمات میں آلودہ ہو رہی تھی۔

کفر سے متنفر لوگ

بعد نہیں کہ چنایے آزاد خیال بھی ہوں جن میں کسی رت ان اعتقادات پر خفت ہوتی ہو اور جو اپنے

اس مختصر سے وقت میں جو بجلی کی طرح چمک کر غائب ہو گیا۔ اپنی گردنوں پر ان کمزور اعتقاد کی زنجیروں کی گرانی محسوس نہ کرتے ہوں لیکن چونکہ دماغ ان خیالات سے پُر تھے کہ وہ ایسے خفیف سے اشارے پر متنبہ نہ ہو سکتے تھے اور اس کانفس جو اپنی قوت علویت سے ان کمزور بات سے پیچھا چھڑانے کی کوشش کرتا تھا۔ وہ یونہی بلا توجہ اور اندازہ کے گزر جاتا تھا اور اس لئے ایک اچھے خیال کا کمزور متداخل بھی نہ ہونے کے برابر تھا۔ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں بھی کسی قدر قوت کے ساتھ دکھایا گیا ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے پہلے بھی موحدین تھے۔ جنہیں حنیف کہتے ہیں۔ ہم اس سے بھی کسی قدر آگے بڑھنا چاہتے ہیں کہ ابتدائے آفرینش سے غالباً کوئی وقت ایسا نہ گزرا ہو گا جس میں موحدین نہ ہوں اگرچہ اتکا دکا کیونہ نہ ہوں لیکن سوال یہ ہے کہ بنی اسرائیل اور دین سحیحی نے باوجود قوت اور توحید کے عنصر کے کیا اثر ڈالا تھا کہ دس پانچ غریب حنیف بے کوئی امید کی جاتی۔ جنہوں نے رہبانیت اختیار کی تھی اور گویا اس امر کا اعلان کر دیا تھا کہ ”ہمارے پاس آنے کی اجازت نہیں ہے۔“

ایسی حالت میں جو شب تاریک کی طرح جزیرہ نمائے عرب پر چھائی ہوئی تھی۔ یہ پیشین گوئی کی جاسکتی تھی کہ ایک ہادی پیدا ہوا چاہتا ہے

ہادی کی پیشینگوئی یا ضرورت کا احساس

یا اس سے غالباً کوئی انکار نہ کرے گا کہ پیدا ہونے کی ضرورت تھی۔ وہ کوئی کیوں نہ ہوتا۔ مسلمانوں کی تاریخ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اکثر وہ لوگ جو کش مکش اور تعلقات دنیادی سے کنارہ کشی اختیار کر کے گوشہ رمانیت میں بیٹھے تھے اور ان اعتقادات اور عادات کی صدائیں ان کے کانوں تک پہنچی تھیں۔ گو وہ خود کسی طریقے سے عبادت کیوں نہ کرتے ہوں اور ان کے خیال خدا کے متعلق کیسے ہی ناممکن اور غبار آلود کیوں نہ ہوں۔ اکثر یہ خبریں دیا کرتے تھے کہ ان کی کتب مقدسہ یہ بتا رہی ہیں کہ ایک بنی م پیدا ہونے والا ہے۔

بجز محمد عربی کے کسی دوسرے نے جرات نہ کی

بجز محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کا نام نہیں جانتے، جس نے ایک وسیع خطہ ارضی اور مخلوقات الہی پر رحم کیا ہو اور اپنی بنی سردارانہ میں بلا کسی منفعت ذاتی بلا خواہش منصب کے کسی کو یہ جرات ہوئی ہو۔ یہی اس وقت کے آدمی تھے جو لا الہ الا اللہ کہلوانے کھڑے ہو گئے اور فردعات میں وہ باتیں پیش کیں، جس سے مخلوقات الہی با امن و آسائش بسر کر سکے۔ عبد اور معبود کا صحیح رشتہ قائم ہو۔ عبد اور عبد کے تعلقات واضح ہو جائیں اور عبد ”خود“ کے فرائض کو سمجھ کر لا تفسد فی الارض“ کا پابند ہو جائے کارلائل کی یہ چند سطری توجہ کے قابل ہیں جو ہم ہجرت التزیل سے نقل کرتے ہیں۔

”محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ ہرگز خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شجہہ باز اور تہی باطن شخص تھے اور نہ ہم ان کو ایک حقیر، جاہ طلب اور دیدہ دانستہ منصوبے کا ٹھٹھے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و کثرت پیغام الٰہی نے دیا بہر حال وہ ایک سچا اور حقیقی پیغام تھا۔ اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اس کا مخرج وہی سہی ہے۔ جس کی تھاہ کسی نے نہیں پائی۔ اس شخص کے

نہ اتوال ہی جھوٹے تھے اور نہ اعمال اور نہ خالی از صداقت نہ کسی کی نقل و تقلید تھی۔ حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سینے سے دنیا کو منور کرنے نکلا تھا اور بے شبہ اس کے لئے امر ربانی یونہی تھا،

فرائض و حقوق عباد کو خواہ شخصی ہوں یا نوعی اس حذاقت سے مقرر فرمایا جس سے ثابت ہو گیا کہ ان کی عقل اکمل عقل تھی
خیر البشر اور نہ صرف اپنے زمانہ میں آپ خیر البشر تھے جیسا سر دلیم میور صاحب نے تسلیم کیا ہے بلکہ سب زمانوں میں تھے ”تنقید....“ اس کا ذکر کرتے ہوئے کہ فلاسٹر یونان کنہ ذات باری اور حقیقت انسان سمجھنے میں دونوں کو چھوڑ بیٹھے مار س صاحب کا حسب ذیل قول تنقید الکلام سے نقل کیا جاتا ہے۔

”کوئی چیز عیسائیوں کو اس ضلالت و غوایت کے خندق سے نہیں نکال سکتی تھی جس میں وہ گر پڑے تھے۔ بحر اس آواز کے جو سرزمین عرب میں غار حرا سے آئی۔ اس آواز نے اعلاء کلمۃ الحق دنیا میں کیا جس سے یونانی انکار کرتے جاتے تھے اور اعلاء کلمۃ اللہ اس پیرایہ میں کیا جس سے بہتر ممکن نہ تھا۔“

بیشک کچھ لوگ تھے جو اپنے عقائد اور ملک کی ناگوار فضا سے متنفر تھے۔ لیکن خود ان کا دماغ اور خیال ایسا تربیت یافتہ اور ترقی خیز قوتوں میں اس طرح بسر کیا ہوا تھا جس سے وہ کوئی دل پسند نمود کی جرأت کر سکتے۔ اور جب ہادی کی بے لگاؤ اور صاف آواز نے انہیں پکارا تو وہ اپنے ملک اور قوم اور جز و عارت عقیدہ سے پیچھا چھڑا کر اس کے پیرو ہو گئے۔

زمانہ گزرتا گیا کچھ لوگ حلقہ اسلام میں داخل ہوتے گئے اور اس کے ساتھ ہی جس قدر دین میں ترقی ہوئی
کفار رسول کو ان کے ارادہ سے پھیرنا چاہتے ہیں

اسی قدر دشمنوں کی تعداد میں ظاہراً اضافہ ہوا۔ کفار قریش نے دند بھیسے خزانہ، حسین عورت اور انفری کا لالچ دیا کہ ہادی اپنے دین کی تبلیغ نہ کرے۔ لیکن رسولؐ ان سب چیزوں کو حقارت سے رد کرتا ہے اور اس وقت بھی انہیں صرف خدا کی اطاعت اور اپنی رسالت کے اقرار کی دعوت دیتا ہے۔ کفار جسمانی تکلیفیں پہنچاتے ہیں۔ برا بھلا کہتے ہیں۔ پتھر مارتے ہیں خدا کا پیغامبرؐ ہر تکلیف پر شکر کرتا ہے اور ان سے بجائے اپنی جسمانی تکلیفوں کی شکایت کے خدا کی راہ پر آنے کی استدعا کرتا ہے۔ ماں باپ کے سکھائے ہوئے لڑکے ہاتھوں میں سنگریزے لئے ہوئے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پھینکتے ہیں۔ صابرؐ خود کی تکلیفوں کو دوسرے کی ہدایت کے جوش میں بھول گیا ہے۔ راہ میں کانٹے بچھائے جاتے ہیں۔ لیکن نبیؐ تکلیف دینے والوں کو خدا کی راہ پر آنے کے لئے پکارتا ہے۔

صاحب مائتہ کدہ جنگ احد کا ذکر کرتے ہوئے طلحہ ابن ابی طلحہ کو علیؑ کے مقابل لاتا ہے اور وہ سامنے پہنچ کر کہتا ہے۔ ”پہچانا میں نے تجھے اے قصم“ علی ابن ابراہیم امام جعفر صادقؑ سے
علی کا خطاب قصم

روایت کرتا ہے کہ طلحہ نے اس لئے علی کو قسم کیا کہ جب علی کو طفلان قریش کی ایذا رسانی معلوم ہوئی تو آپ نے رسول ص سے خواہش ظاہر کی کہ جب آپ گھر کے باہر تشریف لے جایا کریں تو ہمیں بھی ساتھ لے لیا کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے یہ درخواست منظور فرمائی۔ ایک روز رسول اللہ ص سلم کہیں تشریف لے جا رہے تھے۔ علیؑ ابن ابی طالب بھی ساتھ تھے کہ لڑکے موافق معمول سنگ انگنی کرنے لگے۔ علی علیہ السلام نے دو ایک کو زمین پر لٹا دیا۔ لڑکے روتے اور یہ کہتے ہوئے بھاگے کہ ”قصمنا علی“ دلی نے ہمیں زخمی کیا، اس روز سے علی کا نام قصم ہو گیا۔ صاحب حیات القلوب نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔

سوق عکاظ ہو یا ذوالمجاز کا میلہ ہر جگہ ہادیؑ عالم مع اپنے جوش ہدایت کے موجود تھے۔ ایک مرتبہ کوہ صفا پر زمانہ حج میں تشریف لے گئے اور اپنی رسالت اور دین کی طرف لوگوں کو دعوت دی۔ لوگ جمع ہو گئے اور دہمکی کی صورت اختیار کی رسولؐ کو کہ مردہ پر تشریف لے گئے مگر مشرکین کا محاصرہ کرنے والا گردہ زیادہ ہوتا گیا اور اسی موقع پر پتھر سے رسولؐ مبارک زخمی بھی ہوا۔ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوہ ابرقیس پر تشریف لے گئے مگر یہاں بھی دشمنوں سے مفرز تھی۔ کفار سنگ انگنی کرنے لگے۔ یہ خبر خدیجہ اور علی علیہما السلام کو ہوئی۔ یہ لوگ بیتابانہ دڑے اور رسول اللہ کو گھرا ہوا دیکھ کر چشم پر آب ہو گئے۔ شام ہو گئی اور تاریکی شب میں رسول اللہ گھر تشریف لائے۔

جب مشرکین کو علم ہوا تو انہوں نے گھر کا محاصرہ کر دیا اور یہاں بھی پتھر برسانا شروع کیے علی علیہ السلام اور خدیجہ رضہ سپربنی ہوئی تھیں۔ اور زخمی ہونے کی کوئی پردہ نہ تھی۔ آخر انہیں مخاطب کر کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ”اے قریش تمہیں شرم نہیں آتی کہ نجیب ترین عورت کے گھر پر پتھر چنک رہے ہو“ اس پر مشرکین کو شرم آئی اور وہ سب واپس گئے۔

بعض اصحاب نے کفار کے تعدی اور ظلم کی شکایت کی۔ حضرت شکایت پر ناخوش ہوئے اور فرمایا :-
رحمۃ للعالمین میں بد عادی نے اور عذاب نازل کرانے نہیں آیا ہوں بلکہ میں اہل عالم کے لئے رحمت ہوں میری قوم نادانی سے ایسا کرتی ہے۔“

بشت کو چھ برس گزرے تھے کہ مشرکین قریش کی سختیاں حد سے زیادہ بڑھ گئیں اور حضرت ابوطالب کو اپنے بھتیجے کی عزیز جان کا اس قدر خطرہ ہوا کہ شعب ابوطالب میں پوشیدہ کیا۔ محافظ صرف دروں کی محافظت پر اپنا فرض تمام نہیں سمجھتا تھا بلکہ تھوڑے وقف کے بعد رسولؐ کو اس جگہ سے جہاں وہ کچھ دیکھتے، ہٹا کر اپنے فرزند علیؑ کو وہاں چھوڑ دیتا تھا اور رسولؐ کے لئے ایک نئی محفوظ جگہ تجویز کرتا تھا کہ اگر مشرکین پہلی جگہ کی خبر پا کر وہاں پہنچ بھی جائیں تو بے نتیجہ محفوظ رہے اور بیٹا ورتان

ہو جائے دخیات القلوب، کم و بیش دو برس تک بنی ہاشم محصور رہے لیکن نہ ان سختیوں نے رسول کو اپنے فرض سے باز رکھا اور نہ بنی ہاشم کے گردہ نے رسول کی حفاظت سے ہمت ہاری۔ آخر مشرکین نے محاصرہ اٹھالیا اور رسول اللہ نے پھر لوگوں کو دعوت دیدی اس درمیان میں رسول کو اپنی مختصر جماعت کے نیست و نابود ہونے کا اندیشہ ہوا اور لوگوں

۱۔ بعثت ہجرت حبشہ کو حجاز ابن ابی طالب کی ماتحتی میں حبشہ روانہ کیا۔ سنجاشی بادشاہ حبش سے اس مشہور باب کے بیٹے نے نئے دین کے متعلق جن دلولہ خیز لفظوں میں تعریف کی وہ اس نئے دین کی خوبیوں کا خلاصہ تھا اور ہادی عالم کے بیانی اثر کا بہترین ثبوت تھا۔

یہ زمانہ رسولؐ اور اصحابؓ رسولؐ پر کیسا گزر رہا تھا۔ اس کے متعلق سرورِ عالمؐ کی یہ عبارت توجہ کے قابل ہے :-

”پیغمبرِ اسلام اس طرح اعدا کے زرعے میں گھرے ہوئے تھے اور نفعِ مبین کے منتظر تھے اور ظہراً بے یار و مددگار تھے اور ان کے اصحاب کا چھوٹا سا گردہ گویا شیر کے منہ میں تھا۔ تاہم آپ کو اس قادر مطلق پر بھروسہ تھا جس کا رسولؐ آپ اپنے نہیں سمجھتے تھے اور آپ کے پائے ثبات میں یک سر مولغزش نہ ہوتی تھی۔ غرض اس عالم مصیبت و سنائی میں آپ ایسے عالی مرتبہ دلیلِ اشران معلوم ہوتے ہیں کہ کتب مقدسہ سادہ میں آپ کا عدل و نظیر کوئی نہیں دکھائی دیتا۔“

۲۔ قبل ہجرت حلت ابوطالب بقول مؤلف تمدنِ اسلام اور ابن خلدون ہجرت نبوی سے تین برس قبل حضرت ابوطالب نے انتقال فرمایا۔ یہ ایک اور وجہ ہوئی جس سے کفار قریش کی ایذا رسانی کے حوصلے بڑھ گئے۔ حضرت عبدالمطلب نے اپنے پوتے کو حضرت ابوطالب کے سپرد کیا تھا۔ لیکن حضرت ابوطالب نے بظاہر کسی کے سپرد نہیں کیا۔ لیکن سچ ایسا نہ تھا کہ کسی کے سپرد نہ کیا ہو۔ علیؑ نے رسولؐ کی حفاظت میں اپنے باپ کی سرگرمی دیکھی تھی۔ جانتے تھے کہ وہ ہمیں خطرے کے موقع پر رسولؐ کی حفاظت کے لئے کام میں لائے۔

ابوطالب اگرچہ خود ابوطالب کا فرزند ان وجوہات سے جو بیان کئے گئے رسولؐ کی خدمت اور حفاظت کے لئے سب سے پہلے مستعد تھا۔ لیکن اپنے باپ کی رحلت کے بعد فی نفسہ یہ خیال پیدا ہوتا ہر گاہ کہ ان کی خدمت اور حفاظت میں اور زیادہ سرگرمی ظاہر کی جائے۔ جس سے رسولؐ ابوطالب کی شفقتوں کو بھول جائیں اور انہیں اپنی حفاظت کا تردد نہ ہو۔ اس موقع پر بھی جب کہ اصحاب کو رسولؐ نے ہجرت کا حکم دیا۔ ابوطالب کا فرزند ہر لحظہ رسولؐ کے ساتھ تھا۔

قبول دین کی شرائط عرب کی یہ شان طبیعت خصوصیت سے دیکھنے کے قابل ہوگی کہ ابن خلدون کے مطابق بعضوں نے رسولؐ اللہ سے کہا کہ ”اگر تم رسولؐ ہوتے تو اس طرح پیر گھیسٹے نہ چلتے“ بعض اس شرط پر اسلام لانے کا وعدہ کرتے تھے کہ ہم کو ”ملک و حکومت دیدو“ اس کتاب میں ابن اثیر نے نقل کیا ہے کہ ۱۔

خلیفہ بنانا خدا کے اختیار میں ہے | جس وقت آپ نے بنو عامر کو دعوت دی تو کسی نے کہا ”اگر ہم تمہاری متابعت کریں اور اللہ تعالیٰ تم کو تمہارے مخالفین پر فتح یاب کرے تو کیا ہم کو اپنے بعد خلیفہ بناؤ گے؟“ آپ نے فرمایا :- ”یہ کام اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے جیسا وہ چاہے گا کرے گا“ یہ سن کر جواب دیا :-
 ”اس وقت تو ہم تمہارے لئے اپنی گردنیں عرب کے سامنے کر دیں اور پھر جب تم کامیاب ہو تو دوسرے لوگ صاحب حکومت ہو جائیں۔“

ہجرت تیرہ برس بعد بعثت یکم ربیع الاول پنجم شنبہ | یہی مؤرخ اور دوسرے بھی لکھتے ہیں کہ رسولؐ اپنے متعلق حکم باری تعالیٰ کا انتظار کر رہے تھے۔ جب تنہا بھی اپنے اس عزیز وطن میں رہنا نہ ملا۔ جہاں حکم ربانی کی پہلی صدا سنی تھی اور اس خاک پر دشمنوں نے کمر سیدھی نہ کرنے دی۔ جہاں نشوونما ہوئی تھی اور قتل کرنے کی سازشیں اس قدر پختہ ہو گئیں کہ بہت سے قبائل کا ایک ایک شخص اس لئے طلب کیا گیا کہ بنی ہاشم خون کا ایک سے دعویٰ نہ کر سکیں اور یہ سب شریک قتل ہوں۔ تو اب رسولؐ کو کوئی چارہ نہیں رہ گیا۔ یہی اسباب تھے جنہوں نے رسولؐ کو سچی حالتوں کے امتیاز کے قابل بنادیا تھا اور وہ مختلف قسم کے اثر کو ان کی اصلی ہیئت میں دیکھ اور سمجھ سکتے تھے۔ عام اس سے کہ کسی نے انہیں واقف ہو کر مطلع کیا ہو یا نہ ہو۔ اب تک خطرے کا خیال اس قوت سے نہ پیدا ہوا تھا کہ ہجرت کے سوا چارہ نہ تھا۔ لیکن اب بغیر اس کے مفر نہ تھی۔ دشمن سمجھ رہے تھے کہ ان کے وہ خیال جو آپس کے ہم خیال لوگوں کی مشورت تک محدود ہیں رسولؐ کو نہیں معلوم ہیں۔ انہیں خیال کی قوت اور نفس کی اثر پذیری اور قوت گرفت کی خبر نہ تھی۔ وہ اشارہ وہ قانون الہی کو نہیں جانتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واقف تھے اور اپنے نفس کو اس وقت ابلی بنایا تھا کہ خیالات کا انعکاس صحیح شان سے ہوا کرے۔

امانت داری کی سچی مثال | رسولؐ لوگوں کی حالت پر افسوس کرتا ہوا اس سرزمین کو نا معلوم مدت کے لئے وداع کرتا ہے جسے راہ پر لانے کے لئے اپنے کو وقف اور راحقوں کو قربان کر دیا تھا۔ یہ دیکھنے کی بات ہے کہ اس زمانے میں بھی باوجود اس کے کہ کفار قریش امتدادی صورت میں جانی دشمن تھے مگر معاملت میں انہیں ایسا اعتبار تھا کہ اپنی امانتیں رسول اللہ کے پاس رکھ جاتے تھے اور یہ ہادی باوجود اس کے کہ انہیں کی بدولت عزیز وطن سے نکل رہا تھا مگر اپنے کو واقعی امانت ثابت کرنے کے لئے ایسے وقت میں بھی اپنے فرض کو نہیں بھولتا اور اپنے معتمد شاگرد کو امانتیں سپرد کر کے واپس کرنے کی ہدایت کرتا ہے اور غالباً دشمن کی توجہ ہٹانے کے لئے حکم دیتا ہے کہ تم میری بر دیہانی اور گھر کر میری خواب گاہ پر سو رہو۔ بقول ابن خلدون :- ”جناب موصوف حکم باری علی ابن ابی طالب کو اپنی خواب گاہ میں سلا کر مکان کے باہر آئے“

شاگرد اس مخدوش موقع پر رسول کا حکم بجالا رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کھڑکی سے نکل گئے جس طرح حضرت داؤد (نقیذ الکلام) رسول خدا نے علی کو اپنی جگہ سونے اور مشورہ سبز چادر اوڑھنے کا حکم دیا۔ دیوار قد آدم ادبھی تھی۔ مشرکین اکثر دیکھتے تھے اور ایک شخص کو چادر اوڑھے ہوئے بیٹھا دیکھ کر سمجھتے تھے کہ رسول آرام کر رہے ہیں اور اکثر پتھر بھی پھینکتے تھے۔ جو حضرت علی علیہ السلام پر جا گرتے تھے۔ گھر کے محاصرے کے بعد قاتل درآنہ گھریں داخل ہوئے۔ لیکن بجائے اپنے شکار کے نوجوان علی کو مسائنات اور تسلیم درصدا سے اس موت کا منتظر دیکھا جو ان کے سردار کے لئے تجویز کی گئی تھی، اس قدر اظہار اخلاص نے ان خونوں میں رحم پیدا کیا اور علی علیہ السلام سے تعرض نہ کیا گیا۔ (ڈیون پورٹ)

علی کا تعجب خیز اطمینان اور اخلاص
کفار قریش خانہ رسول میں داخل ہو گئے اور کسی کو چادر اوڑھے ہوئے سوتے دیکھ کر خوش ہوئے کہ آج امیدیں برائیں گی۔ لیکن دفعۃً ان کی ساری امیدیں استعجاب اور یاس سے بدل گئیں۔ جب انہوں نے دیکھا کہ بجائے رسول کے ایک نوجوان چادر سے منہ نکال کر اطمینان سے دیکھ رہا ہے۔ کفار نے پوچھا۔ محمد کہاں ہیں؟ اس کا جواب دیا گیا ”تم نے میرے سپرد نہیں کیا تھا میں نہیں جانتا کہاں ہیں“ نا تجربہ کار دل کے لئے یہ دہشت ناک وقت جس میں ہر طرف خونی چہرہ اور چھپی ہوئی تلواریں دکھائی دیتی ہوں گی اس اطمینان کی امید نہیں دلا سکتا تھا جو علی علیہ السلام سے ظاہر ہوا۔ مشرکین کی جھلٹا ہٹ اور علی کی متانت یہ سمجھے ہوئے الفاظ بڑے مزے کی باتیں ہوں گی۔ جس وقت وہ اپنے اس بڑے ارادے میں ناکام ہو کر شرمندہ واپس ہوئے ہوں گے اور یہ فرض ادا کرنے پر جس قدر مسرور ہوئے ہوں گے۔ اس موقع کے متعلق ہم اعجاز التنزیل سے علی علیہ السلام کے اشعار نقل کرتے ہیں۔

علی کے اشعار ہجرت کے متعلق
وَقِيْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مَنْ وَطِئَ الْحَصَى : ترجمہ : میں نے اپنی
وَمِنْ طَائِفِ الْبَلِيَّةِ الْعِتَقِ وَبِالْحَسِّ : جان کے عوض میں اس
عالی مرتبت شخص کو بچایا۔ جو پالوں سے پتھروں یا کنکریوں کے روندنے والوں اور خدا کے پرانے گھر اور اس جگہ کے طوفان کرنے والوں میں جس کا نام حجر ہے سب سے افضل ہے۔

رسول اللہ خائف الی یکر و بہ : فنبأہ ذوالطولس اللہ من المکر
(خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ دشمن ان کو شر پہنچائیں گے پس خدا نے جو بڑا قدرت والا اور صاحب فضل و کرامت ہے اس پیغمبر کو ان کے شر سے بچالیا)

نبات رسول اللہ فی الغار آمن : مَوْتِي وَفِي حِفْظِ الْإِلَهِ وَفِي سِتْرِ
(پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹ دشمنوں سے بچے ہوئے خدا کی حفاظت اور اس کے حجاب و قدرت میں)

اقام ثلاثاً ثم مضى ملائع : راتین دن و ملائع پھر ناقول کو مہاریں دی گئیں جو ایسے تیز رفتار تھے کہ
ثلاثاً ثم مضى ملائع : ہر طرف پتھر اور کنکریوں کو زندہ چلے جاتے تھے،
و بت امر اعیہم ما یشتونہ : اور میں نے دشمنوں کے حملے کے انتظار میں رات کاٹی اور مجھے زخمی یا گرفتار نہ کر سکے
فقد و طنت نفسی علی القتل ولا سبر : کیونکہ بے شبہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جہلی عادت ہے۔
اس وقت یہ نصیر اللہ بتلا : یہ میں نے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے کیا اور
واضمر یہ حتی اوسد فی قبر : آئندہ بھی یہی ٹھان لیا ہے کہ جب تک کہ قبر میں تکیہ لگا کر نہ لیٹوں۔

یہ اشعار جہاں واقعہ ہجرت کی تاریخ بیان کر رہے ہیں۔ وہاں شاعر کی طبیعت پر تیز روشنی ڈالتے ہیں اور بہت سے پہلو
واضح کر دیتے ہیں۔ ان اشعار میں واقعات نہایت سلاست اور پر جوش شان سے بیان کئے گئے ہیں اور پڑھنے والے کو ہر
شعر میں بقرارانہ خوشی کا عالم معلوم ہوتا ہے۔ رسول اللہ کا صرف نام نہیں لیا گیا ہے بلکہ گراں قدر لفظوں میں تعریف بھی کی گئی
ہے اور نہایت واضح اور پوری شان سے اس پس و پیش کا نقشہ کھینچا ہے جو مشرکین کے داخل ہونے اور گفتگو کے قبل اور اس کے بعد تھا
اور اظہاراً اپنے متعلق بھی شعر کی روانی میں یہ کہہ گئے ہیں کہ خوف نہ کرنا میری جہلی عادت ہے۔ جواب ایک مستند شان کا واقعہ ہے
لیکن یہ باتیں نہ تھیں جس پر توجہ دلائی گئی بلکہ یہ مقدمہ تھا اس آخری شعر کا جو لکھا گیا ہے۔ یہ خیال نہیں ظاہر کیا جاسکتا تھا جب
ملک کہ اس کے مقدمات وہ نہ ہوتے۔ جنہیں ناظر پڑھ چکا۔ حضرت علی علیہ السلام ظاہر کرتے ہیں کہ میں نے کسی ایسی غرض سے اپنے
کو فد یہ نہیں بنایا۔ جس کا ”خود“ سے تعلق ہو۔ بلکہ ہر چیز سے قطع نظر کر کے آمادہ ہوا جس سے خود غرضی کا کوئی تعلق ہو (نفس اور
خیال کی یہ آمادگی ایک ارادے کے لئے تھی اور وہ نیت محض یہ تھی کہ خدا کے دین کی حمایت کی جائے۔ حضرت علی علیہ السلام کا یہ ناقابل
مثال ایثار نفس ایک بے غرضانہ اخلاقی شوق پر مبنی تھا یہ اس وقت ایک بزرگ کے اعمال حسہ کی پسندیدگی سے پیدا ہوا تھا اور
اس کے لئے سامان نقل و متاع کمر تیار ہو گئے تھے کہ اپنے کو قربان کر کے ایک ہدایت کرنے والے پر سے بلا ٹال دیں کہ وہ خلق اللہ
کی صلبانی کے لئے زندہ رہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مشہور حواری سینٹ پیٹر کا ایسا ہی موقع دیکھنے کے قابل ہو گا جب وہ
سیٹھ کے پیرو ہونے کے شبہ میں گرفتار کیا گیا اور اس نے جان بچانے کے لئے نبی اللہ کو ان کی شان کے خلاف لفظوں سے یاد کیا یا
پیرو ہونے سے انکار کیا۔

کیوں ایسا عمل و اخلاص ظاہر ہوا | حضرت علی علیہ السلام کو رسول اللہ کا دنیاوی موقف معلوم ہے، کسی بڑی سلطنت
کے ولیعہد ہونے کی امید نہیں ہے۔ یہ بھی خیال نہیں ہے کہ کوئی ہمارے
اس فعل کی تعریف کرے گا۔ قتل ایسے شخص کے لئے گوارا کیا ہے جس کا دشمن ملک کا ہر سنگرزہ ہے اور جس کے قتل کے لئے تمام

قوم چھری تیز کئے ہے۔ اپنے کو ان جاہل دماغوں کے سپرد کرنا ہے جو صرف خیال قتل سے پُر ہیں۔ اُن تلواروں پر جھونک دینا ہے جو گنگنا گار یا بے گناہ کو نہیں پہچانتیں۔

یہ اسی نور کے دھوٹے ہوئے دل کی صحبت کا اثر تھا جس کا فدیہ ہونا اس کے لئے زندگی سے زیادہ عزیز ہے جس کی بدولت حضرت علی علیہ السلام کا یہ جملہ ہم مناقب مرتضوی سے نقل کرتے ہیں، آج دنیا میں موجود ہے اور بہت کچھ اس موقع پر روشنی ڈالتا ہے :- قال امام المعصومین ان الذی نظمت فی عالم الملکوت فلما وجد شینا غیری وقد غاب، (میں وہ شخص ہوں جس نے عالم ملکوت کی طرف اپنے تصور کو مصروف کیا۔ پس اپنے سوا کسی کو نہ پایا یہ تحقیق کہ غیر غائب تھا)

جسے مسئلہ ان الحق یا وحد وجود سے کوئی نسبت نہیں | حضرت علی علیہ السلام اپنے کو ایک متصورانہ عالم میں پاتے ہیں۔ جس میں ان کا دماغ اور خیال ایک روحانی عالم کی سیر کر رہا ہے۔ وہ انکار اور ازیتیں جن کا خیال آدمی کو ہر وقت ملفوف رکھتا ہے، پیش نگاہ نہیں ہیں۔ نفس اپنی فطری شان سے اپنا کام کر رہا ہے اور کوئی اس کے آزادانہ عمل میں حارج نہیں ہے۔ اس کے اس مسلسل اور متین بلند روی کا ادراک غیر معمولی اطمینان اور راحت محسوس کر رہا ہے اور اس بڑے اور نا متناہی خزانے سے قرب اور اتصال جس کا یہ ایک نہایت مختصر سانچہ ہے۔ وہ عالم طاری کر رہا ہے جس سے اپنی مادی رشتوں کا دم بھی نہیں آتا۔ بھول گئے ہیں کہ ہم اس کے علاوہ بھی کوئی چیز ہیں جو بلا کسی ظاہری آہٹ کے ایک غیر مادی کثرت اور عظمت کی انتہا کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ دیکھ رہے ہیں کہ ہم ان آلوں سے نہیں بڑھ رہے ہیں جنہیں ہم مادی عالم میں صرف کرتے ہیں۔ اگرچہ اس وقت کی سیر کا ایک کروڑواں حصہ بھی ہمارے اعضاء جسمانی طے نہیں کر سکتے۔ نفس مادہ پر غالب آتا ہے۔ نفس اور ایک ذات عظیم کا قریبی تعلق معلوم ہوتا ہے۔ صحیح رشتوں کا سمجھنا اپنی اپنی قوتوں کو آہستہ آہستہ پیش کرتا ہے۔ ذات عظیم کی لامحدودیت اور قدامت کا خیال خود بخود پیدا ہوتا ہے ”خود“ کے جزو قدرت اور غیر فانی ہونے کا خیال اب اس کا نتیجہ ہے۔ دیکھنا ہے کہ کل وہ صفات جسے نفس بلند اور عظیم ہونا ہے اس ذات عظیم کے نور کی کرنیں میں جو مدوح پر کسی حد تک پڑی ہیں تو اسے ہر چیز کے قدیم اور باقی بیچ کی صفاتوں کے علاوہ ایسے نفس کی قدر ہوتی ہے جس پر ایسا عکس پڑا ہے۔

جب اسے اس مرکز حیات اور اس کی صنعت۔ قدرت اور محبت کا خالص ادراک ہوتا ہے۔ جس میں بنانے اور بگڑنے کی قوت ہے تو اسے استغنا ہو جاتی ہے اور جب وہ کسی کو اپنا ہم خیال یا اپنے سے اچھا پاتا ہے تو پھر اس کے لئے فنائے جسمانی کا قبول کر لینا ویسا ہی آسان ہے جیسا اپنے خیال کے لئے تکلیف اٹھانا۔

حضرت علی علیہ السلام کا قتل ہو جانے کے لئے بے خوف بلا عذر، بلا جھجک سورہا اور ان کی بلند خیالی کی گرفت،

متذکرہ صدر بے سار تخیل سے کہیں بالاتر تھی جسے خاموش سینے اور خاموش لطف اٹھائیے۔

حضرت علی علیہ السلام کے اس حسن عمل کی یہی انتہا تھی جس سے تصور کیا جاسکے کہ ایک مرتبہ کسی خاص جوش سے ایسا کر گزرے بلکہ اسی وقت یہ کہہ رہے ہیں کہ ”آئندہ بھی یہی ٹھان لی ہے“ جب تک کہ قبر میں تکیہ لگا کر نہ لیٹوں“ علیؑ اپنے اس شعر میں اپنے والد کی زبان سے بول رہے تھے۔ جان دینے اور فدیہ کی تیاری کے عالم میں گویا ایک لذت تھی۔ جس کے حصول کے لئے تمام علم و کوشش کرتے رہیں گے۔ آئندہ یہ دیکھنے کی بات ہوگی کہ حضرت علی علیہ السلام کا یہ دعویٰ کوئی دل خوش کن فقرہ نہ تھا بلکہ ان کی عمر کا ہر لمحہ اس کا ثبوت تھا۔ اس خیال کے لوگوں کا دنیا کے عقائد کو الٹ پلٹ کر دینے کا ارادہ کرنا ذاتی اغراض اور اوجھے حوصلوں پر مبنی نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کے علاوہ کوئی تصفیہ کرنا مشکل ہوگا کہ وہ خیال جس نے کمر ہمت بندھوا دی تھی اور یہ ادائے فرائض کے لئے تیار ہو گئے تھے۔ نہایت پاک تھا۔

محاصرہ کے بعد مشرکین کی کوشش مشرکین کی آمادگی، دشمنی اور مصمم ارادہ قتل اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے رسولؐ کو بستر پر نہ پا کر اپنی کوششیں ختم کر دیں بلکہ نقش قدم تلاش کرتے ہوئے سراغ میں چلے اور اس غار تک پہنچے۔ جن میں رسولؐ مخفی تھے اور حضرت ابوبکرؓ بھی ساتھ ہو لئے تھے۔ سر غار پر مشرکین کی آہٹ پا کر حضرت ابوبکرؓ پر قرآن میں ذکر کئے جانے کے قابل گھبراہٹ طاری ہوئی، تسکین نازل کی گئی اور رسولؐ کو یہ کہنا پڑا کہ ”نہ ڈرو خدا ہمارے ساتھ ہے“، نزول تسکین میں دو فریق مختلف ترجمہ بیان کرتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ رسولؐ پر نازل ہوئی، کوئی کہتا ہے کہ دونوں پر اور کوئی کہ صرف ابوبکرؓ پر۔ بہر حال حضرت ابوبکرؓ پر تسکین نازل کئے جانے کا یقین اس سے اچھا موقع نہیں ہو سکتا تھا۔ کیونکہ اگر ایسا نہ کیا جاتا تو ان کی بے اختیارانہ گھبراہٹ غار کے باہر ہو کر دشمنوں کو رسولؐ کی موجودگی کا یقین دلاتی اور پھر نتیجہ سوچنا زیادہ مشکل نہیں ہے۔ رسولؐ کے قلب مطمئن کے لئے اس کی ضرورت نہ تھی بلکہ ضرورت حضرت ابوبکرؓ کی تسکین کی تھی کیونکہ ان کا چپ نہ کرایا جانا رسولؐ کے لئے باعث خوف تھا۔

رسولؐ کے لئے انعام خدا بیشک ساتھ تھا۔ ان مشرکین کے لئے جنہوں نے یہاں تک پہنچنے کی تکلیف گوارا کی تھی آسان تھا کہ وہ غار کے اندر بھی جا کر تلاش کر لیتے لیکن انہیں ناموجودگی کا یقین ہو گیا اور وہ واپس آئے۔ لیکن اس طرح کہ سر مبارک کے لئے سوا دن کا انعام مقرر کیا۔ عرب کے لئے یہ معمولی انعام نہ تھا۔ شاعری ہوا عشق، میدان جنگ میں حملہ ہوا یا مثالیں۔ اسے ہر جگہ اونٹ دکھائی دیتا ہے اور بغیر اس کے وہ ایک قدم نہیں چل سکتا۔ لوگ سرانفرسانی کے لئے آمادہ ہوئے اور سراقہ ایک شخص تلوار کھینچے ہوئے قریب پہنچ گیا۔ جب کہ رسولؐ مدینہ کی طرف چلے جا رہے تھے دوبارہ حضرت ابوبکرؓ چلانے کا ہاتھ مقل ہوئے اور رسولؐ نے فرمایا۔ ”ڈرتے کیوں جاتے ہو خدا ہم کو بچائے گا“ (تفسیر الکلام)

قاتل پر رحم | سوار سر پہا گیا۔ اس کا گھوڑا الف ہو گیا اور وہ زمین پر گرا۔ رسول اللہ کی قوت نفس نے دور رکھا۔ اثر کیا سوار پر ہیبت طاری ہوئی اور معافی کا خواستگار ہوا۔ آسان تھا کہ مرعوب دشمن ہلاک کر ڈالا جاتا۔ شاید

اب صرف حضرت ابوبکر اس کے لئے کافی ہو جاتے مگر رسول اللہ انتقام کے لئے پیدا نہ ہوئے تھے بلکہ ہدایت اور معاف کرنے کے لئے مبعوث ہوئے تھے۔ شانِ رحیمی ظاہر ہوئی۔ اس کے عہد کو قبول کر کے کہ وہ کسی سے رسول اللہ کی سمت روانگی ظاہر نہ کرے گا کر کیا ”ہجرت کے بعد مین دن علی مکہ میں رہے کہ جو چیزیں رسول اللہ کے پاس امانت رکھی تھیں واپس کر دیں“ (انسائیکلو پیڈیا) حضرت علی کرم اللہ وجہہ بعد روانگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کی امانتیں جو آنحضرت صلعم کے پاس تھیں اور جن کو جو کچھ آپ نے دینے کو فرمایا تھا، دے کر مدینہ منورہ کو روانہ ہوئے، (د ابن خلدون)

مؤلف۔ اس موقع پر رسول اللہ کے اعلانِ دعوت ذوالعشرہ کے دوبارہ پڑھ جانے کی سفارش شاید بیجا نہ ہوگی حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں :- میں آپ کی تلاش میں روانہ ہوا۔ ایک ایک منزل میں آپ کی خبر دریافت کرتا تھا حتیٰ کہ منزلِ مرج میں آپ کو پالیا۔ ” (ترجمہ نہج البلاغہ)

حضرت علی علیہ السلام پہلے قبائلی پہنچے جو مدینہ سے جنوب میں دو میل کے فاصلے پر ہے۔ چھالے پڑے ہوئے پیروں کو ہمت نے آگے نہ بڑھایا۔ مدینہ پہنچے اور اس پالنے والے کی زیارت کی۔ جس سے شاید اپنی عمر میں پہلی مرتبہ کئی روز کے لئے جدا ہونے لگے۔ رسول اللہ کے دستِ شفقت نے تمام تکالیف بھلا دی اور اس کے بعد پھر خدمتوں کے لئے تیار ہوئے جن کا ذکر آنے والا ہے۔

علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ کے موافق حضرت رسول اللہ نے بپا پہنچ کر توقف فرمایا۔ اس لئے کہ ابوداؤد کی معرفت حضرت علیؑ کو فوراً چلے آنے کا حکم دیا تھا اور غالباً یہ عرض تھی کہ جب حضرت علی علیہ السلام مع حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام اور دیگر عورتوں کے پہنچ جائیں، اس وقت داخل مدینہ ہوں۔ ابوداؤد جس وقت خط لے کر پہنچا۔ حضرت علی علیہ السلام نے مومنین کو ہجرت کرنے اور موضع ذی طوی میں جمع ہونے کے لئے کہا اور خود مع حضرت فاطمہ علیہ السلام، فاطمہ بنت اسد، فاطمہ بنت زبیر بن عبدالمطلب اور امین پسرام امین کے روانہ ہوئے۔ ابوداؤد دشمنوں کے خون سے اڑٹوں کو تیز لے جاتا تھا۔ حضرت علی علیہ السلام نے کہا۔ ”اے ابوداؤد عورتوں کے ساتھ مدارا کر اور ان کے اڑٹوں کو آہستہ لے چل۔ کہ وہ کمزور ہوتی ہیں۔“ اب اڑٹوں کو ہموار و سول سے لے چلے۔ حضرت علی علیہ السلام حمد خدا میں شعر پڑھتے جاتے تھے۔ علامہ کے موافق آٹھ کفار نے رد کا۔ لیکن علیؑ نے حارث ابن امیہ کے غلام کا شانہ زخمی کیا اور سب بھاگ گئے۔ منزلوں پر نماز پڑھتے اور حسن سلوک کا لحاظ کرتے ہوئے پہنچے۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اب کلثوم بن ہرم کے مکان سے مدینہ تشریف لائے۔

رسول اپنا مثل بنا رہے تھے | غالباً اب اس استثناء سے پہلے جس قدر پہلے مغموم تھے خوش ہونے والا کوئی دوسرا علی علیہ السلام سے زیادہ نہ ہوگا۔ ایک موقع تھا کہ رسول خدا کسی کو اپنا بھائی کہلاتے۔ اب موقع تھا کہ اس فرض کو ادا کرتے اور اپنے کو اس کا بھائی کہتے۔ نہ پیشتر کا اعلان صرف کوئی رسمی فعل تھا

اور نہ اس وقت کا اظہار لفظوں کا نیا ضامن صرف، بلکہ توقعات کی گہری جڑ پکڑے ہوئے خیال تھا جو مفید مواقع پر ظاہر کئے جاتے تھے۔ ضرور طبیعت شناس رسولؐ مناسبتیں دیکھ کر رشتہ قائم فرما رہا تھا۔ کون تھا جسے رسولؐ خدا سے مناسبت ہوئی بجز اس شاگرد کے جسے رسولؐ خدا گہوارے سے اپنا مثل بنا رہا تھا۔

ہم نہیں جانتے کہ کیوں رسولؐ خدا نے اباحفصہ کو ابن ابوقحافہ ہی کا بھائی بنایا اور اسی طرح ابن عوف کو ابن عفان کا، لیکن آگے چل کر ایک زمانہ آنے والا ہے۔ جس میں طبائح کے میلان کی صحیح گرفت کا اندازہ کیا جاسکے گا اور اس وقت یہ تصفیہ آسان ہوگا۔ جب علت رسولؐ خدا کے بعد علیؑ تنہا دکھائی دیں گے کہ رسولؐ خدا نے طبیعت شناسی اور نسبت دینے میں ایک ایک رنگ طبیعت کو علیؑ پر کر دیا تھا یہ کوئی اتفاقی فعل نہ تھا جو رسولؐ خدا سے عمل میں آیا بلکہ سمجھا ہوا ارادی عمل تھا۔

ہجرت کا دوسرا سال شروع ہو گیا۔ یہی وہ مبارک سن تھا

۲۱ برس پانچ مہینہ بقول صاف قرۃ العیون

جس میں مؤرخین کو اتفاق ہے کہ رسولؐ خدا نے اپنی پارہ جگر کا عقد جنہیں واقعات دیکھ کر ذکیہ۔ طاہرہ کننا بدت کچھ کہنا نہ ہوگا۔ علیؑ سے کیا جب یادگار خدیجہ رضی اللہ عنہا کی عمر سولہ سے انیس تک پہنچی تو کہا گیا کہ ابن قحافہ نے خطبہ کی التجا کی۔ لیکن جواب دیا گیا کہ وحی کا انتظار ہے۔ اباحفصہ نے بھی قسمت آزمائی کی۔ لیکن بدستور سابق جواب دیا گیا۔ اصحاب کو حلیان رہا۔ اگرچہ اس کے بعد کسی کو اس بڑے انعام کی خواستگاری کی جرأت نہ ہوئی۔ شرف کا خیال ہر شخص کے دل میں یہ سوال پیدا کر رہا ہوگا کہ آخر فاطمہؑ کے متعلق رسولؐ خدا کا کیا خیال ہے اور کسے پسو کرنے کا ارادہ ہے۔ یہی خیال اکثر لوگوں میں تھے اور اس کے حل کرنے کے لئے علیؑ کے پاس گئے۔ ان سے کہا کہ تم کیوں نہیں دیا فاطمہؑ کی استدعا کرتے علیؑ اپنے اسباب ظاہری کی کمی پر نظر ڈالتے ہیں مگر اصرار اس کمی کو نظر انداز کر دیتا ہے۔

یہ وہ وقت ہے کہ رسول اللہ خانہٴ ام سلمہ میں تشریف رکھتے ہیں کہ علیؑ علیہ السلام نے درق الباب کیا۔ دروازہ کھولا گیا۔ علیؑ آج شراباٹے ہوئے ہیں۔ غالباً

علیؑ درخواست کے لئے آما وہ ہوئے

رسول اللہؐ سے آنکھ چار نہیں کرتے۔ صورت سے ظاہر ہوتا ہے کہ کچھ کہنا چاہتے ہیں مگر کہہ نہیں سکتے۔ اس نئی حالت سے رسول اللہؐ کا یہ سمجھ لینا کہ شاید علیؑ علیہ السلام بھی وہی خواہش لائے ہیں جو پیشتر ظاہر کی جا چکی ہے، زیادہ مشکل نہ تھا۔ علیؑ نے ابھی کچھ نہیں کہا۔ رسولؐ خدا مشتاق ہیں لیکن ابھی اجازت کلام نہیں دی ہے۔ خاموشی میں علیؑ کچھ کہہ رہے ہیں۔ رسولؐ خدا سمجھ رہے ہیں اور مسکرا رہے ہیں۔ وقت دلچسپ تھا۔ علیؑ کی سانس دزنی ہو گئی تھی۔ رسول اللہؐ محبت سے اپنے شاگرد کا جواب نہ تھیر دیکھ رہے تھے۔ ضرورت زبانی علیؑ سے سوال کرنے کے بعد سمجھتے اور منظوری یا نا منظوری ظاہر کرتے۔ لیکن فیصلہ نہ تھا کہ علیؑ کا بوجھ ہلکا کر دیتے

انہار مطلب کی اجازت دی گئی۔ علیؑ نے رسول خدا کی عنایتوں کے ذکر کی ابتدا کی۔ شروع سے آخر تک ان الطان کو بیان کیا جو رسول خدا نے ظاہر فرمایا تھا۔ وہ بھی ڈرتے ڈرتے کہا۔

چشم دیدگاہ اس وقت صرف حضرت ام سلمہؓ ہیں۔ وہ فرماتی ہیں کہ جس وقت علیؑ نے خطبہ فاطمہؓ کی التجا کی۔ رسول اللہ کے چہرہ اقدس پر غوشی کے آثار نمایاں ہوئے اور سوال کیا

اظہار خیال کا رسول پر اثر

”یا علیؑ تمہارے پاس ضروریات کے لئے کیا ہے؟“
”یا رسول اللہ میرے پاس ایک تلوار کفار سے جہاد کرنے کے لئے، ایک زرہ حفاظت جسم اور ایک ناقہ بار برداری کے واسطے موجود ہے۔ یہی میرا اسباب دنیا ہے۔“

”تلوار کفار سے جہاد کرنے کے لئے ضروری ہے۔ ناقہ بار برداری کے لئے لازمی ہے۔ تم اپنی زرہ فروخت کر ڈالو،“
کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے اپنی زرہ چار سو درہم پر ابن عفان کے ہاتھ فروخت کر ڈالی اور پیسے رسول اللہ کے حوالے کر دیے۔ ضروری چیزیں دل کا خریدنا اصحاب کے سپرد ہوا اور حضرت ام سلمہؓ کو عروس کی آراستگی کا حکم دیا گیا۔ مرنے کا تاریخ الاسلام لکھتا ہے کہ ”عمر اور ابو بکر خواست گار ہوئے لیکن علیؑ علیہ السلام کو ترجیح دی گئی۔“

رسول اللہ کی منظوری کے بعد علیؑ علیہ السلام مسجد میں آئے۔ بلال رضی اللہ عنہ کو اصحاب کی طلبی کا حکم دیا گیا۔ لوگ جمع ہوئے۔ علیؑ کو خطبہ

رسول کی منظوری کا اعلان علیؑ کرتے ہیں

پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ علیؑ نے خدا اور رسول کی حمد و ثنا کے بعد ظاہر کیا کہ نبی کریم نے اپنی دختر نیک اختر کا عقد ہمارے ساتھ منظور فرمایا۔ علیؑ کے خطبہ کے بعد رسول اللہ نے خطبہ شروع فرمایا۔ خدا کی تعریف کی۔ عائشہؓ کو نکاح کی ترغیب دی اور اس کے بعد علیؑ علیہ السلام کو مخاطب کر کے پوچھا کہ آیا تمہیں چار سو مثقال کا مہر منظور ہے۔ علیؑ کی رضامندی پر رسول اللہ نے فرمایا:۔

وَعَا جمعکم اللہ انشاءً کما سعد جدکم و بائسکم علیکم ما و اخرج ابنا کما کثیرا طیباً۔ ترجمہ
(خدا تمہاری پریشانیوں کو رفع کرے سعادت تمہارے نصیب میں یاد دہی دے تمہیں برکت ہو اور تم سے بہت سی پاک اولاد پیدا ہوں)

”روایت ہے برویہؓ اٹلی سے کہا پیغامِ نبی و شہداء کا ابو بکر اور عمر نے فاطمہؓ سے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عذر کیا اور فرمایا کہ وہ چھوٹی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے تسکت۔ پس چپ ہو رہے۔ حضرت اور شاید یہ محمول ہو اور یعنی ایک بار سکوت کیا ہو اور دوسری بار میں یہ فرمایا ہو کہ وہ چھوٹی ہے۔ پھر پیغام بھیجا علیؑ علیہ السلام نے۔ پس نکاح کر دیا حضرت نے فاطمہؓ کا علیؑ سے۔ نقل کیا نسائی نے..... کوئی کہتا ہے کہ ام المین نے علیؑ علیہ السلام سے کہا کہ تم

کیوں نہیں..... کما شرم کہ یہ کلام حضرتؐ سے..... حضرت نے سنا اور عقد۔ ”مظاہر الحق“ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح
ماہ عقد میں بھی اختلاف ہے۔ لیکن تواتر روایات سے رجب میں واقع ہونا ثابت ہوتا ہے۔ رسولؐ خدا گھر میں تشریف لے
گئے۔ دوبارہ زن و شوہر میں اخلاص کی دعا کی اور اب علیؑ کے لئے ایک حجرہ مقرر فرمایا۔ اصحاب کی دعوت ہوئی۔ جہیز کی چیزیں
قابلِ ترجمہ ہیں کیونکہ مشکل سے ان ضروری چیزوں میں کمی کی جاسکتی تھی۔

سامانِ جہیز | ایک قطیفہ جس سے پورا جسم بھی نہیں چھپتا۔ ایک چکی۔ ایک ترا، دو مشک۔ چار ٹیکے جن میں سے
ایک میں مدنی اور دوسرے میں لیف خرما بھری تھی اور دو بستر تھے۔ ان دنیا سے دل برداشتہ اور
بیجا آلودگی سے الگ بندوں کی ضرورت کے لئے یہ جہیز کافی تھا۔

عقد کا مزید اثر | صاحبِ تنقید الکلام کی یہ عبارت ترجمہ کے قابل ہے۔ آپ (حضرت رسولؐ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)
کے بیٹے صغیر اس مرگئے مگر حضرت علیؑ علیہ السلام کی محبت میں آپ اپنے فرزندوں کے غم بھول گئے
اور ان کا عقد اپنی دختر نیک اختر فاطمہؑ سے کر دیا۔ جس سے محبت و جان نثاری کا سلسلہ طرین سے خوب مضبوط و مستحکم ہو گیا۔
”فاطمہؑ اُن چار خواتین میں سے ہیں جنہیں رسولؐ خدا کامل سمجھتے تھے۔ ولادتِ سیدہؑ میں ہوئی اور پندرہویں برس علیؑ
سے عقد ہوا۔ جنہوں نے اُن کی حیات میں دوسرا عقد نہیں کیا۔“ (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا)

صاحبِ روضۃ الصفا حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتا ہے کہ ”کسی کو حرکات و سکنات، حسنِ سیرت، اخلاق
حمیدہ اور اوصاف پسندیدہ میں فاطمہؑ زہراؑ سے زیادہ مشابہ رسولؐ نہ پایا۔“

عقد کی حیثیتیں فاطمہؑ کا فضو بجز علیؑ کوئی نہ تھا | اگرچہ بظاہر یہ عقد نہایت ہی سادہ تھا۔ لیکن اس کی اکثر حیثیتیں
اسے اس کی ظاہری شان سے کہیں مقدر دکھاتی ہیں۔ فاطمہؑ بنت

رسولؐ اس وقت نہ صرف قبائل عرب میں سب سے اعلیٰ قبیلہ کے سردار کی بیٹی تھیں بلکہ اب ان کا باپ مدینہ کی چھوٹی سی سلطنت کا
دنیادی فرمانروا بھی تھا۔ نہ صرف دنیادی حاکم بلکہ دینی حاکم کی شان اس میں مقدم تھی۔ اب یہ اعتراض سے بالاتر ہے کہ اس
موقع کے لحاظ سے نسبت کا عام خیال پیدا ہونا اور اسے اختیار سمجھنا کوئی تعجب کی چیز نہیں ہو سکتی تھی۔ بیٹی زہراؑ تقویٰ
میں باپ کے قدم بقدم تھی اور ان حیثیتوں پر نگاہ کر کے یہ فطری خیال پیدا ہوتا ہے کہ اس انعام کے لئے مستحق شخص کا تلاش
کرنا رسولؐ کا مقدم خیال تھا۔ موقع تھا جس نے سوشل، ملکی اور اخلاقی حالتوں کو ایک جگہ جمع کر دیا تھا۔ جس میں خصوصیت
کے ساتھ یہ دیکھنے کی بات ہے۔ اگرچہ رسولؐ خدا کا ملکی اقتدار اس وقت تک بہت کچھ محدود تھا۔ لیکن ایسا محدود جس میں وسعت
کی گنجائش تھی اور اب وسعت کی امید کی جاسکتی تھی۔ رسولؐ خدا کی اولاد ذکر میں کوئی باقی نہ رہا تھا اور جو فطری نتیجہ نکل سکتا تھا

وہ یہی تھا کہ آئندہ فاطمہؑ کی اولاد رسول خدا کی وارث ہوگی۔ رسول خدا نے علی علیہ السلام کو کیوں منتخب کیا؟ اس لئے کہ رسول حیثیت سے وہ اور رسول برابر تھے۔ ایک درخت کی دو شاخیں تھیں۔ رہ گئی مذہبی اور ملکی حیثیت۔ رسول اللہ کی ملکی حیثیت مذہبی حیثیت سے پیدا ہو گئی تھی۔ رسول اللہ نے علیؑ کو نہ صرف لڑکپن سے پالا تھا۔ بلکہ اپنا شاگرد خاص بھی بنایا تھا۔ علی علیہ السلام نے مردوں میں سب سے پہلے رسول اللہ کی دعوت قبول کی اور دعوت ذوالعشرہ میں بڑی جرات سے کار رسالت میں مدد دینے کا وعدہ کیا۔ خوف کے مواقع پر اکثر جان نثاری کی خالص آمادگی ظاہر کی۔ امانتیں ادا کیں۔ نہ صرف یہ کہ علیؑ کے باپ ابوطالب نے رسول اللہ کی خدمت میں مخدوش مواقع پر کبھی پہلو تہی نہیں کی۔ علی علیہ السلام کی اخلاقی حالت کا رسول خدا سے بہتر جاننے والا کوئی نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ حیثیتیں تھیں جن پر نگاہ کر کے نہ علیؑ کے مقابلے میں کوئی کھڑا ہو سکتا تھا اور نہ رسولؐ کسی دوسرے کو منتخب کر سکتے تھے۔ مناقب مرتضوی کی یہ حدیث جو اس میں فردوس الاخبار سے نقل کی گئی ہیں۔ ہمارے خیال کی موید ہے کہ ”قال النبیؐ لو لم یخلو عن علیؑ ما کان لفاطمہ کفو“ (اگر خدا نے علیؑ کو پیدا نہ کیا ہوتا تو فاطمہؑ کا کوئی کفو نہ ہوتا)

آئندہ زمانہ میں ان حیثیتوں کا کیا خیال کیا گیا | یہ وجوہات تھیں جن سے رسولؐ نے فاطمہؑ کا عقد علیؑ سے کیا اور یہ خدمتیں تھیں جو عقد تک علی علیہ السلام سے ظاہر ہوئیں۔ ابھی خدمت کا میدان وسیع ہے اور اسی طرح ملکی اختیارات کا اسلام کے ہاتھ میں آنا ممکن۔ یہ دیکھنے کی بات ہوگی کہ آئندہ ان باتوں میں کہاں تک پسیدگی ہونی چاہیے اور کہاں تک زمانہ نے پسیدگی قائم رکھی۔ ہم بغیر سوچے نہیں رہ سکتے کہ امید داران عقد نے ان باتوں پر غور نہ کیا ہوگا۔ لیکن آئندہ یہ دیکھنے کی بات ہوگی کہ اس ناکامی کے بعد دوسری شکل کا ایسا ہی پر قوت اقدام و امید واردوں سے سرزد ہوا۔ یعنی اگر یہ ممکن نہ تھا کہ رسولؐ اس شرٹ سے ممتاز کرتے اور آئندہ یہ امتیاز ملکی حقوق کے حاصل کرنے کی تائید ہوتا تو یہ ممکن ثابت ہوا کہ اپنی لڑکیاں رسولؐ کے عقد میں دے کر آئندہ کی امید رکھی جائے اگرچہ امیدیں اس طرح پوری ہوئیں لیکن نہ اس صفائی سے جس سے کامیاب، صفائی، اور اخلاقی جرات سے اپنے فعل کے جواز کا معترف ہوتا۔

طعن | عقد کے چوتھے روز رسول خدا نے فاطمہؑ کے پاس جا کر علیؑ کا حال دریافت کیا۔ دختر رسولؐ نے علیؑ کی تعریف کی لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ ”عورات قریش عزبت کا طعنے دیتی ہیں، رسول اللہؐ نے دختر نیک اختر کو دنیا کی کم مانگی سمجھا کر نہ مایا۔“

”تیرا شوہر دنیا میں سب سے اچھا مرد ہے“ فرمانبردار بیٹی نے خوشی سے نصیحت قبول کی۔ رسول اللہؐ نے شوہر کو ناخوش کرنے کی تاکید اور ہمیشہ اطاعت کرنے کا حکم دے کر علی علیہ السلام کو بلایا اور کہا: یا علیؑ اگر تم نے فاطمہؑ کو خوش رکھا تو گویا

مجھے خوش رکھا۔“

مقابل طعن اور علیؑ کا جواب | ایک مرتبہ ایک یہودی نے علیؑ علیہ السلام کو طعنہ دیا کہ تو معدن فضل اور شجاع ترین عرب ہے تو نے کس غریب کی لڑکی سے عقد کیا۔ اگر میری لڑکی کی خواستگاری

کرتا تو میرے گھر سے تیرے گھر تک جہیز کے اسباب سے اوٹ سے اونٹ ملارہتا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے جواب دیا ”ہماری نظر مال پر نہیں ہے بلکہ خوشنودی خدا چاہتے ہیں۔ ہمارا خزانہ نہیں ہے بلکہ اعمال سے ہے۔“

ابو تراب | ابو تراب کے خطاب کی یہ وجہ ہوئی کہ غزوہ ذوالحشیر میں ایک مرتبہ رسول اللہؐ نے علیؑ علیہ السلام کو طلب کیا مگر آپ نہ ملے۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تلاش کرنے نکلے تو دیکھا کہ علیؑ ایک درخت کے نیچے خاک پر رخسار رکھے ہوئے سو رہے ہیں۔ رسولؐ قریب پہنچے اور منہ مایا ہ۔
”قم یا ابو تراب“ طبری کے موافق اسی وقت فرمایا کہ ”بدترین شخص وہ ہے جو تجھے دشمن رکھے“ آخر میں علیؑ اس لقب سے مشہور ہو گئے۔ ابن خلدون کے موافق رسولؐ مخالفین سے عہد لے کر واپس آئے۔

غزوہ بدر میں علیؑ کا مدار | ”غزوہ بدر میں بنو سلیم سے جنگ کرنے کی غرض سے حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روانہ ہوئے۔ لوائے اسلام علیؑ کے ہاتھ میں تھا۔“ (ابن خلدون سے)

بدر | ابو جہل نے قسم کھائی تھی کہ جب تک بدر نہ پہنچیں، شراب نہ پیئیں گے۔ خوشبو نہ لگائیں گے اور اگر وہ قبائل جن سے رسول اللہؐ سے عہد تھا۔ انہیں اس نے دغلا کر اپنے ساتھ کر لیا تھا۔ اسلام کی پھرتی جماعت کے لئے مقرر کا پُر جوش اجماع مضر تھا۔ علیؑ علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ وہ کچھ اصحاب ہمراہ لے کر دشمن کی خبر لیتے رہیں اور ایک کنوئیں کو جو راجہ بدر میں تھا اپنا مرکز قرار دیں۔ جان نثار اصحاب اس ہونہار افسر کی ماتحتی میں چلے۔ دشمنوں کے دوستے گرفتار کئے اور انہیں رسول اللہؐ کی خدمت میں بھیج دیا۔ اس کے بعد رسول اللہؐ نے حوض کھود کر پانی سے بھروینے کا حکم دیا۔ دشمن بھی اس کنوئیں سے پانی کے خواستگار ہوئے۔ مسلمان مانتے ہوئے لیکن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجازت دے دی۔

دشمن اس فکر میں تھا کہ جو جماعت اس کے اعتقاد کے خلاف زور پکڑتی جاتی ہے اسے نیست و نابود کر دے۔ مسلمان گزرتی ہوئی سختوں، جلاوطنی اور ترین اور سب سے بڑھ کر دشمن کی قومی جماعت سے بچنے کے لئے اگر ایک جان توڑ لڑائی کی فکر میں ہوں تو بےید نہیں ہے۔ اب تک کوئی بڑی لڑائی نہ ہوئی تھی۔ جس کی فتح شکست سے اسلام کی قسمت کا فیصلہ کیا جاسکتا بدر کی لڑائی بہ نسبت گزشتہ مہموں کے بڑے پیمانہ پر تھی اور اپنے قومی وجود کے قائم رکھنے اور دھاک بٹھانے کے لئے مسلمانوں پر ضرور تھا کہ وہ ایک سخت لڑائی لڑیں۔ صفت آریاں ہوئیں اور اسلام کے لئے موت اور زندگی کی لڑائی

شروع ہو گئی۔ پرجوش دشمنوں میں سے عتبہ بن ربیعہ پہلا شخص تھا جو صف لشکر سے باہر نکلا۔ اس کے بعد اس کا بھائی شیبہ اور اڑ کا دلید بھی باہر آیا۔ رسول کی فوج سے تین انصار باہر نکلے جن کے نام معاذ، معوذ اور عون بتائے جاتے ہیں۔ قریش کے جابلانہ جیت والے بہادروں کو جب معلوم ہوا کہ ان کے مد مقابل نسب میں کم درجہ کے لوگ ہیں تو انہیں واپس کر دیا اور رسول اللہ سے اپنے کفو کے خواستگار ہوئے۔ رسول خدا نے اب حمزہؓ، عبیدہ بن الحارث اور علیؓ کو مقابلہ کے لئے بھیجا۔

عتبہ حمزہؓ کے مقابل، شیبہ عبیدہؓ کے برابر اور دلید علیؓ کے سامنے آیا اور ان چھ صاحب نسب لوگوں کی لڑائی دین اور کفر کے قائم کرنے کے

علیؓ کی دست بدست جنگ

لئے جاری ہو گئی۔ عرب کے مشہور مبارز حمزہؓ نے اپنے مقابل کو خون میں نہلا دیا۔ لیکن عبیدہ شیبہ کے ہاتھ سے زخمی ہوئے۔ علیؓ نے دلید یعنی معاویہ کے خالو کو قتل کیا۔ دیکھا کہ عبیدہ شیبہ کے ہاتھ سے زخمی ہونے میں۔ وہی تلوار جو دلید کا کام تمام کر چکی تھی، شیبہ پر چمکی اور یہ بھی خاک پر ڈھیر ہو گیا۔ اس طرح آج کا سخت دن ہاشمیوں کے ہاتھ رہا۔ اب دونوں طرف سے عام لڑائی شروع ہو گئی۔ علیؓ جو آئندہ زمانہ میں شجاعت ترین عالم مشہور ہونے والے تھے آج ان کے اظہار شجاعت اور شرکت جنگ کا پہلا موقع تھا۔ بقول مؤلف تاریخ الاسلام ”علیؓ کے ادسٹ بدن میاں قد اور چستی پر لوگ شمش کرتے تھے“ انتہائی جوش جنگ میں تند ہوانے کفار کو خوف زدہ کیا۔ مسلمان تائید ایزدی سمجھے اور جان توڑ حملہ کیا ابو جہل مع اپنی قسم کے مارا گیا اور ابوسفیان بھاگ گیا۔ دشمن کے ستر آدمی مارے گئے۔ جن میں چھتیس کو دین اسلام کے پرجوش اور نوجوان مبارز نے قتل کیا۔ جن لوگوں کو حضرت علی علیہ السلام نے قتل کیا وہ معمولی آدمی نہ تھے جن کا قتل مشرکین کی نجات کا سبب تھا ان کے نام حسب ذیل ہیں۔

ان افسروں کے نام جو علیؓ کے ہاتھ سے مارے گئے

عاص ابن سعد، حنظلہ بن ابوسفیان برادر معاویہ، طعیمہ بن عدی، نوفل بن خالد

زمعہ بن الاسود، عمر ابن عثمان، عثمٰ بن عبد اللہ، عثمان دمالک برادر طلحہ، منبہ بن الحجاج اسہمی وغیرہ جن کے قتل نے کفار کی حرارت فرو کر دی۔

دشمن اور علیؓ

اٹھائے جنگ میں علیؓ نوفل کے سامنے گئے۔ نوفل علیؓ کو دیکھ کر اپنے ایک رفیق سے کہنے لگا۔

”کوئی شخص ہمارے قصد سے آ رہا ہے۔“

”ہاں۔ یہ علیؓ ابن ابی طالب ہیں۔“

میں بقتسم کتا ہوں کہ مارنے والوں میں میں نے اس سے زیادہ شریف نہیں دیکھا۔، نوفل علیؓ کے ہاتھ سے مارا گیا۔

اس بڑے دشمن کے اپنے شاگرد کے ہاتھوں قتل ہونے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نعرۂ تکبیر بلند کیا۔ بقول مصنف تمدن اسلام "اس جنگ میں سب سے زیادہ پر جوش اور کوشش کرنے والے صرف دو تھے ایک علی ابن ابی طالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچ بھائی اور دوسرے حمزہ ابن عبد المطلب۔"

تمدن اسلام اور تاریخ الاسلام کے علاوہ بدر کے واقعات پر روضہ الصفا اور ابوالفدا وغیرہ شاہد ہیں۔

۳۔ ولادت امام حسن ۳؎ میں علی علیہ السلام کا وہ فرزند پیدا ہوا جو علم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ کہا جاتا ہے خلق حسنی مشہور بات ہے جسے اسلام کا ہر پڑھا لکھا جانتا ہے۔ اس بزرگ کی امن پسندی نے زمانہ کو ایک بڑا سبق سکھایا۔ لیکن دیکھا یہ گیا کہ اگر یہ لوگ اپنے کو بزدل شمشیر بچانے کی آمادگی نہ بھیاظ ہر کریں تاہم زمانہ نہ ہر کے تلخ جام سے محفوظ نہیں رکھ سکتا۔ انہیں لوگ بنسرتا اور شہر بھی کتے ہیں یہ بہت عہد شیعہ دوسرے امام ہیں ان کی لاش بعد شہادت بروضہ رسول میں دفن نہ ہو سکی۔ ان کے جنازہ پر تیر بارانی کا واقعہ مشہور عالم ہے۔ جنازہ کے ساتھ یہ سختی اس لئے ظاہر کی گئی تھی کہ بنی ہاشم انہیں پہلے رسول میں دفن کرنے کا ارادہ رکھتے تھے اور منافقین جن کا یہ قول تھا کہ نبوت اور خلافت ایک خاندان میں نہیں رہ سکتی یہ نہ چاہتے تھے کہ نانا اور نواسے کی قبر ایک جگہ دیکھ کر لوگوں میں ان کی قربت اور قرابت کا خیال قوت کے ساتھ پیدا ہو اور لوگ ان کی کس میرسانہ حالت کی طرف متوجہ ہو جائیں۔

جنگ احد میں علی علمدار ۴؎ اس سال ابوسفیان نے پہلے سے بڑے پیمانہ سامان جنگ درست کیا۔ اس دفعہ اس کے پاس تین ہزار آدمی تھے۔ جن میں سات سو زہر پوش تھے۔ ان کے علاوہ تین ہزار اونٹ اور دوسو گھوڑے بھی کہے جاتے ہیں۔ رسول اللہ مدینہ میں تھے کہ عباس کا خط آیا جس میں انہوں نے دشمن کی تیاری کی خبر دی تھی۔ رسول اللہ ایک ہزار جانباز میاں کر کے جن میں ایک سو زہر پوش تھے۔ حضرت کے لشکر میں تین علم تھے۔ ایک سعد بن عبادہ، دوسرا حباب بن منذر اور تیسرا علم خاصہ بدر کے ہیرو کے ہاتھ میں تھا۔ یہ لشکر کوچ کرتا ہوا پندرہ صوی شوال کو کوہ احد کے قریب پہنچا۔ رسول اللہ نے نہایت دور اندیشی سے عبد اللہ ابن جبیر کو پشت کی ایک گھاٹی کا محافظ قرار دیا اور حکم دیا کہ متحہ دشمن کی حالت میں وہ اپنی جگہ سے ہٹے کیونکہ اس طرف سے دشمن حملہ کر سکتا تھا اور اس وقت لشکر اسلام کا عقب کمزور ہو جاتا۔

دو علمداروں کی جنگ ۵؎ ابوسفیان کے لشکر کے نامی افسر خالد ابن ولید اور عبد اللہ ابن ربیعہ تھے۔ طلحہ ابن ابی طلحہ کو کیش الیکتبہ کے خطاب سے مشہور تھا۔ قریش نے اپنا علمدار بنایا تھا۔ لڑائی شروع ہو گئی اور دشمنوں کی فوج کا نامی علمدار آیا اور تھوڑی دیر میں طلحہ کے پاؤں کاٹ دیئے۔ لیکن دشمن ابھی ناتمام ہوا تھا کہ علی میدان جنگ سے چلے گئے۔ جب میدان سے اس طرح آنے کا سبب پوچھا گیا تو کہا کہ دشمن نے مغلوب ہو کر امان چاہی تھی اور پاؤں کاٹنے

سے مجبور ہو گیا تھا۔ اس لئے میں نے اسے قتل نہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ سن کر نعرۂ تکبیر بلند کیا (روضۃ الصفا) طبری کہتا ہے: طلحہ ابن عبد اللہ علمدار شکر کفار جو نہایت مرد شجاع تھا۔ حضرت علی ابن ابیطالب کے سامنے آکر اور شمشیر ابدار کو گھما کر کہنے لگا:

علی کا شجاعانہ لطیفہ

”تم مسلمان کہتے ہو کہ ہمارے مقتولین جہنم میں جائیں گے اور تمہارے مقتولین بہشت میں۔ دیکھو میں اب تمہیں بہشت میں بھیجتا ہوں۔“

علیؑ نے جواب دیا:-

”بسم اللہ ایسا ہی کر“

دونوں میں تلوار چلی طلحہ گرا اور کہنے لگا:-

”اے میرے چچا کے بیٹے اب میرے حال پر رحم کر“

حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا:- ”میں تجھے پر رحم کر دے گا اور تجھے جہنم میں نہ بھیجوں گا۔“ (تنقید الکلام و حیات القلوب) قریش کے بہادر سپاہی تھے، علم ہاتھ میں لیتے ہیں لیکن مبارزان اسلام کے ہاتھوں قتل ہو جاتے ہیں۔ جن میں زیادہ علیؑ کے ہاتھ سے قتل ہوتے ہیں۔ دشمن میں کمزوری آتی گئی اور وہ مال و اسباب چھوڑ کر پیچھے ہٹنے لگا۔ مسلمان لوٹ میں مشغول ہو گئے اور انہیں غنیمت حاصل کرنا ہوا دیکھ کر ابن جبیر کے رفقاء رسول اللہ کا حکم بھول گئے اور خود بھی درہ کی محافظت چھوڑ کر لوٹ میں مشغول ہو گئے۔ خالد ابن ولید پشت پر تھا اس نے موقع خالی دیکھ کر عقب سے حملہ کر دیا۔

اس دفعہ چھپنے والے غافل مسلمانوں کو گھبرا دیا اور خون زدہ ہو کر بھاگ نکلے۔ رسول اللہ

فتح شکست میں بدل گئی

نے ایک ایک کانام لے کر پکارنا شروع کیا لیکن اپنی جان کے خوف سے کسی نے توجہ نہ کی۔ مشورہ ہے کہ صرف حب ذیلی آدمی جن کی تعداد چودہ ہے، مارہ گئے۔

ابوبکر ابن تمافہ، عبدالرحمن ابن عوف، سعد وقاص، زبیر بن عوام، طلحہ ابن عبد اللہ، البرصیدہ جراح، حباب بن منذر، ابودجانہ، عاصم بن ثابت، حارث بن صمہ، سیل ابن حنیف، سعد ابن عبادہ، محمد بن سلمان، علیؑ ابن ابی طالب۔ جب لڑائی اور زور سے ہونے لگی اور مسلمانوں کی قلیل جماعت دیکھ کر کافروں کے حوصلے بڑھے تو ان چودہ آدمیوں کے ثبات میں بھی فرق آ گیا اور اب صرف حب ذیلی آٹھ آدمی رہ گئے۔

طلحہ، زبیر، ابودجانہ، حارث، حباب بن منذر، عاصم، سہل، علی علیہ السلام۔

آٹھ آدمی

ان جان نثاران اسلام نے قسم کھالی کہ ہم لوگ نہ بھاگیں گے اور رسول اللہ پر نثار ہو جائیں گے۔ دشمنوں کے

بڑھے ہوئے حوصلوں کے مقابلے میں یہ مختصر جماعت قابل شمار نہ تھی لیکن یہ ضرور تھا کہ اسلام کی قطعی شکست کو روک کے ہوئے تھے۔ جب ہر طرف سے دباؤ پڑنے لگا تو ان لوگوں کی ہمت میں بھی لغزش پیدا ہوئی اور یہ لوگ بھی میدان سے غالباً بہ مجبوری ہٹنے لگے۔ بہادر ابو دجانہ کو زخم داری کے عالم میں علیؑ میدان جنگ سے اٹھا لائے اور رسول اللہؐ کے پاس ڈال دیا۔ اس عالم میں جب کہ ہر طرف سے قتل کے لئے تلواریں اٹھی تھیں۔ دیکھنے والا کہہ سکتا تھا کہ ضرور آج ہادی عالم کا خاتمہ ہو جائے گا۔

رسول اللہؐ اس وقت دائیں بائیں زخم داری کی حالت میں نظر ڈالتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ صرف ایک فرسکی خون میں ڈوبی ہوئی تلوار اس موج خیز دریا کو روک رہی ہے۔ موقع نہایت

رسول اللہ کا نزدیک موقع اور علیؑ

مخدوش تھا۔ کوئی امید نہ تھی کہ اسلام آج باقی رہ جائے گا۔ ایک تھکا ہوا ہاتھ کب تک روکتا اگرچہ اس میں تائید ایزدی کی امید سے ہر لحظہ پھرتی پیدا ہوتی جاتی تھی۔ بقول مؤلف تاریخ الاسلام جب علیؑ کو رسول اللہؐ کا خیال آتا ہے تو دیکھتے ہیں کہ ان کے قریب کوئی نہیں ہے۔ یہ آتے ہیں اور رسول اللہؐ کہتے ہیں۔

”یا علیؑ تم کیوں نہ بھاگے؟“

رسول کا سوال اور علیؑ کا جواب

یہ اکیلا مسلمان جواب دیتا ہے۔ ”یا رسول اللہؐ کیا ایمان لانے کے بعد کاسر ہو جاؤا۔ واللہ قدم پیچھے نہ رکھوں گا، جب تک مسیح نہ ہو جائے یا مارا نہ جاؤں،“ بقول صاحب فتاویٰ العیون شرح سرور المحدثین سرمایا۔ ”یا رسول اللہؐ مجھے کتنا ہمت ہے اتنا ہے نہ بھائیوں کے“

اس وقت علیؑ علیہ السلام کا یہ پر جوش جواب بہت ہی قابلِ وقعت ہے۔ جب کہ سردارِ دارِ اس کے اس سپاہی کے علاوہ میدان میں کوئی نہیں ہے۔ اسلام کے لئے سردارِ سپاہی دونوں کا ثبات اور استقلال قابلِ فخر ہے اس وقت کیا رسول اللہؐ کو علیؑ کی محبت پیدا ہو رہی ہوگی۔ کیا فاطمہؑ کا خیال آیا ہوگا۔ کیا حضرت علیؑ علیہ السلام کو اس بے مثال جرأت منافی کے صلہ میں امید دلائی ہوگی کہ تمہیں ہمیشہ کے لئے اپنی فوج کا سردار بننا پڑے گا۔ نہیں۔ اس کا وقت نہ تھا۔ ہادی عالم دیکھ رہا ہوگا کہ دنیا میں وہ نہایت ہاتھ جو نصرت اسلام کے لئے اٹھا ہوا ہے کہیں زخمی نہ ہو جائے۔ وہ سینہ جس میں حفاظت اسلام کا ذخیرہ ہے۔ کہیں نیزہ سے چھید نہ دیا جائے اور وہ قدم جو ثبات دین کے لئے میخِ آہنی کی طرح زمین میں گڑے ہیں کہیں تلم نہ ہو جائیں۔ علیؑ علیہ السلام کے چہرہ، سر سینہ اور پیر میں اس قدر زخم لگے تھے کہ مشکل کھڑے ہو سکتے تھے اور قدم تھرا رہے تھے۔

دشمن کے پہلے دستے کا انسر مشام ابن امیہ بڑھا۔ محافظ اسلام کا ہاتھ اس کے لئے کافی ہو گیا اور دشمن کا متواتر حملہ

جب یہ بہادر اس کی فوج کی طرف بڑھا تو وہ پیچھے ہٹ گئی۔ دوسرا دستہ عبداللہ ابن عبداللہؑ بھی کی ماستحتی میں بڑھا۔ علیؑ علیہ السلام کی تلوار سے عبداللہؑ کا بھی یہی حال ہوا۔ بشر ابن مالک عامری بڑھا اور اسلام کے سپاہی

نے اس کا بھی خاتمہ کر دیا۔ اس کی خون کی سی سرخ نگاہ۔ جنگ سے باخبری اور خون آلود تلوار کھینچی ہوئی دیکھ کر کوئی قدم بڑھانے کی ہرأت نہیں کرتا۔ میدان کے طوفان کو تھما ہوا دیکھ کر علیؑ پھر رسول اللہ کے پاس آتے ہیں اور سوال فرماتے ہیں:-
 ”یا علیؑ کیا تم بھی سن رہے ہو۔ کوئی فرشتہ کہہ رہا ہے۔ لافتحی الا علی لا صیغ الا ذوالفقار“

یہ سن کر اس کی آنکھوں میں آنسو بھرائے اور اس کی زبان پر کلمہ شکر جاری ہوا۔ مسلمانوں کا حال اس وقت
مسلمان کہاں تھے | مولوی شبلی صاحب کی اس عبارت سے معلوم ہو گا کہ ”قاضی ابویوسف صاحب نے خود حضرت عمر

کی زبانی نقل کیا ہے کہ انس بن نضر میرے پاس سے گزرے اور پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کیا گزری، میرا خیال ہے کہ آپ شہید ہو گئے، اگر مولوی صاحب نے حضرت عمر کے عربی کلام کا لفظی ترجمہ ”میرا خیال“ کیا ہے تو کسی شبہ کی گنجائش نہیں کہ حضرت عمر میدان جنگ سے اس قدر دور ہو گئے تھے کہ اپنی آنکھوں سے دیکھ کر نہ کسی امر کا یقین کرنے کے قابل تھے اور نہ مرفح کی نقیض سے صحیح حال معلوم کر سکتے تھے بلکہ تیس سے مدد دیتے تھے۔ مولانا یہ بھی لکھتے کہ علامہ بلاذری کے نزدیک حضرت عمران لوگوں میں تھے جو احد کے دن بھاگ گئے تھے لیکن خدا نے انہیں معاف کر دیا۔ بعض معتبر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر نے میدان جنگ سے اپنے چلے جانے کی حالت کو مضحک لفظوں میں ظاہر کیا ہے علامہ جلال الدین سیوطی تاریخ الخلفاء میں لکھتے ہیں: شیم بن غلبہ اپنی مسند میں لکھتا ہے کہ ابوبکر کہتے تھے:- ”اُحد کے دن سب نے رسول اللہ کو چھوڑ دیا اور واپس آنے والوں میں سب سے پہلے میں تھا“

روضۃ الصفا کے مؤلف حضرت سید صی عریض پینچے اور تین دن سے پہلے تشریف نہ لائے۔ جب مسلمانوں کو جو جنگ گاہ کے قریب تھے، یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ ہیں۔ کیونکہ اُنہائے جنگ میں ایک زخم سے حضرت کی شہادت کی خبر مشہور ہو گئی تھی۔ تو وہ پھر جمع ہونے لگے مسلمانوں کے دوبارہ اجتماع اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زندہ دیکھ کر ابرہہ بن ابی سفیان آئندہ سال کے وعدہ پر چلا گیا۔

احد کے متعلق صاحب تنقید الکلام کی عبارت ذیل توجہ کے قابل ہے۔
 ”اب چند ہی اصحاب آپ رسول اللہ کے گورہ گئے تھے اور قلب شکر سے آپ بالکل جدا ہو گئے تھے۔ پس کفار نے متواتر اور شدید حملے آپ پر شروع کئے۔ احباب دنا دار جلد جلد شہید ہو کر آپ کے سامنے گرتے جلتے تھے۔ گو آپ کے زخموں سے برابر خون جاری تھا مگر ان جان نثاروں کو اس عالم میں بھی آپ نہیں بھولے اور اس دنا دار کو دعائے خیر دی۔ جس نے آپ کی پیشانی مبارک سے خون کو پاک کیا۔ لیکن خدا نے فضل کیا کہ حضرت علیؑ چند بہادروں کو لئے ہوئے عالم ہر اس میں قلب شکر میں لڑ رہے تھے..... جب انہوں نے دیکھا کہ ہمارے بھائی بند میدان جنگ کی دوسری سمت اب تک لڑ

رہے ہیں تو وہ قلب لشکر کفار میں گھس گئے اور وہاں تک گھسے چلے گئے جہاں پر بعض مجاہدین جان بازیاب تک آپ کو کفار کے حملوں سے بچا رہے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زندہ دیکھ کر آپ کی جان میں جان آئی اور بڑی جان بازی کر کے وہ آپ کو احد کے اوپر چڑھا کر لے گئے اور وہاں پہنچ کر پھردم لیا۔ حضرت علی علیہ السلام اپنی پسری ایک جھیل سے پانی لائے اور ان حضرت کے روئے مبارک پر اور زخموں پر چھڑکا اور اپنے اصحاب کو نماز ظہر بیٹھے بیٹھے پڑھائی۔“

حضرت علی کا جزا | علی علیہ السلام کی ببادرانہ شان اس وقت دیکھنے کے قابل ہے جب کہ حضرت فاطمہ زہراءؑ نبی اللہ کی شہادت کی خبر سن کر کوہ احد پر تشریف لائی ہیں اور رسول کو زخمی دیکھ کر ایک ریشمی کپڑا اٹھا کر زخم سر میں بھر رہی ہیں

علی علیہ السلام فاطمہ کو اپنی خون آلود تلوار دھونے کے لئے دیتے ہیں اور حوالے کرتے وقت کہتے ہیں۔ ”اے فاطمہ! لو یہ ناپاک نہیں ہے اور میں بزدل نہیں ہوں۔ اے فاطمہ! میں نے فی الحقیقت رسول خدا کی نصرت اور خدا کے رحم کی خوشنودی کے لئے جنگ کی ہے“ یہ سن کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ”اے فاطمہ! یہ تلوار لے لو اور تمہارے شوہر نے تمہیں حقوق جو اس پر تھے، ادا کئے اور خدا نے صنادید قریش کو اس کے ہاتھ سے قتل کر دیا“ [در سراج المبیین و حیات القلوب]

مقتولین کی تعداد و شہداء و حمزہ | ان جنگ میں رسول کے لشکر کے ساٹھ سے ستر آدمی اور کفار کے تیس آدمی مارے گئے ان میں سب سے زیادہ اثر خیز موت حضرت حمزہؑ ابن عبدالمطلب کی تھی جو دھوکے

میں قتل ہوئے۔ یہ وہ بزرگ تھے کہ بقول ابن خلدون ”قریش کو حمزہ ابن عبدالمطلب کے ایمان لانے سے ایک تشویش پیدا ہو گئی اور انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ اب مسلمانوں کو تکلیف دینا آسان نہیں ہے“ اس جنگ میں مشرکین کے تیس مقتولین میں سے بارہ علیؑ علیہ السلام کے ہاتھوں قتل ہوئے اور کل مورخین اس پر اتفاق کرتے ہیں کہ علیؑ نے اس جنگ میں کل مسلمانوں سے زیادہ جرات دکھائی اور راہ خدا میں سولہ زخم کھائے۔ طبری کے موافق جب لڑتے لڑتے علیؑ اسلام کی تلوار ٹوٹ گئی تو رسول اللہؐ نے تلوار عطا فرمائی اور فرمایا۔ لافئی الالعی..... رسول اللہؐ نے علیؑ علیہ السلام کو بغل گیر بھی کیا۔

رسول کا معنی خیز مخاطبہ | صاحب مناقب مرتضوی شاہ عبدالحق دہلوی کی جذب القلوب سے نقل کرتا ہے کہ رسول اللہؐ نے شہداء کو سلام کر رہے تھے اور کہتے تھے کہ یہ لوگ ہیں جن کی صحابیت پر

قیامت تک گواہی دوں گا۔ اس پر ان قحافہ نے کہا:-

”یا رسول اللہؐ، کیا ہم صحابی نہیں ہیں؟“

فرمایا ”ہو۔ لیکن مجھے یہ نہیں معلوم کہ میں سے بعد کیا کر دو گے!“

علی علیہ السلام کی حالت | علی علیہ السلام بہت زخمی تھے۔ رسول اللہؐ ایک روز دیکھنے گئے اکثر زخم اتنے بڑے تھے

کہ ان میں تہی دی جاتی تھی۔ زخم داری کے عالم میں انہیں لیٹا ہوا دیکھ کر رسول اللہ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے اور فرمایا کہ جو خدا کی راہ میں تکلیف اٹھائے اس کے لئے خدا ثواب کرامت فرماتا ہے۔ یہ سن کر علی علیہ السلام کا دل بھرا آیا اور کہا: خدا کا شکر ادا کرتا ہوں کہ میں نے آپ کی طرف سے پشت نہیں پھیری۔ لیکن افسوس ہے کہ کیوں شہید نہ ہوا، اور بادیہ جو اس زخم داری کے یہ سن کر کہ ابرہہ نے حمراء الاسد میں لڑنے کا وعدہ کیا ہے۔ ساتھ جانے کی آمادگی ظاہر کی۔

بنی نضیر ریح الاول

یہود کے قبیلہ بنی نضیر نے رسولؐ سے بدعہدی کی۔ رسول اللہؐ نے ان کا محاصرہ کیا۔ قلعہ مضبوط تھا۔ بہادران اسلام کو پندرہ روز گزر گئے لیکن مطلب برآری نہ ہوئی۔ اس درمیان میں کسی تیر انداز نے رسول اللہؐ کے خیمہ پر تیر چلایا۔ قرۃ العینؓ میں اس کا نام غرور بتایا گیا ہے۔

علیؑ غائب ہو گئے

اسی رات کو علی علیہ السلام لشکر سے غائب ہو گئے۔ لوگ متوحش ہوئے اور رسول اللہؐ کو اطلاع کی۔ رسول اللہؐ کو یقیناً یہ اندیشہ نہ تھا کہ علی علیہ السلام اس معرکہ سے چھوڑ کر چلے گئے ہوں گے کیونکہ سرایا اور غزوات میں ان کی وفاداری اور شجاعت کا یقین ہو چکا تھا۔ یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ مبادا کسی خطرے میں گرفتار ہو گئے ہوں مگر علیؑ کی باعواہی جرات اور خدا پر اعتماد کا ایسا یقین تھا کہ انتشار کی کوئی وجہ نہ معلوم ہوئی۔ رسول اللہؐ نے لوگوں کو جواب دیا۔

علیؑ سر لے کر حاضر ہوئے

”میں دیکھتا ہوں کہ وہ تم لوگوں کے کسی مشکل کے انجام دینے کو گئے ہیں۔“
 حقوڑی دیر میں لوگوں نے دیکھا کہ علیؑ چلے آ رہے ہیں۔ رسول اللہؐ کے قریب پہنچ کر ایک سران کے قدموں پر ڈال دیا۔ رسول اللہؐ نے پوچھا: ”یا علیؑ یہ کس کا سر ہے؟“
 عرض کی۔

”یا رسول اللہؐ یہ اسی کا سر ہے جس نے آپؐ کے خیمہ پر تیر چلایا تھا۔“

”اے کیوں کر قتل کیا؟“

علیؑ مکین میں تھے

اے نبی خدا! میں اسے بہادر سمجھ کر تلاش میں رہا اور سوچا کہ مبادا یہ کسی دہشت مسلمانوں کو غافل پا کر قتل نہ کر ڈالے۔ اس لئے میں مکین گاہ میں بیٹھا۔ مجھے اپنے خیال کی تصدیق ہوئی۔ جب میں نے دیکھا کہ وہ تلوار لئے مع نواذیوں کے آ رہے ہیں اس پر حملہ کر کے قتل کر ڈالا اس کے رفقاء بہت نزدیک ہیں اگر اجازت ہو تو وہ بھی مغلوب ہوں۔“

رسول اللہؐ نے علیؑ کی ماتحتی میں سہیل ابن حنیف اور ابو دجانہ کو مع آٹھ آدمیوں کے روانہ کیا۔ اس متلاشی جماعت نے ان نو آدمیوں کو گھیر لیا۔ جنگ ہوئی اور سب قتل ہوئے۔ رسول اللہؐ کی خدمت میں لائے گئے۔ بنی نضیر نے محاصرہ سے تنگ آ کر

مسلحہ کرلی

ولادت حسینؑ

سلسلہ میں اس مظلوم کی ولادت ہوئی جس کے عبرت خیز واقعات آج بھی دنیا کو متاسف کر رہے ہیں۔ زمانہ ان کے اور ان کے رفقاء کا استقلال اور حق روی ممدوح اور ان کے دشمنوں کی بے رحیم اندموم سمجھتا ہے۔ نانا نے جس دین کے رواج دینے میں سختیاں اٹھائیں۔ نواسہ نے اس کی بقا کے لئے جو مشتبہ ہو رہی تھی۔ نہر فرات پر اپنے رفقاء کو راہ خدا میں صدقہ جو جانے دیا۔ لیکن اپنے اس اصرار حق سے پیچھے نہ ہٹے جس نے زمانے کو ان کی طرف متوجہ کر دیا اور لوگ یہ سوچنے لگے کہ محافظ دین حقیقت میں وہ لوگ نہیں ہیں جو حکومت کر رہے ہیں۔ بے شبہ اگر امام حسینؑ بیعت کر لیتے تو ابن معاویہ کے افعال کی پسندیدگی کی سنگریا خاندان رسالت کے ایک مستند رکن سے مل جاتی اور جو لوگ دمشق کے دربار کی ماتحتی میں تھے انہیں اس کا خیال بھی نہ ہوتا کہ ہمارے حاکم کے علاوہ بھی کوئی شخص ہے جسے رسولؐ سے کوئی تعلق یا دین کا ذمہ دار وہ بلا تردید یزید کی پیروی کرتے اور اسے بُرا نہ سمجھتے امام حسینؑ کی شہادت سلسلہ میں میدان کر بلا میں ہوئی جس پر ان کے مہمراز جیٹک نوحہ خوانی کرتے ہیں اور جو جوش غم ہے وہ ایسا نہیں ہے جس میں کمی کا اندیشہ ہو۔ اگرچہ امام حسینؑ کی یاد اور ان کے سمجھنے کے لئے جو عام طریقے جاری ہیں۔ ہم اسے پسندیدگی سے نہیں دیکھتے لیکن یہ بغیر کہے نہیں رہ سکتے کہ امام حسینؑ کے ساتھ بے انصافی ہوگی۔ اگر ان کے قدر شناس انہیں بھول جائیں یا ان کی خوبیوں کو بلا ذکر بھولتے جاویں۔ امام حسینؑ عقائد شیعہ میں سرے امام ہیں۔

حضرت فاطمہ بنت اسد کا انتقال

اسی سال حضرت فاطمہ بنت اسد نے سرٹے فانی کو وداع کیا۔ رسول اللہؐ نے ان کی لاش کو جس طرح مخاطب کیا وہ ان کی منزلت اور رسول اللہؐ کی قدر دانی کا اعلیٰ ترین ثبوت ہے۔ حضرت رسولؐ خدامینہ میں تشریف رکھتے تھے کہ حارث بن ضرار قبیلہ بنی مصطلق کے سردار کی آمادگی جنگ کی خبر ملی۔ مسلمانوں کا لشکر آراستہ کیا گیا اور مہاجرین کا علم حضرت علیؑ علیہ السلام کے حوالے ہوا لڑائی شروع ہو گئی اور یہودیوں کے ایک بڑے افسر کو جس کا نام مالک تھا۔ مع اس کے لڑکے کے علیؑ نے میدان جنگ میں قتل کیا۔ دشمنوں کا علمدار شکر بھی انہیں کے ہاتھ سے مارا گیا۔ اس کا ایسا اثر پڑا کہ دشمن پر غوث طاری ہو گیا اور وہ میدان سے بھاگ گئے

بنی مصطلق

اس غزوہ کے متعلق ایک واقعہ ہماری کتاب میں اس لئے قابل ذکر ہے کہ اس کا اثر بہت کچھ آئندہ زمانہ پر ہوا جو ذکر کیا جانے والا ہے۔ اس غزوہ میں حضرت عائشہؓ بھی ہمراہ تھیں۔ وہ واپسی کے وقت پیچھے رہ گئیں پیچھے رہ جانے کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ ایک گردن بند گر گیا تھا اسے تلاش کر رہی تھیں۔ ملنے کے بعد سمجھتی ہیں کہ جب کوئی ہمیں تلاش کرنے آئے گا تو اس کے ساتھ چلے جائیں گے۔ یہاں آپ کو نیند آ گئی۔ صفوان ابن معطل اسلمی جو ساتھ لشکر مقرر تھا جب اس مقام پر پہنچا اور انہیں سوتا ہوا دیکھا تو اونٹ بٹھا دیا اور سوار کر کے خود مہار نادر قتلے چلا۔ اس واقعہ کے متعلق لوگوں نے کچھ طنز آمیز کلام

حدیث افک

کرنے شروع کئے۔ غالباً ان کا اعتراض اس خیال پر مبنی ہو کہ کیوں نہ حضرت عائشہ نے اپنے پیچھے رہ جانے کی اطلاع کی۔ جس سے یا تو کوئی ان کے ہمراہ چھوڑا جاتا یا کسی دوسرے کو تلاش پسرد کی جاتی۔ ملک دشمنوں کا تھا مبادا ان کی اس دوسری غفلت سے کہ سو بھی گئیں بھاگا ہوا دشمن آتا اور گرفتار کر لیتا۔ رسول اللہ کے کسی آدمی کی نگاہ نہ پڑتی۔

کینز کا اظہار | طنز کی خبر رسول اللہ کے کانوں تک پہنچی اور ہادی عالم نے عام اجازت دے دی کہ جسے جو کچھ کہنا ہو، کہے۔ لوگوں کا خیال سننے کے بعد رسول اللہ نے بریرہ کو جو حضرت عائشہ کی کینز تھی، طلب کیا اور اس کا اظہار شروع ہوا۔ شوح طبیعت یا محض سادہ مزاج کینز نے کہا: ”اس میں کوئی عیب نہیں ہے۔ صرف کم سنی کی وجہ سے سو جاتی ہے اور بکری اگر خمیر کھا جاتی ہے۔“

اب رسول اللہ نے علیؑ کی رائے پوچھی جس کا انہوں نے جواب دیا:۔

”یا رسول! آپ کو اس غم سے خلاصی کے لئے دوسری عورت کرنے کا اختیار ہے اور عورتیں بہت سی ممکن ہیں۔“

رسولؐ کچھ روز تک برخاستہ خاطر رہے۔ آخر میں اس واقعہ کا تصفیہ حضرت عائشہ کے مخالف نہ ہوا۔ علیؑ کی اس

رائے کا جواثر عائشہ پر پڑا۔ یہی ہماری کتب سے خاص تعلق رکھتا ہے۔ (از طبری و روضۃ الصفا وغیرہ)

صلح حدیبیہ | اچھ برس گزر گئے تھے کہ مکہ کی نبی نے اس معبد کی زیارت نہ کی تھی۔ جس کے مجاور اس کے اباد اجداد تھے۔ آپؐ نے خراش ابن امیہ کو اپنے اس اظہار مطلب کے لئے قریش کے پاس سفير بھیجا لیکن خلافت قاعدہ قریش نے سفير کو گرفتار کر لیا۔ کچھ زمانے تک گفتگو رہی۔ آخر بلا حصول مدعا اسے رخصت کر دیا۔ اب رسول اللہ نے ابن الخطاب سے کہا کہ تم جا کر کہو کہ ہمارا ارادہ جنگ کا نہیں ہے بلکہ زیارت خانہ کعبہ مقصود ہے۔ لیکن انہوں نے اس خیال سے کہ وہاں کے لوگ ان کے دشمن تھے اور قتل کا خوف تھا انکار کر دیا۔ اور ابن معان کی نسبت صلاح دی۔

مؤلف سیرۃ الفاروقؓ نہ جانے کی یہ وجہ بتاتا ہے کہ ”حضرت عمرؓ اپنی جان کا خوف نہ کرتے تھے بلکہ یہ چاہتے تھے کہ کوئی نیا جھگڑا نہ کھڑا ہو“ میں اس مخصوص جھگڑے کو نہیں جانتا جو انہیں کے لئے کھڑا ہو سکتا تھا۔ بڑی رود و قدح کے بعد رسول اللہ نے نرمی سے اہل مکہ کی شرط صلح قبول کر لی۔ جس میں ایک دفعہ یہ بھی تھی کہ اگر کفار میں سے کوئی ان کے پاس چلا جائے تو اسے واپس کر دیں اور اگر رسول اللہ کے پاس سے کوئی ان کے پاس چلا جائے تو کوئی تعرض نہ کریں۔ اس شرط کے متعلق حضرت عمرؓ کی برفروختگی اور طنز ایک مشہور واقعہ ہے۔ ابتدا سے آج تک مؤرخین نے اس کی قابل داد کوشش کی ہے کہ ان کے الفاظ اور انداز کو ادب کے احاطہ کے اندر لے آئیں۔

ابوالخدا کا یہ پُر حجاب جملہ توجہ کے قابل ہے کہ یا رسول اللہ! تو آپ خدا کے رسول نہیں ہیں یا ہم لوگ مسلمان نہیں کبھی کہا

صلح سے عزت کھوتے ہیں۔ ”ابوالخدا اس ہیئت پر بھی قناعت نہیں کرتا بلکہ کمال درگزر سے اسے ”گرم جوشی اسلام“ پر
 ٹھونک کرتا ہے۔ گرم جوشی سے اسلام پر توجہ کرنے والوں کے لئے یہ روایت مفید ہوگی۔ جو میں انسائیکلو پیڈیا سے نقل کرتا
 ہوں کہ سہیل ابن عمرو وغیرہ دکلانے قریش جس وقت عہد نامے میں رسول اللہ کو رسول اللہ لکھنے سے انکار کر رہے تھے۔ سعد ابن عبادہ
 اور اسید بن حضیر نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا ”یا لکھو یا تلوار فیصلہ کرے گی“ مولوی شبلی صاحب نے حدیبیہ کے متعلق حضرت
 عمر کے قول کو ایک خوش ذائقہ لطیفہ مکالمہ کی شکل میں بنادیا ہے لیکن تاہم اس سے مفرز ہوئی کہ حضرت عمر کی گفتگو اور انداز گفتگو کو خلافت
 ادب نہ سمجھتے۔ یہ صلح نامہ مسلمانوں کے حق میں نہایت مفید ثابت ہوا اور آخر میں بقول مولف تاریخ الاسلام ”حضرت عمر صلح کے
 زیادہ خلاف تھے اور نادم بھی تھے“ اور بقول صاحب سیرۃ الفاروق ”آنحضرتؐ کے منشا کے خلاف چاہنے پر اپنی غلطی کا اقرار کیا
 اور اس کے کفارہ میں غلام آزاد کرنے کا عہد کیا۔“

علیؑ رسول کے میرنشی | اس صلح نامہ کے وقت حضرت علیؑ علیہ السلام رسولؐ کے میرنشی تھے۔ جب مشرکین نے لفظ
 ”محمد رسول اللہ“ سے انکار کیا تو مصنف مزاج رسولؐ نے اس فقرے کے کاٹ دینے کا حکم دیا۔
 جس طرح مشرکین قریش رسول اللہ کے لفظ کو بوجہ ایمان نہ لانے کے قبول نہ کر سکتے تھے۔ اسی طرح حضرت علیؑ بوجہ مسلمان ہونے
 اور رسالت کا اقرار کرنے کے کاٹ نہ سکتے تھے۔ رسولؐ نے خود اپنے ہاتھ سے قلم زد کیا۔ یہ واقعہ رسول اللہ کے اس میرنشی کے ایک واقعہ
 کی پیشین گوئی تھی جو آج سے قریب تیس برس بعد وقوع میں آیا۔

جنگ احزاب یا خندق | بنی نضیر کو جب اپنی بد عہدی کی وجہ سے جلا وطن کر دیئے گئے تھے۔ پھر اپنے گھر آنے
 کا خیال پیدا ہوا۔ انہیں اس سے بہتر کوئی راہ نہ معلوم ہوئی کہ اپنے امراء کو مکہ کے
 سرداروں کے پاس بھیج کر مدد طلب کریں۔ ایسا ہی ہوا اور کعبہ میں قسم کھائی گئی کہ جب تک زندہ رہیں گے لڑائی سے ہاتھ نہ اٹھائیں گے
 قبائل جمع ہونے لگے اور دس ہزار کی تعداد سے مدینہ کی طرف کوچ کرتے ہوئے چلے۔ اس فوج میں بنی نضیر کے علاوہ بنی کنانہ ،
 غطفان اور قیسۃ بنی قریظہ بھی تھے۔ جب رسول اللہ کو اس بڑی تیاری کی خبر ملی تو اپنے ساتھ تین ہزار آدمی لئے اور کوہ سلح کے دامن میں
 جو قریب مدینہ ہے۔ سلمان فارسی کی صلاح سے دشمن اور اپنے درمیان ایک خندق کھودی۔ یہ لڑائی احزاب کے علاوہ خندق کے
 نام سے مشہور ہو گئی۔ خبریں ہیں کہ شدت محاصرہ سے کم ایسے لوگ تھے جو ایمان میں متزلزل نہ ہو گئے۔ لوگوں کی حالت دیکھ کر رسول اللہ
 نے دعا کی جس سے کرب اور اضطراب ظاہر تھا۔

عمر ابن عبدود | دشمن کا نامی سپہ سالار عمر ابن عبدود جو بدر میں زخمی ہو کر نکل گیا تھا۔ آج اپنی بہادری کے جوہر
 دکھانے صفا سے باہر نکلا۔ اس کے ساتھ عکرمہ بن ابی جہل، ہبیرہ بن ابی دہب، نوفل بن عبد اللہ

اور ضارب بن خطاب گھوڑے اڑاتے ہوئے چلے۔ بیچ میں ایک چھوٹی سی خندق دیکھ کر گھوڑے کو تازیانہ مارا اور لشکر اسلام کی طرف آگیا۔ اس کی بہادری کی یہ شان بہت مؤثر تھی۔ یہ تم عرب میں بہادری کے لئے مشہور تھا۔ اس پشت دہناہ کفار نے جوش میں آکر رجز پڑھا اور لشکر اسلام سے اپنا مقابل چاہا۔ لشکر اسلام کے بہادر جنہوں نے بہادر ابن عبدود کی شہرت سنی تھی۔ بقول روضۃ الصفا ”سربدار پیش انگندہ خشک بایستادند“

حضرت عمر ایک قصہ بیان کرتے ہیں اور اسی مؤرخ کے موافق حضرت عمر نے ایک قصہ بیان کیا کہ کس طرح عمر ابن عبدود ایک مرتبہ ان کے قافلے کے ساتھ تھا۔ ڈاکوؤں نے حملہ کیا اور اس نے بجائے پسر کے بچہ شتر ہاتھ میں اٹھالیا۔ اس سے بہت ممکن ہے کہ یہی سہی جرات بھی ختم ہو گئی ہو۔ بقول مؤلف تاریخ الاسلام ”تین مرتبہ حضرت نے اصحاب سے پوچھا اور تینوں مرتبہ علیؓ بولے۔ حضرت نے تلوار باندھی۔ زرہ پہنائی اور مہمہ رکھا۔ ”تین مرتبہ ابن عبدود نے نہایت سخت جملہ سے بہادران اسلام کو جھنجھوڑنا چاہا تھا کہ ”کی تم میں کوئی مرد نہیں ہے؟“ وہی قصہ جو رسول اللہؐ کو طفلان قریش کی سنگ انگنی سے بچانے کی کوشش کرتا تھا۔ اس وقت اسلام پر سے اس دلخراش طعن کو رنج کرنے کے لئے کھڑا ہو گیا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ لشکر اسلام کا سناٹا اس وقت تک قائم رہتا۔ جب تک وہ خود ذلیل کرنے کے لئے تنہا تمام لشکر پر حملہ کر دیتا۔ دراصل ایک اس کی پشت پر لشکر اسلام سے تین حصہ زیادہ لشکر مدد کے لئے موجود تھا کیا کرتے رسول اللہؐ بحرا اس کے کہ یا خود لڑنے جاتے اور یا علیؓ کو بھیجتے سپاہی کے جوتے جوئے افسر کو میدان میں جانے کی ضرورت نہ تھی۔

رسولؐ کی دعا علیؓ علیہ السلام کو بھیج کر دعا کی کہ ”بارالہا اس کی مدد کرنا۔ تو نے عیدہؓ کو بدر میں اور حمزہؓ کو احد میں اٹھا لیا۔ اب میرے پاس صرف علیؓ رہ گیا ہے اس کی حفاظت کرنا۔“

اسلام کا یہ بہادر سپاہی پیادہ جلد جلد سارے ہنچا۔ مغرور سوار علیؓ کو اس طرح آتا دیکھ کر گویا آنکھوں سے مؤلف جملہ حیدری کا یہ شعرا کرتا ہے کہ:- ”تو جو کو دکان پورے پورے آمدی“ پیادہ بہ چوگان و گونے آمدی علیؓ عمر ابن عبدود کو مخاطب کرتے ہیں۔

علیؓ اور عمر ابن عبدود کیا تیرا یہ قول ہے کہ اگر تجھ سے کوئی شخص تین سوال کرے تو تو ایک کو قبول کر لے گا؟

”ہاں“ عمر ابن عبدود نے جواب دیا۔

”تو میرا پہلا سوال یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کہہ“ دشمن نے منظور نہ کیا تو پھر کہا۔ ”اگر تجھے پہلی شرط منظور نہیں ہے تو تو واپس جا اور رسول اللہؐ نے قبائل کا جو انتظام کیا ان میں دخل نہ دے“

زنان قریش مجھے دن بجا بجا کر گایاں دیں گی اور تو نے کبھی سنا ہے کہ کوئی شخص اپنی نذر ادا کر کے پھر اس کے انجام

دینے سے مازر ہے۔ " دیر سے بھاگنے کے وقت اس نے نذر کی حتیٰ کہ جب تک انتقام نہ لیں گے۔ سر میں تیل نہ ڈالیں گے اور شلو نہ لگائیں گے وغیرہ۔

" تو پھر میری شرط یہ ہے کہ تو بھی پیدل ہو کے لڑ۔ کیونکہ میں پیدل ہوں اور تو سوار ہے۔ "

..... " ہنس کر بھتیجے واپس جا کہ ابوطالب سے مجھے دوستی تھی۔ میں تیرا خون اپنے ہاتھ سے بہانا نہیں چاہتا۔ دوسرے تو ابھی کمین ہے۔ بہادروں سے لڑنے کے قابل نہیں ہے، کسی دوسرے کو بھیج۔ مجھے شجاعان عرب سے اس درخواست کی امید نہ تھی۔ "

بہادر دشمن کو اب غصہ آ گیا۔ لیکن غصے میں بھی اپنی شرط کو نہ بھولا۔ اور اتر کر گھوڑے کو ایک ہاتھ میں پے کر دیا۔ خوفناک سختی سے شمشیر زنی ہونے لگی۔ کہا جاتا ہے کہ رد و بدل میں اس قدر گرد اڑی کہ

لڑائی شروع ہوئی

یہ دونوں بہادر غائب ہو گئے اور آپس میں ستر ہاتھ چلے۔ دونوں طرف کے بہادر رُک کی ہوئی سانس سے ان دونوں جنگ جویشوں کی لڑائی پر نگاہ جمائے تھے کہ عمر کی تلوار زوروں میں علی علیہ السلام کے سر پر پڑی اور پورا زخم آیا۔ زخم کھا کر بہادر کو مطلق ہرک نہیں ہوا اور خود بھی دار کیا اور عمر ابن عبدود کا سر دور جا گرا۔ زخمی شیر نے نعرۂ بکیر بلند کیا اور لشکر اسلام کے خون زدہ سپاہی سمجھے کہ علی علیہ السلام نے فتح پائی۔

زخمی مجاہد ابھی زخم سر پر باندھنے بھی نہ پایا تھا کہ ضرار بن خطاب اور بصرہ ابن ابی دہب نے حملہ کر دیا۔ لیکن جس وقت ضرار کی نگاہ زخمی شیر سے چار ہوئی، خون سے بھاگ گیا۔ بصرہ بن ابی دہب کچھ دیر

علی پرکشی نے حملہ کیا

کھڑا رہا اور ذوالفقار سے زخمی ہوا۔ زخم کھا کر غالباً عاجزی سے اس نے زرہ پھینک دی اور یہ بھی پل نکلا۔ نوفل ابن عبد اللہ رہ گیا تھا۔ عمر ابن عبدود کو قتل اور اپنے رفقاء کو بھاگتا ہوا دیکھ کر یہ بھی نہ ٹھہر سکا اور جس طرح گھوڑا چھنڈا کر آیا تھا اسی طرح واپس جانا چاہا۔ لیکن خندق میں گر پڑا۔ اب مسلمانوں کو بھی جرات ہوئی اور اس پر لب خندق سے پتھر برسائے گئے۔ اس نے عاجز آ کر خندق میں سے شور کیا کہ ذلت سے پتھر نہ مارو بلکہ مجھ سے لڑو۔ علی علیہ السلام خندق میں اترے اور اسے قتل کر ڈالا۔

بصرہ اور ضرار وغیرہ نے لشکر میں آ کر عمر کے قتل کی خبر دی۔ پرانے دشمن ابوسفیان

عمر ابن عبدود کے قتل کا دشمن پر اثر

پر ایسا خوف طاری ہوا کہ وہ مہر کے سے روگردان ہو گیا اور عیض میں جا کر دم لیا۔ عمر ابن عبدود کے مارے جانے سے جس کی وجہ سے دس ہزار کی پشت توڑی تھی۔ گویا اس نبیؐ کے دین اور مسلمانوں پر سے بلا ٹپلی۔ یہ سوچنا تکلیف دہ ہے کہ اگر وہ نہ ہوتا جو کچھ علی علیہ السلام کی ہمت سے ہوا، تو نہیں معلوم کس مدت کے لئے رسولؐ کا امیر رہا ہوا دین دب جاتا اور یقیناً مکی جلاوطن نبیؐ کو مدینے میں بھی رہنے کی جگہ نہ ملتی۔ خندق کی شکست کے بعد اسلامی ترقی رخصت ہو جاتی اور بہت دنوں کی کوشش اصحاب کی تساہلی اور بددلی کی بدولت ضائع ہو جاتی۔ آج کا مخدوش دن بھی جس میں تمام شرک

تمام ایمان کے مقابل تھا۔ بدر اور احد کی طرح ہاشمیوں کے ہاتھ رہا۔ علیؑ علیہ السلام نے عمر ابن عبدود کا سراٹھایا۔ رسول اللہ کے پاس آئے اور قدموں پر ڈال کر یہ چند اشعار پڑھے۔

عبد الحجارۃ من سفاہۃ سرائلہ ۝
وعدت رب محمد بصواب ۝
لا تحب من اللہ حادۃ دینہ ۝
دینہ یا معشر الاحزاب ۝

رسول اللہ نوازش اور التفات کے بعد فرماتے ہیں: ۱۔

رسول کی پر معنی داد

لمبارزۃ علی یومہ الخندق افضل من اعمال امتی الی یومہ القیامہ (مترجمہ)

علیؑ علیہ السلام کی روز خندق کی لڑائی میری امت کے تاقیامت اعمال سے افضل ہے۔

روضۃ الصفا کے موافق حضرت عمر اور حضرت ابو بکر نے اس وقت علیؑ علیہ السلام کی پیشانی پر بوسہ دیا۔ ان روایات کے موافق جو یہ کہتے ہیں کہ محاصرہ ایک مدت تک جاری رہا۔ علیؑ کے متعلق یہ خبریں ہیں کہ آپ شب کو گردش گشت کرتے تھے اکثر خندق کے اس پار چلے جاتے تھے اور کبھی کبھی قریش کے کسی سپاہی سے جنگ بھی ہو جاتی تھی۔

جب میدان خالی ہو گیا تو عمر ابن عبدود کے مارے جانے کی خبر سن کر اس کی بہن لاش پر آئی۔ لیکن قریب پہنچ کر جب اس نے دیکھا کہ دستور عرب کے موافق قاتل مقتول کا اسلحہ نہیں لے گیا ہے اور عمر کی زہ اس کے بچھ پر ہے تو اس کے منہ سے بے ساختہ نکل گیا۔ ”ماقتلہ الاکفو کریم“ دا سے اس شخص نے قتل کیا جو معزز ہمسرہ تھا، اور جب اسے معلوم ہوا کہ وہ علیؑ علیہ السلام کی تلوار سے مارا گیا ہے تو اس نے یہ دو شعر کہے۔

۱۔ لو کان قاتل عثمیر قاتلہ ۝ ۲۔ لا کن قاتلہ من لایعاب بہ ۝

۲۔ لکن سے ابکی علیہ و آخر الامر ۝ ۳۔ من کان یدعی قدیمہا بضیۃ البلد ۝

اگر عمر کا قاتل سوا اس قاتل کے ہوتا تو میں ہمیشہ اس پر رو بیا کرتی لیکن اس کا قاتل وہ ہے جن کے نسب میں کوئی عیب نہیں ہے اور وہ ہمیشہ شہر کا سردار پکارا گیا ہے۔

اس فتح کے بعد رسول اللہؐ مدینہ واپس تشریف لائے۔ نماز ظہر کی تیاری کر رہے تھے کہ بنی قریظہ کی آمادگی کی خبر ملی۔ ہادی عالم نے فوراً مدینہ میں منادی کرادی کہ لوگ قلعہ بنی قریظہ کے سامنے نماز عصر پڑھیں

علیؑ علیہ السلام علمدار لشکر ہوئے اور اصحاب پیچھے پیچھے چلے۔ جس وقت یہ علمدار لشکر قلعہ کے سامنے پہنچا۔ لوگوں نے تفصیل سے آواز دی ”دیکھو قاتل عمر آ رہا ہے“ اس آواز کو سن کر علیؑ علیہ السلام نے غیر مفتخرانہ بلکہ مشکرانہ جملہ ادا کیا کہ ۱۔

الحمد لله الذی اظہر الاسلام وقمع الشر لئلا والظلام (خدا کا شکر ہے کہ اسلام ظاہر ہوا اگر اسی اور شرک کا استیصال ہو گیا)

لطف لحاظ کفار نے فیصلوں سے رسول اللہ کی شان میں سوئے ادب کے الفاظ استعمال کئے۔ جاننا زول کو ان کی زبان بند کرنے کا اختیار نہ تھا کیونکہ وہ قلعہ بند تھے لیکن تامل عمر معلوم کو ابوتنا وہ انصاری کے حوالے کے رسول اللہ کی خدمت میں جاتا ہے اور عرض کرتا ہے :-

”یا رسول اللہ آپ یہودیوں کے قلعہ کے پاس نہ جائیں وہ بہت جلد ذلیل ہوں گے۔“

”کیا تم نے ان سے ایسے الفاظ سنے ہیں جو میری ایذا کے باعث ہوں گے؟“

”ہاں اے نبی خدا“

پچیس روز تک محاصرہ رہا۔ اس درمیان میں علی علیہ السلام اکثر قلعہ کے گرد گشت کرتے رہے۔ کبھی کبھی تیر اور پتھروں سے لڑائی ہو جاتی تھی مگر قلعہ میں داخل ہونے کی کوئی راہ نہ نکلتی تھی کہ یہود پر خوف طاری ہوا اور قلعہ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

بنی سعد ہم علی کے سپرد فک پر پہلی نظر معلوم ہوا کہ قبیلہ بنی سعد یہودان خیبر کی مدد سے جنگ کی تیاریاں کر رہا ہے۔ رسول اللہ نے علی کی ماتحتی میں اس مہم کے سر کرنے کے لئے

سوا دیوں کی جماعت فک بھیجی۔ اس خیال سے کہ مبادا دشمن ان کی فوجی نقل و حرکت سے واپس ہوجائے۔ علی ۲ دن کو قیام اور رات کو کوچ کرتے تھے۔ راستہ میں ایک آدمی گرفتار کیا گیا اور اس سے بنو سعد کا حال پوچھا۔ اس نے اس شرط پر حال بتانا منظور کیا کہ اس کی ذات محفوظ رہے۔ سردار لشکر نے اسے منظور کیا اور اپنے ساتھ لے کر دفعتاً دشمن پر جا پڑے۔ بنو سعد نے لڑنے کی جرات نہ کی اور بھاگ گئے۔ اس لڑائی میں پانچ سوا دیٹ اور دو ہزار بکریاں قبضہ میں آئیں علی علیہ السلام مالی غنیمت لے کر واپس ہوئے۔ اس سال ضرورت پوری ہوئی کہ خیبر کے یہود کو جو ہمیشہ قبائل کو جنگ کے لئے ابھارتے تھے

صفر ۱۱ خیبر تھے، سزا دی جائے۔ ان کی وجہ سے ہر خدشہ تھا۔ چنانچہ ایک ہزار چار سو کی جماعت سے رسول نے کوچ کیا اور قلعہ گھیر لیا۔ یہود پیشتر سے آمادہ تھے۔ مسلمانوں کے قلعہ گیری کی کوششوں کو انہوں نے حتی الوسع دفع کرنا چاہا لیکن مسلمان کئی قلعوں پر قابض ہو گئے۔ یہودیوں کے پاس صرف قلعہ تموص رہ گیا لیکن یہ بہت مضبوط تھا۔ مسلمانوں کی کئی روز کی کوششیں بیکار ہوئیں۔ مولوی شبلی صاحب الفاروق میں تحریر فرماتے ہیں کہ شاہ ولی اللہ صاحب ازالہ الحنفیہ میں خیبر کا ایک مورچہ حضرت عمر کے متعلق لکھتے ہیں۔ لیکن یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ میں نے کہیں سند نہیں پائی۔ ہم نہیں جانتے کہ کسی سند کا نہ پانا آیا اس وجہ سے ہے کہ خیبر کے متعلق حضرت عمر سے کوئی خدمت نہیں لی گئی یا ان کی ان ناکامیوں کے اخفا کی عرض ہے جو بعض تاریخوں میں پائی جاتی ہے۔

مشہور لوگوں کی ناکامی ابن جریر طبری حضرت ابو بکر اور عمر کے سپہا ہونے کا تذکرہ کرتا ہے۔ روضۃ الصفا کے موافق حضرت عمر

دوبارہ اور حضرت ابوبکر کا ایک بار جانا بیکار ہوا۔ ابراہم الفداء لچپ توت سے کہتا ہے کہ ابوبکر خوب لڑے۔ پھر اسی سے زیادہ لڑے۔ لیکن جب رسول کو خبر ہوئی کہ قلعہ فتح نہیں ہوا تو کہا کہ ”کل برقت صبح اس شخص کو علم دول گا جو خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہے اور خدا اور رسول اس کو دوست رکھتے ہیں کیونکہ وہ بڑا شخص بڑا حملہ آور بہادر ہے“ مولوی شبلی صاحب یہ لکھتے ہوئے کہ ”کل اس کو علم دول گا جو حملہ آور ہوگا“ تحریر فرماتے ہیں:-

قضاء و قدر نے یہ فخر علی علیہ السلام کے لئے اٹھا رکھا تھا۔ مجھے اس جملے سے یہ سوچ کر کم خوشی نہیں ہوئی کہ مسلمانوں کا وہ مسئلہ قضاء و قدر جس سے بڑے بڑے پولیٹیکل کام نکالے گئے تھے۔ اس صدی میں اچھے موقع پر کام آگیا کونسی صورت تھی؟ علیؑ کے افتخار کے تحریف کی جب کہ وہ الفاروق بن ایسے موقع پر پہنچ گئے۔ جہاں وہ بجا۔ نے اپنے ہیرو کے دوسرے کی تعریف پر مجبور تھے۔ بجز اس کے کہ بے بسی سے قضاء و قدر کے مخفی ہاتھوں پر اقرار کرتے۔ میں اسے ان کی توجہ کی فرو گذاشت نہیں کہہ سکتا کہ کسی کی کوئی مخصوص تعریف اتفاقاً یا خود بخود نہیں ہوا کرتی بلکہ حسن عمل ہوتا ہے جو تعریف کراتا ہے۔ قضاء و قدر کو اس سے کوئی ربط نہیں ہے۔ قضاء و قدر کا مصرف اگر ایسا ہی آسان ہے تو یہ ایسے مواقع پر بھی نہایت آسانی سے استعمال ہو سکتا ہے جو قضاء و قدر کے ایسے مصرفین کے لئے دلپسند نہ ہو

”جسے رسولؐ علم دیں گے وہ خدا اور رسولؐ کا دو اور خدا اور رسولؐ اس کے دوست ہوں گے“

حضرت رسولؐ مقبول کچھ علیؑ تھے۔ مسلمانوں کا مقصود سے پسا ہونا ایسے موقع پر دلپسند نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرتؐ نے مجاہدین کو مخاطب کر کے فرمایا:-

”لا عین السرایۃ عن الرجل یرا غیوفا یرعیب اللہ ورسولہ“ (اے علم دول گا جو بڑا لڑنے والا ہے اور

بھاگتا نہیں۔ وہ خدا اور رسولؐ کو دوست رکھتا ہے۔ اور خدا اور رسولؐ اسے دوست رکھتے ہیں۔)

رسولؐ نے کسی کا نام نہیں لیا تھا بلکہ اس شخص کی صفات بیان کی تھیں جسے دوسرے روز لشکر اسلام کا علم دیا جائے والا

ہے جسے علم دیا جائے گا۔ وہ رسولؐ کی زبانی پہنچا دیا گیا ہے کہ دیکھو یہ بہادر دوست خدا ہے۔ یہ ایسا خطاب تھا کہ مسلمان اپنی تمام دولت اور کیا عجیب ہے کہ جان بیچ کر حاصل کرتے۔ اصحاب کی بے چینی ابن الخطاب کے اس جملہ سے ظاہر ہوتی ہے کہ ”امارت کی ہوس مجھے کبھی ویسی نہیں ہوئی، جیسی اس روز ہوئی۔“

سعد ابن وقاص کی یہ روایت نہایت مفرح ہے کہ رسول اللہؐ کی خدمت میں پہنچ کر دونوں زانوں کے بل دھم سے گر پڑے اور پھر کھڑے ہو گئے کہ رسول اللہؐ متوجہ ہوں اور اپنا بڑا وعدہ شاید

سعد ابن وقاص کی جد

ہمارے ساتھ پورا کریں۔ ابن وقاصؓ کی بے چینی اگرچہ قابل رحم ہے مگر یہ خیال نامناسب تھا کہ رسول اللہؐ کو بھول جاویں گے اور کسی کی قابلیتوں سے درگزر کر کے اپنے انتخاب کو قضا و قدر کے متعلق کر دیں گے۔ وہ رسولؐ جو انسانی جزو و مدنیات کے مطالعہ میں عمر صرف کر چکا تھا۔ محرکات نفس سے واقف تھا۔ وہ ان اشخاص کی طبیعت اور قابلیتوں کو خوب جانتا تھا جو اس کے خیمہ کے سامنے کرار اور دوست خدا بننے کے شوق میں سینہ تانے کھڑے تھے۔

آشوب چشم سے علیؑ کا موقع | وقت حوصلہ کرنے اور نہ کرنے والے دونوں کے لئے دلچسپ تھا حوصلہ کرنے والا امید میں تھا اور نہ کرنے والا انتظار میں کہ دکھیں کون کرار اور دوست خدا ہے۔ لوگوں کو پورا یقین تھا کہ رسول اللہؐ کا مطلب علیؑ علیہ السلام سے نہیں ہے کیونکہ کئی روز سے وہ سخت آشوب چشم اور درویش مبتلا تھے۔ علیؑ علیہ السلام کو جب رسول اللہؐ کی اس مشہور حدیث کی خبر ملی تو ان کی زبان پر یہ صابرانہ اور مظہر تناعت درضا جملہ جاری ہوا:۔
 ”اللهم لا محطی لما صنعت ولا مانع لما اعطیت“ خداوند کسی کو کوئی چیز نہیں مل سکتی جسے تو نہ دے اور کوئی منع نہیں کر سکتا اس چیز کو جسے تو عطا کرے۔“

قیامت کا وقت ہو گا جب رسولؐ وعدہ پورا کرنے اپنا سفید علم لے ہوئے خیمہ سے برآمد ہوئے ہوں گے۔ ہر شخص کو تجویز سننے کا اشتیاق ہو گا۔ پلک نہ جھپکتی ہوگی۔ سانس روکے ہوئے، آنکھ اور کان کو رسولؐ کی طرف مخاطب کئے ہوں گے۔ رسول اللہؐ ان کی طرف مخاطب نہیں ہوئے اور پرچھتے ہوں گے۔

”علیؑ کہاں ہیں؟“
رسولؐ علیؑ کو پوچھتے ہیں | دفعۃً اس سوال پر ہر طرف سے شور ہوتا ہے۔

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ علیؑ آشوب چشم میں مبتلا ہیں انہیں کچھ دکھائی نہیں دیتا۔“
 مگر رسولؐ اپنے حکم پر بلا ان آوازوں کی طرف توجہ کئے ہوئے اصرار کرتے ہیں۔ علیؑ علیہ السلام اسی حالت میں حاضر ہوتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ رسول اللہؐ کے لعاب دہن کی برکت سے علیؑ کی آنکھیں اچھی ہو گئیں۔ علیؑ اس روز سرخ جبہ پہنے تھے اسلام کا مرکز نگاہ علم رسول اللہؐ نے ان کے حوالے کر دیا۔

علیؑ علیہ السلام کسی طرح کیوں نہ اچھے ہوئے ہوں ہم کو اس سے سبٹ نہیں کونسا معجزہ نما واقعہ ہوا۔ ہم اس کی ماہیت اور حقیقت نہیں جانتے۔ تاریخیں علیؑ کی اس حالت اور اس طرح صحت یابی کا تذکرہ کرتی ہیں۔ اب علیؑ آشوب چشم لے کر گئے یا جوش ایمان یا رسول اللہؐ کے ایسے شخص کی زبانی دوست خدا اور کرار سننے کا اطمینان اور خوشی۔ دعا کی برکت یا کس طرح اچھے ہو گئے۔ ہماری سمجھ سے بالاتر ہے نہ اسے ہمارے مضمون سے زیادہ تعلق ہے جو کچھ ہمارے لئے ضروری ہے وہ یہ کہ علیؑ گئے۔ کرار یہ علم رسول اللہؐ سے لے

کر پوچھتا ہے۔ کب تک لڑوں؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:-

”جب تک وہ وحدانیت خدا کا اقرار نہ کریں۔“ پھر فرماتے ہیں ”اگر تیری بددلت ایک شخص کی ہدایت ہو تو تیرے

ہزار اونٹوں کی خیرات سے بہتر ہے۔“

نیا خطاب پانے والا مجاہد روانہ ہوا اور اس نے نشان فوج قلعہ قموں کے سامنے گاڑ دیا۔ قلعہ کے
علی قلعہ کے سامنے ایک دیدبان نے اس سرخ جبہ والے علمدار کو دیکھ کر پوچھا:-

”اے علمدار تیرا نام کیا ہے“

”میں علی بن ابیطالب ہوں“

دیدبان پر علیؑ کی بے انتخار ممانت، نگاہ، شہرت اور شان کا ایسا اثر پڑا کہ اس نے قبل ابتدائے جگ بڑے زور سے
 چلا کر کہا ”اے اہل قلعہ اب تم مغلوب ہو گے“

حارث قلعہ سے ایک نامی پہلوان جس کا نام حارث تھا، مقابلے کے لئے باہر آیا اور تھوڑی دیر میں اس نے دو مجاہدوں کو
 قتل کر ڈالا۔ علمدار شکر اسلام کو خاموشی کی تاب نہ رہی اور اس کے شیر سے حملہ کے بعد سب نے حارث کو
 اپنے خون میں لوثا ہوا دیکھا۔ قلعہ میں حارث کا بھائی مرحب بھی تھا۔ جس کی شجاعت کا شہرہ دور دور تک پہنچ گیا تھا۔ یہ
 اپنے بھائی کے قتل ہونے کی خبر سن کر غصہ میں باہر آیا اور جوش شجاعت میں رجز پڑھنے لگا:-

”قد علمت خبیثانی مرحبہ شا کے اسلحہ بطل مجرب :- تمام خیر جانتا ہے کہ میں مرحب ہوں۔ آلات حرب
 میں صاحب شوکت تجسہ بہ کار اور دلیر ہوں۔“

اس کی رجز خوانی سن کر علی علیہ السلام نے جواب دیا:-

✓ انا الذی ستمتینی امی حیدرہ - من غامر آجامہ ولیث قسورہ “ دین وہ ہوں کہ میری ماں نے میرا نام حیدر رکھا ہے
 میں بہادری کے جنگل کا شیر زندہ ہوں۔

میدان میں مرحب کی قسمت اپنے بھائی حارث سے اچھی نہ تھی۔ حارث کو قتل کرنے والی تلوار مرحب کے خود پر پڑی اور
 قریب بزمین پر چلنے لگی۔ اس کے قتل کرنے کے بعد شیراب دوسرے شکاروں کی طرف متوجہ ہوا اور سات افسروں کو قتل کیا اٹھائے
 جنگ میں نصیل قلعہ سے کچھ نہ بھاری پتھر پھینکا۔ جس کی وجہ سے علی علیہ السلام کی پسگردگی اور ایک دوسرا دشمن اٹھا کر بھاگا۔ اب اس
 سرفروش راہ خدا کے غصہ کی انتمائے مٹھی :- کے خندق کے اس پار گئے اور قلعہ قموں کے دروازے پر پہنچ گئے جوش

کے عالم میں دروازہ پر ہاتھ ڈال دیا اور خیر کا مشہور دروازہ جسے آٹھ آدمی کی متفقہ کوشش درکار ہوتی تھی، اکھڑ کر علی علیہ السلام کے ہاتھ میں آ گیا اس موقع کو خدائے سخن فردوسی اپنے مشہور قصیدہ میں لکھتا ہے :-

شہے کہ تازدوانگشت در زخیر کند برآمد از پئے اسلام صد ہزار انگشت

ابن عساکر اور جابر بن عبد اللہ سے ابن اسحاق نے مغازی میں علیؑ کے درخبر کو ہاتھ میں لینے کا تذکرہ کیا ہے، ”ہذا تاریخ الخلفاء“

وہ لوگ جو اس کے ٹائل میں کہ رسول اللہ کے ساتھ خدا کی مدد تھی اور درخبر کے اکھڑ لینے میں قوت ایزدی کا علی علیہ السلام کے ہاتھ سے ظہور ہوا۔ انہیں اس واقعہ سے تردد نہ ہوگا۔ لیکن جو لوگ اس کے ٹائل

جذبہ کی قوت

نہیں ہیں۔ ان کے ذاتی یا سمعی تجربے میں ہوگا کہ انسان بعض اوقات جوش میں ایسے کام کر گزرتا ہے۔ جسے وہ خود اپنی معمولی حالتوں میں نہیں کر سکتا۔ جذبہ، جوش اور غصہ میں اکثر ایسی قوت آجاتی ہے کہ چار آدمیوں سے تنہا کا سنبھلنا مشکل ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر ان اسباب پر غور کیا جائے جن حالتوں میں علیؑ نے درخبر کو اکھڑ لیا۔ جو مسلسل جوش ایمانی کو بڑھانے والے تھے تو ایک ایسے فعل کا ظہور جسے معمولی دقتوں میں نہیں کر سکتے تھے ایسا نہیں ہے کہ قرین قیاس نہ ہو علیؑ کا یہ جملہ جو خیر کشائی کے متعلق ہیں مولوی عبید اللہ ام تسری کی ”سوانح عمری“ سے ملے کہ ”ما تلت باب خیبر بقوة جسمانیہ لکن بقوة روحانیہ“ دین نے درخبر کو قوت جسمانی سے نہیں اکھڑا بلکہ قوت روحانی سے، ظاہر کرتا ہے کہ علی علیہ السلام نے اپنی اس وجدانی حالت، جوش ایمان اور قوت روحانی کا تذکرہ صاف لفظوں میں کیا ہے۔ جو قوت اور تائید روحانی سے الگ نہیں ہے۔ ان قوتوں کا ایک قوی جسم کو ایسی مدد دینا جو معمول سے بادی النظر میں زیادہ ہو، محال کے الزام کے قابل نہیں ہے۔

اس کے علاوہ خود ہمارے زمانے میں ایک سے زیادہ ایسے آدمی ہیں۔ جو تعجب خیز وزن اٹھاتے ہیں جو بہت سے آدمیوں کی مشترکہ قوت سے بھی ممکن نظر نہیں آتا یا مشکل معلوم ہوتا ہے۔ دراصل ایک دہ کسی جوش سے ایسا نہیں کرتے بلکہ صحت مشق بہم پہنچاتے ہیں اور تربیت جسمانی کے علاوہ کوئی اور تحریک ان میں موجود نہیں ہوتی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ قوت کے وہ افعال جو آج ظاہر ہوئے ہیں۔ تیرہ سو برس پیشتر پر جوش اسباب میں کوئی ان سے زیادہ تعجب خیز کام کر جائے۔

الامان کی آواز نے علیؑ کا ہاتھ روک دیا | اپنے مشہور بہادر دل کے قتل اور اس حیرت انگیز قوت کے مشاہدے سے اہل قلعہ حواس باختہ ہو گئے اور الامان کا شور بلند

کیا۔ وہ بے پناہ ہاتھ جس کے روکنے کی کسی بہادر کو تاب نہ تھی۔ الامان کی آواز کے ساتھ ہی رک گیا۔ رسول اللہ کی اجازت سے انہیں اس شرط پر امان دی گئی کہ ہر شخص ایک اونٹ غلا اپنے ساتھ لے کر قلعہ سے چلا جائے اور کل اسباب مسلمانوں کے لئے چھوڑ دے۔ دشمن نے اس شرط کو غنیمت سمجھ کر قبول کر لیا اور خیر مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

گریہ شادی | خیر کی فتح کے بعد جب علیؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس واپس گئے تو ہادیؑ اسلام نے علیؑ کی آنکھوں اور پیشانی پر بوسہ دے کر فرمایا: ”تمہاری سعی مشکور اور مشہور بہادری کی مجھے اطلاع ہے۔ اور میں راضی ہوں“ یہ سن کر شکر گزار دل بھرا یا اور کہنے والے کہتے ہیں کہ فاتح خیر کے رخسار پر اشک کے قطرے ڈھلکائے آنکھوں میں آنسو دیکھ کر رسولؐ نے پوچھا :-

”یا اخی یہ گریہ شادی ہے یا گریہ غم؟“

”یا رسول اللہ کیوں کر خوشی سے آنکھوں میں آنسو آجائے کہ آپ اور خدا دونوں خوش ہیں“

گفتے ہیں: ”رسول اللہ نے علیؑ کی مثال سے اپنے رفقاء کے اعتقاد اور جرات میں ہمت دلائی اور اسے شیر خدا“

کا خطاب دیا۔

علیؑ علیہ السلام کی مختلف حرکات نفس کے سمجھنے کے لئے ایک خیر کی جنگ کافی ہے۔ فرض ادا کرنے کے لئے علالت سے لاپرواہی تسلیم و رضا، فرمانبرداری، جوش ایمان، امان طلبی پر رحم، خوشنودی خدا کا تذکرہ سن کر آنکھوں سے آنسو جاری ہو جانا۔ یہ کل حالتیں بتاتی ہیں کہ یہ تعجب خیز آدمی کن متضاد قوتوں کا نمونہ اور مظہر تھا۔ قائل سپاہی کو رحم سے کیا بحث؟ سپہ سالار کو خطاب اور انعام سے بحث ہے نہ کہ رضائے خدا کے خالی غولی جملہ سے علیؑ کے دل میں خدا کی محبت اس طرح سرایت کر گئی تھی کہ صرف اس کی رضا رُلا دینے کے لئے کافی تھی۔ خوشنودی خدا ہی ایک وہ چیز تھی جس کے لئے یہ اپنے ہر جسمانی اور روحانی آرام کو صدقہ کر سکتے تھے اور ہر ایسے موقع پر لاپرواہی سے جان دینے کے لئے مستعد ہو جانا کوئی بڑی بات نہ تھی۔ زخم کھانے اور اسلام کی پشت پناہی سے ان کے لئے صرف ایک حوصلہ رہ گیا تھا جو ”خوشنودی خدا“ پر تمام ہو جاتا تھا۔

فتح خیر کا ایک دوسرا نتیجہ | فتح خیر سے ایک دوسرا فائدہ مرتب ہوا کہ وہ قویں جن کے سر میں جنگ آزمائی کے سودے تھے اور یہود ان خیر سے مدد کی امید دار رہا کرتی تھیں۔ ٹھنڈی ہو گئیں۔ چنانچہ جب رسول اللہؐ نے فک میں رہنے والی قوموں کے پاس بقول علیؑ ”اور بقول محمدؐ ابن مسعودؓ کو بھیجا۔ جن سے اب تک کوئی خاص گفتگوئے مصالحت نہ ہوئی تھی تو پہلے ان لوگوں نے قاصد کو سخت جواب دیے لیکن جب فتح خیر کی خبر سنی تو اپنے ایک رئیس کو بھیج کر نصف پیداوار پر صلہ کر لی۔

فک خالصتہ رسول اللہ کی ملک تھا | فک کے نسبت ابوالفدا کہتا ہے۔ ”ایسا ہی اہل فک سے معاملہ ہوا تھا۔ مگر اتنا فرق ہے کہ فک خالصتہ رسول اللہ کی ملک میں تھا اور خیر تمام مسلمانوں کا تھا۔ کیونکہ بدول حاجت سواروں اور فوج کشی کے پیادہ یا مسلمانوں نے فتح کیا تھا۔“ پھر زمانہ عثمان میں

کتا ہے۔ ” ایک سبب یہ بھی تھا کہ باغ فدک جو میراث بی بی فاطمہؑ کا تھا وہ مروان نے چھین لیا تھا یہ ایک باغ رسول اللہ کا تھا اس کو جناب فاطمہؑ نے رسول اللہ سے میراث میں پایا تھا۔ ” معاملہ فدک کے متعلق روضۃ الصفا کی یہ عبارت ہے اور معارج النبوة کا مضمون بھی بالکل وہی ہے۔

” جبریل نازل شد کہ خدای منبراید کہ حق خوشحال بدہ۔
 رسول من مود خوشحال کی مانند گفت فاطمہؑ یہ پیغمبر
 فاطمہؑ را خواند و حجتی نوشت و آن وثیقہ بود کہ بعد از وفات رسول اللہ پیش ابوبکر آورد و گفت این کتاب رسول خداست کہ برائے من
 حسن و حسین نوشتہ است۔“

سید امیر علی صاحب اپنی تاریخ الاسلام میں ایک جگہ فرماتے ہیں۔ ” فدک کا باغ جو پیغمبر صلعم کی ملکیت تھا اور مروان نے
 غصب کر لیا تھا آنجناب کی اولاد کو واپس کر دیا۔“

منقول مس جریج ابن متی بادشاہ مصر نے رسول اللہ کے پاس تحفہ اکثر چیزیں بھیجیں محمد اس کے ایک خچر بھی
 تھا۔ جس کا ہم دلدل تھا اسے رسول اللہ نے علیؑ کو بخش دیا۔ (ابوالفدا)

وَلَدُلْ عَلٰی كُوْدِيَا كِيَا

فتح مکہ احادیث کی صلح میں شرط تھی کہ دس برس تک آپس میں جنگ نہ ہو لیکن ابھی زمانہ صلح گزرا بھی نہ تھا کہ قبیلہ بنی خزاعہ پر جو رسول اللہ
 کے زیر حفاظت تھا۔ قریش کے بنی بکر قبیلہ نے حملہ کیا۔ اس سے رسول اللہ کو مداخلت کی ضرورت ہوئی۔ اب رسول اللہ کے پاس
 کافی سامان اور قوت تھی کہ وہ مرکز بت پرستی کو شرک سے پاک کرتے۔ یقیناً وہ قوت جو اسلام کو اس کے قبضہ سے حاصل ہوتی وہ
 اور کسی صورت سے حاصل نہ ہو سکتی تھی۔ کیونکہ یہ عبارت گاہ جسے مشرکین نے مورتوں کے لئے غضب کر لیا تھا اگر اسی طرح چھوڑ
 دی جاتی تو قبائل عرب کے ان اعتقادات میں جو یہاں کے خداؤں کے متعلق تھے کوئی کمی نہ ہوتی اور مرکز قائم رہتا جس سے خدا کی کبتائی
 کو ہمیشہ بتوں کے دھادے کا خوف رہتا۔ رسول اللہ پوری شان سے مکے میں داخل ہوئے۔ جس حالت میں کہ ابوطالب کا راحت
 جال اپنے پر قوت ہاتھ میں اسلام کا جلال نشان علم لئے تھا۔ اس وقت کی علمداری کے متعلق مجھے صاحب حیات القلوب کی یہ

روایت زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتی ہے کہ سعد بن عبادہ مہاجرین کا علم لئے ہونے اس مقام پر پہنچے جہاں سے حضرت
 عباسؑ ابوسفیان کو مسلمانوں کی فوج کا گزرنا دکھا رہے تھے، جب سعد قریب پہنچے تو ابوسفیان نے مخاطب ہو کر کہا کہ اے ابو ظلفہ
 آج لڑائی کا دن ہے، اور اپنی قوم کو آواز دی کہ اے اوس اور خزرج آج تم اپنے خون طلب کرو گے، ابوسفیان یہ سن کر صفیں
 پھیرتا ہوا رسول کے پاس پہنچا اور رکاب کو بوسہ دے کر سعد کا قتل نقل کیا۔ ابوسفیان دُور گیا تھا اور رسول اللہ نے اس خون سے کہ
 مسلمان اپنے داخلے کو قتل و غارت سے نہ بدل دیں۔ علی علیہ السلام کو حکم دیا کہ تم علم لے لو اور نہایت نرمی سے مکے میں داخل ہو۔ دنیا

کے تمام فاتحانہ داخلہ نوں میں یہ داخلہ اپنی نظیر نہیں رکھتا۔ جس میں بجز خاص محدث دشمنوں کے جن کی تعداد چار یا پانچ تھی، کسی سے تعرض نہ کیا گیا۔

بہن اور بھائی علامہ مجلسی نے اس ضمن میں ایک نہایت مؤثر قصہ نقل کیا ہے کہ حضرت ام ہانی خواہر جناب امیرؓ نے کچھ افراد بنی مخزوم کو امان دی۔ علیؓ کو معلوم ہوا اور وہ فولاد میں ڈوبے ہوئے ان کے گھر گئے اور آواز دی کہ جسے پناہ دی ہو باہر نکال دو۔ لوگ کانپ گئے۔ حضرت ام ہانی باہر نکل آئیں اور کہا کہ اے بندہ خدا میں ام ہانی رسول اللہؐ کے چچا کی لڑکی اور علیؓ کی بہن ہوں۔ میرے گھر سے چلا جا۔ پھر علیؓ نے اصرار کیا اور حضرت ام ہانی نے کہا کہ اے شخص میں رسول اللہؐ سے تیری شکایت کروں گی۔ علیؓ نے چہرہ سے خود ہٹا دیا اور اب بہن پہچان کر لپٹ گئی۔ اور کہا خدا ہوں۔ میں نے رسول اللہؐ سے شکایت کرنے کی قسم کھائی ہے۔ علیؓ نے کہا جاؤ اور اپنی قسم پوری کر لو۔ رسول اللہؐ دادی میں کھڑے ہیں۔ ام ہانی تشریف لے گئیں اور کہا یا رسول اللہؐ آج علیؓ سے کیا کچھ نہیں دیکھا۔ رسول اللہؐ نے سن کر فرمایا۔ میں نے امان دی جسے تم نے امان دی۔ حضرت فاطمہؓ نے فرمایا اے ام ہانی علیؓ کی شکایت کرنے آئی ہو۔ درآنحالیکہ انہوں نے خدا و رسول اللہؐ کے دشمنوں کو دھمکا دیا ہے۔ حضرت ام ہانی نے معذرت کی اور رسول اللہؐ نے فرمایا۔

”خدا علی علیہ السلام کی کوششوں کی جزائے نیک دے کہ وہ راہ خدا میں کسی کی رعایت نہیں کرتا۔“

کعبہ سے بتوں کا تخلیہ چھوٹے چھوٹے بتوں کے تخلیہ کے بعد بڑے بتوں کے ہٹا دینے کی ضرورت ہونی جو کعبہ کی زیادہ زمین پر قابض تھے اور چھوٹے خداؤں سے زیادہ بلند جگہ پر بیٹھے تھے۔ جہاں ہاتھ پہنچنا مشکل تھا۔ رسول اللہؐ نے علیؓ کو حکم دیا کہ وہ کاندھ سے پر سوار ہو کر بت شکنی کریں۔ لیکن علیؓ پاس ادب سے بچکچاتے ہیں اور اس بات کی استدعا کرتے ہیں کہ رسول اللہؐ ان کے کاندھ سے پر پائے اقدس رکھیں۔ رسول اللہؐ کے لئے یہ کوئی افتخار کی بات نہ تھی کہ وہ علیؓ کے کاندھ سے پر سوار ہوں اور رسول اللہؐ کا یہ منش تھا ان کی غرض علیؓ کی سر بلندی تھی اور یہ دکھانا منظور تھا کہ یہ عزت اس شخص کو دی جا سکتی ہے۔ جس نے ان کے کام کو ایسے خلوص سے انجام دیا ہو اور اپنی خدمتوں میں ممتاز ہو۔ رسول اللہؐ کے لئے یہ حکم دے دینا آسان تھا کہ لوگ سیڑھیوں کے ذریعہ سے عتھر ٹری دیر میں اپنے سے اونچے بت کو زمین تک پہنچادیں اور متفقہ کوششیں خانہ کعبہ کو صاف کر دیں مگر رسول اللہؐ دکھانا چاہتے تھے کہ خدا کے اس خاص کام کو وہی انجام دے سکتا ہے جسے اس فعل میں زیادہ دلچسپی ہو اور جس نے اس کے لئے عزم و تقویٰ کر دی ہو۔ جس نے خدا کے دین کے جاری کرنے کا ابتداء میں وعدہ کیا ہو اور مدد کے لئے ہر وقت مستعد رہا ہو۔ چنانچہ وہ قدم جو دعوت ذوالعشرہ میں پہلے پہل مدد کے لئے کھڑے ہوئے تھے جس نے اہل ثبات دکھایا تھا جو خندق میں اس وقت بڑھا تھا جب کہ سب قدم گڑ گئے تھے وہ چھالے پڑے ہوئے پاؤں جو مکے سے

میینے کی ہجرت میں سوچ گئے تھے۔ وہ جو بروہانی کے اندر پھیلے تھے اور وہ قدم جو تلخ نموص کے سامنے اس وقت جمے تھے جس وقت بہار رول کے قدم اکھڑ گئے تھے۔ کشف مبارک پر جگہ پاتے ہیں اور شاعر کہتا ہے :-

زہے نقش پائے کہ بردوش احمدؑ زہر نبوت مقدم نشیند !

وہی بچہ جو ستہ عام الفضل میں پیدا ہوا تھا اب ستہ میں قریباً تیس برس کی عمر میں اپنے مولد کو ان چیزوں سے پاک کر رہا تھا جو عام ہادیان خلق اور خصوصاً اس کے استاد کے نزدیک باعث گمراہی معلوم ہوتی ہیں اور جن کا مسکن اب اس زمانہ کی عزت کئے ہوئے مکان میں ہونا قطعاً ناموزوں تھا وہی استاد اور شاگرد جن پر لوگ ہنستے تھے، آج دنیا کو دکھا رہے ہیں کہ دیکھو حکم خدا پورا ہوا اور جو کچھ ہم نے کہا تھا پورا کر دکھلایا۔ رسول اللہ اپنے کام کو انجام پاتا ہوا دیکھ کر اطمینان کے متمم سے علی علیہ السلام کو مخاطب کرتے ہیں :-

”یا علیؑ تم اپنے کو کس جگہ پاتے ہو؟“

”یا رسول اللہؐ اس وقت میرا داغ عرش پر ہے۔“

”جو کچھ تمہارا مطلب مقاصد حاصل ہو گیا“ علیؑ ہنستے ہوئے کود پڑے اور کہنے لگے :-

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ میں اتنی ادنیٰ جگہ سے کودا مگر مطلق چوٹ نہ آئی۔“

”کس طرح چوٹ آتی کہ نہیں نہ شتہ سنبھالے ہوئے تھے۔“

مولوی عبید اللہ امرتسری ”سوانح عمری“ میں تحریر فرماتے ہیں، ”اباب نزدل میں اس آئیکر میہ کے دے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست

تیار می کا فشا ئے لار

مت پکڑا اور دوستی سے ان سے مت ملو۔ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن صفی بن ہشام بن عبد مناف کی ایک لونڈی مکہ سے مدینہ میں آئی۔ ان دنوں رسول اللہ فتح مکہ کی تیاری کر رہے تھے۔ رسول اللہ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا مسلمان ہونے آئی ہے اس نے انکار کیا۔ پھر مسلمان ہوئی۔ بنی عبد مناف نے اسے روپیہ اور کپڑا دیا۔ حاطب بن ابی بلتعہ نے دیکھ کر اس طرف رسول اللہ کی تیاری دیکھ کر مکہ والوں کو اپنی حفاظت کرنے کے لئے ایک خط لکھا اور اس لونڈی کو دس دینار اجرت دی کہ یہ اس خط کو مکہ والوں کے پاس پہنچا دے۔

جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ کو خبر دی۔ رسول اللہ نے اس کی گرفتاری کے لئے علیؑ کو منتخب کیا اور زبیر و مقداد کو ساتھ کیا۔ لونڈی حلیفہ میں عطری اسے ان لوگوں نے گرفتار کیا اور

علیؑ گرفتاری کے لئے

تلاشی لی۔ جب خط نہیں ملا تو چھوڑ دینے کا قصد کیا مگر علیؑ نے کہا۔ رسول اللہ نے جھوٹ نہیں کہا ہے۔ بیشک اس کے

پاس خط ہے۔ یہ کہہ کر تلوار نکالی اور قتل کی دھمکی دی۔ لونڈی پر خوف طاری ہوا۔ اور اس نے موبات سے حاطب کا خط نکالا۔ محمد بن طلحہ شافعی کہتے ہیں کہ صرف علیؑ کے عزم سے یہ خط ملا، ابو العدا نے اس کینز کا نام سارہ بتایا ہے۔ جان ڈیون پورٹ کا بھی یہی مفہوم ہے۔ صرف بھیجنے والے کا نام حاطب ابن بطن کتاب ہے جو نام کی غلطی ہے۔ صاحب حیات القلوب نے بھی یہ قصہ نقل کیا ہے۔

ابن خلدون کے مطابق ابوسفیان حضرت عمرؓ کے پاس گیا کہ وہ حضرت عمرؓ کو رسولؐ کے ارادے سے ناواقفیت | رسول اللہؐ اس کی سفارش کر دیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ رسولؐ کا کیا ارادہ ہے تو میں ابھی نہٹ لیتا۔ ابوسفیان اب حضرت علیؑ کے پاس گیا اور حضرت علیؑ نے جواب دیا۔ ”اس بابت میں کچھ گفتگو نہیں کر سکتا جس میں رسول اللہؐ نے کچھ قصد کر لیا ہے،“ اسی مؤرخ نے ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کی تلوار بنام سے نکلی آنے اور دوسری مرتبہ صرف صورت دیکھ کر خوف سے ابوسفیان کے ایمان لانے کا دلچسپ تذکرہ کیا ہے۔

خالد ابن ولیدؓ میں اسلام قبول کر چکا تھا۔ اسے رسول اللہؐ نے ایک گشتی جماعت کا امیر مقرر کر کے بعض قبائل کی طرف بھیجا مگر جنگ کرنے سے قطعاً ممانعت کر دی۔ قیس بنی جندیمہ کے پاس پہنچ کر اس جنگجو عرب میں جاہلیت کا خون دوڑ گیا۔ اس کے چچا فاکہہ کو کسی وقت بنی جندیمہ نے قتل کر ڈالا تھا۔ خالد اس وقت اپنے میں انتقام لینے کی قوت پارہا تھا۔ اگرچہ بنی جندیمہ مسلمان ہو چکے تھے لیکن خالد نے بہانہ ڈھونڈ کر ان کے بہت سے آدمی قتل کر ڈالے۔ جب اس ظلم کی خبر رسول اللہؐ کو پہنچی تو ان پر ناقابل بیان تکلیف کا عالم طاری ہوا۔ نبی خدا نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھائے اور فرمایا:۔

بار الہا! تو خوب جانتا ہے کہ میں بری الذمہ ہوں۔ خالد نے تیرے رسولؐ کے حکم کی نافرمانی کی۔“

اس کے بعد رحیم اور رسولؐ نے بہت سارے پیغمبر علیؑ کے حوالے کیا کہ وہ بنی جندیمہ کو خون بہا دے کر راضی کریں۔ علیؑ اس حکم کے موافق گئے اور مقتولین کے درشاہ کو دیت ادا کی اور اسی تقسیم کے بعد جس قدر روپیہ بچ گیا۔ مزید تالیف کے لئے وہ بھی بانٹ دیا۔ بنی جندیمہ راضی ہو گئے اور جب علیؑ رسول اللہؐ کے پاس آئے تو نبیؐ نے اپنی خوشنودی ظاہر فرمائی (ابو العدا دروضۃ الصفا)

اسی مقام کو صاحب تنقید الکلام نے تاریخ ابن ہشام، ابن اثیر اور طبری جلد ۳ سے ان لفظوں میں نقل فرمایا ہے:۔

”راوی کتاب ہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے اخلاف وجود و سخا سے ہر شخص کا دل خوش ہوا اور سب نے ان کو دعائے خیر دی اور جب حضرت علیؑ وہاں سے پھر کر رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آنحضرتؐ نے بھی نہایت مدح و ثنا کی اور بہت شکر یہ ادا کیا۔“

جس کام کو علیؑ نے محسن و خوبی انجام دیا اس سے رسول اللہؐ کس قدر خوش ہوئے ہوں گے۔ وہ اس سے سمجھ میں آ سکتا ہے کہ ایسی حالت میں جب کہ قبائل عرب کی طرف سے رسولؐ کو اطمینان کئی حاصل نہ تھا اور برابر چھیڑ چھاڑ چلی جاتی تھی۔ ان قبائل سے جو زیر حفاظت تھے کسی قسم کا نا ملائم برتاؤ دوستوں کو بھی دشمن بنا دیتا۔ دراصل ایک رسول اللہؐ دشمنوں کو دوست بنا رہے تھے۔ دوسرے کہ کیا فائدہ ہے کسی کمزور قبیلہ کو کسی زبردست کے زیر حفاظت آنے کا اگر اس کی جان و مال محفوظ نہیں ہے۔ بنی جذیمہ کی یہ فریاد بغیر رنگ لائے نہیں رہ سکتی تھی۔ دشمنوں کو موقع ملتا کہ وہ مبالغے سے تشدد کی خبریں مشتہر کرتے اور رسولؐ کو مورد الزام قرار دیتے۔ نیز یہ کہ غریب بنی جذیمہ بے گناہ تھے۔ رسولؐ کو کس قدر صدمہ ہو گا کہ کسی بے گناہ پر ایک ایسے شخص کے ہاتھوں ظلم ہو جو ان کا آدمی مشہور ہے اور جس نے ان کی عطا کی ہوئی قوت کا برا مصروف کیا۔ اس لئے ضرورت تھی کہ علیؑ اور اخلاقی حیثیت سے بنی جذیمہ ایسے خوش کئے جاتے کہ وہ اس ناگوار ظلم کو بھول جاتے۔ کام مشکل تھا۔ علیؑ نے اسی طرح انجام دیا جیسی رسول اللہؐ کی خواہش تھی۔

جنگ حنین فتح مکہ کا یہ اثر ہوا کہ وہ قبائل جن سے اب تک کوئی مصالحت نہ ہوئی تھی، رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ لیکن ہوازن اور ثقیف یہ دو قبیلے اب تک علیحدہ رہے اور لڑنے کے لئے چار ہزار آدمی جمع کئے۔ ان کی تیاریوں کی خبر سن کر رسول اللہؐ بھی روانہ ہوئے۔ کہا گیا ہے کہ اس لڑائی میں ہر قبیلے کا جہاد علم تھا سعد بن وقاص، خالد بن ولید اور عمر ابن الخطاب حنین خیبر کے روز علم کا غیر معمولی اشتیاق تھا۔ آج ان کے ہاتھوں میں بھی جھنڈے لہرا رہے تھے۔

دشمن کی گھات دشمن کے سمجھدار سردار مالک بن نوفا نھرنے اپنی فوج کو پیشتر سے کین میں بٹھا دیا تھا اور جب مسلمان زد پراگئے تو یہ مخفی مقامات سے نکلے اور زوروں میں حملہ کر دیا۔ مسلمانوں میں گھبراہٹ پیدا ہو گئی۔ دشمن کے چھلے سے خوف زدہ ہو گئے۔ احد کے پرانے قدم یاد آ گئے۔ اور اس طرح بھل گئے کہ ایک دوسرے کی خبر نہ رہی۔ رسول اللہؐ پہاڑ کی طرح اپنی جگہ پر قائم تھے اور ان کا پرانا علمدار اپنے جتنی استقلال سے اسلام کے نشان کی عزت افزائی کرتا تھا۔ علیؑ کے علاوہ عباس ابوسفیان ابن حارث ابن عمر رسولؐ د ابوسفیان ابن حارث بن عباس اور عبداللہ ابن مسعود رہ گئے تھے۔ رسولؐ پکار کر کہہ رہے تھے ”انا البنی للکذب انا عبد المطلب“ یا اصحاب السمرہ جس درخت کے نیچے بیعت رضوان ہوئی تھی اس کا نام سمرہ تھا، مگر کوئی اس صدا کی طرف توجہ نہیں کر رہا تھا۔ مولف تاریخ الاسلام کے نزدیک متذکرہ صدر چار آدمی رہ گئے تھے۔ روضۃ الصفا کے مطابق ان چار آدمیوں کے علاوہ جعفر، ربیعہ، نفثم اور فضل بن عباس۔ اسامہ ابن زید ان کے بھائی اور ان کی ماں ام امین کے بھائی تھے۔ ابوالفدا کے مطابق مسلمان اس طرح متفرق ہوئے کہ ایک دوسرے سے غافل تھے

علیؑ نے ایک مشہور سپاہی کو قتل کیا

رسول اللہ کے حکم سے عباس نے اپنی بلند آواز سے پکارا۔ اور ان کی صدا سن کر سو کچھ قریب انصار جمع ہوئے اور لڑائی ہونے لگی۔ دشمن کا ایک سپاہی ابو جرد بن نہایت

ہی قوی الجثہ اور بہادر تھا۔ یہ اگرچہ نہایت ہی طویل القامت تھا۔ اس پر بھی ایک اونٹ پر بیٹھ کر میدان میں آیا اور مقابل چاہا اصحاب کو توقف ہوا حضرت علیؑ گئے اور اسے قتل کیا۔ نتیجہ جنگ مسلمانوں کے موافق ہوا۔

کفار کا ایک گروہ طائف کی طرف بھاگا۔ رسول اللہؐ نے بھی مع اپنے علمداروں کے ادھر ہی کا قصد کیا۔ ایام محاصرہ میں علیؑ گوشت کا حکم دیا گیا۔ یہ کچھ سپاہی لے کر گئے اور نواح طائف کو بتوں سے پاک کر دیا۔ اس کے علاوہ ایک آدھ تباہ سے برائے نام جنگ بھی ہوئی اور یہ کامیابی کے ساتھ واپس آئے۔ بقول صاحب قرۃ العیون ”جب آپ کی نظر برکت اثر حضرت علیؑ علیہ السلام کے چہرہ سعادت بہرہ پر پڑی تو آپ نے تبکیر کہی اور ان سے خلوت کی اور خیر راز کی باتیں کیں۔ جب بہت دیر ہوئی۔ تب صحابہ رضوان اللہ علیہم نے کہا کہ آج عجیب راز دراز آپ نے اپنے چچا کے بیٹے سے کہے کہ اس طرح آپ اور دل سے نہیں کہتے ہیں۔ فرمایا۔ ”میں خود اپنی طرف سے اس سے راز نہیں کہتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھ کو امر کیا تو میں اس سے راز کہتا ہوں۔“

انشائے محاصرہ میں ایک مرتبہ حضرت رسول اللہؐ نے علیؑ کو بلا کر دیر تک بصیغہ راز باتیں کیں۔ اس پر ابن الخطاب نے عرض کیا۔

رسول اللہ علیؑ سے سرگوشی کرتے ہیں

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“ علیؑ سے راز کی کیا باتیں ہو رہی ہیں؟ ”آپؐ نے فرمایا:۔“

”یا عمر میں نے نہیں کہا بلکہ مجھے حکم خدا یہی تھا۔“

”مجھے خوف ہے کہ یہ اعتراض مثل حدیبیہ نہ ہو!“ دروضۃ الشہداء نے بھی قریب قریب یہی مضمون لکھا ہے۔ جس کی سند ترمذی سے دی ہے۔ ”روایت ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ بلایا آنحضرتؐ نے علیؑ کو دن غزوہ طائف کے پس سرگوشی کی ان سے پس کہا لوگوں نے یعنی منافقوں نے باعوام صحابہ نے۔ البتہ تحقیق دراز ہوئی۔ سرگوشی آنحضرتؐ کی ساتھ چچا کے بیٹے اپنے کے پس فرمایا۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں خاص کیا ہے ان کو ساتھ سرگوشی کے لیکن اللہ تعالیٰ نے سرگوشی کی ان سے مظاہر حق

قہر حاتم طائی کی دختر کے ساتھ علیؑ کا برتاؤ اور اس کا اثر

قبیلہ طے میں فلس کا ایک مشہور بت خانہ تھا۔ رسول اللہؐ نے علیؑ کی ماتحتی میں ڈیڑھ سو سوار دے کر اس کی دیرانی کا حکم دیا۔ علیؑ نے اس مہم کو بھی انجام دیا۔ عدی ابن حاتم طائی جو یہاں کا سردار تھا، بھاگ گیا اور اس کی بہن گرفتار ہوئی علیؑ اسے بحفاظت رسول کی خدمت میں لائے اور رسول اللہؐ نے اسے رہا کر دیا۔ یہ رحمہ لی اور اچھا برتاؤ دیکھ کر عدی بن

حاتم جو شام چلا گیا تھا، واپس آیا اور اس نے اس نام قبول کیا۔

غزوہ تبوک | اسی سن میں رسول اللہ کو ضرورت ہوئی کہ تبوک کی جنگ کے لئے آمادہ ہوں اس لئے کہ قیصر روم کی تیاری جنگ کی خبر ملی تھی۔ اس مرتبہ بجائے اس کے کہ کسی دوسرے شخص کو مدینہ میں قائم مقام چھوڑتے اور اپنے مشہور سپہ سالار کو ساتھ رکھتے۔ خود اسی کو مدینہ میں اپنا قائم مقام چھوڑا۔

علیؑ بجائے ہمراہی فوج کے مدینے میں قائم مقام | علیؑ کی بہادرانہ خدمتوں سے قریب قریب کل بڑی بڑی لڑائیاں جن میں اسلام کی موت اور زندگی کا فیصلہ تھا۔ فتح ہوئیں۔ کوئی لڑائی

جن میں رسول اللہ ہوں اس میں قیاس کیا جانا آسان تھا کہ علیؑ کو ضرور ساتھ لیا ہو گا مگر اس مرتبہ ایک حکم کے ساتھ انہیں رد کیا گیا۔ لوگ متعجب ہوئے۔ تاریخ ان آثار سے خالی نہیں ہے کہ اکثر بنی ہاشم رسول اللہ سے قریش کے عدم مخلصانہ برتاؤ کی شکایت کرتے تھے۔ جس سے ظاہر تھا کہ آپس میں بعض کو بعض سے صاف دلی کی کمی کی شکایت کی تھی۔ اس مرتبہ نیابت کے ملنے سے لوگوں کو تعجب ہوا۔ اس کی دو وجوہ ہو سکتی ہیں۔ یا تو ان کا تعجب اس امر پر مبنی تھا کہ وہ ہر جنگ میں علیؑ کی موجودگی نہایت ضروری سمجھتے تھے کیونکہ ان کا اخلاص، ان کی وفاداری اور جانبازی اب کوئی پرشیدہ امر نہ تھا بلکہ جو یہ نائے عرب میں مشکل سے کوئی مقام رہ گیا ہو گا۔ جہاں ان کی بہادرانہ خدمتوں کی خبریں نہ پہنچ گئی ہوں اور وہ یہ امر مشہور کرنا چاہتے ہوں گے کہ رسول اللہ نے علیؑ کو اب اپنی نظروں سے گرا دیا۔ یا یہ دیکھ کر کہ علیؑ کی ان صفاتوں کے بعد جب لوگوں پر یہ بھی واضح ہو گا کہ اب انہیں رسول اللہ نے اس حالت میں کہ ان کا اقتدار ایک صاحب اختیار حاکم کا بھی ہو گیا ہے۔ اپنا جانشین بنانا شروع کیا ہے جو گویا پرانے وعدوں کی تصدیق ہے تو انہیں ضرورت ہوئی کہ وہ اس وقت کے بڑے عہدے کو فوجی افسری سے کم درجہ کا دکھا کر لوگوں کے خیال میں انقلاب اور تحریف پیدا کریں۔

علیؑ کی پر محبت ادا | سرفروش راہ خدا، جانباز اسلام، سب سے پہلے جان دینے کے لئے مستعد ہو جانے والے، دشمنوں کے ریلے میں قدم جمائے رکھنے والے، اپنی خدمتوں کا عوض نہ چاہنے

والے، کمزور بچوں اور عورتوں پر رحم کرنے والے، الامان کی صدا پر ہاتھ روکنے والے، رضائے الہی پر صابر اور اس بہادر نے جس کی شان شجاعت کی تعریف کرتے تھے، یہ کرمیہ طعنے سنے۔ دل میں ہادی عالم کی محبت جوش مارنے لگی۔ خلوص نے چلن کر دیا۔ دشمنوں کے طنز نے تکلیف دی۔ جن کی غرض جھوٹی بدگمانیاں پھیلانے کی تھی۔ کسی کو اپنا قائم مقام چھوڑ کر گویا یہ دریافت کرنے کے لئے روانہ ہوتا ہے کہ یا رسول اللہ کیا یہ لوگ سچ کہتے ہیں؟

پچھ خلوص اور بگینا ہی کی سچی اداسی تھی۔ جس میں حکومت کرنے سے صفائی اچھی معلوم ہوئی۔ حکومت سے علیؑ کی نظروں میں یہ

زیادہ تھا کہ بدگما نیوں کی نفی اور رسول اللہ کے اخلاص کی تصدیق ہو جائے۔ محبت سے بھرا ہوا دل سچائی اور صاف دلی کا نمونہ قدم مارتا ہوا روانہ ہوا اور موضع جرت میں ہادی عالم کی موجودگی کے نشان دینے لگے۔ بتیابانہ قدم بڑھانا ہمارا رسول اللہ کے پاس پہنچا صورت گویا یہ سوال کر رہی تھی کہ :-

”کیا کبھی تم نے آپ کے حکم سے سرتابی کی کیا ہم بھی کبھی آپ کو خون کے موقع پر تنہا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ کیا ہم نے کبھی آپ کے کسی فعل پر اعتراض کیا۔ کیا ہم سے کبھی کوئی عذر صادر ہوا۔ کیا آپ نے ہمارے نفس، انداز اور فعل میں کوئی جھپی ہوئی برائی پائی۔ کیا آپ کو شبہ ہو گیا کہ ہم آپ کے ادنیٰ اشارہ پر جان دینے کے لئے مستعد نہ ہو جائیں گے؟“

رسول اللہ ص انسانیت کا عالم ملاحظہ فرماتے ہیں کہ دشمن کے نبیائے نفس کے حملوں نے اس کے شاگرد کی بے لوث طبیعت پر تکلیف کا عالم پیدا کیا ہے۔ قرینہ غالب ہے کہ ہادی عالم کو خور ضروری معلوم ہوا ہو کہ وہ اپنے اور اس شاگرد کے رشتے کو صاف لفظوں میں ظاہر کرنے کا موقع دیں۔ یقیناً زیادہ در نہیں رہتا۔ اگر رسول اللہ کے ان الفاظ پر جو اس موقع پر کہے گئے غور کیا جائے۔ رسول اللہ نے فرمانے کے بعد کہ در ایسا کہنے والے جھوٹے ہیں، آگے بڑھتے ہیں کہ :-

رسول کا جواب مناسبت موسیٰ و ہارونؑ

اما ترضے ان تكون منی بمنزلة هارون من موسىٰ

الا انه لانی بعدی دکیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تمہاری

منزلت میرے نزدیک وہ ہو جو ہارون م کے موسیٰ م کے نزدیک تھی لیکن میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا،

اس موقع کو مترجم تاریخ طبری ان الفاظ میں ظاہر کرتا ہے ”من ترا بجائے خویش داشتم۔ بنی منان خویش بنشاندیم۔ وایں ہا تو سپردم تو بمن بچنانی کہ ہارون موسیٰ علیہ السلام بود۔۔۔۔۔۔ باز علی را مبدینہ فرستاد“ علامہ جلال الدین سیوطی نے اس روایت کو

سعد ابن ابی وقاص کی زبانی بیان کیا ہے اور لکھتے ہیں کہ اسے دونوں شیوخ نے ذکر کیا ہے۔ ابو الفدا کی عبارت یہ ہے ”وہ لوگ جھوٹے ہیں

میں تم کو اپنے پیچھے اپنا خلیفہ بنا کر آیا ہوں۔ تم جہاد اور میری خلافت کرتے رہو۔ کیا تم راضی نہیں ہو اس بات پر کہ تمہارا رتبہ وہ ہو جو ہارون م کا رتبہ تھا نزدیک حضرت موسیٰ م کے، ابو الفدا نے طعن کرنے والوں کو ”کفار کے خطاب سے یاد کیا ہے اور روضۃ الصفا نے ”منافقین“

کے لفظ سے اور موسیٰ م و ہارون م کی حدیث متذکرہ صدر لفظوں میں لکھی ہے۔ اسپرٹ آف اسلام میں بھی یہ تذکرہ ہے۔ انسائیکلو پیڈیا

اور مشرکین نے لکھا ہے کہ علی م کو ”نئے موسیٰ کا ہارون“ کہا :-

مزید انوکھا کس کے لئے یہ بھی کہہ دینا ہوگا کہ حضرت رسول اللہ کبھی روانگی کے وقت یہ نہیں فرمایا کرتے تھے کہ وہ کس ارادے

رہا نہ ہو رہے ہیں بلکہ جگہ تبوک کے، تبوک زیادہ دور تھا اور موسم شدت گرم کا تھا۔ نیز منافقین کے علاوہ دیگر قبائل

کی طرف سے اطمینان کُلّی نہ ہو گیا تھا۔ ایسی صورت میں جب کہ اعلان کر دیا تھا۔ راہ کی دشواریاں تھیں۔ بغادت کا اندیشہ تھا۔ اور

دارالنبوت سے زیادہ زمانہ تک دور رہا تھا زیادہ ضروری تھا کہ قائم مقام تجویز کرنے میں کمال احتیاط فرماتے۔ اختتام سے
یا ابتدائے ۹۰ تک علیؑ کی ذات جیسا حجاز اور عرب پر اثر ڈال چکی تھی۔ وہ اس نتیجہ نکالنے کے لئے کافی تھی کہ شرائط حفاظت
رسول اللہؐ کی اسپرٹ قائم رکھنے کے لئے ایسے مخدوش وقت میں علیؑ سے بہتر اور قوی شخص دوسرا نہیں ہے۔ جس کی ہیئت ایک
مضیف و غصہ خفی۔

سر پہ واوی الرمل یا ذات السلاسل | رسول اللہؐ کو خبر دی گئی کہ کچھ عرب واوی الرمل میں جمع ہوئے ہیں اور وہ مدینہ
پر شبخون مارنا چاہتے ہیں۔ یہ مقام مدینے سے پانچ منزل پر واقع تھا
حضرت رسول اللہؐ نے ابوبکر ابن ابوقحافہ کو ان کی سزا کے لئے روانہ کیا بعض مؤرخین اہل سنت نے حضرت ابوبکر کے افسر
مقرر کئے جانے کے تذکرہ تک قناعت کی ہے اور بعض نے صرف عمرؓ عاص کو افسر بتایا ہے اور حضرت ابوبکر و عمر و ابوعبیدہ
جراح کو ان کے ماتحت قبول کیا ہے۔

اصحاب کی ناکامی | دشمن ایسی جگہ تھا جہاں بہت سے درخت، تھے اور حملہ اور فوج کو ان کی سکونت نہ معلوم ہو سکتی تھی
سپہ سالار نے اس کا خیال نہ کیا اور جب ان کی فوج موقع پر پہنچ گئی تو دشمن نے انہیں کامیابی
سے دور رکھا۔ رسول اللہؐ نے ان کے بعد ابن الخطاب کو روانہ کیا۔ لیکن چونکہ ان کا طریقہ بھی پہلے بھیجے ہوئے افسر سے زیادہ
ہوشمندانہ نہ تھا۔ ان کی فوج کا بھی وہی نتیجہ ہوا۔ عمرؓ ابن عاص باوجود جتنی فطانت کے بھی سربر نہ ہو سکا۔ آخری مرتبہ علیؑ ابن
ابطالب بھیجے گئے۔ علامہ مجلسی نے بیان فرمایا ہے کہ بڑی لڑائیوں میں جناب امیر علیہ السلام ایک عصابہ باندھ لیتے تھے۔
جس وقت اس مخدوش جنگ میں جانے کے وقت عصابہ طلب کیا تو حضرت فاطمہؑ موقع کو نازک سمجھ کر ہشتم پڑآب ہو گئیں اور رسول اللہؐ
نے تسکین دی۔ روانگی کے وقت علیؑ ایک سرخ گھوڑے پر سوار تھے۔ بردمینی کا ندھے پر ڈالے تھے اور نیزہ خطی ہاتھ میں تھا۔
گزشتہ ناکام افسر بھی ان کے ساتھ روانہ کئے گئے۔ علیؑ نے معمولی راہ ترک کر دی اور رات کو کوچ کرنا شروع کیا۔ عمرؓ عاص نے
ابوبکر اور عمرؓ سے شبخون مارنے کی صلاح کی۔ ان لوگوں نے علیؑ سے تذکرہ کیا۔ مگر انہوں نے اس مشورہ کو منظور نہ کیا۔ سپہ سالار
لشکر آگے آگے جا رہا تھا اور فوج کی نقل و حرکت سے فتح کی قوی امید پائی جاتی تھی عمرؓ عاص نے کبھی ظاہر کیا کہ جس طرف سے علیؑ جا
رہے ہیں۔ ادھر دزدوں کا خوف ہے مگر علیؑ نے توجہ نہ کی اور کبھی اس نے فوج میں بددلی پھیلانی شروع کی اور خوف زدہ
کرنا چاہا لیکن مجاہدوں کو اپنے افسر کی بہادری، اس کی ہمدردی اور دیکھ بھال سے ایسا اطمینان تھا کہ کسی نے اس کی باتوں پر
توجہ نہ کی۔ ہم نہیں جانتے کہ سچ مچ یہ ابن عاص ہی کی ریشہ دوانی تھی یا اور بھی کچھ لوگ اس کے شریک تھے اور زمانہ نے صرف
اسی کو تشریفانی کا جانور بنایا ہے۔

دشمن کی شکست

مہر حال جب علی علیہ السلام دشمنوں کی حد میں پہنچ گئے تو انہوں نے نہایت خاموشی سے اپنی فوج بڑھائی اس قدر احتیاط منظور تھی کہ بات کا جواب نہ دیتے تھے اور حکم دیا تھا کہ جانوروں کا منہ باندھ دو۔ صبح ہوئی، تیار ہوئے اور دشمن پر حملہ کر دیا۔ اس دفعہ دشمن کے بھاگنے کی باری تھی کیونکہ وہ شخص مقابلہ کے لئے آیا تھا جس نے میدان جنگ سے نہ بھاگنے کی گویا ہمیشہ کے لئے قسم کھا رکھی تھی اور اس کا کسی فوج کے ساتھ ہونا یہ معنی رکھتا تھا کہ ضرور فتح اسی طرف ہے۔ وہ جگہ جو تین مرتبہ دشمنوں کے شان نکلنے اور بہادر بننے کے لئے موزوں معلوم ہوئی تھی۔ اب وہاں اس سردار کی باوجود اور بہادری کے ساتھ فوجی قابلیت نے انہیں چھڑنے نہ دیا اور میدان صاف ہو گیا۔ علامہ مجلسی کے مطابق رسول اللہ نے سر یہ دادی الرل کی صبح کو سورہ العادیات تلاوت فرمایا جو اس وقت نازل ہوا تھا۔

رسول اللہ نے اس فوج کی روانگی کے وقت مسجد احزاب تک مشابعت کی تھی اور جب یہ معلوم ہوا کہ ان کا پرانا معین سر یہ فتح کر کے آرہا ہے تو اصحاب کو استقبال کا حکم دیا اور خوراک آگے آگے تشریف لے چلے۔ منہ بھر افسر نے اپنے آفتاب کو آٹا دیکھ کر گھوڑے سے کودنا چاہا۔ لیکن ہادی جی جی کے دین کے لئے یہ فاسخ کوشش کرنا بڑا ہے اور جس کی جماعت کی عزت کو نازک مواقع پر قائم کرنے کے لئے اکثر دوڑ پڑا ہے، ان پیار بھرے لفظوں میں حکم دیتا ہے :

”اے بھائی سوار ہو کہ خدا اور رسول تمہارے خوش ہیں۔“

اس کے بعد پھر وہی بزرگ اپنے اس مددگار کی انکساری اور خدمت دیکھ کر جس کی طبیعت شناسی سے انکار نہیں کیا جاسکتا وہ جسے دنیا کے ادرا و بان کا مستعجب آدمی بھی بڑے لوگوں میں شمار کرتا ہے۔ وہ مقتن جس کے وسیع اصول تیرہ سو برس گزرنے کے بعد آج تک موافق فطرت انسانی ہونے کی وجہ سے ضروریات کے لئے پورے اور کافی معلوم ہوتے ہیں وہ موجد جس نے توحید کے سچے اصول سکھانے پر بھی ”ما عبودناک حتی معرقتناک“ کہہ کر اس کی دشواریاں بتادیں۔

نہ مانتا ہے۔

اگر مجھے اپنی امت کے گردہ سے خون نہ ہوتا کہ جو کچھ مسیح ابن مریم کے لئے کہا جاتا ہے۔ ایسا ہی کچھ تیری شان میں بھی کہیں گے تو میں تیرے لئے کچھ کہتا کہ تو جس طرف سے گزرتا لوگ تیرے قدم کے نیچے کی خاک اٹھاتے

اکبر التواریخ میں مشابہت علیہ کی حدیث احمد بن حنبل سے نقل کی گئی ہے۔ روضۃ الصفا نے وہی کہا ہے جو ہم نے لکھا ہے۔

حدیث کی وسعت

ظاہر ہے کہ رسول اللہ نے اس موقع پر تشبیہ تک تناعت کی ہے اور وہ نہیں فرمایا جو کہنے کی خواہش تھی لیکن جو کچھ فرمایا وہ اس سے کہیں زیادہ مختصراً جو غالباً کل اصحاب کے لئے کہا ہوگا

تیشیمہ اور تعریف بحیثیت ایک سپہ سالار کے نہ تھی۔ ہر شخص جانتا ہے کہ مسیح ابن مریم بحیثیت سپہ سالار کے مشہور نہ تھے بلکہ ان کا حکم، ان کا تقدس، ان کی محبت اور انسانوں کو ایک دوسرے کا بھائی کہنا وہ صفتیں تھیں جن سے وہ متصف ہیں رسول اللہ جانتے تھے کہ حضرت علیؑ کی نسبت ان کے معتقدین میں بعض الفاظ کی وجہ سے بہت ہی نامقبول مبالغہ پیدا ہو گیا۔ علیؑ کی تعریف ان لفظوں میں کیا جانا جو نا سمجھوں کی برداشت کے باہر ہو اور آئندہ غلو کے باعث عجلائی سے زیادہ بڑی پیدا کرے اس مثال کی وجہ سے غن و لار ہی تھی۔ مگر پھر بھی ان لفظوں سے علیؑ کے تقدس اور عظمت نفس پر تیز روشنی پڑ گئی اور رسول اللہؐ کے پیران کی روحانیت کو اعلیٰ درجہ پر سمجھنے کا زبردست اشارہ پا گئے۔

یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ ایک مرتبہ علیؑ کو ایک نبیؐ کے دسی سے مناسبت دیتے ہیں اور دوسری مرتبہ ایک جلیل الشان نبیؐ کی ثابت سے یاد کرتے ہیں۔ سچ ایک دن میں بڑھانیں ہوتا بلکہ اسے درجے طے کرنے ہوتے ہیں۔

یوم نحر کو اونٹ کی قربانی ہوتی ہے رسول اللہ مکہ تشریف نہیں لے گئے بلکہ حضرت ابوبکر کو قربانی کے اونٹ دے کر روانہ فرمایا اور سورہ براءہ پڑھنے کا حکم دیا۔ لیکن دفعۃً رسول اللہ کے خیال میں حکم خدا سے تغیر ہوا اور ابھی حضرت ابوبکر بقول ابوالفدا و خلیفہ بقول روضۃ الصفا عرج تک پہنچے تھے کہ ان کے کان میں ناؤ رسول اللہ کی صدا آئی۔ نماز صبح کا وقت تھا انہوں نے دیکھا کہ سوار دوش رسولؐ ناؤ رسولؐ پر آ رہا ہے اور کہتا ہے :-

”یا بن ابی تمافہ سورہ براءہ ہمیں دو کہ اس کے پڑھنے کا حکم ہوا ہے۔“

”اس کا کوئی سبب ہے۔“

تبلیغ رسالت رسولؐ کریں یا جو ان میں سے ہو

رسول اللہ کو حکم ہوا ہے کہ تبلیغ رسالت تم کرو یا جو تم میں سے ہو

کرے، بقول ابوالفدا ”یہ بات سن کر حضرت ابوبکر صدیقؓ راہ ہی میں سے مراجعت کر کے پیغمبر خدا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ کیا میرے بعد کوئی حکم نیا آسمان سے نازل ہوا ہے۔ آپ نے ارشاد کیا کہ نہیں کوئی نیا حکم صادر نہیں ہوا بلکہ اصولی بات یہ ہے کہ عہدہ احکام کے پہنچانے کا میرا ہے اگر میں نہ ہوں تو کوئی شخص جو قریب میرا ہو وہ ادا کرے۔“

علیؑ خانہ کعبہ میں

رسول اللہ کا ناؤ سوار خانہ کعبہ میں داخل ہوا۔ اب تک یہ دستور تھا کہ کفار خانہ کعبہ میں برہنہ حج کرنے آتے تھے۔ علیؑ نے داخل ہو کر تلوار کھینچ لی اور حکم دیا کہ جو شخص خانہ خدا میں برہنہ داخل ہوگا قتل کیا جائے گا۔ اس دہمکی کا یہ اثر ہوا کہ سب نے کپڑے پہن لئے اور اس منبرک مقام کی عزت قائم ہو گئی۔ مولف ینقذ الکلام کے لفظوں میں جو احکام حضرت علیؑ نے پڑھے وہ یہ تھے :-

احکام جو پڑھے گئے

”اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ برہنہ ہو کر طواف کرے جس شخص سے رسول اللہ نے کوئی عہد پیمان کیا ہے وہ عہد اس وقت تک نافذ و قائم رہے گا جب تک کہ اس کی میعاد ختم ہو۔ باقی ماندہ لوگوں میں سے ہر شخص کو چار مہینے کی مہلت دی جاتی ہے کہ اپنے ملک میں پھر جائے۔ اس میعاد کے بعد کسی شخص کا کوئی فرض رسول اللہ پر باقی نہ رہ جائیگا سوائے ان لوگوں کے جن سے مصالحت کیا گیا ہے۔“

اصطلاح میں یہ فرمان ابراہام نامہ کہا جاتا ہے۔ بعض روایتوں کے مطابق حضرت علی علیہ السلام سورہ برات کی دس آیتیں روز عرفہ منرات میں اور شب عید کو مشعر الحرام روز عید میں جمرہ کے قریب اور یام تشریق میں منیٰ کے پاس آباد از بلند پڑھتے رہے۔ اور ان چاروں احکام کا اعلان فرماتے رہے۔ علیؑ نے رسول اللہ کی طرف سے قربانی کی اور کاموں کے انجام دینے کے بعد مدینہ واپس آگئے۔ خبریں کستی ہیں کہ رسول اللہ کو علیؑ کی نسبت مشرکین سے اندیشہ تھا اور جب ابوذرؓ نے تشریف آوری کی اطلاع دی تو جناب حضورؐ نے کمال مسرت سے استقبال کیا۔ سورہ برات یا ابراہام نامہ پڑھے جانے کے متعلق صاحب تنقید الکلام کا حسب ذیل خیال ہے۔

”یہ گمان کرنا بالکل غلط ہے کہ اس موقع پر حضرت علی علیہ السلام نے کوئی سورہ قرآن مجید تلاوت کیا تھا۔ غالباً اس فرمان یا ابراہام نامہ کے بعض مضامین کا ماخذ بعض آیات سورہ توبہ ہیں مگر اس سورہ میں مختلف واقعات کا ذکر ہے جو مختلف زمانوں میں ہوئے تھے۔ لہذا اس کا تباس مقتضی نہیں ہے کہ حضرت علیؑ نے اس سورہ سے اپنی تقریر اخذ کی۔“

اکثر تاریخین درہ برات کے پڑھنے اور ان مشرک احکام کا بھی ذکر کرتی ہیں۔ جو تنقید الکلام کے ابراہام نامہ کی عبارت کے مطابق ہے۔ اس لئے یہ قطعی فیصلہ کرنا غیر ضروری ہے کہ سورہ برات نہیں پڑھا گیا یا ابراہام نامہ کا پڑھنا تصور کیا گیا جب کہ احکام کا منہوم قریب قریب ایک ہے۔ اگر تصفیہ عام تاریخی تئیس کے اقتضا پر موقوف ہے تو تواتر کا خیال کر کے یہ سمجھنا آسان ہوگا کہ سورہ برات اور ابراہام نامہ ایک دوسرے کے بعد پڑھا گیا۔ مفسرین متفق ہیں کہ سبب نزول اول آیات سورہ برات کا مشرکین کی بدعہدیاں تھیں۔ اس لئے بہت ممکن ہے کہ ابتدائی دس آیات پڑھی گئی ہوں اور ان کی وضاحت چار احکام سے کی گئی ہو۔

سورہ برات اور اس کی روشنی

ہمیں انوس ہے کہ بزم النحر کا واقعہ بھی بلا امتراض نہیں گزرا۔ اس لئے کہ فریق ابوبکر اور علیؑ ہیں۔ تاہم دلیل کرنے والوں کی کوشش بت کچھ بجا ہیں اس لئے کہ سیدھے سادے اس واقعہ کو مان لینا ان کے لئے مضر ہے اور اکثر حالتوں کا نہ صرف ان کے خلاف فیصلہ کرنے والا ہے بلکہ بعض ایسی باتیں بھی تجویز کرتا ہے جو انہیں نیتا کر دیں گی۔ مثلاً عہدہ لے لئے جانے سے ایک غیر معمولی توبہ ہے۔ دوسرے حضرت ابوبکرؓ بمقابلہ علیؑ کے عزیز نہ تھے۔ باوجود ان کل کوششوں کے جو سرزد ہو چکی تھیں۔ حضرت عائشہؓ اب ازداج رسولؐ میں داخل ہیں۔

تیسرے اگر رسول موجود نہ ہوں تو تبلیغ رسالت ان کا عزیز کرے۔ یہ آئندہ علامات کے زمانہ میں امامت مسجد کے مشہور مذکر کو ختم کر دیتا ہے اور ظاہر کرتا ہے کہ رسول اللہ کے پاس علیؑ کے موجود ہوتے ہوئے کسی دوسرے کا امامت مسجد کرنا علیؑ اور دونوں کے علم سے باہر تھا۔ چوتھے اگر یہ تھا کہ رسول اللہ کی ناموجودگی میں عہدہ احکام کے پہنچانے کا رسول اللہ کے عزیز کی طرف منتقل ہوتا تھا یا بقول مؤلف تاریخ الاسلام ”اچھا ہے“ تو دنیا سے رسول اللہ کی ناموجودگی میں وصایت اور خلافت پر ان کے عزیز کا نابض ہونا کیوں دیا ہی اچھا ہوا اور رسول اللہ کے بعد ایسے امور میں جس میں لوگ مشتبہ ہوں یہ کیوں نہ سمجھا جائے جیسا غیر رسمی طور پر ہمیشہ سمجھا گیا۔ مترجم ابن خلدون غالباً سب سے پہلا شخص ہے جو اس واقعہ کی ہیئت کذائی بدل دینے کا استغاثہ کر رہا ہے اور جن قدیم مؤرخین نے اسے اصلی حیثیت سے قبول کیا ہے ان کا سخت شاک ہے۔ خود اسی نے ابن خلدون اور ابن اثیر کی زبانی لکھا ہے کہ علیؑ نے زوال الحلیفہ میں سورہ برآۃ لے لیا۔ کبھی کہتا ہے کہ آیات کے ساتھ روانہ کیا۔ کبھی یہ کہتا ہے کہ آیات بعد کو نازل ہوئیں۔ ابوبکر واپس آئے۔ جس موقع پر حضرت ابوبکر سورہ برآۃ حوالہ کر دیتے ہیں۔ لائق مترجم ایک سوال حضرت ابوبکر کی زبانی پیش کرتا ہے کہ ”تم امیر ہو یا مامور“ جس کا جواب حضرت علیؑ علیہ السلام دیتے ہیں کہ ”مامور“ مترجم اپنی تمام کوشش اور گزشتہ مؤرخین کی غلطی کا مدار اس عبارت کو قرار دیتا ہے کہ ”ثم ادوف ابی ابی بکر بعلی ابن ابی طالب فامرہ ان یؤذن بجماعۃ“ دھرنی ۲ نے ابوبکر کے پیچھے علیؑ کو بھیجا پس حکم دیا ان کو کہ لوگوں کو برآۃ سنا دو اور اس کے بعد کہتا ہے کہ ان کے بھینے کی اور غرض تھی اور علیؑ کے بھینے کی اور یعنی ابوبکر امیر حاج اور علیؑ سورہ پڑھنے اور قربانی کرنے پر مامور ہوئے تھے۔

امیر حاج ہونے کا تصفیہ ابوالفدا یا ردضہ الصفاحی روایت اعلام الورے یا خود اس کی عبارت سے ہوتا ہے کہ ابوبکر واپس آئے یعنی سورہ برآۃ حوالے کرنے کے بعد انہوں نے مکہ جانے کی ضرورت نہ سمجھی۔ اب اگر بفرض محال ان کے ساتھ تین سو آدمیوں کی جماعت تھی۔ جنہیں حج کرانے کا حکم ہوا تھا تو سوال یہ ہے کہ وہ حضرت ابوبکر کی واپسی کے بعد زوال الحلیفہ میں بیٹھے رہے۔ ان کے ساتھ رسول اللہ کے پاس واپس گئے، یا علیؑ کے ساتھ حج کرنے گئے۔ ظاہر ہے کہ یہ گروہ اگر ان کے ساتھ تھا حج کرنے کی نیت سے جارہا تھا۔ علیؑ علیہ السلام مکہ جا رہے تھے۔ حضرت ابوبکر مدینہ واپس ہو رہے تھے تو اب فطری نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ حاجی علیؑ کے ساتھ ہوں گے نہ وہ زوال الحلیفہ میں رہے ہوں گے اور نہ مدینہ واپس ہونے لگے۔ جس کی تائید تنقید الکلام کی اس عبارت سے ہوتی ہے کہ حضرت علیؑ بھی جماع کے ساتھ رسول اللہ کا یہ حکم لے کر گئے، یا جیسا ابوالفدا نے حضرت ابوبکر کی رسول اللہ کے پاس واپسی کے بعد لکھا ہے کہ ”بعد ازاں حضرت ابوبکر صدیقؓ حج کو تشریف لے گئے“ جس سے یہ کہیں ظاہر نہیں ہوتا کہ حضرت ابوبکر حج کرنے تشریف لے گئے یا ان کے ساتھ اس وقت حاجیوں کا کوئی گروہ تھا۔ اس سے سمجھنا آسان ہو گا کہ سورہ برآۃ حوالے کرنے کے بعد حضرت ابوبکر کا امارت یا ماموریت والا غیر فطری سوال خود بخود سوخت ہو جاتا ہے۔ مؤرخین نے

سورہ برآۃ لے جانے والے کے فرائض اور اس کے انجام کا جس طرح تذکرہ کیا ہے وہ کہیں سے مشتبہ نہیں ہے۔ لیکن حضرت ابوبکر کے چچ کرانے اور حاجیوں کو مناسک حج کی تعلیم دینے کے واقعات اور اظہار اس قدر خاموش غیر واضح اور مشتبہ ہیں جنہیں قبول کرنے کی آسانیاں بت دو رہیں۔ نیز یہ کس قدر غیر معمولی معلوم ہوتا ہے کہ دو کاموں کے لئے تو رسول اللہ ایک بھیجے ہوئے شخص کو معزول کر دیں۔ اور وہ اس وجہ سے کہ رسول اللہ کا کام ان کا عزیز کرے۔ لیکن مناسک حج کا تعلیم کرنا اس سے مستثنیٰ رکھا جائے ہمیں مترجم ابن خلدون کی تمام کوششوں سے مدد دی ہے۔ لیکن اس نے ایک ایسے واقعہ کی مدد دی چاہی ہے جس کی کامیابی کے لئے قسمت کا اچھا موقع تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اس نے اپنی رذیل خیال کے مخالف مؤرخین کی رائے کو ”فاش غلطی“ اور ”بازیچہ اطفال“ سے زیادہ قوت دینا مناسب نہیں سمجھا ہے۔ یہ سب تصفیہ کے عدم اعتدال اور مؤرخین کے ہمارے موافق ہونے کا ثبوت ہے۔

ترمیم حکم کی ضرورت

رسول اللہ کو ترمیم حکم کی ضرورت یقیناً حضرت ابوبکر صدیق کی طبیعت میں عدم قوت اور استقلال کے تجربے سے ہوئی تھی۔ جب کہ موقع یہ تھا کہ ایک کھڑا حکم دشمنوں کے مجمع میں بغیر کسی نوجی تائید کے پڑھا جاتا۔ میرا یہ خیال اسی قدر مبني برواقعات ہے جب قدران روایات سے متاثر ہے کہ امامت مسجد کے لئے حضرت عائشہؓ اپنے پدر بزرگوار کی کمزوری طبیعت کی قائل ہیں اور دوسرے کی سفارش کرتی ہیں۔ عام اس سے کہ میں عین روایت اور اس کی مصلحت کو کئی نگاہ سے کیوں نہ دیکھتا ہوں۔

بخران کے کچھ عیسائی مدینہ آئے اور نبیؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے لیکن رسولؐ نے ان کی طرف کوئی ترجمہ نہ کی۔ ان لوگوں سے عثمان ابن عفان اور عبدالرحمن ابن عوف سے پیشتر کی شناسائی تھی۔ عیسائیوں نے ان لوگوں سے رسول اللہ کی بے ترجمہ کی شکایت کی۔ ضروران لوگوں کو رسولؐ کی اس غیر معمولی شان پر عجب ہوا ہو گا لیکن کوئی ترجمہ ان کی سمجھ میں نہ آئی اور یہ لوگ انہیں لئے ہوئے علی ابن ابیطالب کے پاس آئے۔ علیؑ نے دیکھ کر کہا کہ رسول اللہ کے مخاطب نہ ہونے کی یہ وجہ تھی کہ تم لوگ سونے کی انگوٹھیاں اور ریشمی کپڑے پہنتے تھے۔ دوسری مرتبہ یہ لوگ بلا ان آرائشوں کے رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اب رسول اللہ نے ان سے گفتگو کی اور اسلام پیش کیا۔ ان لوگوں نے انکار کیا اور طے یہ ہوا کہ آپؐ میں مباہلہ ہو۔ جو جھوٹا ہو گا اس پر خدا اپنا غضب نازل کرے گا۔ جسے قرآن نے بھی ذکر کیا ہے اور مباہلہ کرنے والوں کو ”ابناء ناپسند کم و نساء ناپسند کم و انفسنا و انفسکم“ میں عدد دیا ہے۔

رسولؐ کے ساتھ کون لوگ تھے

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں: ۱۔ مسلم میں سعد ابن ابی وقاص کی سند سے ہے کہ جب یہ آیت کہ دھو لوگ اپنے لڑکے نازل ہوئی تو رسولؐ نے علیؑ، ناطقہ، حسنؑ اور حسینؑ کو جمع کیا اور کہا کہ ”بار الہا یہ میرے اہل بیت ہیں“

اہل بیت کی تخصیص

ایک روایت یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اڑھے تھے اسٹیٹ ناطہ، علیؑ اور حسینؑ داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ بارالہا یہ میرے اہل بیت ہیں۔ اس وقت یہ

آیت نازل ہوئی :- انما یرید اللہ لیزہب عنکم الرجز اهل البیت ویطہرکم تطہیرا

مولوی سید امیر علی صاحب اسپرٹ آف اسلام میں تحریر فرماتے ہیں :-

اہل بیت در رسول کے انکھر کے لگ۔ یہ ایک خطاب ہے جو بالعموم علی وفاطمہ علیہما السلام ان کی اولاد اور ان کی نسل کو دیا جاتا ہے۔ اس لقب سے ابن خلدون انہیں اکثر ملقب کرتا ہے..... سنائی کتا ہے۔ جز کتاب اللہ و عمرت ز احمد مرسل نمائند۔ یادگار سے کو تو ان تار و زمرہ داشتن "مظاہر حق" میں ہے "حاصل یہ کہ اطلاق اہل بیت کا ان چار تن پاک پر شایع اور مشہور ہے علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ، حسینؑ۔

رسول اللہ ﷺ علیہما السلام اس طرح روانہ ہوئے کہ دونوں ذرا سے داہنے بائیں خود بیچ میں پشت پر حضرت فاطمہؑ اور سب کے آخر میں حضرت علیؑ علیہ السلام ابن ابیطالب تھے۔ نصرانی عالم نے دریافت کیا کہ نبوت کا دعویٰ کرنے والا کس شان سے آ رہا ہے اور جب معلوم ہوا کہ اولاد میں حسینؑ، عورتوں میں فاطمہؑ اور نفس میں علیؑ ہیں تو اسے خون طاری ہوا اگر رسول اللہ کو اپنے سچے ہونے کا یقین نہ ہوتا تو ہرگز اپنے ایسے عزیزوں کو غضب خداوندی کے لئے آمادہ نہ کرتے اور مباہلہ سے انکار کر دیا لیکن ہزار حملہ صفر اور ہزار رجب میں چند زہریں اور گھوڑے بطور جزیہ دینے کے اقرار پر صلح کر لی۔

تجسیم عدد

اس واقعہ کے متعلق ہم مؤلف تاریخ الاسلام کے اس فقرہ کے الفاظ اور انداز خطاب کے شاکی ہیں کہ در غالباً پنجتن کا مضمون اس واقعہ سے اخذ کیا گیا ہے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ اسے کیوں ان منصوبہ خیر الفاظ کی ضرورت محسوس ہوئی۔ درانحالیہ اگر اخذ بھی کیا گیا تو کوئی شرعی یا اخلاقی گناہ سرزد نہیں ہوا۔ حقیقتاً پنجتن کا لفظ اس قدر "مضمون" نہیں ہے جس قدر واقعہ ہے اور اس منبرک تعداد کو جو اہل بیت کے خطاب سے محدود کی گئی تھی، مجسم کرتا ہے۔

نہ علیؑ میں بھیجے گئے

اس سنہ میں رسول اللہ ﷺ علیہما السلام نے علیؑ کو مین بھیجا کہ وہ قبائل ہمدان کو اسلام کی طرف دعوت دیں۔ علیؑ کے جانے کی وجہ بقول ابن خلدون اور "سوانح عمری" یہ ہوئی کہ پہلے

رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولید کو بھیجا تھا مگر چھ مہینے تک ان کا رہنابے سود ہوا۔ اب علیؑ دعوت اسلام کے لئے بھیجے گئے انہوں نے لوگوں کو جمع کیا اور حضرت رسول اللہ ﷺ علیہما السلام کے احکام کو پڑھا اور حاضرین کو عذاب خدا سے ڈرایا۔ ہمیں انکس ہے کہ علیؑ علیہ السلام کی وہ تقریر جو اس وقت کی گئی تھی ہم تک نہ پہنچی۔ ضرور بڑی اثر خیز ہوگی۔ جسے سنکر ایک دن میں

ہمدان کا بڑا تبیہ اسلام لایا۔ علیؑ نے قبیلہ ہمدان کے اسلام لانے کا رسول اللہ کو خبر دی اور بقول ابن خلدون رسول اللہ نے سجدہ شکر ادا کیا اور تین بار اسلہ علی ہمدان فرمایا نہ صرف قبیلہ ہمدان اسلام لایا بلکہ تمام ”اہل یمن جو حق و ربح مسلمان ہونے لگے۔“

حجۃ الوداع حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حج کے لئے آمادہ ہوئے۔ ابن خلدون کے موافق رسول اللہ نے حضرت علی علیہ السلام کو بخران میں صدقات جمع کرنے کے لئے بھیجا تھا مگر وہ بھی مکہ میں آئے اس سال رسول اللہ کے ساتھ جس قدر جمع تھا اس کے پیشتر حج کے لئے کبھی نہ ہوا تھا۔ یہ حج اس وجہ سے کہ ہادیؑ عالم کو اس کے بعد موقع ملا حجۃ الوداع کہا جاتا ہے۔ حج سے فارغ ہو کر رسولؐ واپس تشریف لا رہے تھے کہ مقام خُم میں پہنچے۔ اس جگہ کی نسبت اعرابی کی موافقت سے ابن خلدون لکھتا ہے ۱۔

خُم کا جغرافیائی مقام تین میل جحفہ سے آگے خُم ایک گھاٹی کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان اور جحفہ کے قریب ہے۔ یہاں ایک گڑھا (غدیر) ہے۔ جس کے قریب رسول اللہ نے مناجات کی۔ یہ اٹھارہویں تاریخ کا واقعہ ہے۔ اسی روز عید غدیر کی خوشی ہوتی ہے (درازا پیرٹ آن اسلام)

رسول اللہ اس مقام پر پہنچے تھے کہ انہیں حکم ہوا۔ ”یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیہ من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعصمت من الناس“ (اے رسولؐ پہنچا دے اس چیز کو جو ہم نے تیرے اوپر نازل کی اگر تو نے نہیں پہنچایا تو گویا تو نے رسالت ادا نہیں کی خدا تجھے لوگوں سے بچائے گا)

اسناد حلیۃ الاولیاء اور تفسیر تعلیمی میں براء بن عازب سے نقل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میدان صاف ہوا اور اس خیال سے کہ حاضرین کی بڑی جماعت انہیں دیکھ سکے۔ پالان کا منبر بنایا۔ علیؑ کو اپنے قریب رکھا اور حاضرین کو مخاطب کر کے کہا ”الست ادلی بالمومنین من انفسہم“ (کیا میں نفس مومنین پر ان کے نفس سے ادلی نہیں ہوں؟) سب کے اقرار پر فرمایا: ”من کنت مولاً فعلى مولاً اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ واخذل من خذلہ و انص من نصرہ“ (روضۃ الصفا) (منائب مرتضوی)

”حافظ ابن مردویہ منائب میں عبد اللہ ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ عہد رسولؐ میں اس آیت کو اس طرح پڑھتے تھے کہ یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیہ من ربک ان علیا مولی المؤمنین..... عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ انہ قال من صام لیوم الثامن عشر من ذی الحجۃ کان له تسین شجر ہو يوم الذی اخذ فیہ ابنیؑ بعد علیؑ بعد یوم خیمہ فقال من کنت مولاً فعلى مولاً اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ۔“ اس حدیث کی صحت میں ”صواعق محرقة“ میں لکھا ہے کہ ”انہ من واہ عن ثلثون صحابیا“ (منائب مرتضوی)

”عن البراء بن عازب قال فی قوله تعالیٰ یا ایہا الرسول ای بلع من فضائل علی نزلت فی غدیر خم
فخطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال من کنت فقال عمر بن الخطاب یحییٰ یا علی اصبت مولائی
ومولیٰ کل مومن ومومنت“ (ابونعیم والنسبی از سوانح عمری)

”احمد۔ ابو طفیل کی سند سے ہے (ابو طفیل عامر بن واثلہ بن عبد اللہ صحابی جو مسلم کے موافق ستائیسہ میں فوت ہوئے)
کہ علیؑ نے مسجد کے سامنے لوگوں کو جمع کر کے کہا۔ میں برائے خدا ہر مسلمان سے پوچھتا ہوں کہ کیا غدیر خم کے روز رسولؐ خدا نے
جو کچھ کھڑے ہو کر کہا وہ نہیں سنا؟ اس وقت تیس آدمی کھڑے ہو گئے اور شہادت دی کہ رسول اللہؐ نے کہا ہے کہ ”جس کا میں دوست
ہوں اس کے علیؑ علیہ السلام دوست ہیں اے خدا اُس کا دوست ہو جس کا علیؑ دوست (تاریخ الخلفاء)

”رسولؐ امیر المؤمنین علیؑ را بہ نجران فرستاد اواز نجران احرام گرفتہ بہ مکہ آمد۔ در عرفات خطبہ کرد و وہمہ کار ہائے دین
تمام کرد خدا آیت فرستاد“ (طبری)

”علیؑ میں سے آگئے تھے رسول اللہؐ نصیحتیں کیں۔ اسی روز آیہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت
لکم الاسلام دینا نازل ہوئی حضرتؑ نے یہ بھی کہا تھا کہ قرآن اور اہل بیتؑ یہ دو چیزیں منشا
قرآن ضروریات زندگی اور اہل بیتؑ سمجھانے کے لئے۔ گھر والے عموماً فیضیاب یہ بھی کہا تھا۔ من کنت مولاه
فعلی مولاه“ (تاریخ الاسلام)

اس فعل کے بعد رسول اللہؐ اپنے خیمہ میں آئے۔ علیؑ علیہ السلام کو دوسرے خیمہ میں بھیجا اور لوگوں سے مبارک باد دینے کو کہا چنانچہ
اباحضہؓ کا بیٹا ”یحییٰ لک یا علیؑ“ ایک مشور فقرہ ہے (روضۃ الصفا)
اس واقعہ کے متعلق صاحب تاریخ الاسلام لکھتا ہے:-

”یہ سب باتیں اس طور پر کی گئیں جیسے کوئی وصیت کرتا ہے۔ اس میں کلام نہیں۔ اور دس بارہ برس میں ہوش سنبھالنے
کے بعد ایسے کام ہوئے اور اشاعت اسلام میں ایسی مدد ملی کہ آنحضرتؐ کے نزدیک یہ بہت ہی ممتاز اور پیارے تھے جو خونی
تعلق آنحضرتؐ کو ان کے ساتھ تھا۔ اس سے قطع نظر کر کے دیکھئے۔ جب بھی مسلمانوں کی جماعت میں علیؑ ۳ سے زیادہ کوئی دوسرا
بہمہ صفت موصوف نہ تھا۔ شجاعت، تہور، امیدوں کے دن، عنفوان شباب، راستی، اتقا، دانشمندی، سخاوت، توکل،
اسلام کے جلالِ نثار، محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جان قربان کرنے والے۔ جس پہلو سے دیکھو یہ شخص اپنا ثانی نہیں رکھتا تھا۔ ان
کو پیغمبری کا درجہ نہیں ملا۔ ورنہ ہارونؑ نے موسیٰؑ کے ساتھ اتنا نہیں کیا جتنا علیؑ نے محمدؐ کے ساتھ کیا۔ انگریز مؤرخ بھی اس
ہیر و معنی مرد میدان کے از حد مداح ہیں اور بعض مسلمانوں نے تو گویا ان کی محبت کو جزو ایمان سمجھ رکھا ہے (تاریخ الاسلام)

مولوی اسید امیر علی صاحب اسپرٹ آن اسلام میں تحریر فرماتے ہیں:-

واقعات کا غلط تاثر

”یہ عموماً خیال کیا جاتا ہے کہ رسولؐ نے ولعیہ نامزد نہیں کیا۔ لیکن یہ واقعات کا ایک غلط تاثر ہے کیونکہ اس کی کافی شہادت ہے کہ رسولؐ نے اکثر مرتبہ ولعیہ کے لئے علیؑ کی طرف اشارہ کیا۔ خصوصاً حجۃ الوداع کی واپسی کے موقع پر اس جگہ جسے غم کہتے ہیں، پھٹ گئے اور مجمع میں جو الفاظ استعمال فرمائے۔ اس سے ان کے ارادہ ولعیہ ہی میں شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔ انہوں نے فرمایا: ”علیؑ کی نسبت مجھ سے وہ ہے جو ہارونؑ کو موسیٰؑ سے تھی۔ خداوندان کے دوستوں کا دوست ان کے دشمنوں کا دشمن ہو، ان کی مدد کر جو اس کی مدد کریں۔ ان کی امیدوں کو منقطع کر جو اس سے بیوفائی کریں۔“

”حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اثنائے راہ مراجعت میں جب غدرِ خیم کی منزل میں نزول فرمایا۔ ارشاد کیا:-
الستم تعلمون انی اولى بالمؤمنین من انفسهم جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے ابی ابی بالمومنین من انفسهم اور ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرتؐ نے تین مرتبہ فرمایا..... قالوا بلی..... یعنی کہا سب نے کہ ہاں تم اولى بالمؤمنین من انفسهم ہو.....“

ایک روایت میں آیا ہے..... جالو تم کہ میں نے درمیان تمہارے دو امیر عظیم چھوڑے کہ ایک دوسرے

قرآن اور اہل بیت کے متعلق رسولؐ کی وصیت

سے بزرگ تر ہے.... قرآن اور میرے اہل بیت۔ دیکھو تم احتیاط کرو کہ میرے بعد ان دونوں سے کیا سلوک کرو گے اور رعایت حقوق ان کا کس کیفیت سے کرو گے اور وہ دونوں ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے۔ یہاں تک کہ بلب عوض کو خرچ نہ کر سکیں گے اس وقت فرمایا۔ خدا میرا مولا ہے اور میں تمام مومنین کا مولا ہوں۔ بعد اس کے ہاتھ حضرت علیؑ مرتضیٰ کا اپنے ہاتھ میں لیا اور فرمایا۔ اللہم من کنت مولاه فعلی مولاه۔ یعنی اے پروردگار جس کا میں مولا ہوں پس علیؑ مولا ہے اس کا اللہم وال من والاه وعاد من عاداه۔ اے پروردگار دوست رکھ تو اس کو جو دوست رکھے علیؑ کو اور ایک روایت میں

یہ زیادہ آیا ہے کہ وانصر من نصرہ واخذل من اخذلہ اے پروردگار یاری دے اسے جو یاری دے علیؑ کو اور مخذل کر اسے جو چھوڑے علیؑ کو اور پھیر دے حق کے تئیں ساتھ علیؑ کے جس طرف پھرے علیؑ اور آیا ہے کہ ملاقات کی حضرت علیؑ سے حضرت عمرؓ نے بعد اس حکایت کے اور کہا گوا زندہ ہو اور شاد رہو اے ابوطالب کے فرزند کہ صبح کی تم نے اور شام کی اور ہوئے تم مولا تمام مومنین کے کیا مرد کیا عورت..... جان لو کہ اس حدیث میں نہایت فضل اور عظمت اور جلال و تکریم ہے علیؑ مرتضیٰ کے تئیں اور تحریص و ترغیب ہے مومنوں کے تئیں اور پر محبت و موالات اُس مولا کے اور اجتناب و احتراز ہے نبض و عداوت سے اس کی جیسا کہ اور حدیث میں آیا ہے کہ دست نہ رکھے گا علیؑ کے تئیں مگر من دق اور دشمن نہ رکھے گا مگر منافق کا زب..... اور یہ حدیث صحیح ہے اور اس کو روایت کیا ہے جماعت کثیر نے ترمذی اور نسائی اور احمد۔ اور طرق اس کے کثیر ہیں اور روایت کیا ہے اس کو جماعت کثیر

نے صحابیوں سے اور گواہی دی ہے انہوں نے یعنی اصحاب نے اوپر اس بات کے جس وقت کہ نزاع کی گئی۔ علی مرتضیٰؑ سے ایام خلافت میں اور التفات نہیں اس شخص کے قول پر جس نے سخن کیا ہے اس روایت کی صحت میں (منہاج النبوت)

مشکوٰۃ المصابیح میں بعد حدیث بیان کرنے کے ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرتؐ نے ایک منبر بنایا پالانوں کا اور اس پر چڑھ کر فرمایا ” اس کے بعد کل باتیں احادیث متذکرہ صدر کی طرح بیان کی گئی ہیں۔ قرۃ العیون شرح سرور المحدثین میں بھی یہی احادیث قریب قریب انہی لفظوں میں ہیں۔

متذکرہ صدر تینوں کتابوں نے شیعوں کے اس خیال کا جواب کہ ”ایسی دعا نہیں ہوتی مگر امام شیخ کے خیالات | معصوم مفترض الطاعت کے لئے پس امت پر یہ نص صریح ہے ان کی خلافت پر“

زیادہ تر شیخ ابن حجر مکی کی صواعق محرقة سے دیا ہے۔ شیخ کے خیالات یہ ہیں :-

۱۔ اگر مولے یعنی اولیٰ ہے تو یہ کہاں لازم آتا ہے کہ اولیٰ سے امامت ”مراہے“۔

۲۔ علی علیہ السلام دلیل کیوں نہ لائے۔

۳۔ صحابہ کیوں بھول گئے؟

۴۔ اگر صحابہ برے تھے تو اعتراض رسولؐ پر ہے کہ ان کی صحبت میں ایسے لوگ تھے۔

صاحب قرۃ العیون کے حسب ذیل خیالات ہیں۔

صاحب قرۃ العیون کے خیالات | (الف) عقل تجویز نہیں کرتی کہ صحابہ نے چھپایا ہو۔

(ب) مراد امامت فی الحال نہیں بلکہ امامت مآل اور وقت بیت کرنے لوگوں کے ان سے امامت پر ہے بعد از موت مثلاً :-

(ت) رسولؐ نے صحابہ کا حق خلافت ظاہر کر دیا تھا۔

سوال (د) بفرض محال اگر اولیٰ سے ”اولیٰ با امامت“ مراد بھی یہی تو ایک اولیٰ کو خلافت یا

مسوالات ابن حجر کے جواب | امامت کے وقت اولیٰ پر کیوں نہ ترجیح دی جائے۔ دراصل ایک اگر صرف اولیٰ کا لفظ

”اولیٰ با امامت“ ہونا لازم نہیں ٹھہراتا تو دائی لفظ اولیٰ کے پس پیش کے واقعات اور عمل کہنے والے کا کوئی دوسرا

منشا بجز اولیٰ بہ امامت ہونے کے ظاہر نہیں کرتے۔ اس بحث کو ہم آگے لکھیں گے اور قصہ قرطاس کی بحث کے ایک

حصہ سے بھی کچھ روشنی پڑے گی۔

۲۔ یہ سوال پہلی اور تیسری خلافت میں دیکھنے کا ہوگا کہ علی علیہ السلام دلیل لائے یا نہ لائے۔ دلیل لانے کے وقت کہا گیا

کہ تم مسلمانوں کے فیصلے کے خلاف بات کرتے ہو۔

(۳) ایسا نہ تھا کہ سب بھول گئے ہوں۔ تذکرے آئیں گے کہ کون سے مواقع پر علی علیہ السلام کی انصافیت اور استحقاق کا بڑے بڑے اصحاب نے زبانی اقرار کیا۔ اس کے بعد ابھی یہ کہنا ہے کہ لوگوں کے حصول اور فوائد نے تجاہل کیا تھا۔ جس کے تذکرہ خاص مباحثوں میں آئے ہیں۔ مثلاً جنگ مانعین، زکوٰۃ و شورش زمانہ خلیفہ ثالث، اکثر صحابہ نے شرفِ یاد رکھا بلکہ دوسروں کی یاد دہانی کے لئے اس موضوع پر اشعار تصنیف کئے۔

یہی جواب صاحب قرۃ العیون کے سوالِ اول کا ہے۔ نیز یہ کہ واقعات کے سامنے عقل کی زیادہ ضرورت نہیں ہے۔ انسان کے نفس (ضمیر) کا تغیر عقلاً ممکن اور تجربہ ثابت ہے۔ بعض کی مصلحت تھی کہ اقرار نہ کیا جاتا اور سچائی کی قوت تھی کہ بعض کے منہ سے نکل جاتا۔

(۴) منقصت کسی طرح رسول کی طرف راجع نہیں ہو سکتی۔ ہر شخص اپنے افعال کا خود مدد دار ہے، رسول ۴ ہدایت کر سکتے تھے، نہ یہ کہ کسی میں اپنی عادت ساری و جاری کر دیتے۔ لوگوں کو اختیار تھا کہ وہ رسول ۴ کی صحبت سے فائدہ اٹھاتے یا نہ اٹھاتے اگر مؤلف قرۃ العیون کا خیال صحیح ہے تو معاذ اللہ خدا پر خالق ہونے کی وجہ سے زیادہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اس نے ایسے بندے پیدا کئے جو گناہ کرتے ہیں حالانکہ کوئی عامل، بندہ کے گناہ کا خدا کو ذمہ دار نہیں ٹھہراتا۔

مؤلف قرۃ العیون کا جواب (ب) اس کی وجہ نہیں بتائی گئی کہ کیوں امامت فی الحال نہیں ہے اور بعد آئمہ ثلاثہ کیوں امامت کا اعتقاد کیا گیا ہے؟ تعطل اور التوا کی صرف حضرات ثلاثہ کی مداخلت سے ضرورت سمجھی گئی ہے جو کسی طرح قابل قبول نہیں ہے جب کہ خلفائے ثلاثہ کا کوئی حق مداخلت ثابت نہیں ہے۔ اگر صحابہ کا حق خلافت ظاہر کر دیا گیا تھا۔ تو اجماع، شورے وصیت نامہ اور حکم کی ضرورت نہ تھی۔ عملاً ایسا ہونا اصحاب ثلاثہ کے اظہار حق کی نفی ہے۔

دوستی مولیٰ سے مراد ہے اس موقع پر ہم رسالہ ”امامت تاریخی حیثیت سے“ کی تھوڑی سی عبارت نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

”یہاں ہم اس پرانے اعتراض کو قائم کر کے سوال کرتے ہیں کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے محض علی علیہ السلام کی دوستی کے لئے حاجیوں کو اس قدر تکلیف دی تھی؟ اور کیا یہ دوستی ہی تھی جس کے لئے حضرت عمر ایسے شخص جو اسلام کے ایک بڑے فرقے کے نزدیک اکثر حیثیتوں سے ممتاز ہیں۔ خیمہ میں مبارک باد دینے گئے تھے؟ اور کیا اس وقت یا اس سے پیشتر حضرت علی ۴ سے دشمنی تھی کہ انہوں (حضرت عمر) نے مبارک باد دینے کے وقت کہا کہ آپ میرے اور عام مومنین اور مومنہ کے مولا (دوست کے معنی میں) ہو گئے؟ کوئی نہیں کہتا کہ حضرت عمر اور علی ۴ سے اس کے پہلے کوئی ایسی بد مزگی ظاہر ہوئی ہو

جس کی وجہ سے حضرت عمر کو ان الفاظ کے فرمانے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ گو آخر میں ایسے اتفاقات ہوئے جن کے اثبات کے متعلق ویسا ہی یقین کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اس وقت نفی کا۔

پس اگر بد مزگی نہ تھی تو حضرت عمر کا ”دوستی“ پر مبارک باد دینا کیا معنی؟ اور ان جیسے شخص نے یہ بیکار فعل کیوں کیا؟ اگر ایسا ہوتا تو ہرگز خیال نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت عمر جو پہلے دشمن تھے وہ اپنی ہی دوستی کے موقع پر علیؑ کو جاکر مبارک باد دیتے کہ چونکہ عجب سے تم سے دوستی ہو گئی۔ اس لئے تمہیں مبارک باد دینے آیا ہوں۔ یہ جس قدر لطافت تہذیب کے خلاف ہے۔ اُسی قدر کسی وضاحت کا محتاج نہیں ہے کیونکہ علیؑ نے اپنی دشمنی کسی سے ظاہر نہیں کی تھی بلکہ وہ لوگ تھے جو برخلاف معلوم ہوتے تھے۔ ایسی صورت میں علیؑ کو حق تھا کہ خود وہ مبارک باد دیتے کہ تم میرے دوست ہوئے، بہ نسبت اس کے کہ خود لوگ انہیں اپنی دوستی کی مبارک باد دیتے۔!

وہ ایک عام مجمع میں رسولؐ کا بھائی اور وزیر کہلایا تھا اس کے لئے یہ کوئی مایہ ناز امر نہ تھا کہ اس پر لوگ اپنی دوستی کی مبارکباد دیں۔ جس میں خود ان کی شان نکلتی ہے اور نہ رسولؐ کا یہ منشا تھا کہ لوگ اپنے اوپر فخر کریں اور نہ کسی تاویل اور ادعا سے ”دوستی“ کرنے والے نے یہ لکھا کہ جہاں ”دوستی“ علیؑ کے لئے مایہ ناز تھی وہاں اور لوگوں کے لئے بھی تھی کیونکہ مبارک باد دینے میں ان کی بھی شان رہ گئی۔ اگر شان جتانے نہیں گئے تھے بلکہ جس طرح علیؑ کی دوستی ان کے لئے مفید تھی تو صرف انہی لوگوں کو مبارک باد دینے کی ضرورت اور وجہ نہ تھی بلکہ علیؑ بھی انہیں مبارک باد دینے لوگوں کے لئے بھی ویسے ہی سامان ہوتے جیسے علیؑ کے لئے مہیا کئے گئے تھے۔ لیکن یہ نہ تھا۔ لوگ تھے جنہوں نے مبارک باد دی، اور علیؑ تھے جن کے پاس گئے۔ یہ حالات کہہ رہے ہیں کہ علیؑ کے سامنے انہوں نے اپنی آن کو مغلوب کر دیا ہے اور اس کی وجہ بھروسہ اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتی کہ جسے یہ مبارک باد دینے گئے تھے اسے کچھ نیا اختیار اور خطاب دیا گیا تھا۔

دوست ہرگز نہیں بنایا گیا تھا اور نہ برابر کا برتاؤ ہوتا نہ کہ تعظیماً مسرت کا۔ اگرچہ اظہارِ مسرت صرف ظاہری اور تھوڑی دیر کا کیوں نہ ہو۔ اگر حضرت عمر سے دشمنی تھی تو یہ کہنا چاہیے تھا کہ میں خوش ہوں کہ برسوں کی دشمنی کا آج تصفیہ ہو گیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اہتمام کہہ رہا ہے کہ جو کچھ تھا، علی علیہ السلام کے لئے تھا۔ علی علیہ السلام اس مجمع کے ہیرو تھے جو کچھ رسولؐ کا مقصود تھا علیؑ کی ذات سے عقائد عام لوگوں سے۔ اگر اس مجمع میں پرانی عداوتوں کا تصفیہ کیا گیا ہوتا تو مبارک باد دینے والوں کے کچھ قول ہوتے۔ کچھ اپنی پرانی ناچاقیوں پر اظہارِ تاسف ہوتا، کچھ انکساری برقی جاتی، کچھ لوگ غدر کرتے کہ خواہ مخواہ کی شہرت اور ریشہ دوانی تھی۔ ہم ہرگز آپ کے دشمن نہ تھے لیکن ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ نہ تھا۔ لوگ یہ کہہ رہے تھے کہ آپ

ہمارے اور ہر مومن اور مومنہ کے مولا ہیں۔ اس جملے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاید علیؑ تمام ایمان لانے والوں کے دشمن تھے کیوں کہ اگر یہ نہ تھا تو ایسا کہا جانا سخت بے معنی جملہ تھا اور مومنین تو مومنین سخت ترین مشکل اور لطیفہ یہ ہے کہ غریب مومنہ بھی علیؑ کی عداوت سے نہ بچی تھیں !

بدمزگی کی مثال | تاریخ اگر کسی ظاہری عداوت کے متعلق کچھ کہتی بھی ہے تو صرف یہ کہ خالد بن ولید یا ان کے ایمان سے بریدہ اسلمی نے رسول اللہؐ سے ایک کینز کے متعلق حضرت علیؑ کی شکایت کی تھی اور جب آنحضرتؐ

نے جھڑکا تو یہ خاموش ہو گئے اور معاملہ قطعاً رفت و گذشت ہو گیا اور بریدہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معافی مانگی۔ لیکن اس کا کہیں وجود نہیں کہ حضرت علیؑ علیہ السلام اور کچھ لوگوں میں جو اصحاب رسولؐ تھے، کسی وجہ سے ناچاق ہو گئی تھی اور وہ ایسی تعداد میں تھے کہ حضرت رسولؐ کو اتنے بڑے مجمع میں تصفیہ کی ضرورت محسوس ہوئی ؟

دلیل کے اجزاء | اب یہ تاویل، ان لغت دانوں کی مضمون آفرینی میں کوئی شبہ پیدا نہیں کرتی کہ جب یہ واقعہ علیؑ کی تائیدِ خلافت میں پیش کیا گیا اور جب اسے اس کے کاٹنے میں تردد ہوا تو مولاؑ کے حقیقی معنی کو جو اس موقع کے لئے جو، بدل سکتے تھے، ابن ولید کی شکل کو عام مسلمانوں کی بدمزگی ظاہر کر کے اور پھر رسولؐ کے جملے سے دعا کے فقرے کا لفظ محبت لے کر ایک بھلی جنگی دلیل بنالی۔

ولیعہدی کے بارے میں بادشاہوں کا عمل | وہ تاریخ دان ناظر، جس نے ولیعہدی کے موقع پر بادشاہوں کے طرز عمل کو دیکھا سنا ہے، غور کرے کہ کیا یقیناً ولیعہدی کے اعلان کے بعد مبارک بادیں نہیں دی جاتیں اور دوستی کی قسمیں نہیں لی جاتیں۔ ایسی دوستی کی قسم کے معنی وہ نہیں ہوا کرتے، جیسے ہم دن بھر میں کئی درجن دوست بنالیا کرتے ہیں یا جیسے ہمارے سینکڑوں دوست ہوا کرتے ہیں بلکہ اس کے یہ معنی ہوا کرتے ہیں کہ لوگ اس کی مخلصانہ خدمتیں بجالائیں۔ بنیاد آئین خیالات کو دور رکھیں، وفاداری کریں اور بجائے اس کے کسی دوسرے کو کمزور کر کے وصیت کرنے والے کی خواہش کی مخالفت نہ کریں بلکہ اسے اس نگاہ سے دیکھیں جیسے وصیت کرنے والے کی خواہش تھی اور جو اس قائم مقامی سے اس کی غرض تھی۔

اعلانِ دعوت ذوالعشرہ کی تکمیل | اب ہم پورے یقین سے کہیں گے کہ رسولؐ نے علیؑ کو "سید المظلوم" کے معنوں میں کہا تھا اور رسولؐ کا یہ عام آخری اعلان اس منصب کی تکمیل اور اطلاع کے لئے تھا جس کی ابتدا دعوت ذوالعشرہ میں ہوئی تھی۔

رسول کا فرض | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالفرض اپنی حلت کا ٹھیک وقت نہیں بھی جانتے تھے، تو انہیں خیال کرنا چاہئے تھا کہ ممکن ہے کہ ہمیں اب کم جینا ہو اور وہ دین جو ناقابلِ مثال تکلیفیں اٹھانے کے بعد جاری

ہوا ہے کہیں غلط فہمیوں اور خود رائیوں کے ہاتھوں کمزور نہ ہو جائے۔ ایک بادشاہ تو اپنے آخری وقت میں جس سلطنت پر وہ حکمران تھا یہ کرتا ہے کہ اپنا ایک وسیعہ بناتا ہے۔ کتنی عوامی تقریریں بول کی ترتیب اور ان مناسبتوں میں رعایا کے جم غفیر کے لئے پسپاں پیدا کرتا ہے۔ حالانکہ اسے اکثر پیدائش کی خوش نصیبی سے سلطنت مل جاتی ہے۔ صرف انتظام کی وجہ سے محبت مل جاتی ہے اور فرض کی گرانی اپنے بعد بھی رعایا کے انتظام اور نگہداشت کا خیال دیتی ہے۔ کیا رسول اللہ، معاذ اللہ ایسے بے خبر اور امت کی طرف سے ایسے غافل تھے کہ جس دین کے لئے پتھر کھائے، تکلیفیں اٹھائیں، فاقے کئے، بُرا عیلا سنا، شہب ابوطالب میں بند رہے، ہجرت کی، جس دین کا ایک ایک کام پورا کیا، جس امت کی دینی اور دنیاوی بہبود کے لئے ایک قانون مرتب کر گئے۔ خاندانوں کو تسبیہ اور قبیلوں کو ایک قوم بنا گئے اور مصالح دے گئے کہ کوئی شخص جو اس قانون کا ساتھ دینے والا ہو۔ اگر چہ آب و ہوا، زبان، مراسم اور ساخت کے لحاظ سے کسی ہی نوعیت کا کیوں نہ ہو، تعجب حیرت پر لیتے سے ایک ہو جائے۔ وہی رسولؐ اپنی اس امت کو بلا کسی قابل اعتماد نگہبان کے بے مہال چھوڑ جائے تاکہ خود سری اس ناگوار تفرقہ کا باعث ہو جو پسندیدگی سے بہت دور ہو؟

متضاد خیال متضاد خیال ہے کہ جو تفرقہ کو تو حدودِ دہلی سے نکال دے اور خود ہی حدودِ دہلی کو تفرقہ کے ہاتھوں پامالی کے لئے چھوڑ جائے۔ حالانکہ اس کے اکثر اوقات یہ خیالات افراد امت پر ظاہر ہوئے کہ ”نہیں معلوم میرے بند کیا کر رہا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ ایسا نہ تھا کہ رسولؐ اپنے بعد اپنی امت کے خیال سے غافل ہوں۔“ تاہم یہ فقہ بھی یا دولانے کا ہے کہ ”ان تمسکتہ بجماع الن تَصَلُّوا بجدی“، کہ اگر تم ان سے تمسک کر دو گے تو میرے بعد گمراہ نہ ہو گے۔ کیا دوسرے معنی میں گمراہ ہونے کے بجز اس کے کہ وہ صحیح راستہ جو منزل پر پہنچاتا ہے اس سے بھٹک جانا مختلف راہوں پر جانا۔ مختصر لفظوں میں یہ بھی ایک استعارہ ہے۔ حدودِ خداوندی کی شکست اور تفرقہ کی طرف میلان کا جو اس فقرہ سے ظاہر ہے کہ ”واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا“ سب لوگ خدا کی رسی کو پکڑ لو اور منتشر نہ ہو یا جیسے علامہ حسین آفندی نے ابو داؤد سے بروایت عرباض ابن ساریہ نے نقل فرمایا ہے کہ ”جو تم میں سے زندہ رہے گا، عنقریب ایک بڑا اختلاف دیکھے گا۔“ یا ایسی ہی اور حدیثیں ہیں

متوازن اعلان کے بعد عملی کارروائی شاید یہ مثالیں اب رسولؐ پر سے اس الزام کو رفع کر دیں گی کہ ایسا نہ تھا کہ رسول اللہؐ کو اپنے بعد اپنی امت کا خیال نہ تھا اور وہ پیش آمد جو علی علیہ السلام کے متعلق متذکرہ صدر اور اس کے پیشتر کے مواقع پر ظاہر ہوئی اور وہ جن نمایاں خدمتوں کا نتیجہ تھیں اس شک کو بھی مرتفع کر دیں گی کہ ایسا نہ تھا کہ رسولؐ نے اپنے خیال کو عملی حیثیت سے عام موقع پر ظاہر نہ کیا ہو اور صرف زبانی باتوں پر قناعت کی ہو۔ یا ایک ایسے

شخص کو اس بڑے کام کے لئے تجویز کیا ہو جو اس کے قابل نہ تھا بلکہ ایک ایسے شخص کا انتخاب تھا جو اس کام کے لئے کیا حیثیت
نقدس، کیا حیثیت خدمات اور کیا حیثیت خاندانی قرب و مراتب کے کسی شخص کو اپنے حقوق کے مقابلے میں لٹکار سکتا تھا۔ اسلام
کا یہ بھولا پناہ قابلِ رحم ہے کہ وصایت کے متعلق رسول کا حکم نہ ہونے کے دعوے کو ان سے سنتے ہیں جو یہ کہنے کے بعد خود اپنے کو
خلیفہ رسول اظہار کرنا مناسب سمجھتے تھے۔

مولوی عبید اللہ صاحب "امر تسری" مولیٰ کے لغوی معنوں کی فرست دے کر آخر میں
مولیٰ "سید المطاع" ہے "یا" اولیٰ "کو اس موقع کے لئے قبول کر کے لکھتے ہیں۔

"یہ کہنا کہ جناب امیر مجتہد الوداع میں شریک تھے یا حدیث متواتر نہیں یا مولا کے معنی متعین کرنے میں چون و چرا بالکل جنون
ہے جو اکثر تعصب کے بڑھ جانے سے پیدا ہوتا ہے۔"
کسی شاعر نے اس موقع کے لئے نہایت ہی معقول شعر کہا ہے کہ۔

عبث در معنی من کنت مولا میسوی ہر سو بنی علی مولا بہ آل معنی کہ پیغمبر برد مولا

خود حسان ابن ثابت نے قصیدہ پڑھا اور رسول اللہ نے تائید روح القدس
کی دعویٰ۔ اب یہ سمجھنا آسان ہے کہ ایسے وقت میں جب کہ مختلف مقامات
کے لوگ منتشر ہو جاتے رسول اللہ کا یہ اہتمام کرنا اور لوگوں کو مخاطب کر کے ان کے سامنے اپنے نفس کے اولیٰ ہونے کا سوال کرنا
اور اس کے بعد فرمانا کہ "جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے علی بھی مولا ہیں"، اور اس کے بعد دعا مانگنا کوئی نتیجہ بجز اس کے نہیں رکھتا کہ ایک
مرتبہ رسول اللہ نے ان کے مولا ہونے کا اعلان کیا اور اعلان سرداری کے بعد ان کی محبت کی دعا مانگی جو اسی قدر ضروری ہے جس قدر رہنی
ہر رسم بھی ہے۔ اس طرح بڑا مجمع رسول اللہ کا یہ آخری فعل دیکھ کر اپنے اپنے گھروں کی طرف واپس ہوا۔

بنو عامر نے جو کچھ اپنے لئے چاہا، رسول اور خدا نے اسے علی کے لئے چاہا | آپ کو یاد ہو گا کہ ہم نے
بنو عامر کو دعوت اسلام دیے

جانے پر ان کا یہ فقرہ لکھا ہے کہ اسلام لانے کے عوض میں "ہیں ملک و حکومت ریدو" کوئی کہتا تھا کہ کیا "ہیں اپنے بعد اپنا
خلیفہ بناؤ گے"، اور رسول اللہ جواب دیتے تھے کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے جیسا وہ چاہے گا کرے گا، رسول اللہ
نے کئی مرتبہ علی کی وصایت اور خلافت کا اعلان فرمایا اور چونکہ رسول م اعلان وصایت و خلافت کو حکم خدا پر موقوف سمجھتے تھے
عام اس سے کہ کوئی "ما یطیق عن المصوی ان ہوا الادحیٰ یطیق" کی ہر حالت کا قائل ہو یا نہ ہو لیکن اس خاص مسئلہ کے متعلق
شبہ نہیں رہتا کہ رسول اللہ نے اسے حکم خدا سے کیا۔ دراصل ایک وہ حکم خدا جو قطعی اعلان کے متعلق ہے اگر کسی کی دانست میں صاف

نہ بھی ہوتا تاہم حکم خدا کے بعد رسول کا فعل اس کی تاویل میں کوئی شبہ کی گنجائش نہیں چھوڑتا۔ خیمہ اور مبارک باد رسول اللہ کے اعلان کا تتمہ تھا۔

اب ہم بنو عامر کے دوسرے جواب پر توجہ دلانے کے لئے مجبور ہیں کہ "اس وقت تو ہم تمہارے لئے اپنی گزریں عرب کے سامنے کر دیں اور پھر جب تم کامیاب ہو تو دوسرے لوگ صاحب حکومت ہو جائیں۔" افسوس ہے کہ بنو عامر کا یہ فقرہ ایک قسم کی پیشگوئی ہو گیا۔ جس کے آخری الفاظ کا جذبہ اکثر لوگوں میں پایا گیا اور جس نے آخر میں اسلام کے لئے وہ کچھ کیا جو سخت ترین دشمن بھی نہیں کر سکتا تھا۔ اس کے اظہار کے آثار اور گوشوں کی گہری قوت اگرچہ قبل سے معلوم ہوتی ہے لیکن یہ آثار متواتر ظاہر ہونا شروع ہوتے ہیں۔ جب لوگوں میں واقعہ غدیر دیکھ کر رسول اللہ کے ارادہ کا یقین اور اپنی کامیابیوں سے یاس ہوتی ہے، جس کے ذکر سے اب زیادہ دور نہیں ہیں۔

صاحب حیات القلوب نے دو مخصوص واقعات لکھے ہیں جو بہت کچھ اس جذبے والی جماعت کا اعلان وصایت کے متعلق خیال ظاہر کرتے ہیں کہ رسول اللہ کے بعد ہم ان کے اس حکم کو جو وصایت علی کے متعلق ہے ہرگز نہ مانیں گے

ان میں سے ایک واقعہ عقبہ ہے جس میں رسول اللہ کے قتل کرنے کی چودہ آدمیوں نے کوشش کی اور جنہیں رسول اللہ اور حذیفہ نے پہچانا۔ مدینہ پہنچ کر ان آدمیوں نے کچھ اور آدمیوں کو ملا کر ایک عہد نامہ تیار کیا۔ جس میں یہ طے کیا گیا تھا کہ خلافت کس طرح چلائی جائے گی اور جس شخص کے پاس یہ دستاویز رکھی گئی اسے ابن کا خطاب دیا گیا۔ مجھے حق حاصل نہیں ہے کہ میں اس شبیہ مصنف کی تحریر کا دیگر فرق اسلامیہ پر متحمل کرنے کا اس طرح دباؤ ڈالوں، جس طرح لکھا گیا ہے۔ لیکن شاید مجھے یہ کہنے کا حق حاصل ہے کہ یہ دیکھنے کی بات ہوگی کہ جو کچھ کہا گیا ہے۔ وہ آئندہ واقعات کی روشنی میں کس قدر صحیح یا غیر صحیح معلوم ہوتا ہے اس پر توجہ کرنا ہر دیکھنے والے کا فرض ہوگا۔

واقعہ عقبہ کو صاحب تفسیر کبیر نے لکھا ہے۔

منافقین نے قتل رسول کا قصد کیا جب کہ حضرت جنگ تبوک سے واپس تشریف لارہے تھے۔ وہ پندرہ آدمی تھے۔ ان لوگوں نے آپس میں اس بات پر عہد کیا کہ حضرت جس وقت شب کو وادی میں عقبہ پر چڑھیں اس وقت آپ کو سواری سے گرا دیں عمار یا سہرنا کی ہمارا تھا۔ تھے اور حذیفہ پیچھے سے ہنکار رہے تھے۔ حذیفہ رنہ کو اذیتوں کی آہٹ معلوم ہوئی اور ہتھیاروں کی جھنکار سنی۔ مڑ کر دیکھا کہ کچھ لوگ نقاب سے منہ چھپائے ہیں۔ انہوں نے کہا۔ دور ہو، دور ہو اے دشمنانِ خدا پس وہ سب بھاگ گئے۔

احیاء العلوم غزالی جلد چہارم ص ۵۵ کی عبارت میں احتیاط سے عنان داری کی گئی ہے۔

لے دیکھئے تفسیر کبیر، مطبوعہ مصر، مطبع عامریہ شریفہ مصر، جلد چہارم ص ۴۸۸

حضرت عمر کا سوال

”عمر بہت مبالغہ کرتے تھے، اپنے قلبی حالات کی تفتیش میں یہاں تک کہ پوچھا کرتے تھے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آیا وہ ان میں کچھ اثر نفاق کا پاتے ہیں؟ اس لئے کہ حضرت رسول خداؐ نے مضمون کیا تھا۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ کو علم منافقین کے ساتھ“

معارض البیۃ رکن چہارم باب دوازدهم وقائع سنہ ۲۹ھ میں کیفیت عقبہ خفیف تغیر تین غیر مفید اختلاف کے ساتھ مذکور ہے۔ اس میں عمار رضی اللہ عنہ سے نفاق کے ہنکانے والے اور حذیفہ رضی اللہ عنہ کو مہار تھانے والا لکھا ہے اور منافقین کی تعداد چودہ اشخاص لکھی ہے۔

بہر حال واقعہ عقبہ میں تین غیر مفید اختلاف ہیں کہ یہ بعد حبسہ الوداع ہوا یا بعد تبوک پندرہ شخص تھے یا چودہ۔ عمارؓ پیچھے تھے یا آگے۔ لیکن نفس واقعہ کہ کچھ لوگوں نے حضرت رسولؐ خدا کو نفاق سے گرا دیا چاہا ویسا ہی سالم ہے۔ اب رہی یہ بات کہ آیا حبسہ الوداع یا تبوک کے اختلاف سے منافقین کے حملہ کی نیت پر کوئی اثر پڑتا ہے؟ میرے خیال میں مطلق نہیں۔ تاریخ بتاتی ہے کہ تبوک ہوا یا حبسہ الوداع دونوں میں رسول اللہؐ نے علیؓ کی وصایت اور خلافت کا اعلان کیا تھا۔ اگرچہ اعلان تبوک ویسا عملی نہ تھا جیسا اعلان حجۃ الوداع تھا۔ منافقین اگر رسول اللہؐ کے اس تبوک والے اعلان کو اس وجہ سے ناقابل برداشت سمجھے ہوں گے کہ ان کی افواہوں کے خلاف رسول اللہؐ نے ایک واضح اعلان کر دیا تو سچ محض انہیں انتظار کرنا مشکل ہو گیا ہو گا اور یہ شبہ پیدا ہونا فطری تھا کہ کہیں رسول اللہؐ اس غیر رسمی یا بغیر کسی نمائش کے اعلان کو موید یہ اعلان رسمی دھڑل دھڑل سے نہ کر دیں۔ اگر منتظر ہوں گے تو ان کا حملہ بعد واقعہ غدیر ہو گا۔ لیکن چونکہ اس کتاب کے لکھنے سے ہماری غرض یہ نہیں ہے کہ ہم مفید واقعات شیعہ کتابوں سے لکھیں اس لئے ہم اس موقع پر واقعہ عقبہ کا ہونا بعد جنگ تبوک قبول کر سکتے ہیں کیونکہ نفس مصنون میں اس اختلاف کوئی کمی نہیں ہوتی

ہم احیاء العلوم کی عبارت اور اس کی احتیاط کے بدل محترف ہیں۔ بادی النظر میں دیکھنے والا کہہ سکتا ہے کہ یہ حضرت عمرؓ کی انتہائی سادگی تھی کہ وہ اپنی نسبت

حضرت عمر کے نفس سوال کا راز

دریافت کرتے تھے۔ لیکن معترض اس مفہوم سے زیادہ قوی شبہ ”ملزم نفس“ کا پیش کرے گا۔ ایسے معترض کو یہ فقرہ کہ ۱۔ ”باللہ یا حذیفہ انامن المنافقین“ جو معنی بیان امامؓ میں بتایا گیا ہے اور مدوڑے گا۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ ان میں سے کون سا خیال زیادہ قابل قبول ہے۔ نیز یہ بات بھی توجہ کے قابل ہے کہ ہادی عالمؒ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کے ہم ان کی حالتیں یا خیالات بتائے ہوں گے ”فغنی اثر“ کا جان لینا نہ بتایا ہو گا۔ اس لئے اگر حضرت عمرؓ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کچھ دریافت کیا ہو گا تو یہ کہ آیا میرا نام اس فہرست میں ہے یا نہیں؟ نہ یہ کہ مجھ میں ”نفاق کا اثر“ پایا جاتا ہے یا نہیں۔ قلبی تفتیش اگر اصلاح کی نیت سے کی جائے تو اس سے بڑھ کر کوئی اچھی بات نہیں۔

ہو سکتی۔ نہ اس کے یہ معنی ہیں کہ حضرت عمر اس نیت سے نہ کرتے تھے۔ لیکن اہم ترین راز یہ ہے کہ حضرت عمر اپنے قلب کی تفتیش میں حذیفہ کی مدد چاہتے ہیں اور ایک دوسرے پیچیدہ سوال کا موقع دیتے ہیں کہ کیوں کر ایک شخص کے قلبی حال سے دوسرا بہ نسبت اس کے زیادہ واقف ہو سکتا ہے یا اس کا کہنا کیوں زیادہ مستند ہو سکتا ہے اور خود حضرت عمر کو اس سوال کی ضرورت کیوں محسوس ہوئی؟ دیکھنے والے کے لئے سوال کے وقت حضرت عمر اور حذیفہ کی تیز نگاہ سے صورتیں دیکھنا ایک نہایت ہی دلچسپ نظارہ ہو گا!!!

ہم صاحب حیات القلوب کے مہر نامہ والے واقعہ کا جسے حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اسماء بنت عمیس (جو کسی وقت حضرت ابوبکر کی بی بی تھیں) کی سند سے ایک انصاری سے بیان کیا۔ کسی غیر شیعی کتاب سے حوالہ نہیں دے سکتے اور اس کی صحت یا عدم صحت کے لئے ناظر کو صرف واقعات مابعد پر توجہ دلانے اور اس سے نتیجہ اخذ کرنے کی سفارش کرتے ہیں۔

اب تک ہم نے اسلام کی ایک جہتی کا پہلو دکھایا اور اختصاراً اس پہلو کو پیش کرتے رہے جو اتحاد کے باعث تھے۔ لیکن سخت ضرورت ہے کہ ہم مختصر لفظوں میں اس جماعت کا بھی ذکر کریں جس پر جماعت اسلام کا بظاہر اطلاق ہوتا تھا۔ لیکن اسی کی بدولت آئندہ اسلام کا شیرازہ منتشر ہو گیا یا بندھا ہوا گلدستہ بکھر گیا۔ ورنہ بعد کے ان واقعات کے سمجھنے میں آسانی نہ ہوگی جو حیرت خیز تفرقہ کے باعث ہوئے۔

اسلام اور عناصر تفرقہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعلان رسالت پر ایک قوم برابری کی مخالفت تھی اور برابر اپنی جماعت کے لوگوں رسول کو ایذا نہیں پہنچانے اور اسلام کو ہر طرح سے کمزور کرنے کی کوششوں میں سرگرم تھے لیکن ان سب منصوبہ کو کوششوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت غالب آتی رہی۔ یہاں تک کہ مخالفین کو ایک بڑی جماعت سے رسول اللہ کے خلاف ہتھیار اٹھانے کی بار بار ضرورت ہوئی۔ یہ بھی ہونے والا تھا کہ مخالفت کرنے والے اپنی ان آخری کوششوں میں ناکام رہتے اور اسلام کی تلوار غالب آتی۔ جو کچھ لڑائیوں کا حال ہم لکھ چکے ہیں اس میں مؤرخین اسلام نے کہیں اس کے ظاہر کرنے میں کوتاہی نہیں کی کہ حضرت علی علیہ السلام ان کل لڑائیوں میں سب سے زیادہ سرگرم تھے اور شجاعت دکھاتے تھے۔ لیکن صرف سرگرمی اور شجاعت کا ذکر کر دینا حالت کے صحیح سمجھانے کے لئے کافی نہ ہو گا بلکہ یہ کہنا ہو گا کہ دشمنوں کے بڑے بڑے سردار علی علیہ السلام کے ہاتھ سے قتل ہونے لگے۔ یہ وجہ طبعیتوں میں خوف ناک انتقامی جوش پیدا کرتی جاتی تھی اگرچہ علی علیہ السلام کی جرات اور رسول اللہ کی تائید سے کسی کو ان کے خلاف کسی سازش کو موقع نہ ملتا تھا۔

صرف یہی نہ تھا بلکہ رحلت رسول تک ایک لاکھ سے زیادہ مسلمان صرف حبسۃ الوداع میں دکھائی دیے تھے۔ ان کی کس قدر تعداد ہوگی اس کا تخمینہ آسان نہیں ہے اگرچہ یہ تباہی کرنا مشکل نہیں ہے کہ حجاز اور عرب کا کوئی

اقسام

مقام ایسا نہ تھا جہاں مسلمان نہ ہوں بجز تھوڑے ذمیوں کے اس بڑی تعداد کو دیکھ کر یہ یقین کر لیا کہ یہ سب دیے ہی پکے اور سچے مسلمان تھے۔ جیسا رسول اللہؐ نے بنانا چاہا تھا۔ سخت خوش اعتقادی ہوگی جو کسی جماعت کے افراد پر نظر ڈالنے سے سمجھ میں آجائے گا۔ ہو سکتا تھا کہ یہ لوگ کچھ زمانے کے بعد پکے اور رسول اللہؐ کی خواہش کے مطابق سچے مسلمان ہو جاتے۔ لیکن دفعۃً ان کا اپنے پرانے تاثرات سے دستبردار ہو جانا یا قطعاً بھول جانا ناممکن امر تھا اگرچہ وہ مٹا بھولے ہوئے معلوم ہوتے تھے جو اسلام کا سب سے بڑا معجزہ تھا کہ جب زخم ہرے ہونے کے اسباب اور تازہ کر دینے والے لوگ موجود تھے جو عامۃ الناس کو انہیں اپنے مفید مطلب پھیر دینے میں تامل نہ کرتے تھے اور یہ لوگ اسلام میں داخل تھے۔ دراصل لیکہ اکثر ان کے عزیز حالت کفر میں تھے اور رسول اللہؐ کے خلاف تلواریں اٹھاتے تھے۔ چونکہ اسلام ان کے ذہن پر غالب آ گیا تھا۔ کفر کی طرف واپس نہیں جاسکتے تھے، لیکن نہ ایسے ہو گئے تھے کہ اپنے مشرک بھائیوں کے قتل پر متاسف نہ ہوتے یا کسی ہی مشکل پڑتی۔ لیکن خوف کے موقع پر جان دیتے اور رسول اللہؐ کو چھوڑ کر نہ بھاگتے۔

کچھ وہ لوگ تھے جو لالچ سے ساتھ ہو گئے تھے اور رسول اللہؐ بطور تالیف قلب انہیں مال غنیمت سے اکثر اس لئے زیادہ حصہ دیتے تھے کہ عنایتیں انہیں راسخ الاعتقاد بنادیں اور رفتہ رفتہ وہ دین میں آنحضرتؐ کی خواہش کے مطابق حد پر آجائیں۔ ایک اور جماعت تھی جو حالت کفر میں علیؓ کی تلوار سے بہت سے داغ اٹھا چکی تھی اور آخر میں دیکھ رہی تھی کہ نہ اب ہم انتقام لینے پر قادر ہیں اور نہ اب باسانی اپنے مذہب پر قائم رہ سکتے ہیں، انہیں اب بھی یاس ہو چکی تھی کہ ہم اپنی پرانی حالت پر واپس نہیں جاسکتے۔ اس لئے اس سے بہتر کوئی راہ نہ دیکھتے تھے کہ فاتح اسلام کے دستِ خوال کے ریزوں سے اپنا پیٹ بھریں۔

اس طرح وہ لوگ جب اسلام میں داخل ہو گئے تو انہیں یہاں بھی اپنی جماعت اپنے اعتقاد پر توڑ ملی لیکن طبعیت کی بہت سی ملتی ہوئی حیثیتوں میں یکسانی نظر آتی۔ ظاہر ہے کہ کسی نئی جماعت میں خالص لوگ اس قدر نہیں ہوتے۔ جس قدر اس کے خلاف ہوتے ہیں۔ رسول اللہؐ کی خالص مختصر جماعت ان کی تعلیم کے جوہر سمجھنے اور اس پر عمل کرنے میں منہمک تھی۔ دراصل لیکہ یہ یقین نہ پانے والی بڑی جماعت بظاہر اسلام میں داخل ہونے پر بھی اپنے بہت کچھ پرانے خیال کے قائم رکھنے کا ادا کرتی تھی۔

نہایت مفید نکتہ | علی لیکن طبعیت کی بہت سی ملتی ہوئی حیثیتوں میں یکسانی نظر آتی۔ ظاہر ہے کہ کسی نئی جماعت میں خالص لوگ اس قدر نہیں ہوتے۔ جس قدر اس کے خلاف ہوتے ہیں۔ رسول اللہؐ کی خالص مختصر جماعت ان کی تعلیم کے جوہر سمجھنے اور اس پر عمل کرنے میں منہمک تھی۔ دراصل لیکہ یہ یقین نہ پانے والی بڑی جماعت بظاہر اسلام میں داخل ہونے پر بھی اپنے بہت کچھ پرانے خیال کے قائم رکھنے کا ادا کرتی تھی۔

دو ایک دوسرے کی ضد جماعتیں | مختصر جماعت میں رسول اللہؐ کی دیجے ہم نے خالص کہا ہے، ہمدردی ہونا فطری امر تھا لیکن اس دوسری بڑی جماعت میں بھی ہمدردی ہونا ویسا ہی تھا اگرچہ درجات میں اختلاف تھا اور ہمدردی کے اخلاقی درجے میں بھی بڑی مناسبت تھی۔

ایک اور جماعت تھی جس کی نسبت اگرچہ ابتداً اسلام لانے کی غرض پر غور کرنا غیر ضروری ہو لیکن اس میں شبہ نہیں کہ کچھ ذہن

کے بعد اسلام کی ملکی فتوحات نے اس جماعت میں خود غرضی کے جذبے پیدا کئے اور ان جذبوں نے علیؑ پر رسول اللہ کی جائز شفقتیں دیکھ کر حضرت علیؑ کی طرف سے حسد پیدا کیا۔ کیونکہ یہ شفقتیں رسول اللہ کے بعد حضرت علیؑ علیہ السلام کے لئے وہی سفارشیں تھیں۔ جن کی امید میں اکثر لوگ رہا کرتے ہوں گے۔ جسے آئندہ زمانے نے صاف ظاہر کر دیا۔ ہم کو مرست ہے کہ امام غزالی نے اس مفید پہلو کو نظر انداز نہیں کیا۔ جس سے ہمارے علاوہ اور لوگوں کو بھی انقلاب طبعیت سمجھنے میں آسانی ہونی میں اس قدر اور سفارش کروں گا کہ اس انقلاب کے آثار کسی قدر پیشتر کے زمانے سے دیکھے جائیں۔

رسول اللہ کا موقف | اس بڑی جماعت کو اپنے قوی ہونے کا رفتہ رفتہ خیال پیدا ہونے لگا۔ آخر میں اس کے بھی دو حصے ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات مبارک تک بظاہر اس کا کوئی عملی اثر نہ دکھائی دیا۔ اسی طرح وہ دوسری جماعت بھی خاموش بیٹھی رہی۔ جب تک پہلی اپنی خوش بختی سے کامیاب رہی یہاں تک کہ یہ دوسری جماعت اپنی کثرت کی وجہ سے کامیاب ہو گئی۔ رسول اللہ بھی اس سے باخبر تھے۔ لیکن یہ دیکھ کر کہ یہ جماعت تعداد میں بہت ہی قوی ہے، سختی کا موقع نہ پاتے تھے۔ مثلاً رسول اللہ نے مخدوش واقعہ جنگ پر چھوڑ جانے والوں کو کوئی سزا نہ دی۔ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ سچ مچ غلصین کی کمی ہے یا داقہ عقبہ کے بعد حذیفہ رضی اللہ عنہ کے اس سوال پر کہ منافقین کے قتل کا حکم دیجئے۔ رسول اللہ کا یہ فرمانا کہ ”اگر منافقین قتل کئے جائیں تو لوگ یہ کہیں گے کہ پیغمبر نے اپنے اصحاب کو قتل کرنا شروع کیا“ بہت کچھ اسی مصلحت پر مبنی تھا اور یہی لوگ تھے جن کے لئے وَاللّٰهُ لَيُفْضِيَنَّكَ مِنَ النَّاسِ ”کہا گیا تھا۔

یہی مثالیں نہیں ہیں جس سے اس وقت کی حالت سمجھ میں آجائے بلکہ کچھ پیشتر گزر چکیں، کچھ حلت رسولؐ تک لکھی جائیں گی عام اس سے کہ ہم خاص طور سے اس پر توجہ دلانا مصلحت سمجھیں یا نہ سمجھیں۔ تاریخ اسلام کی سیر کرنے والے کو حلت رسولؐ کے بہت دن بعد تک اس کے آثار دکھائی دیں گے۔

علیؑ نے کوئی پارٹی تیار نہ کی | بعض تیز طبیعت لوگوں نے اس بڑی جماعت (پارٹی) کو اپنے موافق کر لینا مفید سمجھا اور ان اسباب سے فائدہ اٹھا کر جو علیؑ کے مخالف تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جب انہیں کوئی خوف نہ رہا تو اس طرح حضرت علیؑ کو اس طرح جکڑ بند کر لیا کہ انہیں جنبش کرنے کی گنجائش نہ رہی

حضرت علیؑ علیہ السلام کو ان کی نیک نفسی نے اس کی ضرورت نہ بتائی تھی کہ وہ رسول اللہ کے بعد کے لئے کسی مخصوص حالت کے توہم سے کوئی جماعت یا پارٹی تیار رکھتے۔ دراصل ان کے خلاف جماعت کو اسباب نے پیشتر سے آمادہ کر رکھا تھا۔ جب وقت آیا اور علیؑ کو پس پیش نظر ڈالنی پڑی تو انہیں اپنے پاس بحر معدودے چند کوئی نظر نہ آیا اور دوسری طرف جم غفیر دکھائی دیا۔

جس طرح سب لوگوں کا اسلام میں داخل ہوتے ہی پکا ایمان دار کہا جانا خلاف عقل ہے، اسی طرح ان اسباب کو جو

جو رحلت رسولؐ کے ساتھ ہی دکھائی دیئے۔ فوراً فراہم ماننا ویسی ہی خوش اعتقاد ہی ہوگی۔ متذکرہ صدر سطروں کا سمجھنا ہم ناظرین کے بہترین نیک رجحانات انصاف کے حوالے کرتے ہیں اور پوچھنا چاہتے ہیں کہ تبوک ہوا جسبۃ الوداع اس میں کیوں سازشیں کی گئیں؟ اور کونسی دوسری وجہ ہو سکتی تھی، بجز اس کے کہ متذکرہ صدر رقی جماعت اپنے مزیزوں کے قاتل کو رسول اللہؐ کے بعد ان کا خلیفہ نہ دیکھ سکتی تھی یا بنو عامر کے خیال سے موافقت ظاہر کرنے کی تیاری کر رہی تھی۔

یہ بھی کہہ دینا ضروری ہے کہ ایسے لوگ جو نفع کی غرض سے ساتھ ہو گئے تھے یا جن میں اسلام کے ملکی آثار کو بڑھتا ہوا دیکھ کر حکومت کا خیال پیدا ہوا تھا یا جو

قلبی حالت عام نہیں ہوا کرتی

سچے دل سے اسلام کے شریک نہ تھے اور موقع بینی یا مصلحت سے ساتھ تھے۔ چند حضرات کے علاوہ جو اپنے اعتقاد کی وجہ سے انگشت نمائی سے دور تھے اور باقی لوگ اصحاب رسولؐ کے ذیل میں سمجھے جاتے تھے یا چند آدمی ہوں گے جو ان کے پرے گردہ سے واقف ہوں گے۔ ان کے علاوہ سیدھے سادے مسلمانوں کو ان کا علم نہ ہوگا، نام کی حاضر باشی جسے خدمات سے کوئی تعلق نہ تھا، مخدوش کاموں کے انجام دینے اور میدان جنگ میں ثابت قدم رہنے سے کہیں آسان تھی اور دوسرے ایک مفید اثر دیکھنے والوں پر یہ پڑتا تھا کہ ان کا خواہ مخواہ موجود رہنا ان کی صحابیت کی دلیل تھا، جن میں سے بعض کو ان کے سامانوں نے جو پیشتر سے میٹا کئے گئے تھے، وقت پر مدد دے کر کامیاب بنا دیا۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ کوئی صحابی رسولؐ نہ کہا جائے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ کوئی وزیر اعظم کے خطاب سے مشرف نہ ہو، یا وکیل مطلق نہ سمجھا جائے۔ لیکن یہ جس قدر فطری

اعلیٰ عہدہ کسے دیا جاتا ہے؟

ہے اسی قدر مؤید تباریخ ہے کہ اعلیٰ عہدہ اور امتیازی نشان اعلیٰ خدمتوں کی بدولت ملا کرتا ہے۔ ان کاموں میں جو رسول اللہؐ کی تاریخ میں خصوصیت کے ساتھ بعض مفید خدمات باوقعت دکھائی دیتے ہیں وہ یا تو ان خطوط کا بحیثیت سفیر رسول اللہؐ بادشاہوں کے پاس لے جانا ہے جو بغرض دعوت اسلام بھیجے گئے تھے یا مکتوبوں سے عہد نامہ کی شرائط طے کرنے کے لئے جانا، یا سرایا اور غزوات میں نام کرنا یا دینی امور کی انجام دہی اور ہدایت اسلام کے لئے مانگوں تھا یا کون تھا جس سے کسی امر میں رسول اللہؐ کی مخالفت ظاہر نہ ہوئی اور وہ ہمیشہ رسول اللہؐ کے اعتبار کا شایان ٹھہرا۔ یہ باتیں ان لوگوں کے دیکھنے کی حققتیں جو رسولؐ کے بعد زمرہ رہے۔ لیکن کچھ زمانے کے بعد جب وصایت رسولؐ کا ماننا ہر مسلمان کا ایک مقدس فرض ہو گیا تو اس میں

ایک بات کے دیکھنے کا اور اضافہ ہوا۔ وہ یہ کہ کس نے رسول اللہؐ کی رحلت سے بعد اپنے کو کیسا دکھایا اور اس کے عشق و محبت یا صحابیت کا دعویٰ انحراف اور عدم خلوص سے مشتبہ تو نہیں ہو گیا۔ جس سے مسلمانوں کو اس کے خلیفہ رسولؐ سمجھنے اور اطاعت کرنے میں کراہت نہ ہو۔

رسولؐ کے بعد کیا دیکھنا ہوگا

سے مشتبہ تو نہیں ہو گیا۔ جس سے مسلمانوں کو اس کے خلیفہ رسولؐ سمجھنے اور اطاعت کرنے میں کراہت نہ ہو۔

مشکل حالت میں اہل بیت کی سخاوت

حسینؑ عیسیٰ ہو گئے اور حضرت علیؑ علیہ السلام نے ان کی صحت یابی میں تین روزے رکھنے کی نذر کی۔ حسینؑ اچھے ہو گئے اور تمام گھرنے روزہ رکھا۔ افطار کے لئے تین صاع جو مہیا کئے گئے۔ روٹیاں پکانی گئیں۔ افطار کا وقت تھا کہ دروازے پر ایک مسلمان مسکین نے آواز دی۔ علیؑ علیہ السلام نے نوالہ ہاتھ سے رکھ دیا اور حضرت فاطمہؑ زہرا کو مخاطب کر کے فرمایا:-

”اے صاحب مجد ولیقین یا بنت خیر الناس! کیا تم اس خراب حال محتاج کو نہیں دیکھتیں جو دروازے پر کھڑا ہوا ہے اس کی آواز دردناک ہے، وہ بھوکا ہے اور ہم سے بھوک کی شکایت کرتا ہے۔ ہر شخص اپنے فعل میں منتار ہے، زکریہؑ نے فرمایا کہ اے ابن عم! میں نے آپ کا حکم سنا۔ اس کی اطاعت کروں گی۔ اس فقیر کو کھانا کھلا دوں گی۔ اس وقت کچھ پرواہ نہ کروں گی۔ جب میں ایک بھوکے کو سیر کروں گی تو مجھے امید ہے کہ نیکوں میں میرا شمار ہوگا، جنت میں داخل ہوں گی اور حق شفاعت بھی مجھے دیا جائے گا۔“

دوسرے دن دوسرے صاع کی روٹیاں تیار کی گئیں۔ آج پھر دروازے پر ایک یتیم نے آواز دی۔ اس کی آواز سن کر حضرت علیؑ علیہ السلام حضرت فاطمہؑ سے مخاطب ہوئے:-

”اے فاطمہؑ! کریم سردارِ قرم کی بیٹی! اور اس نبی کی بیٹی جو ہرگز برائیاں نہیں دیکھئے یہ یتیم خدا نے ہمارے پاس بھیجا ہے جو شخص آج اس پر رحم کرے گا وہ رحیم سمجھا جائے گا۔“

حضرت فاطمہؑ سلام اللہ علیہا نے نہ فرمایا:-

”اے علیؑ! میں اسے بھی دروں گی اور اللہ تعالیٰ کی رضا کو اپنے خیال پر ترجیح دوں گی اگرچہ وہ بھر کے ہیں اور میرے بچے بھی ہیں۔“

تیسرے روز ایک اسیر آیا۔ آج بقیہ حصے کی روٹیاں تیار کی گئی تھیں۔ علیؑ علیہ السلام نے کہا:-

”اے فاطمہؑ! اے نبی کی بیٹی اور سردارِ مرسلین کی صاحبزادی! دیکھئے، یہ ہادی برحق نبیؑ کا نیدی ہے اور غل زنجیریں مقید ہے۔ اسے شدت کی بھوک ہے جو آج کھلانے کا نزدیک خدا نے بلند رکتا بزرگ کے گل پائے گا۔“

آج بھی سب نے اپنا اپنا کھانا سائل کے حوالے کر دیا۔

مولوی ہارون صاحب ممتاز الاناشل (مؤلف شہید اسلام) نے اس واقعے کو ۲۵ ذی الحجہ ۳۵ میں لکھا ہے اگرچہ یہ واقعہ نہایت ہی مستند ہے جس پر آیہ ”ویطعمون الطعام علی جہۃ مسکینا رشیماً وایسوا“ شاہد ہے لیکن مجھے اس تاریخ کے قبول کرنے میں تردد ہے۔ ۸ ذی الحجہ تک حضرت رسولؐ مع حضرت علیؑ ابن ابی طالبؑ مقام خم

میں تھے۔ ۲۵ ذی الحجہ تک حضرت کا مدینہ پہنچنا مشکل تھا، جبکہ حسنینؑ کا بیمار ہونا، نذر کیا جانا، صحت پانا، ایفائے عہد سب کچھ ۱۷ سے ۲۵ تک ہو گیا ہو۔ بہر حال تاریخ کی عدم صحت واقعہ کی صحت پر کوئی اثر نہیں ڈال سکتی۔

”سوانح عمری“ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت ابن عباسؓ سے ہے اور شمعون یہودی سے جو قرض لیا گیا تھا، اس میں پروردگار تصویر کھینچی ہے کہ جب حضرت علیؑ حسنینؑ کو

فاطمہؑ کی حالت و انجام

لئے ہوئے رسول اللہؐ کی خدمت میں گئے تو رسول اللہؐ نے ان کا غیر حال دیکھ کر سبب پوچھا اور جب حضرت فاطمہؑ کے گھر تشریف لائے تو دیکھا کہ پشت پیٹ سے لگی ہوئی ہے اور آنکھیں گڑھے میں چلی گئی ہیں۔ اس وقت جبریل اہل بیت کے لئے یہ آیت لائے ”وہ لوگ کہ کھلاتے ہیں اپنے جب سے مسکین اور یتیم اور اسیر کو“

انہیں دنوں میں رسول اللہؐ کو حکم ہوا کہ ہر شخص سوائے علیؑ کے مسجد کی طرف والا دروازہ بند کر دے کیونکہ ”مجھے اس کی صحبت

رسول اللہؐ نے دروازے بند کرنے کا حکم دیا

سے گریز نہیں ہے اور نہ اسے میری صحبت سے“ جن اصحاب کے دروازے مسجد کی طرف تھے انہیں یہ حکم ناگوار ہوا۔

اباحفصہ نے اس بات کی اجازت چاہی کہ مسجد کی طرف صحن ایک سو راخ رہنے دیں کہ رسول اللہؐ کی آمد و رفت دیکھ سکیں۔ لیکن یہ درخواست

اباحفصہ کی درخواست نامنظور ہوئی

بھی نامنظور ہوئی اور فرمایا: کہ دروازوں کا بند رکھنا اور کھلانا رکھنا حکم خدا سے ہے۔

منظہر المتی ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح میں ہے ”عمر نے درخواست کی کہ اپنی دیواریں ایک روزن چھوڑ دیں تاکہ دیکھ لیا کریں آنحضرتؐ کو اس وقت کہ آدیں مسجد میں، پس فرمایا آنحضرتؐ نے کہ نہ چھوڑیں اگرچہ مقدار ناکہ سوئی کے ہو“ دروضۃ الصفا

مناتب مرتضوی، نسائی و حاکم از سوانح عمری

گو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عیسیٰ ہو گئے۔ مگر نصرانیوں کی بے عنوانیوں کی خبر پا کر اسامہ ابن زید کو لشکر کا امیر کیا اور موتہ کو چھ کر جانے کا حکم دیا۔ خصوصیت کے ساتھ ابن ابوقحافہ، ابن عثمان اور ابن الخطاب

اللہ

اور علیؑ کو بھی۔ ابن خلدون نے ماتحت لکھا ہے اگرچہ حضرت علیؑ کا نام اور تاریخوں میں نہیں ملا۔ لیکن آخر میں جب کوچ کرنے کی اجازت دی گئی تو یہی مؤرخ لکھتا ہے کہ علیؑ اور عباسؑ کو رسول اللہؐ نے تیمارداری کے لئے رکھ لیا باقی ردانہ ہوئے،

روضۃ الصفا کے موافق حضرت ابوبکرؓ نے بھی تیمارداری کے لئے حاضر رہنے کی خواہش کی۔ لیکن رسول اللہؐ نے نامنظور فرمایا

درخواست تیمارداری نامنظور ہوئی

صاحب منابج النبوت نے اس واقعے کو ان الفاظ میں لکھا ہے ”ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کی

کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں چاہتا ہوں کہ آپ کی تیمارداری کروں اور شرائط خدمت بجالاؤں۔ منسوب کیا۔
اے ابوبکر اگر میں تیمارداری بغیر اہل بیت کے کسی کو فرماؤں تو مصیبت ان کی زیادہ ہوگی،

شکر جوف پہنچا۔ رسول اللہ کی علالت بڑھتی جاتی تھی۔ ”ابن خلدون کے موافق“ ابوبکر وغیرہ

خاص توجہ حالت

آتے اور دیکھ جاتے تھے، جب رسول اللہ کو معلوم ہوا کہ لوگ اُسامہ کی ماتحتی میں جانے کے خلاف ہیں تو باوجود سخت علالت کے عباس اور علیؑ کے کانٹھوں پر سہارا دے کر مسجد میں تشریف لائے۔ دراصل ایک پائے اقدس زمین پر مستقیم نہ پڑتے تھے۔ لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا، مجھے معلوم ہوا ہے کہ اُسامہ کی امارت میں لوگوں نے کلام کیا ہے جیسے اس کے باپ کے..... اگر باپ تھا تو بیٹا بھی..... جاتے جاؤ۔ اُسامہ نے کوچ کا حکم دیا (ابن خلدون) صرف یہ نرم الفاظ نہ تھے بلکہ ”رَجَعْنِي وَاجْلِشِ الْاَسَامَةَ لَعَنَ اللّٰهُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا“ بھی فرمایا تھا اور یہ فرمانے کا ترنہ بھی تھا۔

ہمیں تاریخوں نے بتایا ہے کہ اُسامہ نے کوچ کرنے اور روانہ ہونے میں تخلف نہیں کیا اور ان کی نیت میں شبہ کرنے کی کوئی معقول وجہ بھی نہیں دکھائی دیتی۔ یہ بھی نہیں معلوم ہوتا کہ کل لشکر تساہلی کر رہا تھا جو اُسامہ کی ماتحتی میں تھا بلکہ ان لوگوں میں جنہیں خصوصیت کے ساتھ اُسامہ کی ماتحتی میں روانہ ہونے کا مؤرخین نے تذکرہ کیا ہے دو بزرگ قوت کے ساتھ مشتبہ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیوں خصوصیت کے ساتھ انہیں روانگی کا حکم دیا تھا؟ ہم تھوڑی دیر میں ذکر کریں گے۔ یہی لوگ تھے جنہیں کسی قدر رسول اللہ کے قریب سے خبریں پہنچنے کی امید تھی۔ انہیں میں سے ایک بزرگ نے اُسامہ کی امارت میں کلام بھی کیا تھا اور انہیں کے آنے اور دیکھ جانے کا ابن خلدون نے تذکرہ بھی کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ معلوم تھا یا نہیں کہ ان کے علاوہ کچھ لوگ ہیں جنہیں کلام ہے۔ ہم نہیں جانتے لیکن بیشک باوجود روانگی کے سخت حکم کے انہیں کوچ نہ کرتا ہوا اور مدینہ میں دیکھ کر یہ قیاس کیا جانا آسان تھا کہ مبادا کچھ اور لوگ اسی طرح اور بھی موجود ہوں اور روانہ نہ ہوئے ہوں۔ لیکن یہ بات صاف ہے کہ آخری حکم دیا جانا انہیں کی موجودگی کے علم سے تھا بلکہ رسول اللہ کا اہتمام اور عزم اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے سعد ابن عبادہ وغیرہ کو اس پر مقرر فرمایا کہ لوگوں کو گھروں سے بلا کر اُسامہ کے لشکر میں بھیجیں۔

اُسامہ کے لشکر نے دو چار منزل بھی قدم آگے نہ بڑھایا، ہم نہیں جانتے کہ بقیہ لشکر
توقف کے متعلق سوال | کہاں تک الزام میں شریک ہے۔ لیکن یہ سوچنا آسان ہے کہ ایک لشکر بہت سے
پہا یوں سے مل کر رہتا ہے۔ اُسامہ نے دیکھا ہوگا کہ بعض وہ لوگ جنہیں رسول اللہ نے ساتھ رہنے کا حکم دیا ہے، تساہلی

کرتے ہیں تو اسے توقف کی ضرورت ہوگی اور جب اس سے یہ سمجھ میں آجائے دالی بات کہی گئی ہوگی کہ رسول اللہ کی اس سخت عیلت میں کوچ کرنے کی جلدی مناسب نہیں تو ممکن ہے کہ اس نے توقف کیا ہو۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عیلت دیکھ کر کسی توجہ گر کے خیال نے بعض غلط فہمیوں کو ردائی میں عیلت کرنے سے رد کیا۔ اگرچہ سخت ترین حکم دیا گیا تھا۔ یہ بھی غور طلب امر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قطعی حکم ردائی کے بعد تخلف کرنے والے رسول ص کے سامنے نہ جاتے ہوں گے لیکن انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بڑھتی ہوئی اطلاع پہنچتی رہنا قریب کے مددگاروں سے ممکن ہوئی ہوگی۔ اب حل طلب یہ امر ہے کہ یہ اخلاص اور محبت تھی رسول اللہ کی جس سے یہ روانہ نہ ہوئے یا کوئی اور غرض وجہ تھی اس کے سمجھنے کے لئے میں بھی کسی قدر توقف کرتا ہوں اور عیلت مناسب نہیں سمجھتا۔ اس کے بیان کا مناسب موقع بہت دور نہیں ہے۔

اب ہم ایک نہایت ہی نازک قصہ کے قریب آگئے ہیں۔ جس پر زمانہ دراز سے محرکہ آرائیاں ہوتی **قصہ قرطاس** چلی آتی ہیں۔ جس میں دیکھنے کی یہ بات ہے کہ اس مستند واقعہ کے اعتراض کا جواب دینے کے لئے ہر زمانہ کی تراش غراش اور نئے پن کے ساتھ محافظت کرنے والوں کو مستعدی کی ضرورت ہوئی ہے۔ واقعہ قصہ قرطاس ہے

رسول کی خواہش ہدایت اختلاف قصہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے بقول ابن خلدون ”چار روز و فوات سے پہلے“ بہت کچھ پندرہ نصاب فرمائے۔ مسائل کے جواب دینے اور اس کے بعد فرمایا ”میرے پاس کاغذ و دات لار، میں کچھ لکھ دوں کہ بعد اس کے گمراہ نہ ہو،“ لوگوں نے دات قلم کے لانے اور نہ لانے میں اختلاف کیا۔ عمر نے کہا ہمارے لئے قرآن مجید کافی ہے جو ہمارے پاس ہے اور بیشک اس وقت آپ کے درد زیادہ ہو رہا تھا، آپ نے فرمایا کہ میرے پاس سے چلے جاؤ۔ پیغمبروں کے پاس شور و شغب کا کام نہیں،“ اس کے بعد پھر درد کی ایسی زیادتی ہوئی کہ بیہوش ہو گئے، مترجم ابن خلدون نوٹ میں لکھتا ہے کہ یہ قصہ بخاری و مسلم میں بروایت ابن عباس مذکور ہے۔ اس قصہ کے متعلق دو فریقوں کا اعتقاد ظاہر کرتے ہوئے لکھتا ہے ”عام قاعدہ ہے کہ لوگ اپنے اعزاز کو تکلیف نہیں دیتے۔ علاوہ اس کے عمر نے یہی کہا کہ قرآن مجید ہمارے لئے کافی ہے“ اور یہ بہت درست ہے جو امور ادرار کان دین ہیں وہ سب قرآن مجید میں مذکور ہیں جیسا کہ اس واقعہ سے تین مہینے پیشتر آیا ”الیوم اکملت لکم سے ظاہر ہوتا ہے..... عمر و الزام لگانا اپنے مبلغ علم و استعداد کو ظاہر کرنا ہے۔“

مؤلف تاریخ الاسلام لکھتا ہے۔ ”دوات قلم لار میں ہمارے لئے کچھ لکھ دوں کہ تم میرے بعد گمراہ نہ ہو

لوگ بیماری کی حالت سمجھے اور پوچھا تو صرف اس قدر کہا کہ میں جس حالت میں ہوں وہ تمہارے خطاب سے اچھا ہے.....
 عمر فاروق نے لوگوں سے کہا: رہنے بھی دو بیمار کو تنگ نہ کرو۔ جبنا کتاب اللہ..... حضرتؓ نے فرمایا کہ پیغمبروں
 کے سامنے ایسی گفتگو نہ بجا ہے میرے سامنے سے اٹھ جاؤ۔
 مولوی شبلی صاحب الفاروق میں فرماتے ہیں: ۱۔

”آپؐ نے وفات سے پہلے قلم درات طلب کیا اور فرمایا کہ ”میں تمہارے لئے ایسی چیز لکھوں گا کہ تم آئندہ گمراہ نہ ہو گے“
 اس پر حضرت عمرؓ نے لوگوں کو مخاطب کر کے کہا کہ ”آنحضرتؐ کو درد کی شدت ہے اور ہمارے لئے قرآن کافی ہے۔“
 حاضرین میں سے بعضوں نے کہا کہ رسول اللہؐ یہی بتائیں کر رہے ہیں۔ روایت میں ”بہر“ کا لفظ ہے جس کے معنی ہڈیاں ہیں
 فرماتے ہیں یہ واقعہ بظاہر تعجب انگیز ہے ایک معترض کہہ سکتا ہے کہ اس سے زیادہ اور کیا گستاخی و سرکشی ہوگی کہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بستر مرگ پر ہیں اور امت کی ہمدردی و غم خواری کے لحاظ سے فرماتے ہیں کہ ایک
 ہدایت نامہ لکھ دوں جو ہم کو گمراہی سے محفوظ رکھے۔ یہ ظاہر ہے کہ گمراہی سے بچانے کے لئے جو ہدایت ہوگی وہ منصب
 نبوت کے لحاظ سے ہوگی۔ اس لئے اس میں خطا و سہو کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ باوجود اس کے حضرت عمرؓ بے پردائی
 ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کچھ ضرورت نہیں ہم کو قرآن کافی ہے۔“

حضرت عمرؓ ہی نے ارشاد رسولؐ کو ہڈیاں سے تعبیر کیا ”طہ یہ کہ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت عمرؓ
 ہی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کو ہڈیاں سے تعبیر کیا۔ نعوذ باللہ“

مولوی شبلی صاحب مسلم و بخاری کی حدیث یا راوی پر شبہ کی سفارش کرتے ہیں | چوں کہ حضرت عبداللہ
 ابن عباس کی عمر تیرہ | چودہ برس کی تھی اس لئے روایت کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے۔ ممکن ہے کسی کو تاہ نظر ہو یہ امر گراں گزرے کہ بخاری اور
 مسلم کی حدیث پر شبہ کیا جائے۔ لیکن اس کو سمجھنا چاہیے کہ بخاری اور مسلم کے کسی راوی کی نسبت یہ شبہ کرنا کہ وہ واقعہ کی
 پوری ہیئت محفوظ نہ رکھ سکا اس سے کہیں زیادہ آسان ہے کہ رسول اللہ کی نسبت ہڈیاں اور حضرت عمرؓ کی گستاخی کا
 الزام لگایا جائے۔

کہا بعضوں نے۔ ”چاہتا تھا کہ معین کر دیں ایک کو اصحاب میں سے واسطے خلافت کے تا واقعہ نہ ہونذا ان میں.....
 پس کہا عمرؓ نے کہ تحقیق غالب ہے آنحضرتؐ پر بیماری اور تمہارے پاس ہے قرآن کفایت کرتی ہے تم کو کتاب اللہ

فاختلف اهل البيت - اور حضرت عمر کو مقصود اس کہنے سے تخفیف و آسائش دینی آنحضرت ص کو تھی، وقت سختی و درد بیماری کے اور جان یا تھا انہوں نے کہ حکم حضرت کا وجوب و جرم کے لئے نہیں ہے بلکہ ان کی مصلحت کے لئے ہے اگر کریں تو مختار ہیں۔ اور نہ کریں تو رہ جائیں..... جب دیکھا کہ بعضے راغب نہیں ہیں جیسے کہ عمر اور جو کہ موافق ان کے تھے ترک کیا لکھنا.....

”درعی کرنا شیعہ کا کہ مقصود کتابت سے وصیت کرنا واسطے
علی کو خلیفہ نہ ہونے دینا کیوں مقصود سمجھا جائے | علی مرتضیٰ اور خلیفہ کرنا ان کا تھا۔ یہ خالی تناقض سے نہیں
 ہے اس لئے کہ یہ خود کہتے ہیں کہ غدیر خم میں خلیفہ کرنا ان کا نص قطعی سے ثابت ہوا، پس جب ہر چکا تھا تو کیا احتیاج لکھنے
 کی تھی..... ابن عباس کہتے ہیں کہ تحقیق مصیبت کامل وہ حال ہے کہ ہوا حائل اور مانع درمیان پیغمبر خدا کے اور درمیان
 اس کے کہ لکھیں ان کے لئے یہ نوشتہ بسبب اختلاف ان کے اور شور و شغب ان کے۔ کاش کہ وہ اختلاف اور غل نہ کرتے
 تا حضرت کچھ لکھتے کہ سبب ہدایت کا ہوتا۔ پس عتے ابن عباس مائل طرن خلافت اس چیز کے کہ کبھی عمر نے اور انہوں نے
 کہ تابع عتے ان کے اصحاب میں سے..... پھر روئے ابن عباس اتنا روئے کہ ترک دیا ان کے آنسوؤں نے سنگریزوں
 کو کہ وہاں پڑے تھے۔ (مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح)

مسلمانوں کے لئے یہ واقعہ پر حرارت عنقریب بنا ہے جس میں ان کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توہین کے جانے
 کا ذکر ہے۔ جس سے بحث یا اعتراض کرنے والے اور جواب دینے والے بھی محفوظ نہیں رکھ سکتے۔ بلکہ گرامرچی انہیں حد پر نہ رکھ
 سکی۔ ہیں اب ضرورت نہیں ہے کہ کسی اور مؤرخ کا قول یا خیال نقل کریں لیکن یہ بھی سخت ترین فرض ہے کہ حتیٰ اوسع اپنی کتاب
 کے ناظر کو مغالطے سے بچائیں۔ ہم اس بحث کو اسی سلسلہ سے شروع کرتے ہیں۔ جس طرح ہم نے درج کیا ہے۔

ابن خلدون نے یہ لکھ کر کہ کاغذ و دوات طلب کرنے کے پہلے بہت کچھ پند و نصائح کئے
واقعہ کے سمجھنے میں مدد | اور بہت سے مسائل کا جواب دیا۔ با ارادہ یا بے ارادہ آئندہ واقعات کے سمجھنے میں مدد
 دی ہے۔ یعنی ان واقعات تک جب تک کہ رسول اللہ عام ہدایت فرماتے رہے نہ کسی نے سننے میں غدر کیا اور نہ کسی سے
 کوئی قابل شکایت حرکت سرزد ہوئی۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیماری پر رحم کر کے کسی نے یہ عرض کیا کہ رسول اللہ
 حالت مرض میں کلام کرنے کی تکلیف نہ فرمائیں، نہ کسی نے رسول کو یاد دلایا کہ آپ دین کے کامل ہونے کا حکم خدا سے
 اعلان کر چکے اب ہیں آپ کی لصیحتیں سننے کی ضرورت ہے اور نہ آپ کو کلام کرنے کا منصب۔ کیونکہ آپ کا مشن اس
 اعلان کے بعد ختم ہو گیا۔ اب آپ کو نبی سمجھنے کی بھی ضرورت نہیں ہے نہ کسی نے دروغاب ہونے یا معاذ اللہ ہڈیاں بکنے
 کی گل آشتی کی۔

انقلاب طبعیت کب پیدا ہوا

بلکہ یہ سنتے ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غزوات طلب کرتے ہیں اور طلب کرنے کی یہ غرض ہے کہ کچھ لکھ دیا جائے جس سے امت

آئندہ گمراہی سے بچے۔ رفتہ رفتہ دالوں کی طبعیتوں میں انقلاب پیدا ہو گیا اور یہ انقلاب گستاخی کی اس حد تک پہنچ گیا۔

جیسے سن کر ہر شخص دالاکہہ دے گا کہ کہنے والے کے دل میں ہرگز کوئی عزت یا محبت رسول کی نہ تھی اور ہرگز وہ محمد عربی کا پیرو نہیں سمجھا جاسکتا۔ محافظت کرنے والوں کے لئے قسمت کا یہ کوئی اچھا موقع تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اگرچہ تاریخ ہمیشہ

ان کے تابع فرمان رہے۔ لیکن تاہم وہ کسی ایسے شخص کا نام نہیں بتا سکتے جس نے کاغذ قلم و دوات کے لانے یا نہ لانے میں

کوئی اختلاف کیا ہو اور اس پر اختلاف اظہار خیال کی جرأت کی ہو جس سے حضرت عمر مسلمانوں کی خاص توجہ اور تعریف کے

مستحق ہیں۔ ہم نہیں جانتے کہ وہ کیسے کسی کو اس خیال سے باز رکھ سکیں گے جس سے مفر کی کوئی دوسری راہ نہیں کہ یہی بزرگ

تھے جنہوں نے اختلاف کیا اور یہی تھے جن کے منہ سے بانی اسلام کی شان سے بہت دور الفاظ خارج ہوئے۔ حضرت عمر کی

مصلحت کی تائید میں یہ کہنا قرین انصاف ہو گا کہ بیماری کی حالت سے فائدہ اٹھا کر شدت در دیا ہدیان کہہ دینا عام خیالات کو

دفعۂ غلط راستے پر لگانے کے لئے انہیں اس سے زیادہ کارآمد الفاظ کا ملنا دشوار تھا۔ اگرچہ یہ بات ہی دوسری ہے کہ حضرت

عمر کو اس کہنے کا کہاں تک حق تھا یا ان کا کہنا کہاں تک اچھا یا برا تھا جب کہ انہیں شدت کے ساتھ اسلام کا اقرار تھا۔

اب تصفیہ طلب یہ امر ہے کہ قلم و دوات طلب کرتے ہی حضرت عمر کو ایسی بے جوڑ

بات کیوں سوچیں؟ یا جو کاغذ قلم و دوات طلب کرتا ہے اس کی نسبت اس وقت شدت

مرض کا ہونا یا ہدیان کیسے تصور کیا جاسکتا ہے؟ حالانکہ طلب کرنے سے نہ صرف حواس بلکہ لکھنے کا ارادہ بھی ظاہر ہے

اور خود طلب کرنے والے نے اور وضاحت کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ ہم آئندہ کے لئے کچھ لکھنا چاہتے ہیں۔ حضرت عمر

ان الفاظ اور لہجہ الخطاب سے اپنی اسلامیات یا رسول اللہ کی محبت اور پاس نظر کر رہے تھے۔ یہ بھی دوسری بات ہے

بلکہ حل طلب یہ امر ہے کہ جس لکھنے سے آئندہ مسلمانوں اور دنیا نے اسلام کو فائدہ پہنچا دہ حضرت عمر کے اس قدر

مخالف طبع کیوں ہوا۔

ہدایت نامہ لکھنے کی خواہش کیوں اس قدر حضرت عمر کی خلاف مزاج ہوئی

اس جگہ مؤلف تاریخ اسلام کی یہ

عبارت اور خیال توجہ کے قابل ہے۔

”جب علیؑ کی خلافت پیش ہونے کے لئے مرتجع دلائل کی ضرورت ہوئی تو کہا گیا کہ وصیت نامہ لکھنے کے لئے

کا غذا لگا گیا تھا اور عمر بن خطاب مانع ہوئے۔ آخر زمانہ میں حضرت علیؓ کی شان میں جو اقوال آنحضرتؐ کے تھے ان کو اس خیال سے ملا کر سوچا جائے تو ایک بات ہو سکتی ہے۔

آثار اور موافق حالتیں سمجھنے میں مدد دیتی ہیں | کسی امر کی نسبت یقین نہیں کیا جاسکتا تا وقتیکہ وہ امر واقع نہ ہو جائے۔ اگرچہ یہ بھی صحیح ہے کہ آثار اور موافق حالتیں بھی

یقین سے بہت دور نہیں رکھتیں یا یقین کی پیشگوئی کراتی ہیں۔ اس صورت میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لکھتے نہ پائے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارادہ اس وقت ظاہر نہ ہونے پایا۔ یہ کہن کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور علیؓ کی خلافت کے لئے وصیت نامہ لکھتے یقینی نہ ہو گا لیکن اس حیثیت کی کمی کو آثار اور موافق حالتیں پوری کر دیں گی۔ حضرت عمرؓ کے الفاظ ان کی صورت اور ان کی آوازان کے ممکنون خاطر کو معمول سے زیادہ ظاہر کر رہے ہیں۔ یہ الفاظ وہ شخص کہہ سکتا ہے جو دیر سے بھرا بیٹھا ہو۔ کوئی شبہ ہو اور وہ شبہ خون تک پہنچ گیا ہو۔ جس کے متعلق اظہار خیال کے لئے اس شخص کو اپنے حواس اور زبان پر قابو رکھنے کی قوت نہ رہی ہو۔ خون یا شبہ یا قابو نہ رہنے کا درجہ اس سے سمجھ میں آئے گا کہ یہ سب رسول اللہ کے متعلق تھا۔ ہدایت کے انتظام کے لئے تھا۔ پھر بھی الفاظ اور ان کی بابت تک ہر زمانہ میں پہنچی ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گزشتہ احکام و سنن کے متعلق تاکید لکھتے اور یہ لکھنا حضرت عمرؓ کے مخالف ہر سکتا تھا؟ نہیں، نماز

روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ کی تاکید ایسی نہ تھی۔ جس سے حضرت عمرؓ یا اور کوئی اس غیر معمولی شدت سے مخالفت کی وجہ پامانہ ان احکام کے بجالانے میں کوئی خون یا ذاتی فائدہ کو کسی طرح کا نقصان پہنچتا تھا۔

رسولؐ کیا لکھتے | اب دیکھنا یہ ہے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ ایسا لکھتے جس سے حضرت عمرؓ یا ان کی جماعت کو اگر کوئی ہر کسی قسم کا نقصان پہنچتا تھا۔ یہ خیال ہی کیوں پیدا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو ان کی جماعت کے فائدہ کے مخالف ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیوں لکھتے؟ کیوں علیؓ ہی کے لئے لکھتے؟ یا اس کے آثار ہیں کہ اگر بفرض محال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے کچھ لکھتے تو وہ حضرت عمرؓ کے خلاف ہوتا۔

اب ان الفاظ کو دہرانا جو دعوت ذوالعشیرہ سے اس وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علیؓ کے لئے فرمائے تھے اپنا اور ناظر کا دت ضائع کرنا ہے۔ اب تک جو نہ پایا تھا جسے سننے والوں نے سنا تھا اور بہت ممکن تھا کہ ایک حافظ کی چیز میں ہر شخص اپنے خیال کے موافق تحریف کرتا یا اپنے رنگ میں رنگتا، ربانی کسے سے لکھنا زیادہ مستند ہے اگرچہ اس میں تحریف ممکن ہے علی الخصوص ایسی حالت میں جب کہ دو متعلق جماعتوں میں سے ایک صاحب اختیار ہو،

اب اگر رسول خدا حضرت علی علیہ السلام کے لئے کوئی وصیت نامہ لکھتے تو اس سے حضرت عمر کا مقصد اور کوئی استحقاق ساقط ہو جاتا، اور اس وقت اور بھی کوئی جائز وجہ اپنے حقوق قائم کرنے کی نہ رہتی۔

علی کے متعلق لکھنے کے قرائن

رسول کا کچھ لکھنا اور اس کے مخالف ہونے کا خیال رسول خدا کے بار بار علی کی خلافت کے قوی اشارے سے تھا۔ جس میں ہر مرتبہ فوت کا اضافہ ہوتا جاتا تھا اگر ایک مرتبہ اپنی وصایت اور خلافت کا مشروط اعلان کیا تو حضرت علی علیہ السلام کا دعوائے تائید سن کر پہنچایا۔ اس کے بعد جب بیت سی خد متیں دیکھیں تو نہ صرف وصایت کا اعلان کیا بلکہ موسیٰ و ہارون کی تمثیل بھی دی۔ اور اس کے بعد حجرہ الوداع میں مراسم جانشینی بھی ادا کئے۔ ان ترقیوں کے بعد اب کوئی اور بات بجز اس کے نہ رہ گئی تھی کہ آخری عذر اور حجت رفع کرنے کے بعد لکھ بھی دیتے۔ قرآن لکھی ہوئی کتاب تھی۔ اہل بیت کے لئے لکھنا باقی تھا۔ اعلان بار بار کر چکے تھے۔ آخری وقت کچھ لکھنے کی خواہش ظاہر فرمانا اور ساتھ ہی قرآن کا نام لیا جانا صاف ظاہر کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل بیت ہی کے لئے کچھ لکھنا چاہتے تھے اور اہل بیت میں حضرت علی کے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا ہی نہیں ہو سکتا تھا، نہ ہونے کے قابل تھا۔ اگرچہ ذاتی طور پر جس طرح ہمیں یقین ہے کہ بیشک حضرت علی کی خلافت کا وصیت نامہ لکھتے۔ اسی طرح یہ بھی یقین ہے کہ ہرگز یہ دستاویز کام نہ آتی۔ جب کہ فدک کی دستاویز کے مقابلہ کے لئے حضرت ابوبکر کو ایک حدیث یاد آگئی۔ اسی طرح اس دستاویز کے لئے دو چار حدیثوں کا یاد آ جانا صرف ذرا سی زبان کو حرکت دے دینا تھا اور بس ایک مرتب جماعت اس کے قبول کر لینے میں کوئی عذر نہ کرتی۔

رسول خدا کیوں لکھتے

رسول خدا کے لئے لکھتے کہ وہ قوم جس کو قوم بنانے اور راہ پر لانے کے لئے ناقابل بیان کیلیں اٹھائی تھیں، گمراہ، منتشر اور ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو جائے اور ان کی ہدایتیں ان کے بعد خورانی سے ضائع نہ ہو جائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غلط خیالوں سے بچنے کی راہیں بتائی تھیں۔ غلط خیالوں کا پیدا ہونا نہیں رد کا تھا اگرچہ کوشش کی تھی۔ بیشک رسول دین کے کامل ہونے کا اعلان کر چکے تھے لیکن فی نفسہ دین کی تکمیل کا اعلان یہ معنی نہیں رکھتا کہ وہ مجموعہ قوانین اسی طرح سمجھ بھی لیا گیا تھا اور عمل بھی ہونے لگا تھا اور آئندہ کسی دیکھنے والے یا مشتبہ امور میں فیصلہ کرنے والے کی ضرورت نہ باقی رہ گئی تھی۔ کیا دنیاوی حکومتوں کا یہی قاعدہ ہے کہ صرن حکم دینے اور قانون مرتب کرنے پر اکتفا کرتی ہیں اور کوئی شخص اس کے لئے مقرر نہیں کرتیں کہ وہ یہ دیکھے بھی کہ آیا مقنن کی خواہش کے موافق قانون پر عمل بھی ہوتا ہے یا نہیں ؟

آئمہ حدیث اور علی علیہ السلام اس لئے علی ہی کے لئے لکھتے کہ مقاصد اسلام کو ان سے زیادہ کسی سے مدد نہ ملتی

ہستی، ان سے زیادہ کسی پر اعتبار نہیں ہو سکتا تھا، ان سے زیادہ کسی سے محبت نہ کر سکتے تھے۔ اس شخص سے زیادہ اسلام کا جاننے والا نہ تھا جس کے لئے رسول اللہ ﷺ انامدینۃ العلم وعلی بابھا، فرمایا چکے تھے۔ ان کے دیکھنے اور ان کے ذکر کو عبادت فرمایا تھا اور جس کی نسبت امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ”رسول کے صحابہ میں سے کسی کی صفت میں ویسا ہم کو نہیں ملا جیسا علیؓ کے بارے میں“ یا جیسا تاریخ الخلفاء میں اس کے علاوہ لکھا گیا ہے کہ ”طبرانی اور ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ خدا نے اکثر مواقع پر صحابہ کی مذمت کی۔ لیکن جہاں حضرت علیؓ علیہ السلام کا تذکرہ آیا ہے وہاں ہمیشہ پسندیدگی ظاہر فرمائی ہے“ یا جس کے فیصلے اعلیٰ ترین ہونے کے خود حضرت عمرؓ قائل تھے۔

معیار | حضرت علیؓ علیہ السلام کے سوا کوئی دوسرا نہ تھا جن کے لئے ترمذی میں ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ ”ہم لوگ منافقین کو علیؓ کی عداوت سے پہچانتے تھے“ سچ مچ رسول اللہ ﷺ نے یہ نہایت آسان اور بہترین معیار تعلیم فرمایا تھا اور انصاف کیا تھا۔

آثار اور نتائج سے امتیاز | اس کے آثار ہیں کہ حضرت علیؓ کے لئے رسول اللہ کا کچھ لکھنا حضرت عمرؓ کے خلاف ہوتا جس شان سے رسول اللہ کو حضرت علیؓ سے راز کہنے کا طعنہ دیا گیا تھا اس کے کوئی دوسرا معنی بجز حسد کے نہیں ہیں۔ جس سرگرمی سے حضرت علیؓ سے بیعت طلب کرنے تشریف لے گئے تھے اور بیعت نہ کرنے پر قتل کی دہمکی دی تھی۔ اپنی رحلت کے وقت اپنا خلیفہ بنانے کے لئے جن لوگوں کا نام لیا تھا اور جو مکالمہ ابن عباس سے ہوا تھا اس کا یہ فقرہ جسے مولوی شبلی صاحب نے بھی الفاروقؓ میں نقل فرمایا ہے کہ تمہاری قوم نے نہ چاہا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں ہیں جس سے تم اپنی قوم پر فخر کرو لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لے لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا اس کا ردوائی میں قریشی ثواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی، صاف ان کی مصیبت کو ظاہر کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؓ کی خلافت کے متعلق کوئی اشارہ حکم یا عمل حضرت عمرؓ کے خیال کے موافق قابل پیروی نہ تھا جب کہ وہ قریش کی کارروائی کو صواب اور نیک توفیق سے یاد کر رہے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی معلوم ہے کہ قریش میں کون لوگ خاندان نبوت میں خلافت کے نہ رہنے دینے کے لئے سب سے زیادہ کوشاں تھے جو تذکرے نے دالے ہیں۔

براہمنوں کی وجوہات جو بتائے گئے ہیں | اب کوئی شبہ کی گنجائش نہیں رہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے حواس میں تھے، ان لوگوں نے جنہوں نے حضرت عمرؓ کے ان غیر متناظر لفظوں کی محافظت کرنے کا گویا رد و راست سے حلف اٹھایا ہے کوئی وجہ نہیں عمر ایسی لاجھی بات کے کرنے سے کیوں مانع ہوئے۔ مترجم ابن خلدون نے گھر کی طرح سمجھانے کے لئے

منہ پایا ہے کہ ”عام قاعدہ ہے کہ لوگ اپنے اعزاء کو تکلیف نہیں دیتے۔ علاوہ اس کے عمر نے یہی کہا نہ، کہ قرآن مجید ہمارے لئے کافی ہے۔“ ہم بھی مترجم کی طرح اس کے قائل ہیں کہ اعزاء کو بیماری کے وقت ان سخت الفاظ سے تکلیف نہیں دیتے جیسی دی گئی، لیکن اس عام قاعدے کو ہم اس کے گھر کا قاعدہ سمجھیں گے۔ اگر تکلیف دینے سے اس کی یہ مراد ہے کہ اگر کوئی مرتا ہوا عزیز وصیت کرے تو اسے اپنے بعد کے ایسے امور کے انتظام سے جسے وہ عالم احتضار میں ضروری سمجھ رہا ہے، روک دیں۔ اگر دنیا اس کے خیال کی پیروی ہوتی تو آج نعت میں وصیت یا وصیت نامہ کے لفظ کا وجود نہ ہوتا بلکہ اس کے برخلاف کسی ہی نا تربیت یافتہ قوم کیوں نہ ہو آخری وصیت کی عزت کرتی ہے۔

لائق مترجم کفایت قرآن کے جملہ کو ”بہت درست“ کہتا ہے اور دلیل میں اعلان تکمیل پیش کر کے شاید یہ سمجھانا چاہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کی غرض قرآن کی چند جلدیں شائع کر دینے سے تھی یا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معاذ اللہ یہ یاد نہ تھا کہ وہ امت کو کلام الہی حوالے کر چکے ہیں جسے حضرت عمر نے یاد دلا کر احسان کیا۔

اس موقع پر ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ علامہ حسین

آفندی کے کچھ خیال درج کریں :-

حسین آفندی کے نزدیک احادیث منسک کی ضرورت

”میں نے بعض لوگوں کو جو نظر کے ناصر اور کم فہم ہیں اور اپنے آپ کو علماء محققین کے زمرے میں شمار کرنے پر فخر کیا کرتے ہیں۔ یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہمارے لئے یہ بہتر ہے کہ ہم اس شے کو لیں جس کی قرآن شریف میں تصریح موجود ہے اور اس سے مطلب یہ ہے کہ جو اشیاء احادیث نبویہ میں داخل ہوئی ہیں وہ ان کو نہیں لیتے اور نہیں مانتے اور یہ رائے محض فاسد اور اس امت کے علماء اعلام کی نظر میں بالکل باطل ہے۔ کیونکہ نص قرآنی اور ان احادیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہیں جس طرح کہ ہم کو یعنی امت محمدیہ کے لوگوں کو یہ حکم ہے کہ قرآن شریف میں جو کچھ وارد ہوا ہے اس کے ساتھ تمسک کریں۔ اسی طرح یہ بھی حکم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو احادیث ثابت ہیں ان میں جو لفظ وارد ہوئے ہوں ان کو بھی اپنا تمسک ٹھہرائیں اور اس بات پر اجماع بھی مستند ہو چکا ہے اور سنت مطہرہ کے تمسک کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و افعال کی پیروی کرنے پر دلالت کرنے والی بکثرت آیات قرآنی موجود ہیں چنانچہ خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں ارشاد فرمایا ہے اور میری رحمت ہر جگہ ہر شے کو گھیرے ہوئے ہے سو اب میں اس کو ان لوگوں کے لئے لکھوں گا جو تقویٰ کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور ان لوگوں کے لئے جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں۔ نبی امی کا اتباع کرتے ہیں۔ جسے وہ توریت و انجیل میں اپنے پاس لکھا ہوا پاتے ہیں وہ انہیں اچھے کاموں کا حکم کرتا ہے اور برے کاموں سے منع کرتا ہے۔۔۔۔ پس جو لوگ اس پر ایمان لائے اور جنہوں نے کہ اس کا ساتھ دیا اور اس کی مدد کی

اور اس نوری پردی اختیار کی جو اس کے ساتھ اتارا گیا ہے وہی علاج پانے والے ہیں)

”اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت قرآن شریف میں موجود ہے (ما یُنطق عن الصّوٰی) (نہ صوالہ دہی یوچھ) پس اگر ان کے علاوہ آیتیں قرآن شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال کے اتباع کے واجب ہونے پر دلالت کرنے والی نہ ہوں تو یہ کیا کم ہیں کیا ہم قرآن کو بغیر حدیث کی مدد کے سمجھ سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ ان احادیث میں جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ثابت ہیں۔ اس امر کی تصریح کر دی ہے کہ ہمارے ذمہ جو احادیث آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں ان کا لینا بھی ضروری ہے اور صرف قرآن پر انحصار کرنا اس بات کو مستلزم ہوگا کہ ہم اپنے دینی احکام میں قاصر ہو جائیں کیونکہ تم احکام کو فقط قرآن شریف کے سمجھ لینے تک ہماری رسائی نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ جو احادیث اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہیں ان میں سے بعض یہاں مذکور ہوتی ہیں۔ ابو داؤد اور ترمذی میں بروایت مقداد رضی اللہ عنہ مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سنتے ہو مجھے خدا کی جانب سے کتاب (قرآن شریف) دی گئی ہے اور اس کے ساتھ اسی کی مثل (ادھر کچھ) سنتے ہو عنقریب کوئی شکم سیر شخص (.....) اپنی مسند پر بیٹھ کر کہے گا کہ اس قرآن کو لو پس جو کچھ اس میں تمہیں حلال ہے اس کو حلال جانو اور جو کچھ تم اس میں حرام پاؤ اسے حرام سمجھو اور بلا شک اللہ کے رسول کا حرام کرنا ویسا ہی ہے جیسا کہ اللہ کا حرام کرنا“

”اور ابو داؤد میں عراب بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم لوگوں میں کھڑے ہوئے پھر فرمانے لگے۔ کیا تم میں سے کوئی شخص اپنی مسند پر تکیہ لگا کر یہ سمجھتا ہے، یہ گمان کرتا ہے کہ جو کچھ قرآن میں ہے سوائے اس کے اللہ نے کچھ حرام نہیں کیا۔ سن لو کہ بیشک میں نے داہی باتوں کا حکم کیا اور نصیحت کی اور بہت سی اشیاء پر آگاہ کر دیا کہ وہ قرآن کے مثل بلکہ اس سے بھی زائد ہیں“ اس کے علاوہ اور بہت سی حدیثیں اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہیں اگر ہم ان سب کو نقل کریں تو بہت طوالت ہو جائے اور جس قدر ہم نے نقل کر دی ہیں اتنی ہی کافی ہیں.....“

مزید عکس کے لئے صاحب سیرۃ الفاروقؓ کی عبارت بھی توجہ کے قابل ہوگی کہ حضرت

احادیث رسولؐ کے متعلق اباحفصہ کی عام مصلحت

عمر کی روایت حدیث کی مخالفت صرف ان کی قلت روایت ہی سے نہیں ہوتی بلکہ وہ اس کی علانیہ طور پر مخالفت کرتے تھے اور دانتہ حدیثوں کی کثرت کو رد کرتے تھے۔ کوفہ اور عراق جانے والوں کو وصیت کہ ان کو داہل کوفہ کو حدیثوں میں نہ پھنسا لینا۔“

تیکس دین کے اعلان کے بعد جو رسول خدا بقول مترجم ابن خلدون تین مہینہ تک زندہ رہے تو اب اسے ہرگز اس عقیدہ کے

تائید سے کیا اخذ کرنا چاہیے

موافق رسول کو رسولؐ نہ سمجھنا چاہیے کیونکہ بابے میں جو ہوا بھری ہوئی تھی اور اس سے جو خوش آئند گانا پیدا ہوتا تھا، ختم ہو گئی۔ اب وہ اس وقت تک کے لئے بیکار ہے جب تک اس میں دوبارہ ہوانہ بھری جائے۔ اسی طرح دین کے کمال کر دینے کے بعد نبیؐ میں نبوت کا کوئی عنصر نہ رہ گیا تھا اور نہ اب اس کا کوئی مشن تھا تاوقتیکہ املت لکھ دینیکہ کے ایسے قائل کو دوبارہ اعلان نبوت کا یقین نہ ہوتا

اگر حضرت عمرؓ کی تقریر صلح پسندانہ تھی تو رسولؐ نے کیوں جھڑکا | اگر حضرت عمرؓ نے ایسی ہی صلح پسندانہ تقریر فرمائی تھی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

یہ فرمان ”کہ میرے پاس سے چلے جاؤ پیغمبروں کے پاس شور و شب کا کام نہیں،“ معاذ اللہ۔ نہایت ہی نامناسب تھا دوسرے مترجم کے خیال کے متعلق دوسری دشواری یہ ہے کہ حضرتؐ اس وقت بھی اپنے کو پیغمبر نہ مانتے تھے۔ شاید وہ لوگ جو دن رسولؐ میں شریک نہ تھے اسی خیال کے تھے کہ تکمیل کے اعلان کے بعد منصب نبوت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات سے ساقط ہو گیا!

ابن خلدون کے اس فقرہ کی بے انتہا متانت بھی توجہ کے قابل ہے جہاں اس نے یہ لکھا ہے کہ ”عمرؓ نے کہا کہ ہمارے لئے قرآن مجید کافی ہے جو ہمارے پاس ہے اور بیشک اس وقت آپؐ کے در و زیادہ ہر ہاتھ تھا“ کس طرح نصف جملہ حضرت عمرؓ کی زبان سے ادا کر کے ان کے دوسرے اس نصف جملہ کو کہ ”اس شخص پر دروغ غالب ہے“..... نیزم کر کے اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ ہم نہیں جانتے کہ ابن خلدون کو فن تاریخ نویسی کے علاوہ طب میں بھی کوئی دخل تھا؟ جس سے وہ اپنے نصف فقرہ کو اس یقین سے کہہ رہا ہے کہ گویا وہ مریض کے پاس بیٹھا ہوا اس کی حالت دیکھ رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے جواب میں سناتے ہیں کہ ”میرے پاس سے.....“ اسی کے موافق سب کچھ سننے اور فرمانے کے بعد درد کی زیادتی سے بیہوش ہو جاتے ہیں۔

رسولؐ کی بیہوشی کے متعلق ایک سوال | کیا اس وقت رسولؐ کی بیہوشی حضرت عمرؓ کے فقرہ کی تکلیف سے تھی؟ جب میں حضرت عمرؓ کی نیت اس فقرہ کے کہنے کے

وقت نہ معلوم ہوئی۔ جو آئندہ زمانہ میں ظاہر ہو گئی اور جب ان کی حفاظت کرنے والوں نے کوئی معقول وجہ بتانے کی کوشش نہ کی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے صرف روزہ نماز کی تاکید نہ ہو سکتی تھی۔ جس سے حضرت عمرؓ کو خون ہوتا اور جب قوی ترین قرائن ہیں کہ حضور علیہ السلام کے متعلق اعلان اور عمل رسمی کو مصدق بہ وصیت نامہ کر دیتے تو اب اس یقین سے کوئی باز نہیں رکھ سکتا کہ حضرت عمرؓ کی برا فروختگی کی کوئی دوسری وجہ نہ تھی۔

اگر یہ یقین تھا کہ رسول علیؑ کے لئے نہ لکھتے تو لکھنے دینا مخالفین کے موافق تھا | اس خیال نے کہ یہ یقینی امر نہیں ہے کہ رسول اللہؐ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؑ کی خلافت کے لئے کچھ لکھتے۔ علیؑ کی خلافت کے متعلق لکھنے والوں کے دعوے کو اس قدر کمزور نہیں کیا۔ جس قدر علیؑ کے متعلق نہ لکھنے والوں کے دعوے کو۔ کیونکہ اگر رسول اللہؐ کا یہ منشا نہ تھا کہ وصیت نامہ لکھتے تو انہیں لکھنے دینا حضرت علیؑ کے مخالفین استحقاق کی عین خواہش کے موافق تھا۔ بہر حال اور کچھ ظاہر ہو یا نہ ہو لیکن یہ سب سے زیادہ ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کے موافق کچھ نہ لکھتے۔

اب ہم مترجم ابن خلدون کے اس فقرہ پر توجہ دلا کر ”عمر پر الزام لگانا اپنے مبلغ علم و استعداد کو ظاہر کرنا ہے۔“ ایک افسوسناک نتیجہ کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں جو حضرت عمرؓ کے مشورہ فقرہ نے پیدا کیا۔

مشرکین نے اپنی کتاب ڈکلائن اینڈ فال آف رومن ایمپائر میں لکھتے ہیں:-

”اس وقت جب کہ ان کے در رسولؐ کے حواس ظاہری طور سے زائل ہو گئے تھے۔ انہوں نے ایک الہامی تحریر لکھنے یا لکھوانے کے لئے قلم و دوات طلب کی جو تمام الہامات پیشین کی تکمیل سمجھی جائے اس بات پر جھجکا ہوا ہونے لگا کہ آیا انہیں قرآن کے سند کی برطرفی کی اجازت دی جائے۔“

مسیحی مؤرخ اسلامی تاریخوں کا کہہ رہا تھا | پیچھے ہم اس مسیحی مؤرخ کو الزام دیں جو ان اسلامی تاریخوں کے ہاتھ میں ایک آلہ تھا۔ جنہوں نے حضرت عمرؓ کی حفاظت کا اس قدر

الزام کیا ہے۔ جس قدر اپنے صلی ہوا کی توہین کا خیال نہیں کیا۔ نقل کرنے اور اپنی عبارت میں لانے کی حالت میں بھی اس مؤرخ نے خیال نہیں کیا کہ جس شخص کے حواس ظاہری طور سے زائل ہو چکے ہوں۔ وہ ناہذب سرکشی اور جھڑکنے کی کب تک کرے گا؟ یا اسے یہ جس اور خیال ہی کیوں ہو گا کہ لوگوں کی گفتگو گستاخانہ اور سرکشی آمیز ہے؟ جو کچھ اس مؤرخ کو اسلامی تاریخوں سے معلوم ہوا، اس سے اس نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ رسول اللہؐ پیشتر کے قرآن کو منسوخ کر کے ایک نیا رسالہ حوالہ کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ یہ خیال قطعاً غلط ہے۔ رسول اللہؐ نے آخری زمانہ میں بھی ”انی تامرکم انکم اشدین کتاب اللہ وعتوقی اہلبیتی ما ان تمسکتم بجمالن تضرلوجدی“ فرمایا۔ جس سے نہ صرف قرآن کے اپنے بعد چھوڑنے بلکہ اس کے تمسک سے گمراہی سے بچنے کو بھی ظاہر کر دیا۔ اس سے کہیں ظاہر نہیں ہوتا کہ رسولؐ قرآن کے کسی حکم میں کوئی تصرف کرنا چاہتے تھے۔ نہ خود یہ مفہوم ہدایت نامہ لکھنے کے لئے قلم و دوات طلب کرنے سے ظاہر ہے بلکہ بدقسمتی سے

”جب کتاب اللہ“ اور اس کے بعد والے فقرہ کا نتیجہ ہے یا ایک خلات واقعہ خیال ہے جو دوسرے غلط خیال سے پیدا ہوا اور اسی مصلحت کا نتیجہ ہے کہ حضرت عمر کے اس قول کو مختلف نرم صورتوں میں دکھاؤ اور واقعہ کو کفایت مستحسان اور رسول اللہ کی شدت مرض کا تذکرہ کر کے تمام کر دو۔ کیونکہ اگر حضرت عمر کے خیال کے موافق شدت مرض ہر حالت میں مضبوط نہ پکڑی جائے گی تو الزامات سے بچنے کے لئے کوئی سپر نہ رہے گی۔ کاش! ان مسلمانوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی اتنا ہی خیال ہوتا۔ جس قدر حضرت عمر کا خیال کرتے رہے کہ آئندہ یہ بدنامی صیحہ وہ بالمسادات تقسیم کر دیتے اگرچہ خالص اسلام اسے بھی اسی کراہت سے دیکھتا جیسا وہ اس وقت دیکھ رہا ہے اور اس طرح دیکھنے میں تاریخی اور عقل اسے مدد دے رہی ہے۔

مؤرخانہ فرض کی یاد دہانی | ہم مؤلف تاریخ الاسلام کو اس کے اس فقرہ کی صورت گری پر ”کہ رہنے بھی دو بیمار کو تنگ نہ کرو“ مؤرخانہ فرض اور انصاف یاد دلاتے ہوئے آگے بڑھ جاتے ہیں

اس واقعہ کو الفاروق میں پڑھ کر معلوم ہو گا کہ اسے بقول مؤلف ابن عساکر، ابن سعد، بیہقی، مسلم، بخاری سب نے نقل کیا ہے اور چند اور مؤرخین کے اقوال کو اس خیال سے کہ ”گرمی محض سے رنگ مبالغہ آجاتا ہے“ ترک کر دیا ہے اب تک اس واقعہ کے متعلق کسی نے یہ شبہ نہیں کیا کہ یہ واقعہ نہیں ہوا بلکہ جس قدر تاویلیں ہوئیں وہ اس پر کہ رسولؐ جو با جس وقت کہتے ہیں ”آبادہ ب الہامی ہوتی ہیں یا نہیں؟“ کبھی ”جھڑ“ کے لفظ پر فحش لڑتی رہیں اور بقول مولانا شبلی ”یہ مسئلہ چھڑ گیا کہ پیغمبرؐ سے ہریان ہر ناممکن ہے“ ان کی دانست میں محض اس وجہ سے استدلال نہیں ہو سکتا کہ راوی نے وہ واقعات چھوڑ دیئے ہیں جن سے لوگوں کو یہ خیال پیدا ہو کہ آنحضرتؐ ہوش میں نہیں ہیں“ آگے چل کر اس میں بھی کمزوری معلوم ہوئی اور اس خیال سے کہ حضرت عمرؓ کی گستاخی اور حضرت رسولؐ خدا کے ہریان کا خیال ہوتا ہے۔ اس لئے مسلم اور بخاری کی حدیث کو مشتبہ نہ سمجھنا کو ناہ نظری ہوگی۔ یہ دلیل بھی کافی نہ تھی اور سب سے آسان ترکیب اس واقعہ کے ختم کر دینے کی یہ بتائی گئی کہ راوی غلط سمجھ لیا جائے۔ جس طرح یہ عبارت کہ ”حاضرین میں سے بعضوں نے کہا.....“ حالانکہ مؤرخین اس پر متفق ہیں کہ کس نے کہا وہ بعض نہ تھے بلکہ خاص شخص متا۔ ممکن ہے کہ بعضوں نے تائید کی ہو۔

یہ کہنا کہ راوی نے وہ واقعات چھوڑ دیئے ہیں جن سے لوگوں کو یہ خیال پیدا ہو کہ آنحضرتؐ ہوش میں نہیں ہیں“ نہایت ہی جہدًا مغالطہ ہے۔ وہ واقعات ہی نہیں پیدا کئے گئے تھے۔ جس سے آنحضرتؐ کے ہوش میں نہ آنے کا گمان کیا جائے بلکہ یہ حضرت عمرؓ کی سود مزاجی کی کاشت تھی۔ جس نے خوش اعتقادوں میں یہ خیال پیدا کیا اور انہیں مطلق پس و پیش پر نگاہ ڈالنے کی ترغیب نہ ہوئی جس سے وہ سمجھ لیتے کہ یہ آنحضرتؐ کی بیہوشی تھی یا کسی

اور کی بدحواسی۔

یہ کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہدیان کا الزام لگایا جائے تو یہ ان لوگوں کا اعتقاد ہوگا جو سوال از آسمان اور جواب از رسیماں کے مرتکب ہوں گے یا جو واضح غلطیوں کی محافظت میں بلا دیکھے ہوئے کہ پچ مچ کوئی ایسا جواب ہے یا نہیں جس پر عقل متحزنہ کرے، گھٹنے ٹیکے ہوئے ہیں۔ رہ گئی یہ بات کہ در حضرت عمر کی گستاخی "یہ میرے خیال میں بجائے کسی کتاب میں لکھنے کے چپکے سے کان میں کہنے کی تھی۔ کیونکہ اگر یہ علم سینہ سے علم سینہ ہو گیا تو ہر شخص جو کچھ بھی پڑھا لکھا اور صاحب عقل سلیم ہے۔ فطری حس تفتیش سے کتابوں کے ورق اٹے گا اور جب وہ اس تجویز سے الگ ہو کر اپنی رائے قائم کرے گا جو الفاروق میں لکھی گئی ہے تو شاید اسے مرآت کا موقع نہ ملے گا۔

رسول کے صاحب حکم راوی کو کسی تمہید کی ضرورت تھی | اب اس کے بعد یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ "واقعہ کی پوری ہیئت" متذکرہ صدر فقرہ کا

خلاصہ ہے جو کچھ ہم اس بحث کی ابتدا میں لکھ چکے اس سے یہ امر مشتبہ نہیں رہتا کہ رسول اللہ ص کے ایک صاف اور صریح حکم میں راوی کو کوئی ضرورت نہ تھی کہ وہ رنگ آمیزیاں کرتا یا تمہید، دعویٰ اور دلائل سے ایک رسالہ لکھ ڈالتا۔ شاید واقعہ کی پوری ہیئت "اور وہ واقعات چھوڑ دینے سے جس سے آنحضرت ص کی بیہوشی کا خیال ہو۔ مؤلف الفاروق کا یہ مطلب ہے کہ راوی نے حضرت عمر کی براہ فرختگی کے پورے اسباب اور وجوہات کیوں نہ بیان کئے۔ جس سے حضرت عمر کے فقرات کا قیمہ کرنے اور پیتا لگانے کی مؤرخین کو ضرورت نہ ہوتی۔ بغرض محال اگر ایسے اسباب پیشتر سے نہ بھی ہوتے جو فی نفسہ کسی کی مخالفت کا یقین دلاتے تو کسی کا کوئی لفظ یا جملہ جو نا ملائم شان اور ہیئت سے ادا کیا گیا ہو۔ اس سے اس کے پیشتر مشتبہ ہونے سے بری نہیں کر سکتا۔

ایک دوسری مشکل | لیکن مشکل یہ ہے کہ حضرت عمر کبھی خوش مزاجی کے لئے مشہور نہ تھے جیسا خود مولانا نے اقرار کیا ہے کہ حضرت عمر تند مزاج تھے۔ صحابہ رسول کے متعلق خود گہریاں کرتے

تھے یا جیسا ابن المسدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ میں یہ ذکر کرتے ہوئے کہ عمر فطرتاً سخت مزاج اور ورشت طبیعت تھے کہا ہے "جیسا گذرہ لفظ جو انہوں نے مرض رسول میں کہا تھا اور مثل ان لفظوں کے جو انہوں نے صلح حدیبیہ میں کہا تھا اور خدا جزا دیتا ہے نیت پر اور نیت ان کی سب نیتوں میں ظاہر اور خالص تھی، یہ اگر خوش نیتی تھی جس کی اس وقت سے حفاظت کی گئی ہے تو ہم ابن ابی المسدید کی روح کو یقین دلاتے ہیں کہ اصحاب ثلاثہ کے نہ ماننے والے کمال حسن نیت سے ان کے متعلق وہ الفاظ صحت کرتے ہیں جو ماننے والوں کے لئے باعث مخالفت ہیں۔

تشریح

ہیں اگر وہ وجوہات پیشتر سے بھی نہ ہوں۔ جس سے ظاہر الزام لگایا جائے تو کسی کافری تفسیر جس کا پیدا ہونا فطری ہے اسے اس وقت کے بے اختیارانہ وجدان سے بری نہیں کر سکتا اور اس کے بعد سوچنے والوں کا کام ہوتا ہے کہ وہ بات کا تجزیہ کریں۔ سمجھیں کہ ایسا کہنے والا پیشتر سے بھرا بیٹھا تھا۔ اگرچہ اسے پیشتر سے بھرے بیٹھنے کے وجوہات نہ بھی معلوم ہوں۔ ایک دوسرا مغالطہ یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی بیہوشی کو موضوع اور حضرت عمرؓ کے قول کو دلیل قرار دے کر وہ اس امر سے لوگوں کو دور ہٹا دیتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی شان خطابت الفاظ اور براہ فرزندگی کے وجوہات پر غور کریں۔

حضرت عمرؓ کے موافق مؤرخین نے معترضین کی باز پرس میں کوئی کمزوری نہ ہوگی اگر صحیحین کی حدیث کو مشتبہ کر کے اس کے اس بڑے خطاب سے کوئی ٹکڑا نوچ لیا جائے بلکہ معترضین کے لئے یہ ایک معاملہ تاریخ ہوجائیگا ان کی امیدیں بڑھ جائیں گی کہ ہر مرتبہ ایک ایسا ہی اعتراض دوسرے سوراخ کی سفارش کرے گا اور آئندہ مضبوط سمجھائی ہوئی تفصیل کی اینٹوں کا ایک غیر مرتب ڈھیر دکھائی دے گا۔

یہ بھی خصوصیت کے ساتھ توجہ کے قابل ہے کہ اس راوی کو کسی راوی کو مشتبہ کرنے کی خواہش ہے

مشتبہ سمجھنے کی سفارش کی جا رہی ہے۔ جسے خود مؤلف الفاروقؓ صحابی دریائے علم کہتے تھے "اس سفارش میں اجماع" کی وقت بھی نظر انداز کر دی گئی ہے کہ جسے اصحاب رسولؐ اس تقدس سے دیکھتے تھے، صرف تنہا رائے نے اس لئے مشتبہ کر دیا ہے کہ وہ "واقعہ کی پوری ہیئت محفوظ نہ رکھ سکا" یہ تو خیر علم ادب کے خزانہ کے لئے جو اس کا ایک ٹکڑا ہے مگر غرض یہ ہے کہ اس لئے مشتبہ سمجھا جائے کہ اس نے حضرت عمرؓ کے خلاف ایسی الزام دینے والی روایت کی ہجرا کی سیح تو ہوا ہے کہ ابن عباسؓ کو مشتبہ سمجھ لینا کوئی بڑی بات تھی۔ جب حضرت عمرؓ کی حفاظت کے لئے تمام الزام رسولؐ کی طرف سیدھا کر دیا گیا۔

واقعات چھوڑ دینے کا دوسرا پہلو ابھی باقی ہے۔ وہ یہ کہ ابن عباسؓ نے وہ وجوہات کیوں نہ بیان کئے جس سے حضرت عمرؓ کی براہ فرزندگی سمجھ میں آجاتی؟ ابن عباسؓ مدبر تھے۔ واقعات

ابن عباسؓ کا موقف اور حالتیں دیکھ رہے تھے۔ اس کی حالت کا پوسٹ کنندہ کرنا تھا جو خلیفہ یا خلیفہ کا عقل کل یا اس کے بعد کا خلیفہ رسولؐ تھا

یہی کمال ہے کہ یہ حدیث بیان کر دی اور یہی معجزہ ہے کہ لنگڑی ٹولی حیثیت سے آج بھی ہم تک پہنچ گئی۔ جس کے منکسہ اور منتشر اجزا کا تلاش کرنا ایک سخت کام ہو گیا۔ حالت کے اور صاف سمجھانے کے لئے ہم پھر ابن عباسؓ اور عمرؓ کے مکالمہ کا وہ ٹکڑا پیش کرتے ہیں جو ہم نے اختتام باب دوم میں لکھا ہے۔ جس میں حضرت عمرؓ نے ابن عباسؓ

کو آئندہ بحث سے روک دیا۔ جس میں ان کی ذاتیات پر قوی کس پڑتا تھا۔ تاہم ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حالت نے بہت کچھ کہہ دیا جسے ہم نے مظاہر الحق سے نقل کیا ہے۔

کمی عمر کی اسط اس پر بھی ٹھوڑا زور نہیں لگایا گیا ہے کہ چونکہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی عمر تیرہ چودہ برس کی تھی اس لئے روایت کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے، اگر ہم اسے مان بھی لیں کہ عبداللہ ابن عباسؓ کا سن وہی تھا جیسا کہ لگایا گیا ہے تو یہ کیسے خیال کیا جاسکتا ہے کہ اتنا بڑا بچہ زبردستی کسی شخص کو برا مشہور کرنے کے لئے ایسی غلط افتر پر دازی کرے گا۔

ناممکن القیاس تخصیص کی کیا ضرورت تھی اب ہر شخص کا ذاتی اجتہاد ہو گا کہ ایک تیرہ برس کے لڑکے کو حضرت عمرؓ کی عداوت تھی۔ اب تک یہ موقع نہ تھا کہ ان پر بنی ہاشم کے غضب حقوق کا الزام لگایا گیا ہو یا انہوں نے خمس وغیرہ سے محروم کرنے کا فتویٰ دیا ہو۔ دوسرے یہ کہ انہیں کے ساتھ تخصیص کی کیا ضرورت تھی؟

اگر غلطی ہوتی تو ابن عباسؓ خود تردید کرتے فطرت نے ابن عباسؓ کو اسی بن پر تمام نہیں کر دیا بلکہ وہ اس پُر تامل اور جوش خیز واقعہ کے دیکھنے کے بعد بہت دنوں تک زندہ رہے اگر انہیں شبہ ہوتا تو ان کے تقدس سے بہت ممکن تھا کہ وہ اپنی ایک غلط روایت کی آپ ہی تردید کرتے دوسرے یہ کہ واقعہ کی نوعیت ایسی نہ تھی جو بغیر مشورہ ہوئے رہ جاتی۔ اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس اس وقت حاضرین کتنی ہی کم تعداد میں کیوں نہ ہوں۔

دیگر اصحاب رسولؐ نے کیوں تردید نہ کی نیز یہ کہ اگر ایسا ہوتا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے غلط روایت کی تھی تو اس وقت اصحاب رسولؐ کو اس کی تردید اور تحقیق کا کافی موقع تھا اور تاریخ اس عنصر سے خالی نہ ہوتی اور اس بحث میں واقعہ پر استعجاب اور نعوذ باللہ کہنے کے عوض میں سب سے پہلے صحابہ کے وہ اقوال درج کئے گئے ہوتے جو ابن عباسؓ کی تردید میں ہوتے لیکن کہیں اس تکذیب کا وجود نہیں پایا گیا۔ ایک لڑکے کا بیان کرنا اور بھی خیال دلاتا ہے کہ اگر من لوگ خاموش بھی رہ گئے اور مصلحت نے کچھ کہنے نہ دیا تو ایک لڑکے کو اس کے مقبرہ مقتضائے سن نے خاموش نہ رہنے دیا۔

بعض کے نزدیک بھی رسولؐ کا منش تعین خلافت کا تھا مظاہر الحق سے ناظر کو بعض کا یہ خیال معلوم ہوا کہ کاغذ طلب کرنے سے رسول اللہؐ کا منش تعین

خليفة کا تھا، حضرت عمرؓ نے جو کچھ کہا اس سے کسی طرح یہ سمجھ میں نہیں آ سکتا کہ وہ رسول اللہؐ کو تسکین دینے کے لئے لفظ فرما رہے تھے۔ ورد کے الزام سے رسول اللہؐ کی تردید خواہش کی گئی تو تسکین دی گئی۔ مؤلف مظاہر الحق نے صرف حسن انتقاد سے حضرت عمرؓ کا مقصود تسکین سمجھا۔ دراصل لیکہ ایسا سمجھنے کے لئے کوئی لفظ اور موقع نہیں ہے۔ نہیں معلوم حضرت عمرؓ نے یہ کیسے جان لیا کہ حضرت رسول خدا کا حکم ”دوب اور جزم کے لئے نہیں ہے“، نہیں معلوم کہ شیعوں کے دعوے میں تناقض کیسے پیدا ہو گیا؟ غم غدیر کے اعلان کے بعد وصیت نامہ اس کی تائید ہوتا نہ کہ تناقض پیدا کرتا؟ کسی بات کو دوبارہ لکھنا تاکید ہے نہ کمزوری! آخر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حالت جو مظاہر حق سے لکھی گئی ہے خصوصیت سے ناظر کی توجہ کے قابل ہے۔

ابھی ایک سوال یہ ہے کہ جب بات ایسی ضروری تھی تو خود حضرت علیؓ نے کیوں نہ کاغذ قلم مہیا کر دیا؟

۱۔ اب سوال یہ ہے کہ جب اس قدر مخالفت صرف لکھنے سے تھیں تو لکھے ہوئے کو کون مانتا اور اس پر یہ اعتراض کیوں نہ کیا جاتا کہ رسولؐ نے نہ لکھا نہ لکھوایا یہ سب خود علیؓ کا لکھا ہوا ہے؟ رسول اللہؐ کو اس کی خبر نہ تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے پاس سے لوگوں کو ہٹا چکے تھے کون تھا جو گواہ ہوتا، ہوتا بھی تو لکھا پڑھا ہوتا؟ اور وہ آئندہ بھی دوبار خلافت کے زمر سے اپنی گواہی کا انکار نہ کر جاتا؟ تم بنی ہاشم اور ان لوگوں کی گواہی جن کی طبیعتیں ان کی طرف مائل سمجھی گئی ہوں بیکار ہوتیں۔ اس کا اثر اسی وقت زائل ہو گیا۔ جس وقت مخالفت کی گئی۔ نیز یہ واضح نہیں ہے کہ حضرت علیؓ اس وقت کہاں تھے۔ اگر تھے تو ایسے شور و شب کے وقت انہوں نے بیمار کی حفاظت ضروری سمجھی۔ یا رسولؐ کا حکم دینا مخالفت اور تخلف کا حکم۔ یہ سب اس قدر کم وقت میں ہوا کہ وقت نہ ملا۔ یا حضرت علیؓ بیمار داری کی کسی اور فکر میں تھے اور اتفاقاً کچھ دور کے لئے موجود نہ تھے۔

۲۔ ایک مناسب وقت پر ایسی پختہ ہدایت کا روک دیا جانا اسلامی نگاہ سے ایسا گناہ تھا جسے کوئی نیکی دھونیں سکتی اور نہ صرف اس وقت کے مسلمان محروم کئے گئے بلکہ اس کے بعد اباباکرؓ

تک جب تک کوئی مسلمان پیدا ہو گا اسے اس واقعہ پر تاسف کا جائز حق ہو گا۔ جس میں رسولؐ کی اس کوشش کو رد کر کے ایک مرکز قرار دینے سے آئندہ افتراق نہ ہو، افتراق کی ایک مضبوط بنا ڈالی گئی۔ ابن عباسؓ کا ردنا اسلام کے ساتھ سچی ہمدردی تھی

۳۔ بیماری میں جب اور زیادتی ہوئی تو لوگوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ زیارت کے لئے آنے کی اجازت دی جائے مگر رسول اللہؐ نے جواب کہلایا کہ ”میری بیماری کی تکلیف کم ہے بہ نسبت تمہاری

موجودگی کے“ (ابوالفدا)

اس سے ظاہر ہوگا کہ رحمت للعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مسلمانوں نے کس قدر خوش کیا تھا کہ وہ اس کی اجازت بھی نہیں دیتے کہ دروازوں سے لوگ زیارت کریں۔ کبھی تیمارداری کی درخواست منظور نہیں فرماتے۔ آخر وقت یہ بھی نہیں چاہتے کہ وہ انہیں دیکھنے آئیں کیونکہ ان کی موجودگی کی تکلیف بیماری سے زیادہ تھی۔ ہم مؤرخین خصوصاً ابوالخدا کی اس عمدہ یا سہوہ فرگذاشت پر توجہ دلاتے ہیں کہ اس نے ان لوگوں کے نام نہیں لکھے جن کی درخواست پر رسول اللہ نے یہ فرمایا تھا۔ کیا رسول اللہ ان سے بجائے کسی ہمدردی کے یہ امید کرتے تھے کہ یہ دیکھنے آرہے ہیں کہ دنیا سے گزر جانے میں کتنی دیر ہے؟ ہم سفارش کریں گے کہ ہمارے اس آخری فقرہ کو ناظر آئندہ واقعات سے ربط دے گا اگر اسے کوئی مناسبت دکھائی دے۔ اسی زمانے میں ایک مرتبہ گھر میں سے خبر آئی کہ رسول اللہ میں اٹھنے کی قوت نہیں ہے۔ خبر نے یہ بھی کہا تھا کہ ابوبکر امامت مسجد کریں لیکن اس کے بعد ہی رسول اللہ تشریف لائے اس طرح سے کہ علیؓ اور عباسؓ پر تکیہ کئے ہوئے تھے۔ ابوبکر اپنے فعل سے باز رہے اور رسول اللہ نے نماز ختم کی۔

”ابن خلدون نے لکھا ہے اس کے بعد ابوبکر کو نماز پڑھانے کا حکم..... ابوبکر نماز پڑھا رہے تھے کہ آنحضرتؐ درد کے حقیف ہو جانے سے باہر تشریف لائے۔ ابوبکر نے پیچھے ہٹنے کا قصد کیا۔ آپ نے کندھا پکڑ کے دبا دیا ان کو جگہ سے ہٹنے نہ دیا اور خود ان کے پہلو میں بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے، تا آنکہ ابوبکر نے نماز ختم کی۔“

مؤلف تاریخ الاسلام کا قول ہے:-

”ابوبکر کو امامت مسجد..... لوگ سمجھے کہ..... خلیفہ..... لیکن یہ کوئی قیاس نہیں“

صاحب مناقب مرتضوی لکھتا ہے کہ امامت مسجد کا حکم رسول اللہ کی طرف سے نہ تھا بلکہ حضرت عائشہ کے ایما سے تھا کیونکہ اگر رسول اللہ کا حکم ہوتا تو خود باہر تشریف نہ لاتے۔

صاحب حیات الصلوب نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت عائشہ نے ابوبکر کو بوجہ علالت رسول خدا شکر اسامہ کے ساتھ جانے سے روکا اور جب مرض کی زیادتی ہوئی تو ابوبکر کو نماز پڑھانے کے لئے کہلوا یا۔ جب یہ مسجد میں گئے تو لوگوں نے کہا کہ تمہیں کس نے بھیجا ہے۔ اس پر بلال نے کہا۔ عھڑ میں دریافت کرتا ہوں۔ یہ گئے اور فضل ابن عباس سے ملاقات ہوئی۔ فضل نے پوچھا کہ ابوبکر جیش اسامہ کے ساتھ نہیں گئے۔ اس کے بعد رسول اللہ کو خبر دی گئی اور آنحضرتؐ یہ خبر سن کر مسجد میں تشریف لے گئے۔

اعظم کوئی بھی متذکرہ صدر خیال کے موافق ہے۔ اس پر مزید روشنی خود ثقیفہ بنی ساعدہ میں اس سوال سے پٹے گی۔ ہم بھی مناقب مرتضوی اور اعظم کوئی کے ہم خیال ہیں اور ابن خلدون کی تاریخ میں دیکھنا قابل توجہ

چاہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر اگر رسول اللہ کی طرف سے نماز پڑھانے پر مامور کئے گئے تھے تو انہیں قبل نماز ختم کرنے کے کس چیز نے پیچھے ہٹا دیا؟ کیا انہیں بھی یہ خیال تھا کہ اگر امامت کا حکم رسول کی طرف سے ہوتا تو وہ اس شدت مرض میں اس تکلیف سے باہر تشریف لانے کا قصد نہ کرتے۔

اس فقرہ سے اور دلچسپی بڑھ گئی ہے کہ رسول اللہ نے کندھا پکڑ کے دبا یا ہے اور بغل میں بیٹھ کر نماز پڑھی۔ کندھا دبانے سے اس لئے خلاف عقل ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مشکل سے اپنے پیروں پر کھڑے ہو سکتے تھے اور سارے سے اس طرح آئے تھے کہ پائے اقدس لٹک رہے تھے۔ کندھا دبانے والے کو ضرورت ہوتی ہے کہ وہ اپنے بالائی حصہ جسم کا حصہ زیریں پر زور دے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت ظاہر ہے۔

مزید رحمت | حکم دینے کے بعد رسول اللہ کا تشریف لانا اس کا مقتضی تھا کہ وہ پہلو میں بیٹھ کر نماز ادا کرتے بلکہ اگر ہم ابن خلدون کی جگہ ہوتے تو یہ لکھتے کہ رسول آخری وقت میں یہ حسرت پوری کر رہے تھے کہ ایک مرتبہ ابوبکر کے پیچھے نماز پڑھ لیں۔ حالانکہ ان کی نسبت حبشہ اسامہ کے ساتھ کوچ کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ طبری میں یہ دیکھنا مفید ہو گا کہ جب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود عکالت مسجد میں تشریف لائے تو لوگوں نے امامت ابوبکر کی نہ صرف نیت توڑ ڈالی بلکہ خود حضرت ابوبکر نے بھی نماز توڑ دی۔ یہ قطعاً سنا ہے اس خیال کے کہ لوگوں یا خود حضرت ابوبکر کو اس کا یقین تھا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امامت نماز کا حکم دیا ہے۔

حضرت علیؑ اور رسول اللہ کی وصیتیں | امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ رسول اللہ نے اپنی بیماری کی حالت میں حضرت علیؑ سے جو باتیں پر بیٹھے رستے تھے، پوچھا کہ میری ایک وصیت قبول کر لو گے اور اثبات میں جواب پانے پر بلا ل کو حکم دیا کہ میری تلوار، خود، زرہ، ناقہ اور کپڑے کا وہ ٹکڑا جس کو میں گرگی کے دت شکم پر باندھتا تھا، لے آؤ۔ چیز دلا کے آنے پر حضرت علیؑ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ میرا یہ اسباب خاصہ تیرے متعلق ہے، کسی کو آئندہ اس میں مضائقہ نہ ہو گا۔ حضرت علیؑ اسے مابعد انصار کے سامنے لے گئے (مناقب رضوی) حیات القلوب میں اس واقعہ کی پرورد تصویر ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آخری وقت حضرت علیؑ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔

ایک یہودی کا کچھ روپیہ میرے ذمہ باقی ہے اسے ادا کر دینا۔ میرے بعد تمہیں بہت سے صدے پہنچیں گے تمہیں چاہیے

کہ گھبرانہ جانا اور صبر اپنا شمار کرنا۔ جب یہ دیکھنا کہ لوگ دنیا کی طرف مشغول ہو گئے تو تم آخرت اختیار کرنا، (منہاج النبوت ص ۱۲۶)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے آخری وقت اعلان کیا کہ اگر میں نے کسی کو تکلیف پہنچائی ہو تو مجھ سے انتقام لے۔ عکاشہ ایک شخص کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ، مجھے آپ کی ایک چھڑی لگ گئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آمادہ ہوئے کہ عکاشہ انتقام لے۔ حضرت علیؑ نے اُس سے کہا کہ مجھے چھڑی مار لے (طبری) عکاشہ نے پشت مبارک پر بوسہ دیا اور درگزر کیا۔

”..... بعد اُس کے فرمایا کہ میرے بھائی علی مرتضیٰؑ کو بلاؤ۔ علی مرتضیٰؑ آئے اور حضرتؑ کے بالین پر بیٹھے اور سر مبارک حضرتؑ کا اپنے زانو پر اُس جناب نے رکھا۔ حضرتؑ نے فرمایا کہ فلاں یہودی... اس سے اسامہ کے لشکر کے سامان کے واسطے قرض یا تھا ادا کر دینا۔“

(منہاج النبوت)

باب دوم

و رسول خدا کے بعد

و مصطفیٰؐ اے کفن بگذاشتند

و سقیفہ بنی ساعدہ اور قضیہ فدک

باب دوم

رسول اللہ ﷺ کے بعد

مصطفیٰؐ اُرا بے کفن بگذاشتند !

ہادی عالم ۳، عالم قدس کی طرف رحلت فرما گئے۔ رحلت رسولؐ کا ذکر سنتے ہی ہر مسلمان یا ہر شخص عام اس سے کہ وہ دائرہ اسلام میں داخل ہو یا نہ ہو، خود بخود سوچے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنازہ ایسے عام اظہارِ اندوہ اور بڑے مجمع سے اٹھا ہو گا۔ جیسا مشکل سے کوئی جنازہ اٹھا ہو گا۔ عام اصول کے موافق بقیہ مسلمین نے بنی ہاشم خصوصاً اہل بیت خصوصاً حضرت فاطمہ الزہراءؑ کو ایسے باپ بکا پُرسہ دیا ہو گا اور کوئی ساتھ ہو یا نہ ہو، وہ لوگ جنازہ کے ضرور ساتھ ہوں گے، جنہیں اسلام کی تاریخوں نے اسلام کا رکن قرار دیا یا بانی اسلام کا بڑا چاہنے والا کہا ہے دیر نہیں ہے کہ ناظرانِ لوگوں کے نام سن لے جو دفن رسولؐ میں شریک تھے۔ اور دور نہیں ہے کہ پُرسے اور ہمہ ردی کے وہ الفاظ سن لے جو حضرت فاطمہؑ زہرا کو دیے گئے۔

انتقال اور مدتِ دفن

بقول ابن خلدون رسولؐ نے دو شنبہ کو انتقال فرمایا اور نصف شب چہار شنبہ کو دفن ہوئے بقول ابوالخدا چوتھے روز دفن ہوئے۔ بقول ابن خلدون "دا انتقال رسولؐ کے وقت ابوبکر اپنے عیال کے پاس سچ میں گئے ہوئے تھے" بقول ابوالخدا صاحب ذیل لوگ دفن رسولؐ میں شریک تھے۔

دفن رسولؐ میں شرکاءِ آنحضرتؐ کی پیشین گوئی پوری ہوئی

علیؑ، عباسؑ، فضلؑ ابن عباسؑ، قثمؑ ابن عباسؑ، اسماءؑ ابن زیدؑ، شقرانؑ، ابوطحہؑ انصاریؑ۔ حضرت علیؑ غسل دے رہے تھے۔ ابوطحہ قبر کھودتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لاش کو حضرت علیؑ ۲ اور قثمؑ نے قبر میں آمارا دیا اور بقول روضۃ الصفا حضرت علیؑ ۲ آخر شخص تھے جو قبر سے نکلے۔

کفنِ آنے کے وقت حضرت علیؑ نے فرمایا

جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کفنِ آنے لگے تو حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا:۔

"میرے مال باپ آپ پر نذاہل، آپ کی وفات سے نبوت، دجی، آسمان کی خبریں منقطع ہو گئیں۔ آپ مصیبت پہنچا

کے لئے مخصوص ہوئے جیسے کہ اپنے غیر کی مصیبت سے ہمیں مطمئن کر دیا..... اگر آپ صبر کا حکم نہ دیتے۔ جزع و فزع سے منع نہ فرماتے تو ہم اس مصیبت پر پھر اٹے اشک کا پانی انتہا کو پہنچا دیتے..... میرے ماں آپ پر خدا ہوں، اپنے پروردگار کے سامنے ہمارا بھی ذکر نہ مایہ گاہیں اپنے دل میں فراموش نہ کر دیجئے گا۔ ” (نیزنگ فصاحت ترجمہ ہیج البلاغت)

ان آٹھ آدمیوں کے علاوہ اور لوگ کہاں تھے؟ اب دلچسپ سوال یہ ہے کہ لوگ آخر تھے کہاں؟ اس جگہ طبری کی یہ عبارت ملاحظہ طلب ہے :-

” ابو بکر دست عمر گرفت و بیرون آمد۔ علی رضی اللہ عنہ با و گیرال ہما بنجا بنشت و تدبیر شستن و کفن و قبر حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم می کرد و بہ تہیہ اسباب آن مشغول بودند۔ پس ابو بکر و عمر و عبیدہ بقبیلہ سقیفہ بنی ساعدہ رفتند کہ مجموع انصار آنجا بودند (تاریخ طبری فارسی ج ۴ ص ۴۳۵)

” ابو بکر نے اہل بیت سے کہا کہ غسل و کفن تمہارے متعلق ہے اور خود ابو عبیدہ کے ساتھ سقیفہ بنی ساعدہ کی طرف روانہ ہوئے، (روضۃ الصفا)

عمر وغیرہ ادھر سقیفہ بنی ساعدہ گئے (اور علیؑ وغیرہ تجسین و تکفین پر متعین ہوئے) (ابن خلدون) ابو بکر اور عمر ایک دوسرے کو لے جاتے ہوئے انصار کے پاس پہنچے، (تاریخ الخلفاء)

جب حضرت ابو بکر و اہل (سقیفہ بنی ساعدہ) سے لوٹے تو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دفن ہو چکے تھے اس لئے شرکت جنازہ سے محروم رہے جس کا تعلق ان کو مٹا مدت العمر باقی رہا۔ (سوانح عمری)

محرومیت کا صدمہ کھا گیا

دانشنگٹن اردو نیگ لکھتے ہیں :-

بے خبری میں شوری

جس وقت فاطمہؑ کے گھر میں یہاں کے واقعات سے بے تعلقی تھے ان لوگوں نے شوری کی ترکیب اختیار کی جس سے حضرت علیؑ کے حقوق برباد ہو گئے۔ یہ قریش کے حسد پر مبنی کیا جاتا ہے جو عبد الشمس کی اولاد میں تھے اور خنہیں خوف تھا کہ اگر حضرت علیؑ کے حقوق کا لحاظ کیا گیا تو اختیار خلافت مثل خادم کعبہ کی مجاہدی کے ہمیشہ کے لئے آل ہاشم میں رہ جاوے گا۔ پھر لکھتا ہے :-

ابو بکر کے حقوق کی کس نے تائید کی

ابو بکر کے حقوق کو ان کی بیٹی عائشہ نے بہت زور دے کر پیش کیا جن کا

مسلمانوں میں بہت اثر تھا اور خنہیں اپنے باپ کے لئے ویسا پر جوش غیظ نہیں ہوا تھا۔ جس قدر حضرت علیؑ کی نفرت کی وجہ سے، کیونکہ انہوں نے عائشہ کی نسبت ایک ایسے ام سننے کی توجہ کی تھی،

جائزہ لیکن غیر صریح تائیف | مؤلف تاریخ الاسلام اس واقعہ کے متعلق جائز تائیف لیکن کسی قدر غیر صریح الفاظ میں لکھتا ہے ۱۔

”افسوس خاندان نبوت بھی اس سے مستثنیٰ نہ رہ سکا۔ ابھی حضرت دفن نہیں ہوئے تھے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت پر بحث شروع ہو گئی۔“

مولانا شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں ۱۔

مولوی شبلی صاحب کا تعجب | ”یہ واقعہ بظاہر تعجب سے خالی نہیں ہے کہ جب آنحضرتؐ نے انتقال فرمایا تو فوراً نزاع پیدا ہو گئی اور اس بات کا بھی انتظار نہ کیا گیا کہ پہلے تجہیز و تکفین سے فراغت کر لی جائے۔ کس کے قیاس میں آسکتا ہے کہ رسول اللہؐ انتقال فرمائیں اور جن لوگوں کو عشق و محبت کا دعوے ہو ان کو بے گورد کفن چھوڑ کر چلے جائیں اور اس بندوبست میں مصروف ہوں کہ مسند حکومت اور ول کے قبضہ میں نہ آجائے تعجب پر تعجب یہ ہے کہ یہ فعل ان لوگوں سے (حضرت عمر و ابوبکر) سرزد ہوا جو آسمان اسلام کے مہر و ماہ تسلیم کئے جاتے ہیں۔ اس فعل کی ناگواری اور زیادہ نمایاں ہوتی ہے جب یہ دیکھا جائے کہ جن لوگوں کو آنحضرتؐ سے فطری تعلق تھا۔ یعنی حضرت علیؑ و خاندان بنی ہاشم ان پر فطری تعلق کا پورا اثر ہو اور ان کو آنحضرتؐ کے دروغم اور تجہیز و تکفین سے ان باتوں کی طرف متوجہ ہونے کی فرصت نہ ملی۔“

آگے چل کر فرماتے ہیں ”ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ کتب و سیر سے بظاہر اسی قسم کا خیال ہوتا ہے، لیکن حقیقت میں ایسا نہیں یہ سچ ہے کہ حضرت عمر و ابوبکر وغیرہ آنحضرتؐ کی تجہیز و تکفین چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ چلے گئے، یہ بھی سچ ہے کہ انہوں نے سقیفہ میں پہنچ کر خلافت کے بارے میں انصار سے معرکہ آرائی کی اور اس طرح کوششوں میں مصروف رہے کہ گویا ان پر کوئی حادثہ ہی نہیں پیش آیا تھا۔ یہ سچ ہے کہ انہوں نے اپنی خلافت کو نہ صرف انصار بلکہ بنو ہاشم اور حضرت علیؑ علیہ السلام سے بھی بزور منوانا چاہا۔ گویا بنو ہاشم نے باسانی ان کی خلافت تسلیم نہیں کی، لیکن اس بحث میں غور طلب جو باتیں ہیں وہ یہ ہیں ۱۔

مولوی صاحب کی تنقیحات | کیا خلافت کا سوال حضرت عمر وغیرہ نے چھیڑا تھا؟ کیا یہ لوگ خود اپنی خواہش سے سقیفہ بنی ساعدہ گئے؟ کیا حضرت علیؑ اور بنو ہاشم، خلافت کی فکر سے بالکل خالی تھے؟ ایسی حالت میں جو کچھ حضرت عمر وغیرہ نے کیا وہ کرنا چاہئے تھا، یا نہیں؟ اس پر غم ساخنہ کے یہ اسناد تھے جو لکھے گئے اور اس کے متعلق وہ خیالات تھے جو درج کئے گئے

اب ہم چاہتے ہیں کہ اس واقعہ پر ایک درد سے دیکھنے والے کی طرح نظر ڈالیں۔

مولوی شبلی صاحب مسند ابوالجلی کو نہایت مستند قرار دے کر لکھتے ہیں کہ ایک شخص نامعلوم الاسم مخبر اور مقام

نے آکر ابوبکر اور عمر کو انصار کی کارروائیوں کی اطلاع دی۔ یہ بھی ابن خلدون سے معلوم ہو چکا ہے کہ حلت رسولؐ کے وقت ابوبکر بالین رسولؐ پر نہ تھے۔ نہ یہ معلوم کہ کب تشریف لائے۔ نہ یہ معلوم ہے کہ مخبر نے کہاں اطلاع دی۔ نہ یہ معلوم ہے کہ وہ مخبر کون شخص تھا۔ جو کراہیدے کر شکنہ بٹھایا گیا ہو کہ اگر انصار کسی قسم کی کوشش کریں تو ہمیں اطلاع دینا۔ یقیناً یہ مخبر کسی دوسرے کانیں معلوم ہوتا۔ اس لئے کہ یہ کہیں ذکر نہیں ہے کہ اس نے کسی اور کو بھی اطلاع دی ہو۔ ابوبکر ہوں یا عمر یا ابوسیدہ جراح، یقیناً رسولؐ کے پاس بھی نہ تھے کیونکہ اگر رسولؐ کا یہ حکم کہ ”میری بیماری کی تکلیف کم ہے بہ نسبت تمہاری موجودگی کے“ اگر ان لوگوں سے کوئی خصوصیت نہ بھی رکھتا ہو تاہم بحزب تیمار داروں کے کوئی دوسرا شخص اس کے بعد آخری گھڑیوں میں نہیں ہو سکتا

کم قرینہ ہے کہ مخبر تجہیز و تکفین کرنے والوں کے پاس پہنچا ہو اس سے غرض یہ ہے کہ ابوالجلی کا آدمی بہت کم قرینہ ہے کہ اس جگہ تک بھی پہنچا ہو جہاں چند آدمی رسولؐ کی تجہیز و تکفین میں شریک تھے یا فکر کر رہے تھے۔ تاریخوں خصوصاً تاریخ الخلفاء نے جہاں یہ تذکرہ کیا ہے کہ یہ خبر سن کر ”ابوبکر اور عمر ایک دوسرے کو لے جاتے ہوئے انصار کے پاس پہنچے“ یہ تذکرہ چھوڑنا دیا ہوتا۔ اگر کچھ اور لوگ اس ہیئت سے روانہ ہوئے ہوتے۔ جس طرح یہ لوگ تین کوس کی مسافت طے کرتے ہوئے گئے تھے اور نہ کہیں یہ تذکرہ ہے کہ مخبر کی زبانی یہ معلوم ہوتی ہے کہ انصار اس کوشش میں ہیں۔ ابوبکر، عمر یا ابوسیدہ جراح نے اہل مدینہ کو کوئی اس کی اطلاع دی کہ تم سب لوگ مجموعی حیثیت سے چل کر انصار کی اس فکر کو باطل کر دو۔ اس سے اس خیال کی تصدیق ہوتی ہے کہ ہرگز وہ شخص کسی دوسرے کا مخبر نہ تھا۔ تاریخوں نے نہ کسی ایسے مشہور یا غیر مشہور شخص کا تذکرہ کیا ہے جو ان کے ساتھ گیا ہو اور نہ کسی ایسے شخص کا تذکرہ کیا ہے جو کچھ دیر بعد اس خبر کی تصدیق اور کارروائیوں کے دیکھنے کے لئے روانہ ہوا ہو، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل مدینہ یا ان لوگوں کو جو تجہیز و تکفین رسولؐ میں شریک تھے، مطلقاً ان کل کارروائیوں کی خبر ہی نہ تھی۔

سپردگی کا لطیفہ روضۃ الصفا یا طبری یا ابن خلدون کا یہ کہنا کہ ابوبکر وغیرہ دفن رسولؐ اہل بیت کے سپرد کر کے سقیفہ بنی ساعدہ گئے۔ متذکرہ صدر فیزائندہ واقعات سے کس قدر ہنسنے کے قابل ہے جسے خود ان لوگوں نے لکھا ہے۔ اس وقت جو آسان سمجھ کر دیا گیا۔ اُس پر انہیں یہ بھی خیال نہ ہوا کہ وہ آئندہ اس کی آپ ہی تردید کریں گے۔ ابن خلدون نہیں معلوم ”متعین ہوئے“ سے کیا چاہتا ہے اگر اس کا منشا ہے کہ رسولؐ نے وصیت کی مٹی؟ تاہم علیؑ کے اس تعین سے حضرت ابوبکر کی طبعی مسافت کا جواز نہیں ہوتا۔ اگر اس کا یہ منشا ہے کہ چلتے چلاتے حضرت

ابوبکر فرماتے گئے اور علی علیہ السلام نے ان کے حکم تعین کو منظور کر لیا تھا۔ تو انہیں اپنی خلافت تلاش کرنے کے لئے اتنی دور جانے کی زحمت گوارا فرمانے کی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ ایک ایسا زبردست امیدوار خلافت حکم پار ہا تھا اور حضرت ابوبکر حکم دے رہے تھے۔ صرف اس قدر اور کچھ دینے کی ضرورت تھی کہ حضرت علیؑ نے شکریہ بھی ادا کیا اور سب لوگوں نے ہمیں انہیں خلیفہ قبول کر لیا تھا۔ پھر ان ناقابل جواب سختیوں کے لکھنے کی ضرورت نہ تھی جو حضرت علیؑ سے بیعت کے لئے کی گئیں یا تاریخ الخلفاء کو یہ لکھنا چاہئے تھا کہ علیؑ نے کہا ہم لوگ اس بات پر خفا ہیں کہ ہماری رائے نہیں لی گئی "یا ابن خلدون ان شکایتوں کا تذکرہ ہی نہ کرتا جو حضرت علی علیہ السلام نے ابوبکر سے کیں۔ اگر سقیفہ اور دفن دونوں آدمیوں نے آپس کے سمجھوتے سے اپنے ذمہ کر لیا

ایک دوسرا راز یہ ہے کہ تین کو س آنے اور تین کو س جانے میں لامحالہ کم سے کم تین گھنٹے صرف ہوئے ہوں گے۔ یہ راز لوگ کسی سواری پر نہ گئے تھے۔ دو کو س فی گھنٹہ جو ان آدمی مشکل سے چل سکتا ہے نہ کہ پیاس اور اس سے زیادہ عمر کا آدمی۔ اگر سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار جمع ہو چکے ہوتے تو سعد بن عبادہ کا اتنی دیر میں امیر بنالینا مشکل نہ تھا۔ کیونکہ یہ پیشتر ہی سے رئیس قوم تھے اور انصار نہ صرف اس وجہ سے بلکہ اس خیال سے بھی کہ یہ رسول اللہ ص کے نزدیک ممتاز تھے، آپ عزت کرتے تھے، ایسے مقام اور ایسے وقت میں جہاں کوئی مخالف نہ تھا۔ اتنی دیر میں خلافت اور ریاست کا اعلان کر دینا مشکل نہ تھا۔ اصل واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ہی انصار کو رحلت رسول کی خبر معلوم ہوئی ان میں سے کسی یا کئی نے خلافت کا عام سوال پیش کیا ہوگا اور رائے یہ ہوئی ہوگی کہ سب لوگ اس معاملہ کو ایک جگہ جمع ہو کر سمجھیں۔ مخبر یہ حالت دیکھتے ہی سر پر پیر رکھ کر بھاگا ہوگا اور یہ تین اور غالباً صرف تین مہاجر اس وقت پہنچے ہوں گے۔ جس وقت انصار نے جمع ہو کر گفتگو شروع کی ہوگی اس سے بھی یہ امر واضح ہوتا ہے کہ پیشتر سے مشتبہ ہونے یا اس خیال سے کہ انصار نے مقصد اسلام کو جو مدد دی ہے اس سے کہیں، دعوائے خلافت نہ کر بیٹھیں۔ ان کی خبر لیتے رہنے کے لئے ایک مخصوص آدمی مقرر کیا گیا تھا۔

یہ اس مقدس مجمع میں جانے کا مقدمہ تھا جس نے اسلام کی آئندہ قسمت کا فیصلہ اپنے ہاتھ میں لے لیا تھا۔ اب ہم خاص مجمع کی معرکہ آرائیوں پر نظر ڈالتے ہیں۔ لیکن اس کے پہلے کچھ اور کہنا ہے اور حالت کے سمجھانے کے لئے ایک قول منہج النبوت ترجمہ مدارج النبوت سے پیش کرنا مفید ہوگا

"انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ کسا کوئی روز بہتر اور نورانی اس روز سے زیادہ نہ تھا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اور مدبر اور ظلمانی تر اس روز سے زیادہ کوئی نہیں جس روز اس عالم سے درپردہ ہوئے اور ہنوز رسول خدا کے دفن سے ہم فارغ نہیں ہوئے تھے کہ دل ہمارے پھر گئے اور پردہ ہمارے اوپر پڑا ایسا کہ انکار کی ہم نے اپنے دلوں کے تسکین" روضۃ الصفا میں بھی یہی روایت ہے۔

مخبر کا نام

صاحب روضۃ الصفا نے "مخبر ایک مشہور شخص کو بتایا ہے جو مدبر مشہور تھا۔ اس کا نام مخبر ابن شعبہ تھا۔ مخبرہ نے انصار کے ارادہ کی خبر عمر کو دی۔ عمر نے ابوبکر سے کہا اور اس کے بعد "ہر دو باتفاق آنسو و رفاق اتنا گزشتہ روز بجانب سقیفہ بنی ساعدہ آورند و ابوبکر سیدہ جراح در عقب ایشان رواں شد۔"

لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہا گیا ہے۔ جس پر روضۃ الصفا اور اعظم کوئی متفق ہیں کہ حلت رسولؐ کے بعد ہر محلہ میں لوگ جمع ہوئے اور باتیں کرتے تھے ان پر منافقین اور غیر مسلمین کی بغاوت سے انتشار پیدا ہوتا تھا۔ ایک جگہ جہاں ابولہثیم ابن تیہان ابوبکر اور دیگر مہاجر و انصار جمع تھے، یہ طے پایا کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں مشورہ کر کے خلافت رسولؐ طے کی جائے۔ اسے ان لوگوں نے منظور کیا اور دوسرے روز وہاں جمع ہوئے۔ اس جگہ کے متعلق تاریخ الاسلام میں سید امیر علی صاحب فرماتے ہیں: "اپنے آقا و مولا کی وفات سے متیقن ہو کر مسلمانوں نے عام ماتم برپا کر دیا۔ اب سوال یہ ہے۔ ہوا کہ جمہور کا خلیفہ کون ہو۔ آنجنابؐ نے اکثر دفعہ حضرت علیؑ کو خلیفہ کرنے کا اشارہ کیا تھا مگر کوئی ضابطہ مقرر نہیں فرمایا تھا۔ اس بات سے ذاتی طمع اسلام پر غالب آگئی اور بعد کے زمانہ میں اس کا یہ نتیجہ نکلا کہ خانہ جنگیاں شروع ہو گئیں اور مذہب میں رخنہ پڑ گیا۔ اس وقت حضرت علیؑ خلیفہ بنا دیئے جاتے تو مسلمانوں میں کیا ہی بخش خوں ریزیاں ظہور میں نہ آتیں۔" اس کے بعد مترجم تاریخ الاسلام برکٹ میں لکھتا ہے: "مشر حبش امیر علی کے اس فقرہ سے سنت الہیہ کو رنجیدہ نہ ہونا چاہئے انہوں نے ذاتی خیال ظاہر کیا ہے اور ساتھ ہی اس امر کو ملحوظ رکھنا چاہئے کہ وہ اثناعشریہ میں ہیں۔" یہ باتیں مظہر ہیں کہ کمال تک آپس کے مفاد سے اہل بیت نے تجہیز و تکفین اپنے ذمہ لی تھی یا بقول ابن خلدون متعین ہوئے تھے اور یہ لوگ ان کے پاس سے سقیفہ بنی ساعدہ گئے تھے بلکہ اصل واقعہ معلوم ہوتا ہے کہ مدبر مخبرہ ابن شعبہ نے جس کے تذکرے آنے والے ہیں ان لوگوں کو سمجھا کر روانہ کیا اور اگرچہ یہ نہیں معلوم کہ کیا خاص بات بتائی تھی یا کچھ بھی بتائی تھی۔ لیکن ہم غلطی و دیر میں ایک خاص امر پر توجہ دلائیں گے کہ آیا اس سے ابن شعبہ کی عقل ٹپکتی ہے یا نہیں؟ یہ واقعہ کہ پیشتر سے مہاجر و انصار میں ایک جگہ تصفیہ کرنا قرار پایا تھا۔ نہ صرف سقیفہ بنی ساعدہ کے واقعات کے خلاف بلکہ باقی نظر میں بھی بناوٹ سے خالی نہیں ہے۔ جس کی گزشتہ آثار تردید کر رہے ہیں۔ یعنی نہ جسے مخبر کی خبر سے کوئی ربط ہے نہ حضرات شیخین کے بتعجیل روانہ ہونے سے اور نہ ان بابت کی شان سے جو سقیفہ بنی ساعدہ میں ہوئے

اب ہم اس مجمع کی خاص باتوں پر توجہ دلاتے ہیں جو خصوصاً اس و خیر راج سے مرکب تھا۔ سب سے پہلے خزیمہ بن ثابت جنہیں ذوالشہادین کہتے ہیں، کھڑے ہوئے

اوس و خیر راج کا مجمع

خلافت کو خاندان رسالت میں رکھنے کی خواہش
 سب سے پہلی دوسری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے لئے تلوار اٹھائی تم تھے اور سب سے پہلے جو ان کے
 دوست اور اقربا کے ساتھ خلافت کرے گا وہ تم ہو گے۔ خلافت کو خاندان نبوت میں چھوڑ دو اور اس نفاق سے ہٹھ اٹھاؤ،
 ابوبکر وغیرہ پہنچ گئے۔

حضرت ابو بکر کی خواہش اپنے دو ہمراہیوں کے لئے

امامت نماز کا قضیہ ثابت ابن قیس کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔ ”تمہیں نہ چاہیے کہ صدیق گو گناہ سے نسبت دو“ اور جب لوگوں نے پوچھا کہ کیسے؟ تو جواب دیا ”جب تم کہتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم پر نماز میں مقدم کیا، جب کہ وہ زندہ تھے اور اس کی دلیل قرار دیتے ہو کہ انہیں اپنا خلیفہ کیا اگر ایسا ہے تو ابوبکر نے گناہ کیا۔ اس وجہ سے کہ باوجود اس کے کہ نبی نے انہیں ایک کام پر مقرر کیا تھا مگر وہ اس سے بچ رہے تھے۔ اس کے دو معنی ہیں۔ یا تم معصیت میں گرفتار ہو رہے ہو کہ اس چیز کی گواہی دیتے ہو جسے انہوں نے نہیں کیا۔“

ثبابت کی دلیل قبول کی گئی اور حضرت ابو بکر نے کوئی اعتراض نہ کیا | یہ سن کر "مہاجرین نے ثبابت کی دلیل کو قبول کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے اپنی علالت کی وجہ سے نیابت کا حکم دیا تھا وہ صرف نماز کی امامت تھی کیونکہ جبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئے اور صدیق کرم اللہ وجہہ اقدس صف اول میں چلے آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آگے جا کر امامت کی وہ نماز رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تھی نہ صدیق کی۔

جواب نے جو قبیلہ خزرج سے تھا کہا :-

”اگر مہاجر تمہاری امارت پر راضی نہیں ہوتے تو تم اپنا امیر بنالودہ اپنا امیر بنالیں“

حضرت ابوبکر کو خون ہے کہ عرب خاندانِ رسالت میں سے کسی کو چاہیں گے | ابوبکر نے کہا:-
”اے جناب

تم نے بات ٹھیک نہیں کہی، عرب تمہاری امارت پر راضی نہ ہوں گے اور جب تم نہ ہو گے تو خاندانِ نبوت میں سے کسی کو چاہیں گے۔ یہ اختلاف جو تم امت میں پیدا کر رہے ہو، دین اور دنیا کے خلل کا باعث ہوگا“ (اعظم کوئی)

حضرت ابوبکر امار اور وزارت کا سمجھوتہ پیش کرتے ہیں | بقول روضۃ الصفا حضرت ابوبکر نے انصار سے کہا:-
”ولیفہ آئیکہ امارت بنام ما باشد و وزارت بنام شما

بے مشورت شما پتج ہمی تمشیت نہ پذیرد“

افضیت پر علی کو پیش کرتے ہیں ان کی ناموجودگی میں حضرت عمر نے جلدی سے بیعت کر لی | جب

نے مقابلہ انصارِ افضلیت کا ذکر کیا تو بقول طبری انصار نے کہا:-

”تو پھر علی علیہ السلام سے بیعت کر لو کہ وہ پسرِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔“

”عمر ڈرے کہ اختلاف ہوگا ابوبکر سے کہا ہاتھ بڑھاؤ کہ تم سے بیعت کر لیں“ (طبری)

”وآل روز خواص بیعت کردند“ (روضۃ الصفا) مہاجران و قبیلہ اوس بر بنیستہ تمام با صدیق بیعت کردند و خزعرجہ را بخالت تمام روئے داد“ (روضۃ الصفا) پہلے پانچ آدمیوں نے بیعت کی“ (الفاروق) بشیر ابن سعد جو قبیلہ اوس میں سے تھا۔ حضرت ابوبکر کی بیعت پر سبقت کرنے والا تھا۔ جناب نے جو خزعرجہ سے تھا، کہنے لگا:-

قبیلہ خزعرجہ اوں کے حسد کا تذکرہ زبان پر لاتا ہے | ”اے بشیر تجھے کیا ہوا کہ تو نے اپنے
پسرِ عمر، سعد ابن عبادہ سے حسد کیا“

”میں نے حسد نہیں کیا لیکن یہ نہ چاہا کہ مسلمانوں کا حق ان سے نکال لوں“ (اعظم کوئی)

اس مجمع کے حالات آپ کو بتائیں گے کہ ہرگز کوئی کسی کا منتظر نہ تھا۔ گفتگو چھڑی ہوئی تھی۔ نہ انصار سے کہا گیا کہ تم نے باوجود معاہدہ کے تقدیم کی نہ انصار نے اس کے جواب میں کہا کہ تم نے خواہ مخواہ دیر کی۔ مگر اصل معاملہ اب تک یہی ظاہر ہوتا ہے کہ مغیرہ ابن شعبہ نے کسی طرح کوئی خبر پا کر ان کو روانہ کیا۔ اسی طرح یہ بھی قطعاً غلط ہے کہ جس وقت مہاجر و انصار سیفہ بنی ساعدہ میں گفتگو کر رہے تھے، بنی ہاشم تصفیہ خلافت کے لئے حضرت فاطمہؑ کے گھر میں

جمع ہوئے تھے، مغالطہ بہت معمولی ہے۔ جب دیکھا گیا کہ اس اعتراض کا کوئی جواب نہیں ہے کہ کیوں سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لاش چھوڑ کر تصفیہ خلافت میں مشغول ہوئے تو تجہیز و تکفین یا معمولی پرے کے لئے جمع ہونے کو جس کا بنی ہاشم کو رسم دنیا کے موافق سب سے پہلا حق تھا کہ وہ حضرت فاطمہؑ اور علیؑ علیہ السلام کے پاس جاتے، اپنی خلافت کی منکر کے لئے جمع ہونا بتایا۔

مولوی شبلی صاحب اسے اس طرح یاد فرماتے ہیں کہ جس طرح حضرت عمرؓ وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چھوڑ کر سقیفہ چلے گئے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے چلے آئے تھے اور حضرت فاطمہؑ کے گھر میں بنو ہاشم کا مجمع تھا۔ سقیفہ میں حضرت علیؑ علیہ السلام کا نہ جانا اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غم و الم میں مصروف اور ان کو اس پرورد موقع پر خلافت کا خیال نہ آسکا تھا بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ سقیفہ میں مہاجر و انصار جمع تھے اور ان دونوں گروہوں میں سے کوئی حضرت علیؑ علیہ السلام کے دعوے کی تائید نہ کرتا۔ کیونکہ مہاجرین حضرت ابوبکرؓ کو پیشوا تسلیم کرتے تھے، ہم اس سے انکار نہیں کرتے کہ حضرت علیؑ حضرت فاطمہؑ کے گھر تشریف نہ لے گئے ہوں گے۔ کیونکہ مورخین اس کے مقرر ہیں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر انہوں نے والا حضرت فاطمہؑ سے زیادہ کوئی نہ تھا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام سے زیادہ اس کا کوئی مستحق نہ تھا کہ وہ زکیہ طاہرہ کو تسکین دیتے اور حضرت علیؑ علیہ السلام اگر حضرت فاطمہؑ کے گھر تشریف نہ لے جاتے تو پھر کیا نسخہ جاتے۔

بیٹا بنو ہاشم کا مجمع بھی ہوگا کیونکہ انہیں بہ نسبت مہاجر و انصار کے نہ صرف دین بلکہ پاس قرابت سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زیادہ خیال تھا کہ وہ موجود رہتے اور حضرت فاطمہؑ کو پُرسہ دیتے، مارہ گیا کہ خیال بھی تھا؛ کسی چیز کا خیال کرنا جب تک وہ عمل کی شکل میں نہیں ہے کوئی گناہ نہیں ہے۔ اگر انہیں اس کا خیال نہ ہوتا کہ ہر حق ترین ہیں۔ خلافت کے لئے تو ایک دوسرا الزام یہ لگایا جاتا کہ اگر حضرت علیؑ علیہ السلام اپنے کو مستحق خلافت سمجھتے تھے تو انہوں نے اس کا خیال کیوں نہ کیا اور ظاہر کیوں نہ کیا۔

لفظ ”خیال“ پر اس جگہ خاص زور دیا گیا ہے | یہ اس گروہ کے خیال کو جو سقیفہ بنی ساعدہ میں تھا اور اس خیال کو جو حضرت علیؑ علیہ السلام میں تھا، مماثل کرنے کی کوشش ہے، جسے ہم غلطی کہیں یا نہیں لیکن یہ ضرور کہیں گے کہ اپنے کو اس مماثلت سے نامناسب تسلیم دی جاتی ہے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کا خیال بنی ہاشم کے اس مجمع میں جو دنیا ہی جمع کہا گیا ہے، جیسا بنی ساعدہ میں تھا کہیں ظاہر نہیں ہوا۔ جس سے یہ سمجھا جائے کہ وہ کسی طرح بحیثیت خلیفہ منبر پر

ہڑھ جانے کی جلدی میں ہیں یا کوئی سدھا ہوا آدمی ساتھ ہے کہ وہ ذرا سے مخدوش موقع پر جلدی سے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھا کر اور لوگوں کی بھی بیعت کی راہ بتائے، نہ علی علیہ السلام کے گھر بنی ہاشم کے مجمع سے یا حضرت علیؑ کے حضرت فاطمہؑ کے گھر جانے سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دفن رکفن میں کوئی کمی واقع ہوئی۔ ورنہ قابل مؤلف الفاروق ہی پہلا وہ شخص ہوتا جو یہ لکھتا کہ ”یہ بھی سچ ہے کہ حضرت علیؑ بنو ہاشم کے مجمع میں پہنچ کر اس طرح اپنی خلافت کی کوششوں میں مصروف رہے کہ گویا ان پر کوئی حادثہ ہی نہیں پیش آیا تھا۔“

فطری حق کا فرق | خیال کی دوسری مماثلت کا نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ اگر بغرض محال حضرت علیؑ علیہ السلام بنو ہاشم کے مجمع میں جو تصفیہ خلافت کے لئے جمع ہوا ہو۔ اپنی خلافت کے قبول کئے جانے کی جلدی بھی کر رہے تھے تو انہیں فطری حق تھا، ان کی خدمتیں کتنی عقیدتیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا متواتر اعلان ان سے کتنا تھا کہ تم ادعا ئے خلافت کرو۔ دراصل لیکہ جس طرح ہم علیؑ علیہ السلام کے مخالفین حقوق کی تاریخوں سے یہ سب باتیں علیؑ علیہ السلام کے لئے ثابت کرتے ہیں اگر انہیں شیخین کے لئے یہ سب ہماری تاریخوں سے ثابت کرنا پڑے تو ان کے پاس ان کے لئے بجز حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ کے جو مؤیدہ سورہ تحریم ہوں گی اور کوئی تائید نہ ہوگی، نہ کیس کرئی سفارش ملے گی۔

سب سے زیادہ زور حضرت علیؑ علیہ السلام کے نہ جانے کا یہ دیا گیا ہے کہ مہاجر اور انصار کوئی ان کے دعوے کی تائید نہ کرنا اور پھر ایک زبردست ”کیونکہ“ ہے کہ ”مہاجر بن حضرت ابوبکر کو پیشوا تسلیم کرتے تھے، جو اسناد ہم دے چکے اسی سے یہ دعویٰ غلط ہو گیا کہ انصار تائید نہ کرتے۔ رہ گئے مہاجر۔ مؤلف الفاروق نے نہایت احسان کیا ہوتا۔ اگر وہ مہاجر بن کی ایک نہرست دیتا جو یقیناً ساعدہ میں موجود تھے۔ باستثناء عمر و عبیدہ جراح کے جو خاص مقصد برآری کے لئے ساتھ رکھے گئے تھے اور غضب کا دعویٰ تو یہ ہے کہ نہ صرف بنی ساعدہ میں پیشوا تسلیم کر لیا تھا بلکہ کرتے تھے، کہتا ہے کہ ابتدائے ہجرت سے یہی حال تھا۔

حضرت ابوبکر کی پیشوائی کے پس منظر | اس سوال کے لئے مجبور ہیں کہ پس منظر ہے کام لیں اور دیکھیں کہ اسلام کی کیا خدمتیں کی عقیدتیں۔ جس سے مہاجر بن انہیں پیشوا تسلیم کرتے تھے کیا اس وجہ سے کہ غار میں ان سے کمال الطینان قلب ظاہر ہوا تھا۔ جس سے رسولؐ معرض ہلاکت میں گرفتار ہونے سے مطمئن ہو گئے؟ کیا سراقہ پر حملہ کر کے اس کو زمین پر دسے مارا تھا؟ کیا احد کے ثبات نے مسلمانوں کی نگاہ میں کوئی وقت قائم کی تھی؟ کیا خندق میں کوئی شان کا موقع تھا؟ کیا بدر اور خیبر میں کوئی کار نمایاں کیا تھا؟ کیا حنین اور رادی الرمل میں نام ہوا تھا؟ کیا سورہ براۃ پڑھنے کے قابل ٹھہرے تھے؟ کیا اسامہ کے لشکر کو ان سے کوئی مدد ملی تھی؟ ان سوالات پر نظر ڈال کر سمجھنا کہ اس وجہ سے مسلمانوں نے انہیں

شروع سے اپنا سردار سمجھا ہو گا مشکل ہے تاؤ تیکہ یہ نہ سوچا جائے کہ صرف مشہور قربت کسی کی اُن تمام خدمات پر بالاتر ہے۔ اگر ظاہر ہوئی ہوں۔ شاید ہیں ان کے قبل اسلام کی ریاست اور امارت پر نظر ڈالنے کی ضرورت نہ ہوگی۔ اگر ایسا تھا کہ مہاجر انہیں سردار سمجھتے تو یہ روایت پیش کیوں نہ کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد کل مہاجرین نے حضرت ابوبکر کے پاس وفد بھیجا کہ آپ آئیے ہم بیعت کے لئے تیار ہیں۔ اتنے بڑے دعوؤں کی کیا ضرورت تھی۔

اس کے عکس میں اس سوال پر نظر ڈالنی ہوگی کہ آیا مہاجرین حضرت علی علیہ السلام کو پیشوا تسلیم کرتے تھے؟ مجھے کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ مسلمانوں کے جسم کی

حضرت علی کی پیشوائی کے لئے پس منہی

چربی اس آسان نسخے سے بنی تھی جو علی علیہ السلام کی بے خوف اور مخلص شجاعت سے حاصل ہوئی تھی۔ ایک مرتبہ نہ تھا کہ وہ انصر فوج مقرر ہو کر مہاجرین و انصار کو میدان میں لے گئے ہوں۔ مولف الفاروق کے لئے شاید یہ خوشی کا موقع نہ ہو کہ اس زمانہ کے سوانح نویس مولوی عبید اللہ امرتسری نے کیوں ”سوانح عمری“ میں شرف النبوة میں ابی سعد کی سند سے علیؑ کو شیخ المہاجرین و الانصار کہا۔

ہم نے اب تک جو کما دہ اس مفہوم میں تھا کہ انسان کس کو اور کیوں سردار بنا سکتا ہے۔ مثلاً قابل توجہ حالت کوئی مؤجد کہے کہ جس کی پرستش کی جانی چاہیے وہ ان ان صفات کا ہو لیکن اس کا ایسا سمجھنا اس کی نفی نہیں کر سکتی کہ بت بھی خدا سمجھے جاتے ہیں۔ ایک قابل پرستش خدا کا معیار بت پرستی کا سد باب کرنے والا نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح یہ کہا جاسکتا ہے کہ کس طرح اور کن صفات کا انسان قابل سرداری ہے لیکن ایسا کہا جانا کسی کو روک نہیں سکتا کہ وہ کسی ایسے شخص کی پیروی نہ کرے۔ جس میں سرداری کے صفات مطلق نہ پائے جاتے ہوں۔

قابل توجہ حالت

بہر حال اب عظیم ابن سعد کی تقریر کے بعد حضرت ابوبکر کی تقریر توجہ کے قابل ہے اور اس میں خصوصیت کے ساتھ نیچے اترنا مستحق تعریف ہے۔ جس میں حفظ ترتیب کا پورا خیال کیا گیا ہے

اتار چڑھاؤ

مہاجرین کی تعریف ہوئی ہے۔ انصار کے بعد جس میں کامل اہم کیا گیا ہے کہ انہیں کسی طرح کی شکایت کا موقع نہ ہو اور اس کے بعد مہاجرین میں قریش چنے گئے ہیں اور قریش میں وہ دو شخص جنہوں نے مدینہ سے یہاں تک مفید وقت صرف اور اسے ساتھ ساتھ طے کیا ہے۔ لیکن یہ دلیل چونکہ امامت مسجد کا حکم ہوا تھا اس لئے وہ خلیفہ قبول کئے جائیں، کاٹ دی گئی حالانکہ یہ خود مشتبہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے حکم دیا ہو گا جس نے رفاقت اسارہ میں حکم رسولؐ کی تعمیل نہیں کی اس سے خیال پیدا ہوتا ہے کہ کوئی ایسا بات جس میں حضرت ابوبکر کے لئے اس دلیل سے تحریک کی گئی تھی تاریخ میں نہیں لائی گئی ہے۔ مہاجر اب قریب قریب مسلح ہو گئے تھے اور خود جناب بن منذر جو ایک مضبوط اور شجاع

قوم آدمی معلوم ہوتا ہے، سمجھ گیا تھا کہ لوگ انصار کو خلافت رسولؐ سے دور رکھنے کا فیصلہ کر چکے ہیں۔ اب کوئی بات انصار کے سمجھانے کے واسطے لانی جانی چاہیے تھی۔ جس سے ایک صلح پسندانہ تصفیہ ہو جاتا۔ اس لئے ان سے کہا گیا کہ دیکھو میں امیر بنالو اور تم وزیر ہو جاؤ۔ اور اس کے بعد وہی تھی کہ اسے منظور نہ کرو گے تو لوگ خاندان نبوت میں سے کسی کو چاہیں گے، جس سے ہمارے اور تمہارے مقاصد دل کے دل ہی میں رہ جاویں گے۔ حضرت ابوبکرؓ کی امارت اور وزارت کا قصہ بشیر ابن سعد کی تقریر سے پیدا ہوا تھا کہ ”امروز خلافت یہ قریش مسلم دارید کہ بافتاد شما باشد و اگر برخلاف این بود مثل شما باشد“ یہ فقرہ نہایت پر معنی تھا کہ قریش کو آج خلافت دے کر ان پر احسان رکھو کہ وہ تمہارے زیر اثر رہیں اور وہ کسی موقع پر بلا اعتراض تمہارے حوالے کر دیں اور اگر وہ تمہارے حوالہ نہ بھی کریں تو تمہارا معاملہ ان سے برا ہو گا۔

اوس خزر ج کا پرانا اختلاف زندہ کرنا مفید تھا | ہم نہیں جانتے کہ یہ خود اس کا آزادانہ فقرہ تھا یا اس پر ایسا کہنے کا اثر ڈالا گیا تھا کہ آئندہ امارت اور وزارت کا سوال پیدا کیجا سکے گا۔ بشیر ابن سعد قبیلہ اوس کا آدمی اور دوسری طرف جناب قبیلہ خزر ج کا آدمی تھا۔ اوس اور خزر ج کا حسد اور جنگ آزمائیاں مشہور ہیں۔ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کی تعلیم نے سکون پیدا کر دیا تھا۔ مدبرین کے لئے آسان تھا کہ ایسے مفید عنصر کو اپنے موافق کر لیتے۔ جیسا ہوا اور تاریخوں نے لکھا کہ ”تسبیہ اوس بر بنیت تمام با صلیح بیت کردند و خزر ج را خجالت تمام رونے داد“ یہ بھی اس طرح کہ پہلے دن خواص نے بیعت کی۔ جن کے نام حضرت عمرؓ، ابوسبیدہ جراحؓ، اسید ابن حضیرؓ اور بشیر ابن سعدؓ ہیں گئے۔ ظاہر ہے کہ اتنے آدمیوں کی بیعت خلیفہ کے لئے مفید نہ تھی اور اس کے بعد بشیر ابن سعدؓ جس طرح آئندہ عنایتوں کا بوجھاڑ کا وعدہ کیا گیا ہو گا کہ تم تسبیہ اوس کو ہماری بیعت کے لئے آمادہ کرو زیادہ سوچنے کی بات ہوگی۔ دوسرے دن خزر ج سے انتقام لینے کے لئے نیز اس امید سے کہ وزارت امارت سے زیادہ بری نہیں ہے۔ تسبیہ اوس نے موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا ہو گا۔ اگرچہ وہ جناب کی دانت میں حسد ہی کیوں نہ ہو۔ میرے نزدیک اس مصلحت کے پیچھے مغیرہ ابن شعبہؓ تھا۔ جسے اور نازک مواقع پر بھی خلفاء نے مدد کے لئے بلایا ہے، جسے ہم ذکر کریں گے۔

حوصلے کا ترک کرنا وحی رسولؐ کو اوجھل نہ رکھتا | بیشک خاندان نبوت ویسا ہی مخدوش تھا جس ہیبت سے حضرت ابوبکرؓ نے نام لیا۔ حضرت ابوبکرؓ یا انصار امارت کے

عام حوصلے سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ کیونکہ اگر یہ حوصلہ نہ ہوتا تو یہ سمجھنا مشکل نہ تھا کہ کے خلیفہ رسولؐ سمجھنا چاہیے یا کس کا خلیفہ ہونا موید بہ اقوال اور عمل رسولؐ ہے اور اس کا سمجھ لینا جہاں انصار کو حوصلہ خلافت سے معذور رکھتا۔ وہاں کسی دوسرے

کے دعوے کو بھی کاٹنے کے لئے مستعد کر دیتا اور اس سے حضرت ابوبکر با ان کے رفقاء ویسے ہی مایوس ہو جاتے، جیسے انصار اپنے کو معذور سمجھتے۔

انصار کا مہاجرین کو الزامی جواب | موقع دور نہ تھا معلوم ہوتا ہے کہ عامہ مہاجرین کا دعوے افضلیت کسی قدر تو ہی الاثر تھا۔ انصار بھی اس کے جواب کے لئے تیار تھے ان کا یہ کہنا

کہ پھر علی علیہ السلام سے بیعت کر لو، ایک الزامی جواب تھا کہ اگر تم بوجہ مہاجر ہونے کے انصار پر افضلیت کا دعوے کرتے ہو تو علیؑ مہاجر اور قریش کے اعلیٰ ترین متبید ہاشم اور سپریم رسولؐ ہیں، ان سے بیعت نہ کی جائے۔ موقع نہایت مخدوش تھا۔ خاندان نبوت کا نام لینا اس قدر مخدوش تھا، جس قدر علی علیہ السلام کا نام لے دینا اور اس زبردست دلیل سے جس کا کوئی جواب نہ تھا۔ اب جواب میں صفائی یا عدم صفائی سے مستثنیٰ ہونے کی حد پر پہنچ گئے تھے۔ کیونکہ جائز بحث اور منصفانہ فیصلہ سے خوشگوار امیدیں ختم ہوتی جاتی تھیں۔ حضرت عمرؓ کے ہاتھ نے بڑھ کر مشکل کشائی کی اور پرجہ پھوٹوان سے زیادہ کسی کو ہاتھ بڑھانے کا حق بھی نہ تھا۔ صیغہ اخوت کس دن کام آتا۔ جو وعدہ بشیر ابن سعد سے کیا گیا تھا وہ ایک مدبرانہ اقدام تھا۔ اس کی دفا کا حضرت عمرؓ سے زیادہ کوئی مستحق نہ تھا۔ اس موقع پر ہم واشنگٹن اردوینگ کے خیال کو لکھ دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ عمر کے ان کل معاملات کی حکمت عملی جو پہلی نظر میں عالی ہمتی معلوم ہوتی ہے اس پر یہ بیہودہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ رکاری اور خود غرضانہ تھی۔ کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ خلیفہ بہت دنوں زندہ نہ رہیں گے اور آخر میں وہ خلیفہ ہوں گے۔ واشنگٹن اردوینگ کو عالی ہمتی کے لفظ کے استعمال کی ضرورت اس لئے محسوس ہوتی ہے کہ اگرچہ حضرت ابوبکر نے حضرت عمرؓ کی بیعت کی خواہش کی لیکن انہوں نے اسے منظور نہ کیا اور حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی اگر داقات صرف اسی قدر ہوتے کہ حاضرین نے برضا و رغبت خلافت کا انتخاب انہیں دواشمال پر چھوڑ دیا ہوتا تو ہم نہ صرف حضرت عمرؓ کے اس فعل کو عالی ہمتی کہتے۔ بلکہ حضرت ابوبکر کے فعل کو بھی کہ انہوں نے باوجود اس کے کہ وہ خود بھی ایک منتخب تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ کی بیعت کی خواہش کی۔ لیکن داقات صرف اسی قدر نہیں ہیں اور نہ یہ ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس وقت بیعت کی جس وقت حضرت ابوبکر نے ان سے بیعت کے لئے کہا تھا۔ بلکہ اس موقع پر جب کہ مہاجرین کی افضلیت کا دعویٰ ایک الزامی جواب سے کاٹ دیا گیا تھا اور اب مہاجرین کو امارت اور وزارت دونوں سے محرومیت کا خوف ہو گیا تھا۔ اگر یہ کسی کی دانست میں اب بھی عالی ہمتی ہو۔ تو سوال یہ ہے کہ انہیں صرف عالی ہمتی کے لحاظ سے یہ اختیار تھا کہ اپنے کو بمقابلہ حضرت ابوبکر دستبردار کر دیتے نہ یہ کہ بلا شوریٰ اور اجماع بیعت کر لیتے۔ انہیں حتیٰ نہ تھا کہ ایک ایسا امر جس میں رائے ہو رہی تھی اور انہیں صرف حضرت ابوبکر کے متعلق صلاح دینے کا حق حاصل تھا، اسے بلا لحاظ رائے تبدیل بہ عمل کر دیتے۔

اگر یہ بمقابلہ حضرت ابوبکر عالی ہمتی تھی تو بمقابلہ اور لوگوں کے جو اس مسئلہ پر غور کر رہے تھے، کمال حق تلفی تھی جس کی ناجوازی جناب بن منذر کے ان اقوال سے ”گویا اے انصار میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے بچے ان لوگوں کے دروازوں پر کھڑے ہوئے جام آب طلب کر رہے ہیں اور انہیں نہیں ملتا۔ ظاہر ہے اور حضرت ابوبکر کمال خلق سے جواب دیتے ہیں کہ ”اے جناب ہم سے ہمارے ابناء جنس سے ایسی امید کرتے ہو“؟

منظوری یا نا منظوری کا تعلق مجلس شوریٰ سے تھا | اسی طرح حضرت ابوبکر کی یہ عالی ہمتی کہ وہ حضرت عمر سے بیعت کے لئے کہتے ہیں اس سے قدم ہوجاتی ہے

کہ حضرت عمر کے ہاتھ بڑھادینے کے وقت پہلا فرض یہ سمجھتے ہیں کہ بیعت لے ہی لیں اور کسی سے صلاح نہ پوچھیں کہ بھی تم منظور بھی کرتے ہو یا نہیں؟ اگر سچ مچ صفائی معاملت تھی تو انہیں اس بیعت لینے کا کوئی حق نہ تھا جس وقت خلافت کی منظوری یا نا منظوری ایک جماعت سے تعلق رکھتی تھی!

راز شوریٰ کھل گیا | اب اس کے متعلق ہمیں کچھ کہنا نہیں ہے کہ ”یہ مکاری اور خود غرضانہ تھی“ یا نہ تھی۔ اس کے متعلق بھی کچھ کہنا نہیں ہے کہ ”آخر میں وہ خلیفہ ہوں گے“ جسے تاریخ نے بڑے بڑے لفظوں میں لکھ رکھا ہے اور مسئلہ اجماع پر غور کرنے والوں کے لئے ایک راز ہے کہ وہی خلیفہ جو مسئلہ اجماع کا ایسا حامی ہو اور اپنی خلافت کی تائید سمجھتا ہو، اُس نے باوجود مسلمانوں کے اختلاف کے بلا اجماع اپنے اس بیعت کرنے والے کو کیوں از روئے وصیت نامہ خلیفہ کر دیا جس نے خلافت ایک طرف اور وزارت یا کچھ نہیں، دوسری طرف میں بمقابلہ خلافت یا کچھ نہ ہونے کے وزارت کو قبول کیا جو بدنامہ خلافت پر مشتمل ہوئی۔

کیوں ناموجودگی میں حضرت علیؑ کا نام لیا گیا | اب ہم ناظر کو صرف یہ توجہ دلائیں گے کہ ایسے موقعے اور فضائیں جہاں حوصلے لڑ رہے تھے اور ایک دوسرے کے خلاف اور تائید میں جماعتیں تھیں۔ کیوں علیؑ السلام کا نام لیا گیا؟ ظاہر ہے کہ وہاں حضرت علیؑ تھے۔ ظاہر ہے کہ وہاں بنی ہاشم نہ تھے۔ ظاہر ہے کہ وہاں کوئی حضرت علیؑ کا وکیل نہ تھا۔ ہم غلطی کریں گے اگر یہ کہیں کہ کوئی مطلق حضرت علیؑ کا وکیل سقیفہ بنی ساعدہ میں نہ تھا۔ جیسا ہر تاریخ دان واقف ہے کہ کوئی شخص حضرت علیؑ کا وکیل نہ تھا۔ بیشک شخص نہ تھا۔ لیکن چیز تھی اور وہ ان کی دلپذیر اور دلوں کی تہ میں جچی ہوئی افضلیت تھی۔ جو بلا کسی سفارش کے ایسے موقعے پر جب کہ ہر شخص اپنے اپنے لئے میدان داریاں کر رہا تھا زبانوں پر آمکئی

پامالی حق انکار حق نہیں ہے | کمزوریوں سے برائی کر جانا بھلائی کا انکار نہیں ہے، اپنے حوصلوں کے مقابلے میں حضرت علیؑ کا خلیفہ نہ بنانا ان کی افضلیت کا انکار نہیں ہے یا ان کے

استحقاق کو عملی طور پر منہی کر دینا یہ معنی نہیں رکھتا کہ ان کے حق خلافت کا انکار کیا گیا تھا بلکہ ان کی اُحقیقَت اور افضلیت کا وہ فطری اور بے لوث اقرار ہوا تھا، جیسا باوجود مددگاروں کے پورے طائفے کے کسی کو نصیب نہ ہوا تھا۔ اور اسی آزادانہ اقرار کا خوف تھا کہ حضرت عمر کو بیعت کر لینے اور حضرت ابوبکر کو قبول کرنے میں کوئی عذر نہ ہو۔ کیونکہ در صورت ایسا نہ کرنے کے یہ خطرہ سامنے موجود ہو گیا تھا کہ ”خاندان نبوت میں سے کسی کو چاہیں گے۔“

مولوی شبلی صاحب کے سیقف والے مضمون میں لمحاظ الفاظ یہ دیکھنے کی بات ہے کہ جس طرح قصہ قرطاس لفظ ”بظاہر“ اور تعجب سے شروع کیا گیا تھا۔ اسی طرح یہ مضمون بھی ”بظاہر اور تعجب سے شروع کیا گیا ہے اور ترقی یہ ہے کہ ایک مقام پر اردو علم و ادب کے لئے ”تعجب پر تعجب“ کا فقرہ ضرب کیا گیا ہے۔

مولوی صاحب سے یہ تعجب مرتفع ہو جاتا اگر انہوں نے ان لوگوں کے واقعات کو جو عشق و محبت کا دعوے کرتے تھے ایک غیر متعلق شخص کی نگاہ سے دیکھا ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لاش کو بے گور و کفن چھوڑ جانے کے موقع پر زیادتی نہ ہوتی۔

اسلام کا مہر و ماہ بجز رسول ﷺ علیہ السلام کے کوئی دنیا میں خلق نہیں ہوا۔ اگر علی علیہ السلام

مہر و ماہ اسلام بجز رسول ﷺ کے تیسرا پیدا نہیں ہوا

کے قبول کرنے میں تردد ہے تو کم سے کم یہ کیا ہوتا کہ آسمان اسلام کا کوئی ٹکڑا ان کے لئے مخصوص کر دیا ہوتا جس کے مہر و ماہ علیؑ کے علاوہ حضرات کہے گئے ہیں۔ کیونکہ عامۃ اہل اسلام انہیں مہر و ماہ کے کچھ قریب بھی سمجھنے کی وجہ نہیں پاتے۔ یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ واقعہ تاریخی میں ہونے یا نہ ہونے کا قیاس کیا گیا ہے۔ لیکن آخر میں تعجب اور قیاس نے یقین کے لئے جگہ خالی کر دی اور کہنا پڑا کہ ”یہ سچ ہے کہ الخ“ لیکن واقعہ کی دلچسپی یہاں تک ختم نہیں ہو جاتی بلکہ اس میں اس فقرہ سے کہ ”ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ کتب و سیر سے بظاہر اس قسم کا خیال پیدا ہوتا ہے لیکن حقیقت میں ایسا نہیں“ اور جان آجاتی ہے دیکھنے کی بات یہ ہے کہ مولانا اس خیال کو جو کتب و سیر سے پیدا ہوتا ہے، بغیر تسلیم کئے رہ سکے۔ اس سے شاید یہ مفہوم ہے کہ واقعات سے کسی قسم کے خیال پیدا ہونے کو تسلیم کرنا عین واقعہ کا تسلیم کرنا نہیں ہے اور اس وجہ سے فرماتے ہیں کہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے، اور اس کی دلیل میں غور طلب مسائل قائم کرتے ہیں، جن میں پہلا یہ ہے کہ ”کیا خلافت کا سوال حضرت عمرؓ وغیرہ نے چھیڑا تھا؟ ہم نے مانا کہ یہ سوال حضرت عمرؓ وغیرہ نے نہیں چھیڑا۔ لیکن سوال بعینہ ایسا ہے کہ اگر ہم کسی کے ساتھ کسی جرم میں گرفتار ہوں اگرچہ اس جرم کے لئے آمادہ کرنا ہمارا فعل نہ ہو بلکہ

شرکت جرم مستوجب سزا ہے

صرت شرکت ہو تو ہم اپنی برأت میں یہ سوال پیش کریں کہ ہم نے یہ نہیں کہا تھا

کہ تم جرم کرو لیکن چوں کہ ایک یا کئی شخص آمادہ ہی تھے، ہم بھی شریک ہو گئے اور ہمارا یہ کہہ دینا ہماری رہائی کے لئے کافی ہو جائے، در آنحالیکہ ان کا ابتداً نہ چھیڑنا آخر میں چھیڑنے والوں سے کئی ہاتھ آگے بڑھ گیا۔

دوسری تنقیح ”کہ کیا لوگ اپنی خواہش سے سقیفہ بنی ساعدہ میں گئے؟“ پہلی تنقیح کی ایک دوسری صورت ہے۔

ہمیں انوس ہے کہ کہیں الفاروق میں یہ نہیں کہا گیا کہ فلاں فلاں شخص ان حضرات کو زبردستی گود میں اٹھا

کوئی گود میں اٹھا کر نہیں لے گیا نہ کسی وکیل بنا کر بھجوا

لے گئے تھے یا مسلمانوں کا کوئی گروہ ان سے التجا کر رہا تھا کہ اللہ ہماری طرف سے آپ وکیل ہو کر سقیفہ بنی ساعدہ میں جائے اور موقع مل جائے تو اپنے لئے بیعت بھی لے لیجئے ہم بھی ہرجیت کر لیں گے۔ ہمیں یہ نہیں معلوم ہوا کہ اگر یہ لوگ اپنی خواہش سے نہ جاتے تو اپنی خواہش کے خلاف لے جاتے جاتے۔ ہو سکتا ہے کہ ان حضرات نے اپنے لئے اپنی خواہش اپنی زبان سے نہ ظاہر کی ہو۔ لیکن خواہش اپنی ہی زبان سے نہیں ظاہر ہوا کرتی بلکہ اظہار خواہش کے بہت سے ذرائع ہیں۔ جن میں سے ایک شکل بھی تھی کہ وہی تین آدمی جو ساتھ ساتھ سقیفہ بنی ساعدہ میں گئے تھے، خواہش خلافت کو اپنے ہی حلقہ میں اچھال رہے تھے اور کسی چوتھے آدمی کا نام نہیں لیا گیا۔

اگرچہ مہاجر و عجمی افضلیت پیش کر سکتے تھے تو حضرت علیؑ کا ایسا ہی دعویٰ کیوں نہ بنا جائے

اگر خلافت کا حق ہے تو پھر انصار سے خوف اور مہاجرین کے تفوق یا معرکہ آرائیوں کی ضرورت نہ تھی اگر کسی وجہ سے مہاجر انصار سے اچھے تھے تو ہم یہ کیوں نہ دیکھیں کہ بنی ہاشم بھی یہ دعوے پیش کرنے کا حق رکھتے تھے یا نہیں؟ جیسا خود حضرت علیؑ اسلام نے فرمایا جس کا ذکر آئے گا۔ اگر یہ کہا جائے کہ نہ مہاجر انصار سے نہ انصار مہاجر سے راضی تھے اور نہ یہ چاہتے تھے کہ بنی ہاشم اپنی طرف سے خلیفہ مقرر کریں تو پھر کوئی خلیفہ نہ ہوتا اور اگر ہونا لازمی تھا تو وہی ہوتا، جسے فیصلہ اور منصفانہ مباحثہ کے بعد لوگ منتخب کرتے۔

کیا سقیفہ بنی ساعدہ کا مجمع مسلمانوں کا نمائندہ مجمع تھا؟

مجمع کہا جاتا تھا۔ تین چار مہاجر اور بقیہ انصار کا ہونا جماعہ کی حد کے اندر نہیں آ سکتا۔ در آنحالیکہ وہ لوگ جن کی رسولؐ نے اکثر تعریفیں کیں اور ان سے کسی قسم کی شکایت نہ ہو، اس مجمع میں نہ تھے؟ بنی ہاشم جن کے گھر سے اسلام نکلا تھا اور جن کی خدمات نے اسے قوت بخشی تھی۔ اس مجمع سے بے خبر تھے اور کوئی وکیل ان کا موجود نہ تھا۔ ابوسفیان جو بنی امیہ کا سردار تھا اس مجمع میں

نہیں دکھائی دیتا۔

مفید خیال

ہم سے کہا جائے گا کہ ایسے نازک وقت میں جب کہ حضرت ابوبکر وغیرہ روانہ ہوئے تھے انہیں اس کی فرصت نہ تھی کہ وہ کل لوگوں کو اکٹھا کر کے لے جاتے۔ ایسا کثرت زیادہ مفید نہیں ہے۔ کیونکہ اگر یہ خیال تھا کہ ہمارے جاتے جاتے انصار خلیفہ بنالیں تو ان کا خلیفہ بنالینا مفید نہ ہوتا اور عامہ مسلمین ان کے اس غیر اجماعی انتخاب کو قبول نہ کرتے اور یہ کہتے کہ ہم تمہاری ان کل کارروائیوں سے واقف نہیں ہیں، بلکہ اس کے برخلاف ان کا ایک مجمع تقویت اور عمدہ فیصلے کا باعث ہوتا۔ بضر محال وہ یہ نہیں کر سکتے تھے لیکن یہ کر سکتے تھے کہ بحث میں انصار کو روک دیتے اور کہتے کہ تا وقتیکہ مسلمانوں کا پورا مجمع نہ ہو ہم اس مسئلے پر بحث نہیں کر سکتے۔ انصار کی ضد پر حضرت ابوبکر جب یہ کہہ سکتے تھے کہ پھر تلوار کھچے گی تو ان کا عامہ مسلمین کی دھمکی سے روک دینا اور زیادہ محفوظ اور منصفانہ تھا۔ لیکن کہیں کوئی تہا ریح نہیں کہتی کہ ان حضرات نے کوئی ایسی کوشش کی یا اور کسی کا نام لیا بجز رفقہ کے۔ اس کے کوئی دوسرے معنی بجز اس کے نہیں ہو سکتے کہ اگر یہ اپنی خواہش سے یا خواہش کے لئے نہیں گئے تو کسی دوسرے کی خواہش سے یا خواہش کے لئے نہیں گئے۔

مغالطے کا جواب

تیسری تنقیح ہے کہ کیا حضرت علی علیہ السلام اور بنو ہاشم خلافت کی فکر سے خالی تھے؟ ہم اس کے متعلق لکھ چکے، اس قدر اور کہنا چاہتے ہیں کہ اگر وہ مجمع بنو ہاشم جو حضرت فاطمہؑ کے گھر میں تھا، اپنے میں سے کسی کے خلیفہ بنالینے کا اس وقت خواہشمند تھا تو بہت آسان تھا کہ وہ کسی کی خلافت پر بیعت کر لیتا اور جس طرح حضرت ابوبکر نے اپنی بیعت کے لئے علی علیہ السلام کو بلوایا تھا۔ حضرت علی علیہ السلام بھی اسی طرح بلواتے یہ بات دوسری ہوتی کہ کس کے ساتھ زیادہ لوگ ہو جاتے۔ جس کے متعلق کچھ کنصاف قیاسی ہوگا۔ مولوی صاحب حضرت علیؑ کی فکر خلافت کی دلیل میں یہ روایت لاتے ہیں، جسے ہم نے بھی مشکوٰۃ المصابیح میں دیکھا ہے اور صحیحین کی سند دی گئی ہے کہ رسولؐ کے آخری وقت عباس نے حضرت علی علیہ السلام سے کہا کہ یہ پوچھ لو کہ آپ کے بعد کون خلیفہ ہوگا۔ جس کا انہوں نے جواب دیا کہ میں نہ پوچھوں گا کیونکہ اگر حضرت نے انکار کر دیا تو پھر کوئی امید نہ رہے گی۔ اس روایت کے معنی یہ ہیں کہ حضرت عباس کو معلوم نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خلیفہ نامزد کیا یا نہیں۔ جن میں نفی زیادہ قوی ہے اور دوسرے یہ کہ حضرت علی علیہ السلام اپنے خلیفہ ہونے کی امید میں تھے، جسے انکار کے خوف سے نہ پوچھ کر قائم رکھا۔ یہ کہنا کہ عباس رضی اللہ عنہ کو معلوم نہ تھا، ان کے ان واقعات اور اقوال کو جھٹلاتا ہے جو انہوں نے علی علیہ السلام کے متعلق کہے اور جن سے حنفی کتابیں مسلم ہیں۔

یہ کہ حضرت علی علیہ السلام کو امید تھی؟ بیشک یقین تھا۔ امید تو نہایت

علی کو خود پوچھنے کی ضرورت نہ تھی جب کہ سب کچھ رسولؐ کہہ چکے تھے

کمزور چیز ہے۔ حضرت علی علیہ السلام کو پوچھنے کی ضرورت نہ تھی۔ جب کہ بغیر پوچھے متواتر رسولؐ نے ان کی وصایت اور خلافت کا اعلان کیا تھا۔ اب ہم بغیر تنقید اور روایت کے ٹکڑے کئے ہوئے بغیر اس کی صحت و سقم پر نظر ڈالے صرف یہ سوال کرتے ہیں کہ اگر کتابوں میں حضرت عائشہ یا حضرت ابوبکر وغیرہ کی زبانی منقول ہو کہ علی علیہ السلام نے پوچھا اور رسولؐ نے ان کی خلافت سے قطعاً انکار کر دیا تو کیا حضرت علی علیہ السلام کے موید حقوق کے لئے یہ روایت کافی ہوگی اور اس پر اس روایت اور ایسے راویوں کے قول کا ماننا انصافاً نہ ہوگا؟ اگر ایسا ہی ہے تو روضۃ الاحباب کی یہ روایت کہ علی خلیفۃ علیکم فی حیاتی و فی مماتی فمن عصاه فقد عصانی جو حضرت ام المومنین ام سلمہ رضوان اللہ علیہا کی زبانی منقول ہے اور جس کی حضرت عائشہ نے تصدیق کی کیوں نہ قبول کی جائے۔ دوسرے یہ کہ یہ سوال ہی غیر متعلق ہے جب کہ موقع یہ ہے کہ آیا وہ لوگ جو بقول مولیٰ حبیب اسلام کے مہر و ماہ تسلیم کئے جاتے ہیں، ان کا باوجود دعوائے عشق و محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لاش کو بے گور و کفن چھوڑ کر چلا جانا قابل الزام ہے یا نہیں؟

غیر متعلق سوال کی غرض اس موقع پر خواہ مخواہ یہ سوال پیدا کیا گیا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام ازل سے ابد تک خلافت کی فکر سے خالی تھے یا نہیں؟

اس کا جواب بجز اس کے کچھ نہیں ہے کہ تجہیز و تکفین رسولؐ میں جہاں جہاں علیؑ کا نام آیا ہے وہ ضرور پھیل دیا جائے اور ان لوگوں کا نام اس جگہ قائم کیا جائے جو تجہیز و تکفین میں شریک تھے یا جو سقیفہ بنی ساعدہ میں محرکہ آرائیاں کر رہے تھے اس جگہ ہم مولیٰ عبید اللہ امرتسری کی یہ عبارت نقل کرتے ہیں:-

”اس میں شک نہیں کہ حضرت امیرؑ ہمیشہ اپنی خلافت کے خواہاں رہتے تھے اور ان کی خواہشیں نہ اس غرض سے تھیں کہ ان کو دنیوی سلطنت حاصل ہو جائے بلکہ

اس کا منشا یہ تھا کہ امور خلافت میں کوتاہی جو ہ تقاضائے بشریت اکثر خلفاء سے ظہور میں آتی رہیں، احیاناً بھی وقوع میں آئیں“ ہمیں خیال ہے کہ وہ لوگ جو عصمت انبیاء یا عصمت امام کے قابل نہیں ہیں وہ ”تقاضائے بشریت“ پر ہمیں ٹوکیں گے یا کہیں گے کہ تقاضائے بشریت علیؑ و دیگر خلفاء میں جبر و مشرک تھی۔ بہر حال اس فقرے یا دونوں فرقہ کو مدارج تقاضائے بشریت پر مبنی اگر ہم کو تاریخی حیثیت سے نظر نہ ڈالنے دی جائے۔ تاہم سوال افضلیت اس کی جگہ ہمارا پورا مؤید ہے جس کے وہ قائل ہیں جو سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت لینے گئے تھے۔

چوتھی تنقیح کہ ”ایسی حالت میں جو کچھ حضرت عمرؓ نے کیا وہ کرنا چاہئے تھا یا نہیں“،
ایک مزید راستہ مفہم ہے۔ ہم نہیں جانتے کہ یہ سوال وراثت کے متعلق ہے ؟

ایک سوال کے مختلف پہلو

سیاسی، ملکی ہے یا اخلاقی ؟

اگر متعلق یہ وراثت ہے تو ہم دیکھیں گے کہ زید مر گیا ہم کو اس کی جائیداد سے کوئی تعلق نہیں۔ اس کے فطری حق دار موجود ہیں۔ ہم اس کی جائیداد پر ناجائز قبضہ کر لیتے ہیں۔ ہمارے قبضہ کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جائیداد میں ترقی ہوتی ہے۔ لیکن جائیداد کی ترقی یہ سوال اٹھ نہیں دیتی کہ ہم ہوتے کون تھے جو ناجائز قبضہ کر لیتے ؟ یا ہمارے زمانے کے قبضہ کی ترقی نے یہ کیسے یقین دلادیا کہ جائز حق دار کے زمانے میں انہیں اسباب میں ترقی نہ ہوتی ؟ بفرض محال نہ بھی ہوتی لیکن یہ الزام کہ ترقی نہیں کر سکا، الزام نے والے کو اس کا مالک نہیں بنا سکتا۔

اب اگر یہ خالص ملکی و سیاسی ہے ؟ مثلاً جیسے طلبائے تاریخ نے دیکھا ہو گا کہ زمانہ متوسط یا خود زمانہ حال سے ایک آدھ صدی پیشتر کسی کا بادشاہ ہر جانا اکثر جائز سمجھا گیا ہے۔ جب تک دوسرا شہ زور اسے تخت کے نیچے نہ پھینچ لے، تو شاید وہ لوگ جو انہیں خلیفہ رسولؐ کہتے ہیں، اپنی آپ ہی تردید کریں گے۔ اگرچہ واقعی امر یہی ہے کہ جو اصول برتنا گیارہ اس سے کسی طرح اچھا نہ تھا۔

”چاہئے تھا یا نہیں؟“ میں ایک اخلاقی شان یہی ہے، جس کو قانون وراثت اور ملکی اصول بالعموم جائز نہیں سمجھتے۔ اسے سمجھنا کہ اخلاق جائز رکھے گا، اخلاق کا برا مفہوم ہو گا۔ موقع تھا جس میں اخلاقی شان آسکتی تھی اگر واقعی کوئی خطرہ تھا اور یہ لوگ نیک نفسی سے اسلام کے سر سے بلا ٹلنے گئے تھے اور بلا کسی ایسی کوشش کے جس پر خود غرضی کا الزام لگایا جاتا یا باوجود ایسی کوشش کے جس پر اخلاقی خود غرضی کا الزام نہ لگایا جاسکتا۔ اگر انہیں خلاف مل گئی ہوتی اور انہوں نے رفع شر کے لئے قبول کر لی ہوتی اور اپنی غلطی معلوم ہونے پر دست بردار ہو کر عام جواز کے حوالے کیا ہوتا تو ہم سے بڑھ کر کوئی ان کی نیک نفسی، فدا ئے اسلام اور اخلاقی شان کا معترف دوسرا نہ ہوتا لیکن انفس کہ موقع کے پہلے، موقع کے وقت اور موقع کے بعد جس قدر پہلو ہیں، وہ کسی طرح نیک نفسی یا عدم خود غرضی کا یقین دلانے کے لئے کافی نہیں ہے۔

ان غرض طلب تنقیحات کے بعد اب اس سوال کی جرأت کی جاسکتی ہے کہ جب مولانا ”اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ کتب و سیرے بظاہر اس قسم کا خیال پیدا ہوتا ہے“، تو اب بباطن کو نسا ذریعہ رہ گیا ہے جس سے یہ کہنے کی گنجائش ہو کہ ”لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہے“۔ بجز اس خیال کے کہ ہم باوجود کل

مزید اربظاہر اور بباطن

ممکن دلیلوں کے ماننے کے لئے آمادہ نہیں ہیں۔

مؤلف تاریخ الاسلام سے ہم صرف اس قدر کہنا چاہیں گے کہ خاندان رسالت مستثنیٰ نہ رہ سکا " اس سے بادی النظر میں یہ خیال پیدا ہوتا

خاندان رسالت میں جھگڑے ڈالے گئے

ہے کہ اس خاندان کے لوگ کسی شورش کے باعث ہوئے؛ حالانکہ ظاہر ہے کہ کوئی ہاشمی کسی شورش کے مقام پر نہ تھا۔ مورخ کا یہ منشاء معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں نے خاندان رسالت میں بھی جھگڑے ڈالے جو مفہوم اس کی عبارت میں صاف نہیں ہے۔

ابوبکر خلیفہ ہو گئے ان کا خلیفہ ہونا اجماع سے تھا یا نہ تھا؛ اسے ہم کچھ اور لکھیں گے اب ہم یہ لکھنا چاہتے ہیں کہ اس کے بعد اسلام پر سے بلا ٹلی

اسلام قوی ہوا یا ضعف کی بنیاد پڑی

حقیقت میں یہ کارروائی قوت کے ساتھ اسلام کے تقزقے کا باعث ہوئی؛

بنی ہاشم، زبیر، عتبہ بن ابی لہب، خالد بن سعید بن العاص، مقداد ابن عمر، سلمان فارسی ابوذر عمار یا سر، براء بن عازب، ابن کعب حضرت علیؑ کے ہمراہ رہے اور ان لوگوں نے

کن لوگوں نے بیعت نہ کی

بیعت نہ کی، ابوسفیان جو بنی امیہ سے تھا، الگ رہا (ابوالفدا)

عتبہ بن ابی لہب نے چند شر اس مضمون کے کہ "میں نہ جانتا تھا کہ خلافت اور حکم اولاد ہاشم سے جاتا رہے گا۔ اور ابوالحسن کو بھی جو سب سے پہلے ایمان لائے تھے اور سب سے پہلے مسلمان ہوئے۔ قرآن اور سنن کو خوب جانتے تھے اور جس نے آخرت میں رسول خدا کو غسل دیا اسے خلافت نہ ملے گی، بلکہ ایک اور ہی شخص کو مل جائے گی (ابوالفدا)

سعد ابن عبادہ نے بیعت سے تخلف کیا۔ پس ان سے بوجہ شاذ ہونے کے زیادہ چھیڑ چھاڑ نہ کی گئی، اپنی حالت پر چھوڑ دیئے گئے (ابن خلدون) سعد نہ نماز میں شرکت اور نہ بات کرتے تھے (ابن خلدون)

سرگروہ انصار

خالد ابن سعید شام کے عامل تھے۔ لیکن ابوبکر نے انہیں معزول کر دیا " اس وجہ سے کہ انہوں نے بعد وفات آنحضرتؐ چند روز تک بیعت سے تخلف کیا تھا اور علیؑ و عثمانؓ و سائب بن عبدمنان کے پاس گئے تھے (ابن خلدون)

ابوسفیان بن حرب نے علیؑ سے کہا کہ اگر تم اپنی خلافت کا دعویٰ کرو تو میں مدینہ کو سوار اور پیادوں سے بھر دوں۔ بقول ابن ابی الحدید محمدری ابوسفیان نے علیؑ سے کہا، "اس امر خلافت میں تم پر وہ گروہ غالب آگیا ہے جو قریش میں سب ذلیل ہے"

"جب انصار دے تمہا جرین نے وقت کو غنیمت سمجھا جو لوگ موجود تھے ان میں سرسری انتخاب ہو گیا۔ اس وقت حضرت علیؑ السلام بھی موجود ہوتے تو کیا ہوتا؟ اس کا جواب دینا مشکل ہے۔ لیکن یہ ظاہر بات ہے کہ تمام اصحاب و اہل بیت کو جمع کر کے امر خلافت کا طے کرنا مناسب حال نہ تھا۔ جلدی میں جو کچھ ہوا، اچھا ہوا (تاریخ الاسلام)

جب خلافت کی نزاع پیدا ہو گئی تو گوری طور پر صدیق اکبر پر اتفاق عام ہو گیا لیکن بنو ہاشم دیر تک اپنے ادا پر رُکے رہے ان کو اپنی ناکامی پر تعجب اور افسوس دونوں ہوا۔ ۱۰ (المومن)

اتفاق

ناظر نے ملاحظہ کیا کہ اوس اور خزرج جن کی خونریز لڑائیاں مشہور تھیں اور جنہیں اسلام کی برادرہ شہقت نے ایک کر دیا تھا پھر سقیہ بنی ساعدہ سے علیحدہ ہو گئے اور حسد کا الزام لگایا گیا اور چونکہ انصار کا وہ حصہ جو ساتھ ہو گیا تھا۔ اس پر بھی تاریخ میں حضرت ابو بکر کی وہ عنایت نہیں معلوم ہوتی۔ جیسے عمر ابو عبیدہ جراح یا خالد ابن ولید وغیرہ پر تھی۔ اس سے قیاس کیا جانا دشوار نہیں ہے کہ اوس بھی آخر میں خزرج کے خیال سے زیادہ دور نہ ہوں گے۔ یعنی جہاں اس واقعہ نے اوس اور خزرج میں علیحدگی پیدا کر دی۔ وہاں اوس اور خزرج ان مہاجرین کی جماعت سے جو خلافت چلا رہے تھے، حسن طبیعت پر نہ تھے۔ بنی ہاشم کا پر اثر اور شریف ترین مستبدہ جو ایام جاہلیت میں بھی حکومت کا خگر تھا اور جس نے اسلامی حکومت کی بنیاد ڈالی نہ صرف علیحدہ بلکہ اس بے اصولانہ طرز حکومت سے قلباً متنفر تھا۔ بنی امیہ کا گروہ جو بنی ہاشم کے بعد ایام جاہلیت میں بلحاظ قوت دوسرے درجہ اور کبھی بلحاظ ثروت غالباً زیادہ تھا۔ علیحدہ تھا۔ جو ابوسفیان کے قول سے ظاہر ہے اس کا یہ کہنا کہ ہم علی السلام کی مدد کریں گے۔ ہو سکتا ہے کہ علی کی محبت سے نہ ہو۔ یہ آن دار عرب یہ نہ دیکھ سکتا تھا کہ اس سے کم درجہ نسب یا منزلت کا آدمی حاکم ہو۔

علی علیہ السلام کو خلیفہ بنانے میں دو خیال تھے ایک تو یہ کہ بنی ہاشم کی مانی ہوئی سرداری دوسرے قبائل کے لئے باعث شرم نہ تھی۔ دوسرے یہ کہ قبیلہ بنی ہاشم اس حادثہ خلافت کے قبل عرب کا ملکی اور روحانی حاکم تھا۔

علی کا خلیفہ ہونا کس لئے مفید تھا

بعض متخلفین بیعت بیعت نہ کرنے والوں میں مقداد، سلمان فارسی، ابوذر، عمار یا سر خصوصیت کے ساتھ دیکھنے کے قابل ہیں یہ وہ لوگ ہیں۔ جن کی نسبت ”ترمذی اور المحکم نے بریدہ کی سند سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ”و خدا نے مجھے چار آدمیوں کی محبت کا حکم دیا اور پوچھنے پر فرمایا کہ علی علیہ السلام ان میں سے ایک ہیں یہ عین مرتبہ ارشاد کیا، اور مقداد، ابوذر اور سلمان“ دوسری روایت طبری کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب کا تذکرہ فرماتے وقت کہا ”اصد قصدا ابوذر“ تیسرے مسجد کے وقت عمار یا سر کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا فرمایا اور کس طرح کی شفقتیں کیں اس سے ہر وہ شخص جسے روایات اور تاریخ میں مذاق ہے، واقف ہے اور جن کا جنگ صفین میں حضرت علی علیہ السلام کے ساتھ ہونا حق کے پہچاننے کا ایک ذریعہ قرار دیا گیا ہے۔

حضرت علیؑ کی حیر خیز علیحدگی

اگر دنیا کا کوئی شخص حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کا منکر نہ ہوتا۔ تاہم مسلمانوں کو خصوصاً ان مسلمانوں کو جو حدیث غدیر سے حضرت علیؑ علیہ السلام کی محبت سمجھتے ہیں اور جیسا قرۃ العیون شرح سرور المحدثین میں تحفہ اثنا عشریہ سے نقل کیا گیا ہے کہ داس عبارت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ محبت حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کی فرض ہے۔ مثل محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور یہی مذہب ہے۔ اہل سنت والجماعت کا "غور کرنا چاہیے کہ کیا وجہ تھی علیؑ کی علیحدگی؟ کرنی سوچے یا نہ سوچے لیکن کسی مذہب کا آزاد خیال وہ مؤرخ جسے اسلامی تاریخ سے ربط ہے جب ان واقعات پر نظر ڈالے گا اور جب حضرت علیؑ علیہ السلام کو ان تمام حیثیتوں سے جو ذکر کی جارہی ہیں یا جو تاریخ میں اب بھی محفوظ ہیں، دیکھے گا تو اسے اس تعجب خیز انقلاب پر تھوڑی حیرت نہ ہوگی۔ جس میں حضرت علیؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد گرنا رہے۔ حضرت علیؑ کا انکار نہ ایک وجدانی اور فوری انکار تھا بلکہ متواتر اور قوت دار اور سمجھا ہوا انکار تھا ورنہ انہیں خلفاء کے گزر جانے کے بعد بھی یہ ضرورت نہ ہوتی کہ وہ اتباع سنت "شیخین" سے انکار کرتے۔ درانحالیہ استرار سے خلافت ملتی تھی۔

قصہ قرطاس اور سقیفہ بنی ساعدہ کا ربط

میں چاہوں گا کہ اعتقادی فضا سے بلند ہونے والے آزاد خیال مؤرخ سوچیں گے کہ جس کی عملی ابتدا ہدایت نامہ لکھ دینے سے ہوئی

تھی۔ واقعہ سقیفہ کو اس کی تکمیل کننا نہ سہا ہو گا یا نہیں؟ آج اسلام کے بیشتر فرقے اسی کا نتیجہ ہیں یا نہیں؟ یا اسلام کے قیمہ کٹے جانے کے اسباب اصلی کچھ اور تھے؟

آیا حضرت ابوبکرؓ اجماعی خلیفہ تھے یا اجماع حکم رسولؐ سے تھا؟

جو مثالیں ہم نے دیں وہ حضرت ابوبکرؓ کے

یا اختلاف سے منسوب۔ بتاتی ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ کہاں تک اجماعی خلیفہ تھے یا انہوں نے اپنی آخری گھڑیوں میں کہاں تک اجماع کی پیروی کی۔ اگر سچ پنج اجماع حکم رسولؐ سے تھا۔ بلکہ اجماع امت کا مفہوم تو اسی وقت ختم ہو گیا۔ جس وقت یہ کہا جاتا ہے کہ "الائمة من قریش" رسولؐ کی حدیث ہے۔ اگر یہ صحیح ہے تو یہ خود اس مفہوم اجماع کی جانی دشمن ہے کہ مسلمان اپنی رائے سے کسی کو خلیفہ بنالیں کیونکہ اس حدیث نے اجماع کے مفہوم کو قطعاً محدود کر دیا اور آزادی رائے سلب ہو کر ایک محدود دائرہ میں آگئی۔ یا جمہوریت کچھ کر شخصیت کے تابع ہو گئی۔ ابن ابی الحدید یہ مذکرہ کرتے ہوئے کہ عمرؓ نے ابوبکرؓ کی بیعت کرنا گمانی ہونا اور ان کے شر سے خدا محفوظ رکھنا کہا ہے کہتے ہیں کہ یہ صفت ان کی تیر زبان اور درشت طبیعت تھی۔ ورنہ وہ ادب کرتے تھے۔ ہیں ابن ابی الحدید کی سفارش یا ادب کرنے سے بحث نہیں ہے۔

بلکہ بیعت کے ناگہانی ہونے سے غرض ہے۔

عام اظہار حقوق کا فائدہ | ہم مؤلف تاریخ الاسلام کی اس عبارت کو تمام اصحاب اور اہل بیت کو جمع کر کے طے کرنا مناسب حال نہ تھا حیرت سے دیکھتے ہیں۔ اس کی انصاف پسندی سے بعید ہوگا کہ وہ اس صفائی معاملت سے دور کارروائی کو مناسب حال کہے جس کا نتیجہ ہے کہ ”جلدی میں جو کچھ ہوا، اچھا ہوا، کیوں نہ دیر آید درست آید اس موقع پر یاد دلایا جائے جس سے امید تھی کہ ہر شخص کو اگر اظہار حقوق اور خیال کا موقع دیا جاتا تو آئندہ تشکاتوں کی وجہ باقی نہ رہتی۔

ایک مؤلف کی دو کتابوں پر ایک مسجوت میں اختلاف | یہ بھی دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے کہ المامون کے اس فقرہ کو کہ ”اتفاق عام ہو گیا“ الفاروق کے اس جملے سے کہ پہلے پانچ آدمیوں نے بیعت کی، کہاں تک ربط ہے اور اتفاق عام ہو گیا، میں ”فوری طور پر“ نے اور بھی دلچسپی پیدا کر دی جو معجزہ رسول کے لئے بھی نہ ہوا تھا۔

کیونکر بیعت کرانی گئی | سقیفہ بنی ساعدہ کے بعد کس طرح لوگوں سے بیعت لی گئی اس کے لئے ہم خاص طور سے ابن ابی الحدید کے شکوکہ اربعین کے انہوں نے اس مقام کو محفوظ رکھا۔ یہ قصہ براء ابن عازب سے نقل کیا گیا ہے جو بنی ہاشم کے پاس اکثر جایا کرتے تھے یہ کہتے ہیں :-

تھوڑی دیر کے بعد ہم نے سنا کہ قرم سقیفہ بنی ساعدہ میں ہے اس کے بعد دوسرے کہنے والے کو سنا کہ ابوبکر کی بیعت کر لی گئی۔ تھوڑی دیر گزری تھی کہ ابوبکر و عمر و ابوعبیدہ مع ایک جماعت اصحاب سقیفہ کے چلے آ رہے ہیں۔ وہ کسی کی طرف سے نہیں گزرتے مگر یہ کہ اس کو دبا دیتے ہیں اور ہاتھ اس کا بڑھا کر ابوبکر کے ہاتھ سے منس کر دیتے ہیں۔ وہ چاہتا ہوا نہ چاہتا ہوا پس میرے ہوش گم ہو گئے۔ یہ لطیفہ بھی لکھا ہے :-

ابو قحافہ کا لطیفہ | ابی قحافہ سے کہا گیا کہ تمہارے صاحبزادے خلیفہ ہو گئے انہوں نے آیت پڑھی اللھم ما لک الملک الخ اس کے بعد پوچھا کہ کیسے خلیفہ بنایا؟ تو کہا گیا کہ ان کے بن کی وجہ سے (یہ سن کر) کہا تو میں اُن سے زیادہ سن دار ہوں ”ابوبکر کے بوڑھے باپ کا تعجب اور قول خصوصیت سے ان لوگوں کے دیکھنے کے قابل ہے جنہوں نے زمانہ رسولؐ سے ان کے اسناد خلافت کا اہتمام کیا ہے۔

علیؑ کے ساتھ برتاؤ | اب ہم ناظر کو اس پر توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر اور ان کے گروہ نے حضرت علیؑ کے ساتھ کیا کیا اور کیوں کیا؟

”ابوبکر نے اب عمر کو علیؑ کے پاس بایں ارادہ بھیجا کہ جو لوگ اہل بیت میں سے ہمراہ ہیں انہیں مع حضرت علیؑ کے حضرت

فاطمہؓ کے گھر سے نکال دو اور اگر نکلنے سے کچھ انکار کریں تو لڑنا۔ یہ تھوڑے سے لوگ لے کر یہ ارادہ گھر چھوڑنے کے گئے۔
حضرت فاطمہؓ سے ملاقات ہونے پر آپ نے پوچھا:۔

”کیا ہمارا گھر چھوڑنے جاتا ہے؟“ _____ کہا:۔

”البتہ گھر چھوڑنا ڈالوں گا نہیں تو تم بھی ابو بکر صدیق سے بیعت کرو۔ جس بیعت میں تمام امت داخل ہوئی۔ تم بھی داخل ہو جاؤ“ (ابوالفدا)

”اس خیال سے کہ حضرت علیؓ کی جانب سے خون تھا۔ ابو بکر نے علیؓ سے بیعت لینے کے مسلح گروہ آگ لکڑی کے ساتھ خنجر رسولؐ کی طرف عمر سے خواہش کی کہ وہ فاطمہؓ کے گھر کی طرف مسلح گروہ کے ہمراہ بڑھیں۔ انہوں نے جاکر مکان کو گھیر لیا۔ حضرت علیؓ نے ہتھیار کی کوشش کی۔ لیکن عمر نے قتل اور آگ سے دھمکایا۔ جس پر حضرت فاطمہؓ نے حقارت سے کہا:۔

”اے پسر خطاب، یقیناً تو ایسی زیادتی نہ کرے گا۔“

میں بیشک ایسا کروں گا جب تک تم لوگ اور لوگوں کی موافقت نہ کرو گے۔“

لیکن حضرت فاطمہؓ کی وفات تک حضرت علیؓ اپنی آن اور حقارت آمیز غصہ سے کنارہ کش رہے۔ اس کے بعد بیعت کی اور اثنائے بیعت میں ان کے کئی اخلاص اور اعتبار کی شکایت جو بلا ان کی موجودگی کے انجمن شوریٰ میں دکھایا گیا یہ ایسی شکایت تھی جو بالکل بیجا نہ تھی۔ ایسا ظاہر ہوتا تھا کہ علیؓ ان کے جواب سے راضی ہو گئے لیکن واقعی دل سے ایسا نہ تھا اور وہ متنفر ہو کر وسطی عرب میں چلے گئے۔“ (سکیرس آن محمدؐ)

علیؓ کی دلیل

ذیل کا مفہوم یا عبارت روضۃ الصفا، روضۃ الاجاب، ائٹم کوئی اور تاریخ الاسلام میں ملے گی:۔
ابو بکر نے بہت سے لوگوں کو علیؓ کے پاس بھیج کر طلب کیا۔ جب حضرت علیؓ آئے تو ان سے سوال بیعت کیا گیا اور انہوں نے اس کے جواب میں کہا:۔

”تم نے جو انصار پر مہاجرین کی عزت قائم کی ہے وہی دلیل میری مہاجرین پر ہے“ _____ عمر نے جواب دیا:۔
”ہم نہ چھوڑیں گے جب تک بیعت نہ کرو گے“

علیؓ نے کہا:۔

”ہم کو اس کا کب اندیشہ ہے جب تک ذرا سی جان بھی باقی ہے اپنے حق سے انکار نہ کریں گے“ ابو عبیدہ جراح نے کہا
تیری انصافیت اور سبقت اسلام سب پر روشن ہے تو اہل بیت میں سے ہے۔ تیرا حق زیادہ ہے۔ لیکن ابو بکر کی بیعت
ہر سب نے اتفاق کیا تو بھی موافقت کر“ _____ حضرت علیؓ نے جواب دیا:۔

”اے عبیدہ وہ بات نہ کر جو سچ سے علیحدہ ہو، خدا نے جو عزت خاندان رسالت کو دی ہے اسے دوسرے کے گھر منتقل نہ کر۔ ہمارے گھر میں قرآن نازل ہوا۔ محدث علم دین و سنن سید المرسلین ہم ہیں۔ شریعت اور مصالح ملت کو ہم اوروں سے اچھا جانتے ہیں۔ اپنی طبیعت کے موافق نہ کر کر تجھے نقصان ہوگا۔“ _____ بشیر ابن سعد کہتا ہے: ”یا علیؑ، صدیق کی بیعت کے پہلے اگر تم اپنا حق ظاہر کرتے تو دو آدمیوں (غالباً ابوبکر و عمر) سے زیادہ کوئی تمہاری مخالفت نہ کرتا۔ لیکن چونکہ تم گھر میں بیٹھے رہے تو سب کو خیال ہوا کہ تمہیں رغبت خلافت نہیں ہے۔ اب یہ باتیں لوگوں کے عقیدے کے خلاف ہوں گی۔ لوگوں نے اس خوف سے کہ مبادا دین رسولؐ میں خلل پڑے ابوبکر کی بیعت کر لی،“ حضرت علیؑ نے جواب میں فرمایا:۔

”اے بشیر کیا تو اسے پسند کرے گا کہ میں رسولؐ کی لاش بے غسل و کفن چھوڑ کر ریاست کی مکر میں دوڑتا ہوں؟“
ملک اشعراف فیضی کے لفظوں میں:۔ اما سے کہ روزِ وفات پیغمبر - خلافت گزارو بہ ماتم نشیند
اب ابوبکر ان لوگوں کی مدد کو آکر کہتے ہیں:۔

”اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تم مخالفت کرو گے تو میں ہرگز قبول نہ کرتا۔ اب اگر بیعت کرو تو مناسب ہے تو تم پر کوئی تکلیف نہیں ہے۔“ _____ حضرت علیؑ بغیر بیعت واپس گئے۔

کتاب الامامت والیاست میں ابن قتیبہ دینوری کہتے ہیں:۔
بعد اس کے کہ علیؑ لائے گئے ابوبکر کے پاس اور وہ اس وقت

علیؑ کے نزدیک خلافت اہل بیت کیوں لی گئی

کہہ رہے تھے انا عبد اللہ و اخو رسولہ۔ پس کہا گیا ان سے کہ بیعت کرو ابوبکر سے۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں اس امر کا تم لوگوں سے زیادہ سزاوار ہوں۔ میں تم لوگوں کی بیعت نہ کروں گا۔ حالانکہ تم لوگوں کو میری بیعت کرنی چاہیے۔ تم لوگوں نے اس امر کو انصار سے لیا اور حجت لائے تم انہما پر قرابت رسولؐ کے ساتھ اور لیتے ہو ہم اہل بیت سے محض غصب کے طور پر۔ یا نہیں گمان کیا تم لوگوں نے انصار کے باب میں کہ تم اس وجہ سے ان سے زیادہ مستحق ہو کہ رسولؐ تم میں سے ہیں پس ان لوگوں نے تمہارے سامنے گردن جھکا دی اور تمہیں حکومت سپرد کر دی۔ پس اب ہم بھی ویسی ہی حجت تم پر قائم کرتے ہیں جیسے انصار پر تم نے کی۔“

ابن قتیبہ نے بھی حضرت علیؑ علیہ السلام کی گفتگو کے درمیان میں عمر اور ابوبکر سے علیؑ کی تقریر لکھی ہے اور علیؑ نے اس کے جواب میں یہ پُر معنی فقرہ کہا ہے کہ ”اس طرح دو دھڑ دوہو کہ تمہیں بھی اس کا ایک حصہ ملے اور ان کے لئے مضبوط کر دو کہ وہ کل تمہیں لوٹا دیں گے“ یہ بھی لکھا ہے کہ پہلے حضرت عمر لکڑیاں لے کر گئے اور واپس آئے اس کے بعد صلاح ہوئی کہ ملت

دینی چاہیے اور ایک شخص جس کا نام قنذ تھا، دوبار بھیجا گیا اور حضرت فاطمہؑ نے اعلیٰ صوت دہندہ آواز سے فرمایا:-
 ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے بعد ابو قحافہ اور عمرؓ سے کیا کیا نہیں دیکھا“ اس پر قنذ اور اس کے ہمراہی
 رونے لگے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اب سوائے حضرت علیؑ کے سب نے بیعت کی۔ دربار خلافت میں حضرت علیؑ علیہ السلام
 کے اس سوال پر کہ ۱۔

”اگر ہم بیعت نہ کریں گے تو کیا کرو گے؟“

عمرؓ نے کہا ۱۔

”گردن ماریں گے“ اور اس کے بعد ابوبکرؓ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تم کچھ حکم کیوں نہیں دیتے جس کا انہوں نے جواب دیا:-
 ”جب تک فاطمہؑ ان کے پہلو میں ہیں ہم کبھی عبور نہ کریں گے“

کوئی مثل علامہ جلال الدین سیوطیؒ یہ لکھتا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے گھصے حضرت علیؑ کو بلوایا اور انہوں نے شکایتوں کے بعد
 ان کی تعریفیں شروع کر دیں۔ کوئی کہتا ہے کہ چالیس دن کے بعد بیعت کی۔ کوئی کہتا ہے کہ چھ مہینے کے بعد بیعت کی۔ جس سے مراد
 شاید رحلت سیدہ ہو۔

کیا اس سب کے معنی یہ نہیں ہیں کہ حضرت علیؑ نے کبھی بیعت نہ کی؟ اور جب دیکھا گیا کہ علیؑ بزور
 شمشیر خلافت لینے کے لئے آمادہ نہیں ہیں بلکہ اس وصیت کے پابند معلوم ہوتے ہیں کہ ”جب

اختلاف کے معنی

لوگ دنیا کی طرف متوجہ ہوں تو تم دین کی طرف متوجہ ہونا“ ”ان پر ایک ایسے امر کا زور نہیں دیا گیا جس سے انہیں کراہت کا نہ ہونا
 حیرت انگیز ہوتا اور ایسی کراہت پر مجبور کرنا آخری ذرائع پر متوجہ ہونے کے لئے انہیں مجبور کرتا جو کسی طرح مناسب مصلحت نہ
 تھا۔ انہیں کیا ضرورت تھی اس کی جب حضرت علیؑ علیہ السلام مخالفت پر آمادہ نہ تھے کہ وہ خواہ مخواہ ایک رسمی فعل کی تکلیف
 دیتے، جس پر مجبور کرنا محذوш تھا۔ اس وقت نیز بعد کے زمانہ کی مثالیں شاذ نہیں ہیں کہ اکثر لوگ بیعت نہ کرتے تھے
 اور ان سے تعرض نہ ہوتا تھا۔ کسی مؤرخ کا قول نقل کرنا کہ حضرت علیؑ نے بیعت کی، میرا اقرار نہ ہوگا بلکہ ناظر کو اس مفہوم پر
 توجہ کرانی ہوگی۔ جس کے دکھانے کے لئے میں نے عبارت نقل کی۔ مؤرخین نصاریٰ کو اس کے علاوہ کوئی دوسرا ذریعہ نہ تھا جو اسلامی
 تاریخوں نے اسے بتایا۔ تاہم ”مجبوری“ اور نارضا مندانہ بیعت واقعات پر نظر ڈال کر لکھ گئے ہیں جو کسی طرح بیعت نہ
 کرنے سے اچھی تھی۔ مؤرخین نصاریٰ کے ذرائع معلومات سمجھانے کے لئے ہم صاحب سیرۃ الفاروق کے یہ الفاظ پیش کرتے ہیں
 ”رگین..... مؤرخ اعظم جو فتوح شام و اقدی کے پیرو ہیں۔ سرولیم میور اور گلین وغیرہ جو طبری اور ابن اثیر اور ابن
 خلدون وغیرہ کے معتقد اور خوش چل ہیں“

کسی نے علیؑ کے ادعائے افضلیت کی تردید نہ کی | ان کل باتوں میں خصوصیت کے ساتھ دیکھنے کا یہ امر ہے

کہ علیؑ کے اعمائے افضلیت کی کسی نے تردید نہ کی بلکہ ابوبیسرہ جراح نے خصوصیت کے ساتھ انہیں ان صفاتوں سے یاد کیا غالباً یہی خیال ماخذ ہو۔ مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح کی اس تقریر کا کہ کبھی مفضل فاضل سے مقدم کر دیا جاتا ہے اس وجہ سے کہ شاید مفضل فاضل سے کسی امر خاص کو مثل امور سیاست کے اچھی طرح انجام دے سکتا ہو۔ لیکن یہ کس قدر غلط ہو گا کہ مفضل غیر مبنی بہ تجربہ قیاس | صرف اس خیال سے کہ وہ شاید بعض امور کو فاضل سے اچھی طرح انجام دے سکے، مقدم کر دیا جائے اور فاضل کو اپنے فضل کے دکھانے کا موقع بھی نہ دیا جائے۔ یہ قیاسی تقدم استوت تک قابل قبول نہیں جب تک مبنی بہ تجربہ نہ ہو۔

کس طرح نام دیا گیا | بشیر ابن سعد کا فقرہ خصوصیت کے ساتھ ترجمہ کے قابل ہے جہاں وہ مخالفت کرنے والوں میں دو شخصوں کا نام لیتا ہے یا اس سے غرض یہ ہے کہ تمہاری خلافت کے نہ قبول کرنے والوں کی ایسی خفیف تعداد ہوتی یا دو آدمیوں سے ان دو آدمیوں کی طرف اشارہ تھا جس کا ہم نے ذکر کیا۔ اس کا یہ فقرہ کہ تم چونکہ گھر بیٹھے رہے اس سے سب کو خیال ہوا کہ تمہیں خلافت کی رغبت نہیں ہے، ظاہر کرتا ہے کہ حضرت علیؑ کی خلافت کا مسئلہ خود بخود پیدا ہوا لیکن افسوس کہ بجز ہاتھ بڑھا دینے والی وجہ کے اور کوئی دوسرا سبب معلوم نہ ہو سکا کہ کن ذرائع سے یہ ذکر غو کرایا گیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ بڑی مدد حضرت علیؑ کے موجود نہ رہنے سے ملی اور موقع غنیمت سمجھا گیا۔ ہم بہت کچھ مؤلف تاریخ الاسلام کے اس فقرے کے ساتھ ہیں کہ اس وقت علی ابن ابی طالبؑ بھی موجود ہوتے تو کیا ہوتا، اس کا جواب دینا مشکل ہے۔ ”یہ بھی غور کے لائق ہے کہ حضرت علیؑ کے اس پرجوش فقرے پر جس سے بالارادہ یا بے ارادہ الزام ٹپکتا تھا کہ ۱۔ کیا تو اسے پسند کرے گا کہ میں رسولؐ کی لاش کو بے غسل و کفن چھوڑ کر ریاست کی نگر میں دوڑتا“ حضرت ابو بکر نے یہ کہہ کر رخصت کر دیا کہ ”اگر بیعت کرو تو مناسب ہے ورنہ تم پر کوئی تکلیف نہیں ہے۔“

یہ سمجھنے کے لئے کہ آیا اس کارروائی کے بعد انہیں مطلق اس بات کی فکر تھی یا نہ تھی کہ لوگ ہمارے فعل کے جواز یا عدم جواز کی نسبت کیا کہتے ہیں۔ ائمہ کوئی کی یہ روایت مدد دے گی۔

خلافت کے قرار ہونے کے بعد جب انصار باہر نکلے تو عبدالرحمن ابن عوف نے ان پر طعن کیا کہ تم نے انصار کو مہاجرین پر فوقیت دی۔ انہیں سے ایک شخص زید ابن ارقم نے جواب دیا:-

”اے پسر عوف! اگر علیؑ رسولؐ کی تجہیز و تکفین میں مشغول نہ ہوتے تو تم سب کا کام ناممکن رہ جاتا“

ابن عوف نے زید کے اس جواب کو حضرت ابو بکر سے بیان کیا اور انہوں نے جواب میں کہا:-

”ذکرت طعن و کان ناسیاً:- مستغنی بودی از یہ باز خواہست چوں کار برآمد است“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کے متعلق بعض نصاریٰ مؤرخین کے یہ اقوال ملاحظہ طلب ہیں:-
 ”رسولؐ کے بعد اسلام کی افسری کا دعویٰ حضرت علیؑ کو زیادہ مناسب معلوم ہوتا تھا۔“ (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا)
 ”اگر قربت کی وجہ سے تخت نشینی کا اصول حضرت علیؑ کے موافق ابتدا سے مانا جاتا تو وہ برباد کن جھگڑے نہ ہوتے جس نے اسلام کو مسلمانوں کے خون میں غوطہ دیا۔“ (از اسپرٹ آف اسلام)

حضرت علیؑ ۵۵ھ میں تخت خلافت پر بٹھائے گئے جو حقیقت کے لحاظ سے بیس برس قبل، رسولؐ کی رحلت کے بعد ملن چاہیے تھا۔ (بریف سروے آف ہسٹری)

علیؑ اپنے ہم وطنوں سے بلند مرتبہ | سب سے زیادہ ممتاز امیدوار علیؑ تھے کیونکہ یہ رسولؐ کے ابن عم اور داماد تھے اور حضرت فاطمہؑ سے ان کی جواد لادھتی۔ صرف وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یادگار رہ گئی تھی۔ (سکیرس آف محمدؐ)

”حضرت علیؑ کی شخصیت، خاندان اور قربت انہیں اپنے ہم وطنوں سے زیادہ بلند مرتبہ ٹھہراتی تھی اور عرب کے خلیفہ تخت کے لئے ان کا حق جائز ٹھہرایا جاسکتا تھا۔ ابن ابوطالب خود اپنے حق سے خاندان ہاشم کے سردار اور شر کے علاوہ کعبہ کے متولی تھے۔ نبیؐ اب زندہ نہ تھے لیکن زوج فاطمہؑ ان کے باپ کی میراث اور دعا کی امید کر سکتے تھے۔ عرب اکثر اوقات عورتوں کی حکومت سے راضی رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دونوں نواسوں کو گود میں پالا تھا اور منبر سے لوگوں کو دکھا دیا تھا کہ ”یہ سید جو انان بہشت اور میری عمر کی امیدیں“ ان میں شاعر، سپاہی اور ولی ہونے کی صفوں کا مجموعہ تھا۔ ان کی عقل اب تک اخلاقی دینی ضرب المثل سے معلوم ہوتی رہے۔ ان کا ہر دشمن وہ تلوار سے لڑے یا زبان سے ان کی جرات اور فصاحت سے مغلوب ہو جاتا تھا۔ دعوت و اعلان نبوت کے پہلے گھنٹے سے تجہمت و تکفین کے آخری کام تک اس عالی ہمت دوست نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ چھوڑا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں خوشی سے اپنا بھائی، ولیعہد اور دوسرے موسیٰ کا ہارون کہا۔ ابن ابی طالب کو لوگوں نے آخر میں طعنہ دیا کہ اپنے فائدے کے لحاظ کے لئے اپنے حق کا اظہار نہیں کیا جس سے کل رقابت ختم ہو جاتی اور حکم خدا سے ولیعہدی پر مہر ہو جاتی۔ لیکن اس غیر متوقع مرد میدان کو اپنے اوپر اعتبار تھا۔ سلطنت کا حسد اور مخالفت کا خوف ممکن تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارادے کو معلق رہنے دیتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بستر علالت کو پُر..... عائشہؓ نے محمدؐ حضرت علیؑ کی دشمن اور ابوبکرؓ کی بیٹی تھیں، محصور کر لیا تھا، ”ڈکٹیشن اینڈ فال آف رومن امپائر“ خصوصیت سے تذکرہ صدر آفری سطر دل میں مسٹر گین حقیقت امر سے پھر خیر تربت رکھتے ہیں۔ جو کچھ انہوں نے حضرت علیؑ کے عدم تہم کے نسبت لکھا ہے۔ ابھی ابھی ہم بیخ ابلاغت سے حضرت علیؑ

کا خیال پیش کریں گے۔ ایک اور نہایت متصورانہ فقرہ ولیمدی کے متعلق ارادہ رسولؐ کے متعلق رہنے کا امکان ہے اور اس کے بعد آخری سطر میں اس کے اسباب وجوہات بتائے گئے ہیں۔ اس کے متعلق ہم لکھ چکے۔ اگر ہمارے اشارات غیر واضح بھی ہوں تو مسٹر گین کی آخری سطر میں ہمارے خیال کو وضاحت اور قوت کے ساتھ پیش کریں گی۔

اسلام کی بڑی حیرت انگیز بات | رسول اللہؐ کے بعد حضرت علیؑ کا خلیفہ نہ ہونا اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ میں سب سے بڑھ کر حیرت انگیز بات ہے۔ ہم نے مانا کہ رسول اللہؐ نے حضرتؑ کے

لئے کچھ نہ کیا یا علیؑ کی خلافت کا کبھی اعلان نہ کیا اور جس قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال اور احادیث حضرت علیؑ کے متعلق ملتی ہیں سب مبہم۔ لیکن اس کے بعد سوال یہ ہو گا کہ پھر ہم ان لوگوں کے متعلق جو قریب کہے گئے ہیں ایسے ہی حسن ظن کے لئے کونسی وجہ پاتے ہیں اور کیا ضرورت ہے کہ ہم اس بے اصولانہ اور مشتبہ بہ خود غرضی، اگر ہم متیقن کسی کی خاطر سے نہ کہیں۔ کاروائی کو کیوں مذہبی تقدس میں آلودہ کریں۔ سمجھ لیں کہ جو کچھ ہونا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات تک ہو چکا۔ لیکن یہی سمجھنے تک سوال حل نہیں ہو جاتا بلکہ مشکلات میں اور اضافہ ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اسلام جو ایک مجموعہ قوانین ہے وہ ہمیں انہی دو طریقوں سے ملا ہے جن کی انتہا ابو بکر اور ان کی جماعت یا علیؑ اور ان کی جماعت پر ہوتی ہے۔ اب ہم اگر ان دونوں طریقوں کو آلودہ نفت سے اور دیگر اغراض ملکی سے متاثر سمجھ کر ترک کر دیں تو تاریخ ہو یا فقہ۔ قانون وراثت ہو یا اخلاق عام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حالات اور اقوال ہوں یا قرآن کا مفہوم۔ ان سب کے لئے ہر شخص کو اجتہاد کرنا پڑے گا اور اسلام کا ہر تنفس بجائے خود ایک جداگانہ روش کا مذہب پیدا کرے گا۔ تقلید اور مجمع بندی پھر انہیں وقتوں کو پیش نظر کرے گی۔ جس خیال سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد دونوں گروہ کی تقلید ترک کر دی گئی تھی۔

نتیجے پر پہنچنے کے لئے لامحالہ رسولؐ کے بعد باعث افتراق وجوہات پر غور کرنا ہو گا اور یہ سمجھنا ہو گا کہ اس کیسے قبل کے وہ واقعات جن پر مصالح ملکی کا اثر نہیں معلوم ہوتا اور ان کے مسخ ہونے کا اندیشہ کم ہے یا جو باوجود صدیوں مصالح ملکی میں دفن رہنے کے آج بھی کسی فریق کے لئے خاص سفارش کرتے ہیں، ان سے کس طرح حقیقت امر کا انتخاب کیا جائے جو بہت کچھ ان دونوں فریق کے اقوال و افعال اور ان کی زمانہ رسولؐ کی تاریخ اور واقعات کے تیز نگاہ سے دیکھنے سے ممکن ہے۔ کام آسان نہیں ہے، لیکن ناممکن بھی نہیں ہے۔ دشوار سمجھ کر ترک کرنا تو ایک خیالی خدا و رسولؐ اور اسلام کا سامنے کھڑا کرنا ہو گا یا گورانہ تقلید دونوں باتیں مضر ہیں۔

قابل توجہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ایک اور غور طلب امر یہ ہے کہ کس طرح خلیفہ کو خانہ رسولؐ کا محاصرہ کرنے اور آگ لکڑی کے لئے جلنے کے لئے اتنے آدمی مل گئے۔ درآنحالیکہ رسول اللہؐ

کا کفن بھی تین چار روز میں میلانہ ہوا جو گایا اس بے حقیقت وقت نے کیسے حضرت علی علیہ السلام کے اتنے دشمن پیدا کر دیے کہ وہ دربار خلافت میں جانے کے لئے مجبور ہوں یا قتل ہونا گوارہ کریں، مجھڑہ نہ تھا۔ ایک دن کا کام نہ تھا بلکہ ایمان لانے والوں کے جو درجے اور تقسیم ہم لکھ چکے ہیں۔ اسی میں اس کا راز ہے۔ ورنہ ناممکن نہ تھا کہ کیسی ہی زبردست مصلحت کیوں نہ ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حلت کرتے ہی ایسی بڑی تعداد سے لوگ رسول کا گھر گرم کرنے کے لئے مل جائیں۔ جن کے افسر قابل مؤلف الفاروق کے آسمان اسلام کے ہر دو ماہ میں سے ایک بزرگ ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساری شفقتیں اور تقدس، احسانات اور جلالت محو کر دی جائے۔ مصلحت ملتی تھی۔ لیکن ایسی مصلحت جو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام مٹانے لگتی تھی۔ جو قرآن کی اس آیت کو لا اسئلکم علیہ اجر الا المودة فی القربیٰ "جبلانے گئی تھی۔ آج خانہ رسولؐ متاقل قرآن کیوں ہوتا پر رسول خانہ خدا کیوں نہ ہوتا؟ جو ہوا۔

علیؑ کے مقابلے میں ایک حقدار کھڑا کرنے کی کوشش مغیرہ ابن شعبہ کی ایجاد مصلحت | جو کچھ اب ہم لکھنے والے ہیں

یہ ابن ابی الحدید کی شرح منہج البلاغہ اور ابن قتیبہ کی کتاب الابامۃ والسیاسة میں پایا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے صرف اس کیٹی کا ذکر نہیں کیا ہے۔ جسے ابن ابی الحدید نے واقعہ ذیل کی وجہ بتائی ہے۔

”ابوبکر، مغیرہ ابن شعبہ کے پاس گئے۔ مغیرہ نے کہا کہ کیا تمہاری صلاح ہے کہ عباس کے پاس چلو اور اس امر میں ان کا بھی اور ان کی اولاد کا حصہ قرار دو۔ یہ حجت ہو گی علیؑ اور بنی ہاشم پر جب کہ عباس تمہارے ساتھ ہوں گے۔ پس گئے ابوبکر ہائے اور ابوبکر سید سال تک کہ عباس کے پاس پہنچے..... (ابوبکر نے کہا) ہم کو خبر پہنچی ہے ان طعنوں کی جو طعن کرنے والے اجماع مسلمان کے خلاف کرتے ہیں اور تم کو آڑ قرار دیتے ہیں۔ یا تم خود اس میں داخل ہو۔ جس میں عام لوگ داخل ہوئے ہیں یا رد کو ان لوگوں کو جس طرف وہ نائل ہوئے ہیں۔ ہم چاہتے ہیں کہ تمہارے لئے اس امر میں ایک حصہ قرار دیں۔ جو تمہارے اور تمہارے بعد کے لئے ہو۔ اس واسطے کہ تم ہم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو۔ اگرچہ لوگوں نے تمہاری اور تمہارے اصحاب کی منزلت سمجھی لیکن اس امر خلافت کو تم سے پھیر دیا۔ اے بنی عبدالمطلب اپنی جگہ پر قرار لو۔ اس واسطے کہ رسولؐ تم میں سے بھی ہیں اور ہم میں سے بھی۔“ اس کے بعد عمرؓ نے کہا۔

ہاں واللہ یہ مناسب ہے ہم اس واسطے نہیں آنے ہیں کہ ہم کو تم سے کوئی حاجت ہے۔ لیکن ہم نے اس بات کو ناپسند کیا کہ تمہاری وجہ سے اس امر پر کوئی طعن ہو۔ جس پر عام لوگوں نے اجماع کر لیا ہو پس گھیر لیں گی مشکلات تم کو اور ان کو۔ پس اپنے اور لوگوں کے لئے غور کرو۔“ عباس نے کہا۔

” پس رسولؐ نے لوگوں پر ان کے امر کو چھوڑ دیا تاکہ وہ اپنے لئے انتخاب کریں۔ اس طور سے کہ حق کو لے لیں نہ حق سے علیحدہ ہوں۔ بسبب خواہش نفس کے۔ اگر بسبب رسولؐ کے تم نے اس کو طلب کیا ہے تو تم نے ہمارا حق ناحق لیا اور اگر مومنین کے ذریعہ سے لیا ہے تو ہم بھی مومنین میں سے ہیں اور سب میں مقدم ہیں۔ اور اگر یہ امر تمہارے لئے ثابت ہوا ہے مومنین کے ذریعہ سے تو وہ تمہارے لئے کیونکر ثابت ہو سکتا ہے دراصل ایک ہم کارہ تھے۔

جو کچھ کہ ہم کو دینا چاہتے ہو اگر وہ تمہارا حق ہے تو ہم کو اس کی ضرورت نہیں ہے اور اگر مومنین کا حق ہے تو تم کو اس کے متعلق فیصلے کا کوئی اختیار نہیں ہے اور اگر ہمارا حق ہے تو ہم بعض کو چھوڑ کر بعض پر اکتفا نہیں کر سکتے۔ یہ جو تم نے کہا کہ رسولؐ ہم اور تم دونوں سے ہیں تو رسولؐ وہ درخت ہیں جس کی ہم ٹہنیاں ہیں اور تم ہمسایہ ہو۔ ” ابو بکر وغیرہ چلے گئے مشورے کی دوبارہ کوشش

ابن ابی الحدید کے موافق حضرت عباسؓ نے جواب دیا جو ابن قتیبہ نے نہیں لکھا۔

” تمہارا یہ قول کہ تمہیں خوف ہے لوگوں کا ہمارے باب میں پس اس کا تو تم نے پہلے ہی سے دسامان کر لیا ہے اور خدا مددگار ہے ہمارا۔ ” ابن ابی الحدید نے مغیرہ کی صلاح اور عباسؓ کے پاس جانے کی یہ بھی بتائی ہے کہ جس روز ابو بکر خلیفہ ہوئے اسی شب کو ابوذرؓ سلمان اور ابن ہشیم وغیرہ نے ایک کھٹی کی کہ مہاجرین میں خلافت کے متعلق دوبارہ شوریٰ ہو اور جب خلیفہ وغیرہ کو یہ معلوم ہوا تو مغیرہ کی صلاح لی گئی۔

یہ واقعہ کہ وہی ابن ہشیم جسے روضۃ الصفانے حلت رسولؐ کے وقت لکھا ہے کہ خلافت کے لئے مشورہ کرنے کے حامی تھے وہی اس طرز عمل کے مخالف تھے جو سقیفہ بنی ساعدہ میں برتا گیا، بتاتا ہے کہ اصحاب رسولؐ اس سے موافق نہ تھے اور پھر مشورہ کرنا چاہتے تھے۔ اگر حضرت ابو بکرؓ نے واقعی اس وقت خلافت قبول کر کے بقول مؤلف تاریخ الاسلام ایسا کام کیا ” جس کا احسان تمام مسلمانوں کی گردن پر ہے، ” تو ان کی صفائی معاملت اور الزام سے کیا پسحیح موقع نازک تھا

اپنی گلو خلاصی کے لئے اس سے کوئی بہتر موقع نہ تھا کہ جب اصحاب رسولؐ بنی ہاشم

اور بنی امیہ کی مقتدر جماعت ان کے مخالف تھی تو وہ پھر سے انتخاب پر رضامندی ظاہر کرنے میں تردد نہ کرتے اگر واقعی موقع ایسا نازک ہوتا کہ جس کا رد کرنا احسان کے مفہوم میں آ سکتا تھا تو یہ اصحاب رسولؐ اور خصوصاً بنی ہاشم جو اسلام کے بڑے دھڑوں میں اپنا خون بہاتے رہے، ہرگز اس تجویز پر آمادہ نہ ہوتے۔ جس سے دین میں کسی قسم کے خلل کا اندیشہ نہ ہوتا۔ صورت معاملہ کو سمجھنے کے لئے ان کے پاس ہم سے زیادہ اسباب تھے۔ واقعہ ان کے پیش نظر تھا۔ دراصل ایک ہم مختلف رنگوں میں رنگے ہوئے واقعات کہتے ہیں اور ایک مؤرخ کے دانداز میں اسباب سے نتائج اخذ کرنے کی کوشش کرتے ہیں

صفائی کا خیال تدبیر ملکی سے روکا گیا

صفائی معاملت کا خیال اس سے اور مشتبہ ہو جاتا ہے کہ یہ خبر سن کر بجائے اس کے کہ حضرت ابوبکر دغیرہ نے ان لوگوں کو بلا کر یا ان کی انجمن میں جا کر دوبارہ شوریٰ نہ کرنے کے وجوہات اور مصالح ظاہر کئے ہوتے، قطعاً ملکی چالوں اور ڈپلومیٹک مشن سے تردید کرنے کے لئے آمادہ ہو گئے۔

غیرہ ابن شعبہ کی صلاح ملکی حیثیت سے نہایت پختہ تھی اس نے اس حقدار کے مقابلے کے لئے ایک دوسرا حق دار کھڑا کرنے اور اسے اپنے موافق کرنے کی کوشش کی جو عوام کو دکھا کر پہلے حق دار کے رد حقوق کے لئے مفید ہو۔ اس کے لئے خلیفہ وظیفہ مقرر کرنے کے لئے آمادہ ہو گئے، جو نہ صرف اسے بلکہ نسل بعد نسل ایک لامعلوم مدت تک دیا جاتا رہے گا۔ اس موقع اور اس کی فیاضی کو وہ لوگ خصوصیت سے دیکھیں گے جو یہ کہتے ہیں کہ مذک کا نہ دیا جانا اس مصلحت سے تھا کہ اب ہم مسلمانوں کے امورات کے انتظام کے لئے خلافت کے پاس سامان کی کمی تھی۔ پالیسی کی ساخت کے لئے فیاضی ممکن تھی، حتیٰ تا کا حق دینا ذرا لئے سلطنت میں کمی کا باعث ہوتا، یا نہ دینا مذکور تھا؟ یہ فیاضی ان لوگوں کی توجہ کے قابل ہے جو اہل بیت رسالت کو جنس نہ دیے جانے کی مصلحت کے اس لئے حامی ہیں کہ ”یہ قرار دینا کہ قیامت تک آپ کی قرابت داروں کے لئے پانچواں حصہ مقرر کر دیا گیا ہے اور گوان کی نسل میں کسی قدر ترقی ہو اور گو وہ کتنی ہی دولت مند اور غنی ہو جائیں تاہم یہ رقم ہمیشہ ملتی رہے گی“ اصول تمدن کے خلاف ہے۔ حالانکہ یہ بجائے خود ایک ملکی پنشن تھی جو اہل بیت رسالت کے لئے رسول اللہ کی طرف سے خدمات کے صلے میں مقرر کی گئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جب مصلحت میں تخیر ہوا تو ضرورت تھی کہ اس اصول کے مٹانے کے لئے کوئی مخالف مصلحت گھڑی جاتی اور اس کے جواز کے لئے کچھ کہا جاتا۔ اب تو ضرورت اس کی تھی کہ حاکمان حکومت کو پنشن دی جاتی۔

ملکی وفد کی حیثیت

جن لوگوں کو سیاسی زبان اور اس کی ساخت میں تھوڑی بھی مہارت ہے ان کے لئے یہ سمجھنا دشوار نہ ہو گا کہ حضرت ابوبکر کی کوشش بری کوشش نہ تھی۔ کم سے کم وہ اپنی تقریر کی آمد میں برے نہ تھے جب کہ انہوں نے دہمکیوں سے شروع کی اور اس طرح مرعوب کر کے اپنے موافق کر لینا چاہا ان کا یہ فقرہ کہ ”تم کو اڑ قرار دیتے ہیں“ ان کی کل تقریر میں استادانہ تھا جس میں ان پر سیدھا الزام نہیں لگایا ہے اور ایک سوراخ چھوڑا ہے جس سے وہ نکل کر انکار کریں کہ استغفر اللہ ہم ہرگز ان معاملات میں طعن کرنے والوں کے شریک نہیں ہیں۔ انکار کی سفارش نہایت قوی تھی اس کے بعد جو دو پہلو پیش کئے گئے کہ یا داخل ہو یا رد کو ایک تیسری بات کا موقع دیتے ہیں کہ یا تو نیوٹرل رہو۔ یعنی موافق یا مخالفت کچھ نہ ہو۔ کیونکہ اگر صرف داخل ہونا کہتے تو رد کن اس کا فطری نتیجہ تھا۔ دراصل لیکہ یہ کہنا کہ ”دریاد کو“ اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ لوگ جو تمہاری آڑ

پکڑتے ہیں ان کا ساتھ نہ دو۔ یہ ضرور نہیں ہے کہ تم داخل بھی ہو، یعنی ہماری موافقت بھی کرو۔ اس کے بعد موافقت کرنے کے لئے وظیفہ کا لالچ دیتے ہیں اور ایک نہایت زبردست ”اس واسطے“ استعمال کرتے ہیں کہ تم رسولؐ ہو۔ یہ محض عنایت کرنے کی شان میں ظاہر کیا گیا ہے۔ یہ نہیں کہا گیا کہ تم رسولؐ ہونے کی وجہ سے تمہارا وظیفہ اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ تم دختر رسولؐ اور ان کے داماد اور بھائی کے مقابل کھڑے ہو جاؤ اور ان کے حق طلبی کے دعوے کی تردید کرو۔

اسی پر اکتفا نہیں کی ہے بلکہ یہ کہہ کر کہ ”امر خلافت کو تم سے پھیر دیا“ یا س پیدا کر کے اپنی پیش کش پر گر پڑنے کا سہارا دیا ہے۔ یہ کہہ کر کہ ”اے بنی عبدالمطلب اپنی جگہ قرار کر لو“ ہم نہیں جانتے کہ انہوں نے دھمکا یا ہے یا ان کی گزشتہ عظمت اور اپنی شرائط پیش کرنے کے موقع کو دیکھ کر متانت سے انتقام لیا ہے یا ان کی آزادانہ رُوح حکومت کو اپنا موقع دکھا کر کچلا ہے، یا باوجود اختیار نکل جانے کے ان کی آن پر مدبرانہ تبسم کیا ہے۔

آخر کافقرہ برادرانہ سمجھوتہ کا پیش کیا گیا ہے جس کو اس قدر پالیسی سے ربط نہیں ہے جس قدر قاذن دراشت سے کہ ”رسولؐ تم میں سے بھی ہیں اور ہم میں سے بھی“ یہ فقرہ اس قدر اس وقت کی ڈپلومیٹک مشن کے لحاظ سے قابل تعریف نہیں ہے جس قدر گزشتہ تدبیر کے اعتبار سے کہ اس کا پیشتر سے سامان کیا گیا تھا کہ موقع پر ایک دلیل لائی جا سکے۔

حضرت عمرؓ نے جو کچھ کماؤہ لحن الخطاب کے لحاظ سے مضرتھا۔ ان کے تلفظ میں وہ متانت اور لوہے نہ تھا جو حضرت ابوبکرؓ کی تقریر میں ظاہر تھا۔ حضرت عمرؓ کی تقریر رشتہ کی قطع کرنے والی تھی جو بلحاظ آغاز مصلحت کے نہایت خلان تھی۔ ان کی تقریر بمقابلہ حضرت ابوبکرؓ کے زیادہ ٹھکانہ تھی۔ جسے سن کر جلد اثر قبول نہ کرنے والا آزاد خیال ویسا ہی جواب دیتا اور یہ غرض کہ موافق اثر ڈالاجائے، فوت ہو جاتی۔ حضرت عمرؓ کا پہلا ہی فقرہ نہ صرف غلط بلکہ مستعین خوش وقتی کے قابل تھا اور ان سے آنکھوں آنکھوں میں پوچھا جاسکتا تھا کہ اگر کوئی حاجت نہ تھی تو قدم نہ بچھ فرمائی کی کیا ضرورت تھی؟ درانحالیکہ نئی نئی خلافت کے بہت سے کام منتظر ہوں گے۔ اور پھر اس کے بعد خلیفہ کو اس قدر طویل تقریر کی جس میں غرض کا جمل معلوم ہوتا تھا کیا حاجت تھی؟ ان کے آخری فقرات واضح دھمکیوں سے پُرسے تھے۔

عباسؓ کی تقریر کی آمد ویسی ہی غیر متاثر ہے جیسی بنی ہاشم حبیبے حاکم قوم کے ایک مقتدر فرد کی ہونی چاہئے تھی۔ ان کی تقریر کی شان کہتی ہے کہ وہ سقیفہ بنی ساعدہ کے خلیفہ سے

بات نہیں کر رہے تھے بلکہ ان کے مخاطب ابن ابوقحافہ تھے۔ انتخاب کے متعلق اس فقرہ سے اور کیا زیادہ سیدھا وار ہو سکتا تھا کہ ”حق کو لئے ہوں نہ اپنی خواہش نفس کی وجہ سے علیحدہ ہوں“، اس کے بعد کافقرہ استفہام الزامی ہے جس سے اس طرز عمل کی تردید کی گئی ہے جس کے مفید مطلب اقرار لینے کے لئے تکلیف کرنے کی ضرورت ہوتی تھی۔ یہ عباسؓ کی دوست فہم پر وال

ہے کہ انہوں نے ابوبکر کے دعوے کو چیر کر کئی حصوں پر تقسیم کر دیا اور زبردست دلیلوں سے اس کی تردید کی۔ ان کے مقابلے میں اپنے کو اسی اور مومنین میں مقدم کہا جو عین واقعہ ہے کہ حضرت ابوبکر عباس کے مقابلے میں عزیزداری کی وجہ سے خلافت رسول کا دعوے نہیں کر سکتے اور نہ مومنین کو ان پر تقدم ہو سکتا تھا۔ کیونکہ یہ خود مومن اور عزیز رسول ہیں۔ اسی طرح ان کی خلافت کے عدم جواز کو اپنی کراہت یا عدم دخل و شرکت کی وجہ سے ثابت کرتے ہیں، جو رد اجماع ہے۔ عباس کا یہ جواب کہ ”اگر وہ حق تمہارا ہے تو ہم کو ضرورت نہیں اور اگر مومنین کا ہے تو تم کو اس کے متعلق فیصلے کا کوئی اختیار نہیں“ ان کے مشن کو جڑ سے کاٹ رہا تھا، کیسے کہتے کہ ہمارا حق ہے، جب کہ دوسرا بھی حق نہ تھا اور جب ان کا حق نہ تھا تو عباس کو ان کے احسان کی ضرورت نہ تھی اور اگر تھا تو انکار کر کے مشن کو ختم کر دیا تھا۔ اگر بقول حضرت ابوبکر کے وہ مومنین کے بنائے ہوئے خلیفہ تھے تو انہیں اس پُر راز طریقہ سے اس امر میں تصفیہ کی ضرورت نہ تھی۔ معاملہ عامۃ المسلمین کے سامنے رکھ کر فیصلہ کیا جاتا۔ ان کی یہ دلیل حق اور اجماع دونوں کی تردید کر رہی تھی۔

تیسری شکل اس مسئلہ کی یہ تھی کہ ”اگر ہمارا حق ہے تو ہم بعض کو چھوڑ کر بعض پر اکتفا نہیں کر سکتے“ جس کے معنی یہ ہیں کہ ”رقم سے ایک جزو لے کر ہم اپنے کل حق سے دستبردار نہیں ہو سکتے۔ تمہیں دینے کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے“۔ عباس نے اس پر اکتفا نہیں کیا بلکہ حضرت ابوبکر کا رشتہ صاف کر رہے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نسبت قائم کر کے یا تو یہ کہہ رہے تھے کہ ہم خضر بن یا یہ کہہ رہے تھے کہ ہم تبیلہ بنی تمیم سے ہیں جو تبیلہ قریش کی ایک شاخ ہیں اور بنی ہاشم بھی قبیلہ قریش سے ہیں۔ اس لئے ہمیں رسول م اور بنی ہاشم سے نسبت ہے۔ واقعی اقلیدس انہیں محروم نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر عرب کا کوئی فقیر حضرت ابوبکر سے آکر عرض کرتا کہ چونکہ ہم اور تم بوجہ اولاد آدم میں ہونے کے ایک دوسرے کے بھائی ہیں۔ ہمیں بھی اپنی جائیداد سے نسبت دو، تو شاید حضرت ابوبکر اس غریب عزیز سے بری طرح پیش آتے اور مطلق کسی نسبت کا خیال نہ کرتے اس دعویٰ کے ساتھ نہایت ممکن ہے کہ کوئی فقیر دنیا کے کسی بڑے بادشاہ سے اپنے کو نسبت دیدے۔ ظاہر ہے کہ ایسی نسبت دینے والا کیا سمجھا جائے گا۔ اس سے بڑھ کر اور کیا سچی اور پُر طنز بات ہو سکتی تھی کہ اگر رسول م درخت تھے تو ہم اس کی شاخیں ہیں اور تمہاری نسبت وہ ہے جو نایہ کسی جسم سے ہوا کرتی ہے۔

اب مجھے ناظر سے یہ سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ میفرہ ابن شحبہ کی خود ساختہ مصلحت اور کامیابی یا ناکامیابی | حضرت ابوبکر کے ڈپلومیٹک مشن میں کامیابی ہوئی یا نہیں؟

اب تک ہم نے جس قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد کے واقعات لکھے وہ یا تو تاریخی تھے یا تاریخی واقعات پر نظر تھی جس سے یہ مقصود تھا کہ واقعات یقینی حد تک سمجھ میں آجائیں۔ اب ہم ان کے متعلق خود حضرت علی علیہ السلام کے اقوال اور خیالات لکھتے ہیں جن کا ان کے خطبات سے خلاصہ کیا گیا ہے۔

تاخیر کے معنی اپنے حق سے دستبرداری تھی ” پیغمبر کا وفات کے بعد ہم نے جہاد اور احقاق حق میں تاخیر کی اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ انبیاء اس کے مستحق تھے اور ہمیں وہ حق نہیں پہنچتا تھا۔“

اے سننے والے خبردار ہو جا کہ فلاں شخص نے پیرہن خلافت کو زبیر بن کر لیا حالانکہ وہ خوب جانتا تھا اور اسے اچھی طرح یقین تھا کہ خلافت کے لئے میرا وہ مقام ہے اور مجھے اس سے وہی نسبت ہے جو آسیا کو قطب آسیا سے مجھ سے علم کا ایک مٹلاطم دریا نکل رہا ہے اور میرے علم و منزلت کا پایہ وہ رفیع و بلند ہے۔ جہاں پہنچتے ہوئے شاہین تیز پرواز کے پر چلتے ہیں جب ابن ابی قحافہ نے اس پیرہن کو ناحی اپنی زینت بنالیا۔ تو میں نے اپنے اور اس خلافت کے درمیان پردہ ڈال دیا اور اس معاملہ میں غور کرنا شروع کیا کہ اپنے بریدہ اور شکستہ ہاتھ سے اس پر حملہ کروں یا اس ظلمت و تاریکی پر صبر کروں۔ اس وقت میں نے دیکھا کہ اس واقعہ پر میرا صبر کرنا بہت ہی بہتر اور نہایت ہی عقلمندی ہے۔ میں دیکھ رہا تھا کہ میری میراث کس طرح ناراج غارت ہو رہی ہے..... مجھے کس زمانہ میں یہ تردد و شک لاحق ہوا تھا کہ میں اس جماعت کے اول اور پیشوا کا مصاب اور صاحب بن جاؤں یہاں تک کہ اس جماعت کے ایسے لوگوں سے مقارن ہوں۔ جب عہد ابوبکر ہی کی فصاحت اور صحت مجھے پسند تھی جو ان کا پیشوا تھا ان کا شریک مشورہ ہونا مجھے کیوں کر پسند ہوتا؟ میری شان و قدر علم و فضل و حکمت و اخلاق کے دے بہت اعلیٰ ہیں۔ جاہلوں کے مشورہ میں شریک ہونا مجھے گوارا ہو سکتا ہے لیکن جب یہ لوگ زمین کی طرف اترے۔ مجبوراً میں بھی ان کے ساتھ اترتا اور جب یہ اونچی اڑان پر گئے۔ مجھے بھی ہمراہ رہنا پڑا۔ مجھے تو ان کا رام کرنا اور انہیں ہدایت کا راستہ دکھانا دنیا مطلوب تھا۔ جیسے اہل کبوتر جنگلی کے ساتھ پرواز کر کے اسے اپنا کر لیتا ہے۔“

یہ خطبہ شقشقیہ کا خلاصہ تھا۔ شقشقیہ اسے کہتے ہیں جو حالت مستی میں اونٹ کے منہ سے ایک چیز نکلتی ہے اور پھر منہ میں چلی جاتی ہے۔ اس تقریر میں ابن عباس مخاطب تھے اور نہایت جوش اور اثر کے عالم میں شروع کیا گیا تھا حضرت اس وقت خلیفہ ظاہری بھی تھے۔ حضرت منبرا ہی رہے تھے کہ قاصد نے ایک خط دیا اور اس کے ملاحظہ میں مشغول ہو گئے۔ ختم کرنے کے بعد جب ابن عباس نے دوبارہ تقریر فرمانے کی استدعا کی تو کما یہ شقشقیہ تھا جو نکل گیا۔ ابن عباس کو افسوس رہا کہ جس ارادہ سے یہ شروع کیا گیا تھا وہ ظاہر نہ ہونے پایا۔ دوسرے خطبے میں فرمانے ہیں ۱۔

بارالہا میں تجھ سے اس گروہ قریش کے لئے انتقام طلب کرتا ہوں۔ کیونکہ ان لوگوں نے میرے رحم کو قطع کیا اس حق پر مجھ سے تنازعہ کرنے کے لئے جمع ہو گئے۔ جس کا میں ان سے زیادہ مستحق تھا۔ مجھ سے کہنے لگے کہ بیشک یہ خلافت تیرا حق ہے اگر تو اسے لے لے مگر اب تو حق یہی ہے کہ تجھے اس سے روک دیا جائے۔ اب تو نہایت ہی رنج و الم کی حالت میں صبر کر اور نہایت مناسفانہ طریقہ سے مرجا۔ اب میں نے نگاہ دوڑائی تو اہل بیت کے سوا کسی کو اپنا معین و مددگار اور دشمن کو

دور کرنے والا نہ پایا۔ مگر میں نے ان کی موت سے سبیل کیا۔ کہ دورت آمیز آنسو بہانے والی آنکھوں کو بند کر لیا۔ دلی سوزش بھانے کے واسطے لعاب دہن پی کر رہ گیا اور غصہ نہ کر کے لئے ایسے ناگوار طریقے سے صبر کیا جو درخت خنظل سے بھی زیادہ تلخ اور تیز پھریں کی برش سے زیادہ قلب کو اذیت پہنچانے والا ہے۔

فرماتے ہیں :-

”جب آپ کا انتقال ہو گیا تو آپ (رسول) کے بعد مسلمانوں نے امر خلافت میں تنازعہ کیا۔ قسم خدا کی ہرگز میرے دل میں یہ بات نہ تھی۔ مجھے اس کا گمان بھی نہ تھا کہ اہل عرب اس امر خلافت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد آپ کے اہل بیت سے زائل کر دیں گے۔ نہ مجھے یہ جہال تھا کہ حضرت کے بعد مجھے اس خلافت سے دور کر دیں گے۔“ یہ آپ نے اپنے خلافت کے زمانہ میں اہل مصر کو لکھا تھا۔

معاملہ فدک | خاندان رسالت کے متعلق حضرت ابوبکر کے زمانے کا دوسرا فوسناک واقعہ معاملہ فدک ہے۔ فدک کا تعارف ہم زمانہ رسول میں کرا چکے ہیں۔ قیاس آسان تھا کہ اگر اولاد رسول خلافت سے محروم رکھی گئی تو یہ جائز سمجھا گیا ہو گا کہ فدک ان سے نہ لیا جائے جو گویا وسیلہ رزق تھا۔ وہ لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ مال بنی نضیر اور فدک وغیرہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی حیات میں مسلمانوں پر صدقہ کیا تھا وہی کہتے ہیں کہ یہ صدقہ ”بعد از نفقہ عیال تھا“ (مشکوٰۃ المصابیح) حالانکہ وہ وقت اور وہ حکم جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فدک کو مسلمانوں پر صدقہ کیا ہو۔ کبھی دلیل میں پیش نہیں کیا گیا برخلاف اس کے روضۃ الصفا، ابوالفتح اور معارج النبوة سے جیسا ہم لکھ چکے یہ صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ کے نام دستاویز لکھی اور جیسا ملاحظہ طلب ہو گا کہ حضرت ابوبکر نے اپنی تائید میں زکیہ و طاہرہ کے دعوائے کے وقت ہرگز اس کی دلیل پیش نہیں کی کہ مسلمانوں پر قطعہ فدک صدقہ کیا گیا ہے۔

ابن حجر مکی صواعق محرقة (مطبوعہ مطبعہ میمنہ مصر ص ۲۲) میں فرماتے ہیں :-

گو اہی قبول نہیں کی گئی | ”بیشک ابوبکر رحیم تھے اور مکروہ جاننے تھے کہ تغیر دین اس چیز میں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چھوڑ گئے ہوں۔ پس انہیں فاطمہ اور کما بیشک رسول اللہ نے مجھے عطا کیا ہے فدک، تو کما ابوبکر نے کہ کوئی گواہ تمہارا ہے۔ پس گواہی دی حضرت فاطمہ کی طرف سے حضرت علیؑ اور ام امین نے۔ تو ابوبکر نے کہا کہ کیا ایک مرد اور ایک عورت کی گواہی سے تم مستحق ہو جاؤ گی؟“

..... ذکر کیا ہے بخاری نے اپنی سند سے کہ حضرت فاطمہ و عباس آئے ابوبکر کے پاس طلب کرتے ہوئے

میراث اپنی ارض فدک اور سہم خیر میں تو کما ابوبکر نے سنا ہے میں نے کہ رسول اللہ فرماتے تھے۔ لا نورث ما ترکناہ صدقۃ انہا یا کل آل محمد فی ہذا المال ”واللہ قربت رسول خدا کی محبوب زیادہ ہے مجھ کو اس سے کہ صلہ رحمی کروں میں اپنی قربت“

ابوبکر کی اولاد ان کی وار ہو لیکن دختر رسول، رسول کی وار نہ ہو | پس آئیں بنت رسول اللہ حضرت فاطمہ الزہراء

ابوبکر کے نزدیک اور میراث طلب کی، میراث

نہ دی ابوبکر نے، پس کہا حضرت فاطمہ الزہراء نے۔ اے ابوبکر اگر تو مر جائے کون وارث ہو گا تیرا؟ کہا صدیق نے کہ میرے اہل اور اولاد وارث ہو گی۔ حضرت فاطمہ نے کہا پھر کیا سبب ہے جو میں وارث نہ ہوں اپنے باپ کی؟ کہا ابوبکر نے کہ سنا ہے میں نے رسول خدا سے کہ نہیں ہوتی ہم کو میراث، (مناہج النبوت ترجمہ مدارج النبوت) اسی کتاب میں اس بات پر تعجب کرتے ہوئے کہ حضرت فاطمہ غضب ناک ہوئیں :- ”نبہ تحقیق ثابت ہوا ہے، راضی ہونا فاطمہ زہرا کا صدیق سے بہ مرض موت میں ان کے روایت کی پہنچ نے شجی سے کہ ابوبکر صدیق نے عیادت کی فاطمہ زہرا کی مرض موت میں اور کھڑے ہوئے ان کے دروازہ پر اور کہا علی مرتضیٰ نے کہ یہ ابوبکر ہے جو اذن طلب کرتا ہے تم سے، فاطمہ زہرا نے کہا تم دوست رکھتے ہو اس بات کو کہ میں اذن دوں اسے؟ علی مرتضیٰ نے کہا ہاں۔ پس اذن دیا فاطمہ نے اور آئے ابوبکر۔ پس راضی جانا ابوبکر نے فاطمہ کے تئیں کذا فی کتاب الوفا وریاض النضرہ اور لایا ہے کہ آئے ابوبکر فاطمہ کے نزدیک اور اعتذار کیا پس راضی ہوئیں حضرت زہرا ان سے اور اذرائی سے لائے ہیں کہ کیا باہر آئے ابوبکر اور کھڑے ہوئے فاطمہ زہرا کے دروازہ پر گرم روز کے درمیان اور کہانہ جاؤں گا میں یہاں سے جب تک راضی نہ ہو مجھ سے پس راضی ہوئیں ”اخر جہ الشخان فی کتاب الموافقة۔“

ابن قتیبہ کتاب الامامۃ والسیاہ میں لکھتے ہیں:-

فاطمہ نے اذن دیا، فاطمہ نے منہ پھیر لیا اور جواب سلام نہ دیا

”کہ عمر نے ابوبکر سے چلو ہم لوگوں کے ساتھ

فاطمہ کے یہاں اس لئے کہ ہم نے ان کو غضب ناک کیا ہے پس دونوں شخص گئے اور اجازت چاہی فاطمہ سے ان کے پاس حاضر ہونے کی۔ لیکن انہوں نے اذن نہ دیا تو دونوں صاحب حضرت علیؑ کے پاس گئے اور ان سے گفتگو کی اور وہ ان دونوں شخصوں کو حضرت فاطمہ کے پاس لے گئے اور جب یہ دونوں بیٹھے ان کے پاس تو انہوں نے ان لوگوں کی طرف سے منہ پھیر کر دیوار کی طرف کر لیا۔ ان لوگوں نے سلام کیا۔ حضرت فاطمہ نے جواب بھی نہ دیا۔ پس ابوبکر گویا ہوئے اور کہا:-

”اے حبیبہ رسول اللہ قرابت رسولؐ کی زیادہ محبوب ہے مجھے اپنی قرابت سے اور آپ میرے نزدیک میری بیٹی عائشہ

سے زیادہ محبوب ہیں اور میں دوست رکھتا تھا اس روز جس روز آپ کے والد نے انتقال فرمایا ہے کہ میں مرجاتا اور ان

کے بعد باقی نہ رہتا۔ آیا آپ سمجھ سکتی ہیں کہ میں آپ کو اور آپ کے فضل و شرف کو پہچان کر پھر بھی آپ کا حق نہ دوں اور آپ کو

میراث رسولؐ سے محروم رکھوں۔ آگاہ ہو جیسے کہ میں نے آپ کے والد رسول خدا سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے:-

لا نورث منہ ترکناہ صدقہ پس فاطمہ نے کہا اگر میں تم دونوں سے رسول خدا کی حدیث بیان کروں تو اس کا اقرار کرو گے

پھر فرمایا قسم دیتی ہوں میں تم کو اللہ کی - آیاتیں
سنا ہے تم نے رسول اللہ سے - کہ فرماتے

محمود رافعی نے نوٹ میں لکھا ہے :- ”اے حبیبہؓ رسولِ خداؐ ہم نے غضب ناک کیا تم کو میراث میں تمہاری رسولؐ کے ساتھ اور تمہارے شوہر کے بارے میں، پس جواب دیا سیدہؓ نے کہ تیرے اہل تیرے وارث ہوں اور میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وارث نہ بنوں۔“

عمر ابن عبد العزیز نے فدک واپس کیا

”باغ فدک کو حضرت ابوبکر صدیق کے وقت میں فاطمہ زہرا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارث پیغمبر کی بنیاد پر طلب کیا تھا۔ خلیفہ اول نے دینے سے انکار کیا اور کہا پیغمبر کی کوئی ملکیت نہ تھی جس پر ارث جاری ہو۔ عمر ابن عبدالحزیز نے وراثتاً حضرت فاطمہؑ کو بلا کر حوالے کر دیا، پھر فرماتے ہیں:-

”اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ عمر ابن عبدالحزیز نے خلیفہ اول سے مخالفت کی۔ یوں بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے دن اب ایسے نہ تھے کہ کروڑوں روپیہ لوگوں کو حصہ دے دیا جاتا تھا۔ اگر آلِ رسول کو ایک باغ بلا وجہ دے دیا گیا تو نہ دیئے جانے سے کہیں اچھا ہوا۔“

معاملہ فدک میں غلطی ہوئی

”حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مجتہد تھے مگر محضوم نہ تھے اور بوجہ اہل بیت خطی و قد یصیب“ ان سے فکر کے معاملے میں خطائی الاجتہاد واقع ہو گئی“

خالص میں قسم کی ضرورت ہوئی | مولانا شبلی صاحب فدا کے متعلق پہلے یہ آیت تحریر فرماتے ہیں :-

وما افاد الله على رسوله منهم فمأ ارجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط سله على من يشاء والله على كل شئ قدير (یعنی جو کچھ خدا نے اپنے پیغمبر کو ان لوگوں سے دلایا تو تم لوگ اس پر اونٹ یا گھوڑے دوڑا کر نہیں گئے تھے لیکن خدا اپنے پیغمبر کو جس پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے اور خدا ہر چیز پر قادر ہے)

اس آیت کو پڑھ کر حضرت عمرؓ نے کہا تھا کہ ۱۔ وکانت خالصۃ لرسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد فرماتے ہیں ”حضرت عمر خالصہ سمجھتے تھے لیکن اس قسم کا خالصہ جو ذاتی ملکیت نہیں ہوتا“ اسی پر قناعت نہیں کی ہے بلکہ ”وقف“ بھی کہا ہے۔ اس کے بعد بادشاہ کی جائیداد کی دو قسمیں بتائی ہیں۔ مملوکہ خاص اور مملوکہ حکومت، علی کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں ۱۔ ”یہ نہیں ہوا کہ ان کی وفات کے بعد وراثت کا قاعدہ جاری ہوتا اور حسین و عباس وغیرہ..... بلکہ صرف حسن کے قبضہ میں آیا۔ اس کے بعد فرماتے ہیں ”غرضیکہ یہ عام اور مسلم قاعدہ ہے کہ جو جائیداد نبوت یا امامت یا بادشاہت کے منصب سے حاصل ہوتی ہے وہ مملوکہ خاص نہیں ہوتی، اس کی گویا دلیل نہیں فرمایا ہے۔ وہ آدھا مذک خاص رسول اللہ کا تھا۔ آنحضرتؐ اس میں سے مسافروں پر صرف کرتے تھے یعنی مذک آنحضرتؐ کا تھا۔ آپ اس میں سے خرچ کرتے تھے اور فقرائے بنی ہاشم کو دیتے تھے اور ان کے بیواؤں کی شادی کرا دیتے تھے۔“

قضیہ مذک جس کے تاریخی الفاظ ناظرین ملاحظہ فرما چکے، مختصر لفظوں میں اس طرح تولا جاسکتا ہے کہ جب مذک بغیر کسی قسم کی جنگ آزمائی کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبضہ میں آگیا تو اس قانون کی رو سے کہ چونکہ مسلمانوں کو اس کی فتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرکت سے کسی قسم کی کوشش نہ کرنی پڑی تھی جس سے انہیں اس پر قسم قسم کا دعویٰ ہوتا۔ اس لئے نہ صرف قانون بلکہ مسلمانوں پر بھی یہ بڑا فرض تھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جن کی عقل اور جن کی کوشش اور جن کی ذات سے عربوں کے دن پھرنے لگے تھے۔ مفلس، مالدار اور صحرائی ایک متمدن قوم جانتے تھے، اس جائیداد کا خالص مالک بن جائیں۔ جس پر مسلمانوں کو حقوق کا بہانہ نہ تھا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذاتی کوششوں اور اثر سے قبضہ میں آگیا تھا۔

قرآن کا اس معاملے میں لوگوں کو مخاطب کرنا اور پیغمبرؐ کی جائیداد پر مسلط ہوجانے کا ذکر کرنا صاف **وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ** کہہ رہا ہے کہ ان کو نہ صرف کسی قسم کے دعویٰ سے روکا ہے بلکہ متنبہ بھی کر دیا ہے کہ یہ صرف پیغمبرؐ کا ہے۔ نہ صرف روکا اور آمادہ کیا ہے بلکہ ایک متین قانونی اعلان بھی ہے جو کسی خاص وقت سے متعلق نہیں سمجھا جاسکتا۔ بلکہ پیغمبرؐ کا تسلط بالاستمرار مقصود ہے۔ یہ بھی مخفی نہیں ہے کہ کوئی ایسا پہلو نہیں ہے جس پر تسلط سے تولیت مقصود ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایسا قبضہ نہ ہو جس سے انہیں اس جائیداد پر ہر طرح کا اختیار حاصل نہ ہو۔

کم سے کم اگر یہ خبریں کہ پیغمبرؐ نے مذک کے متعلق حضرت فاطمہؓ کے نام وثیقہ لکھا۔ معترض کے نزدیک کسی وجہ سے یقین

کے قابل نہ بھی ہوں تو وہ انہیں ایسی ہی آزادانہ کسی دلیل سے رد کرنے کا اپنے پاس سامان نہیں دیکھتا۔ اگر یہ شہادت کا واقعہ بھی ہوتا۔ تمام شہادت عرف عام ہوگی جو بہ نسبت مدعا علیہ کے مدعی کے زیادہ مفید ہوگی کہ ایسے سوچنے کے وجوہات تھے کہ ارض مذک پر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق ہے، عامہ مسلمین کو اس پر کوئی دعویٰ نہیں ہے۔ درنہ دشتیہ لکھے جانے کے واقعے کا اصل اور کوئی دوسرا خیال نہ ہو سکتا تھا۔ قبضہ کے بعد یہ فطری اقدام معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی اکلوتی صاحبزادی کی آئندہ آسائش کے لئے ایک باضابطہ اور ناقابلِ عذر تحریر چھوڑ جاتے۔ اس خبر میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دستاویز لکھی جو مؤید بحکم قرآن ہوا، اور بھی قوت آتی ہے۔ جب یہ بھی محفوظ ہے کہ یہ دستاویز مدعی نے اپنے ثبوت میں پیش بھی کی اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ مدعا علیہ نے جو خود اس موقع پر قاضی بھی تھا۔ اس دستاویز کی تردید نہیں کی۔ مدعی نے دو گواہ پیش کئے، مدعا علیہ کا کوئی گواہ نہ تھا۔ اس پر بھی مدعی کا دعویٰ اس لئے قبول نہ کیا گیا کہ اس کے گواہ ایک مرد اور ایک عورت تھے، نہیں معلوم مدعا علیہ قاضی نے دیتا بھر کے قانون شہادت کے خلاف گواہوں کی تعداد پر کیوں اس قدر زور دیا۔ حالانکہ ایک معبر اور ثقہ گواہ کافی ہوتا ہے۔ اس وقت ایک گواہ حضرت علیؑ تھے اور دوسرے اسامہ ابن زیدؓ کی مال، جن کی ماتحتی میں مدعا علیہ کو کمرچ کرنے کا حکم ہوا تھا۔ کیا دنیا نے اسلام کو بجز مدعا علیہ کے ان گواہوں کے ثقہ ترین ہونے میں کوئی شبہ ہوا۔ کیا خود مدعی کی تنہا شہادت اس حیثیت سے کافی نہ تھی۔ انصاف پسندی یہ کہتی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ اس مقدمہ کو اجماع مسلمین کے تصفیہ پر چھوڑ دیتے اور خود فیصلہ نہ کرتے۔ لیکن شاید یہ مصلحت نہ ہو اور اگر بغرض محال مدعا علیہ کے اس قدر گواہ بھی ہوتے، جتنے لوگ اسے بادشاہ سمجھتے تھے تو کیا ایسے گواہوں کی گواہی جو دیکھ رہے ہیں کہ مدعا علیہ بادشاہ ہے، دعویٰ شدہ کے واپس کرنے کے لئے آمادہ نہیں ہے۔ انصافاً کسی دوسرے فیصلہ کرنے والے کے سامنے قابل قبول ہو سکتی تھی؟

تنہا زبان جو اپنے موافق ہے | اسی طرح مدعا علیہ کا حدیث لا نورث اپنے ثبوت میں لانا جو ان سے اور صرف ان سے سنی گئی دیہ حدیث حضرت ابوبکرؓ سے منقول ہے، جسے تاریخ الخلفاء میں ابوداؤد سے نقل کیا ہے، کیا کسی طرح قابل قبول ہو سکتی ہے۔ مدعی نے اس حدیث کی دو طرح تردید کی۔ ایک تو مدعا علیہ کے اقرار پر کہ میرے بعد میری اولاد وارث ہوگی، کما کہ پھر کیا وجہ ہے کہ میں اپنے باپ کی وارث نہ ہوں۔

کیا رسولؐ ہونا حق بشریٰ کو زائل کر دیتا ہے | مدعی کا یہ کہنا اس عام قانون کی بنیاد پر تھا کہ مرنے کے بعد اس کی اولاد وارث ہوتی ہے۔ رسولؐ خدا کے اس قانون

سے مستثنیٰ نہ تھے، رسالتؐ نے انہیں حق بشریٰ یا قاعدہ بشریٰ سے مستثنیٰ نہ کر دیا تھا۔

نقصہ حدیث کی قرآن سے تردید | دوسری دلیل یہ تھی جو خود رسولؐ خدا کے مطلقے ہوئے قرآن سے لائی گئی

کہ وِارثِ سلیمان داؤدؑ " داؤد کے وارث سلیمان ہوتے اس کے معنی یہ ہیں کہ نبی دوسرے نبی کا وارث ہوا۔ یعنی یہ اس کی تردید ہے کہ "ہم گروہ انبیاء"..... کم قرینہ ہے کہ مسلمان قرآن کے سامنے ایک خفیہ حدیث کو قبول کریں گے، جسے صرف مدعا علیہ اپنے ثبوت میں لایا تھا۔ جو منافی قرآن اور منافی اخبار ہے اس نبی کے متعلق جس نے یہ قانون قرار دیدیا تھا کہ اولاد اپنی جائیداد کی وارث ہوتی ہے یہ کہنا کہ اس قانون کا عمل اس پر نہ تھا غیر قوموں کو اس نظریہ پر منسوانا ہے۔ تعجب ہے کہ حضرت عمرؓ نے باوجود اپنی مشہور قرآنیت کے حضرت ابوبکرؓ کی حدیث کی مخالفت مفید نہ سمجھی۔

واقعات اسی پر تمام نہیں ہو گئے بلکہ جوں جوں زمانہ گزرتا گیا۔ مدعی کا ثبوت قوی اور مدعا علیہ کیوں رضامند کرنا چاہا

کے فعل کا عدم جواز ثابت ہوتا گیا۔ کیا ضرورت تھی مدعا علیہ کو کہ وہ مدعی کے ناراض ہونے سے اس کی رضامندی کی کوشش کرتا؟ ہم بتائے جائیں گے کہ یہ اپنی غلطی کا اقرار کرنا نہ تھا۔ ایسا کہنے والے پہلے اعتذار کے الفاظ پر غور کریں گے جو تاریخوں میں محفوظ ہے۔ یہ بھی کہا جائے گا کہ ان کا راضی کرنا اس بات پر تھا کہ وہ مدعی کو باوجود اس کے دعوے کے قبول نہ کرنے کے دختر رسولؐ سمجھتے تھے۔ اس کے مقابل ہم کہیں گے کہ یہ ایک مصلحت ملکی کیوں نہ سمجھی جائے کہ جب دختر رسولؐ کو ناراض دیکھا تو اس خیال سے کہ عامہ مسلمین پر اس کا برا اثر نہ پڑے، دکھایا کہ ہم معذرت کرنے گئے تھے۔ یہ اس قدر تقدس کی نیت سے نہ تھا جس قدر اپنی نامقبولیت کے انسداد کے لئے اور اس کے بعد ایک مسلمان کی نگاہ سے دیکھیں گے کہ اگر دختر رسولؐ سمجھتے تھے تو کیا اس کی یہی شان تھی کہ اس کے دعوے کی سچائی میں شبہ کیا جاتا جو صرف دعویٰ نہ تھا بلکہ بہترین ثبوت کے ساتھ تھا؟

نواسی کا بیٹا، پرانا نا کا مخالف

عمر ابن عبدالحزیز حضرت عمرؓ کی نواسی کے بیٹے تھے، کم امید ہے کہ بلاوجہ اپنے پرانا نا کے حسن کو جن کے عین ان کے پرانا نا بھی تھے، اپنی اس کارروائی سے لوگوں کی نگاہ میں نہ صرف اپنے وقت بلکہ آئندہ زمانے میں بھی قابل الزام ٹھہراتے یا اپنے اس فعل سے ان کی اعتراضات اور الزامات کی تصدیق کرتے جو..... مذکور سے پیشتر اور بعد لگانے گئے تھے یا لگائے جاتے۔

الحسن

حضرت ابوبکرؓ نے کوئی ثبوت اس کا نہ دیا کہ نبی جو کچھ چھوڑتا ہے وہ صدقہ ہے بلکہ اس پر زیادہ زور دیا کہ اس کا انتظام اس کے متعلق ہوتا ہے جو نبیؐ کے بعد اس کا خلیفہ ہوتا ہے۔ معاملے کو بجائے سلجھانے کے اور الجھا دیا حضرت فاطمہؓ انہیں رسولؐ کا خلیفہ کب سمجھتی تھیں کہ وہ انہیں ان کی خاص جائیداد کا وارث سمجھتیں، بلکہ اس کا مفہوم یہ تھا کہ چونکہ ہم اس وقت قری ہیں اس لئے تمہارا حق کسی انصاف سے ہماری قوت پر غالب نہیں آ سکتا۔

مؤرخین کی مشکلات

صورت قضیہ اور جواب حضرت ابوبکرؓ اور ان کے کچھ بعد کے زمانے میں وہ تھی جو بیان کی گئی

گزشتہ مؤرخین نے اس وجہ سے کہ وہ حضرت ابوبکر کو خلیفہ رسولؐ سمجھتے ہیں۔ ان کی اس حدیث کو ضعیف، غریب و غیرہ نہیں سمجھا بلکہ جو معیار انہوں نے عام احادیث کے قبول کرنے کا رکھا تھا۔ اس سے تجاوز کر کے اس وجہ سے کہ یہ حدیث ایک غیر معمولی شخص کی زبانی ہے، اسے فوراً حسن یا صحیح سمجھ لیا ورنہ ان کے پاس حضرت فاطمہؓ کے دعوے کے رد میں کوئی دلیل نہیں ہے بعض نے اس قضیہ کو مشکل کہہ کر گلو خلاصی کر لی۔ بعض خطائی الاحزاب کے قائل ہو گئے کیونکہ یہ ارادی غلطی کے مقابلے میں آسان تھا۔ اگر کسی نے اسے صدقہ بھی قرار دینے کی کوشش کی تو اس سے انکار نہیں کر سکا کہ وہ اہل وصال کے نفقہ کے بعد صدقہ سمجھا جاتا تھا جو اگرچہ ایک دوسرے کا ضد خیال ہے مگر غلطی پر ویسا پورا حصر نہیں ہے جس کی طرف متوجہ کرنا اب وہ نہیں ہے ہم اصول تمدن اور زمانے کی ترقی کے منکر نہیں ہیں ہم اس کے بھی مقرر ہیں کہ زمانہ اصلی واقعات کو عجیب و غریب ہیئت میں پیش کرنے کی کافی مہارت پیدا کرتا جاتا ہے اور اب اظہار خیال یا واقعات کو پیچ در پیچ کر دینے کے لئے علم و ادب کی جھولی خالی کر دی جاتی ہے اور مشکل سے کوئی لفظ رہ جاتا ہے جو نہ صرف کر دیا گیا ہو لیکن کمزور ہو میں ٹھکیاں دینا اپنا آپ ہاتھ دکھانا ہے۔

کمزور ہوا میں ٹھکیاں دینا اپنا ہاتھ دکھانا ہے

دستی دشمنی نہیں ہو سکتی۔ دے دینا نہ دینے کی سند ہے اور اسی طرح ضبط کرنا حوالگی کا عکس قابل مؤلف تاریخ اسلام کو اس پر غور لازم تھا کہ عمران بن عبد العزیز کا مذکور حوالہ کر دینا حضرت ابوبکر کے ضبط کرنے سے کیوں کر مخالف نہ تھا۔ مؤلف نے اپنی نادر اور مفید کتاب میں اپنے اس حیرت خیز دعوے کی دلیل پیش نہیں کی بلکہ آگے بڑھ کر ایک دوسری صورت سمجھنے کی پیش کی ہے کہ ”مسلمانوں کے دل اب ایسے تھے کہ کروڑوں روپیہ لوگوں کو حصہ دے دیا جاتا تھا۔ آل رسولؐ کو ایک بارش بلا وجہ دے دیا گیا تو نہ دیئے جانے سے کہیں اچھا ہوا“ لائق مؤرخ کی تحریر سے ایک یہ مضمون بھی پیدا ہوتا ہے کہ اگر مسلمانوں کے دن بڑے ہوں تو زبردستی کسی کا حصہ لے کر ان پر تقسیم کر دیا جاسکتا ہے۔ ”دب“ کا لفظ یہ خیال دلاتا ہے کہ چونکہ اس وقت فراخ دستی تھی، دے دینا مصلحت ملکی کے خلاف نہ تھا بلکہ مفید تھا حالانکہ جس وقت مذکور قبضہ کیا تھا۔ تنگ دستی کی وجہ سے مصلحت اس کی مقتضی نہ تھی کہ وہ دیا جاتا۔ بحث کی یہ شاخ حدیث وزرث کو قلم زد کر کے صرف مصلحت ملکی کو پیش نظر کرتی ہے جو ان طریقہ بحث کے خلاف ہے جو حضرت ابوبکرؓ نے پیش کیا تھا۔ دوسرا سوال یہ پیدا ہو گا کہ آیا عام مصلحت ملکی جو اس بے انصافی کی طرف منجر ہو، کبھی پسندیدگی سے دیکھی جائے گی۔

عمر ابن عبد العزیز کی مصلحت کس مفہوم میں تھی | عمر ابن عبد العزیز کی واپسی اچھا ملکی اثر پیدا کرنے کی غرض سے دور ہے بلکہ انہوں نے بنی فاطمہ کا حق سمجھ کر انہیں واپس کر دیا

زمانہ گزر چکا تھا کہ فک نے شورش پیدا کی ہوگی اور زمانہ نے ہی مٹا بھی دی ہوگی۔ عمر ابن عبدالحزیر تک اس کے آثار بھی نہ ہوں گے کہ انہیں اس نرمی سے مفید اثر پیدا کرنے کی ضرورت ہوتی۔ بنی اقصیہ یا بنی مردان کے زمانے میں سادات کا معاملہ ایسا نہ تھا کہ ان سے کوئی ملکی خوف ہوتا اور اس وجہ سے ملکی عطایا کا التزام کیا جاتا۔

اب سوال یہ ہے کہ آیا فک کا دنیا بلا وجہ تھا؟ بلا وجہ سمجھنے کی عین وجوہات دکھائی نہیں دیتیں۔ آیا بلا وجہ واپس کیا؟ اگر عنایت کرنی ہی تھی تو پرانی پالیسی کی خواہ مخواہ مکذیب اور بنی فاطمہ کے گزشتہ دعوے اور حق کی تصدیق کیوں کی۔ اسلامی جھنڈا اس وقت پرانی دنیا کے قریب قریب کل ممالک میں لہرا رہا تھا۔ کوئی دوسرا خطہ، قصبہ، موضع، شہر دے کر ان پر عنایت کا اظہار کیا جاسکتا تھا اس خطہ سے کیا خصوصیت تھی؟

عمر ابن عبد العزیز کی حوالگی صرف اس عام فقرے سے دم نہیں ہو جاتی کہ ”وے دیا گیا تو نہ دینے سے اچھا ہوا“ بلکہ اچھے اور بُرے کے لفظ کو حضرت ابو بکر اور عمر ابن عبد العزیز کے متضاد افعال کے اندازہ میں محدود کر دیتا ہے۔ اس موقع کے لئے پس مبنی فطری ہے۔ جب کہ عمر ابن عبد العزیز کے فعل کو ایک جزو تاریخ سے تعلق تھا۔ اکثر حالتوں میں دنیا نہ دینے سے اچھا ہوتا ہے لیکن یہ قضیہ ایک معاملہ خاص تھا عام حالت سے اسے تعلق نہ تھا۔

مولوی شبلی صاحب اقرار فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بھی فک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جائیداد خالصہ سمجھتے تھے ضرورت تھی کہ خالصہ کی کوئی مستند تعریف لکھی جاتی، جس سے کامل احتیاط کی گئی ہے۔ اب اس کے بعد ان کا ”اس قسم“ کا سمجھنا جو ذاتی ملکیت نہ ہو، اس کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ حقیقت میں ایسا تھا۔ خدا ہی جانے کہ اس نے اس آیت میں جس سے اس خطہ ارضی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جائیداد قرار دیا تھا ”قسم“ کا ذکر کیوں مہو کیا یا اس نے اس کا تصفیہ حضرت عمر پر چھوڑا کہ آیت کی کمی کو اپنے طرز عمل سے پورا کر دیں کیونکہ مولانا کو حضرت عمر کا نہ سمجھنا ”قسم“ ان کے طرز عمل سے معلوم ہوا ہے جسے وہ مضموم آیت پر مزج سمجھتے ہیں۔ گوشش میں ”قسم“ اور نہ سمجھنے پر اکتفا نہیں ہوئی بلکہ جب امراض کے پوری ہونے کے لئے ناکافی ٹھہری تو یہ جائیداد ”وقفی“ بھی کہی گئی ایسا سمجھے جانے کی بھی کوئی دلیل نہیں لانی گئی۔ کوئی آیت، کوئی حدیث، کوئی دستاویز اس ثبوت میں پیش نہیں کی گئی کہ وہ خدا یا رسول کی طرف سے وقف کی گئی تھی۔ یا مسلمانوں نے کوئی جائیداد اپنے قوت بازو سے کما کر یا خاندانی جائیداد کو وقف کر کے رسول کے نام تولیت کی تھی بلکہ اس کا ثبوت صرف یہ ہے کہ رسول چونکہ اس میں سے فقرا پر کچھ تقسیم فرماتے تھے اس لئے یہ جائیداد خالصہ تھی بلکہ وقفی تھی۔

سوال یہ ہر گا کہ کیا کوئی جائیداد جس پر کوئی قابض ہو اور وہ اس کی ملکیت قرار دیدی گئی ہو کیا کسی آمدنی سے خیرات کرنا اس آمدنی کو وقفی قرار دیتا ہے؟

اس میں سے کچھ خیرات کرنا اس جائیداد کو وقفی ٹھہراتا ہے؟ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر اس جائیداد کے علاوہ کچھ خیرات کرتے ہوں تو جن آمدنیوں سے وہ خیرات کرتے تھے، اس لئے یہ وقفی تھی۔ اہل عالم کو جو اپنی اولاد کی آسائش اور آئندہ مدد کے لئے جائیدادیں حاصل کرتے ہیں، مفلوج کر دے گا اور آئندہ خیرات کا نام سن کر دور بھاگیں گے جو ان کی جائیداد کو ان کے ورثا کے قبضہ سے نکال کر وقفی قرار دے گی۔ نہ صرف یہ بلکہ وقفی جائیداد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خیرات کرنا پیرجمعی سے ان کی شانِ سخاوت پر حملہ ہے۔ مولانا نے خود اپنی تحریر پر توجہ نہیں فرمائی کہ وہ خیرات بھی اس خاص کمز میں سے کرتے تھے تو صرف بنی ہاشم پر۔ یعنی بنی ہاشم کے علاوہ کسی دوسرے کو اس جائیداد کے کسی نفع سے تعلق دینا نہ چاہتے تھے، بھولے سے جو دلیل اپنے لئے پیش کی گئی تھی، وہ ہمارے موافق نکل آئی۔ مولانا کو اس کی فکر نہ چاہئے کہ پھر فدک ایک ایک سہم، دودھ سہم امرا پر تقسیم ہوتا۔ بنی ہاشم آپس میں سمجھ لیتے۔ اس وقت بحث خلیفہ اور اہل بیت رسول سے ہے نہ اہل بیت رسول کا تقسیم ترکہ، اس کا جواب مل سکتا تھا کہ اگر ہم اپنی جائیداد کی آمدنی میں سے اپنے غریب امرا پر کچھ تقسیم کریں تو ہمارا کچھ تقسیم کرنا ہمارے غریب امرا کو بمقابلہ ہماری اولاد کے حق دار نہیں مٹھا سکتا۔ بنی ہاشم اگر ایسا سمجھتے تو انہیں آپس میں لڑ لینے کا اختیار تھا اور جب تاریخ نے آپس کی ایسی نزاع کا ذکر نہیں کیا تو ایک خیالی نظیر کا بیسود ہونا مولانا ہم سے زیادہ سمجھ سکتے ہیں۔

ہمیں بادشاہ کی جائیداد کی دو قسموں کے قبول کرنے میں زیادہ عذر نہیں ہے۔ جہاں یہ دو قسمیں ضروری سمجھی جاتی ہوں مثلاً سلطنت مغلیہ میں مملوکہ خاص جائیداد کے زیادہ آثار نہیں ہیں۔ دراصل لیکہ یورپ میں مملوکہ حکومت کے علاوہ جائیداد ہوتی ہے جو قانونی حصہ داروں پر تقسیم ہوتی ہے۔ یہ اصول کہ ایک بادشاہ کے بعد اس کا قائم مقام ہے۔ اس کی عام سلطنت کی طرح مملوکہ خاص کا مالک ہوتا ہے، عام ضروری اصول نہیں ہے اگرچہ بھی تو ان مقامات پر برتا جاتا ہے، جہاں خاندانی اصول انتقال سلطنت میں پایا جاتا ہے نہ اس جگہ جہاں کی سلطنت کے جمہوری ہونے کا دعویٰ ہو، عالم کے ادیان اور حکومت کے طریقوں میں اس قدر اختلاف ہے جس سے کوئی عام اصول قرار دینا اپنے کو مشکل اعتراضات کے لئے آمادہ کرنا ہوگا۔ مثلاً دین مسیحی صرف بڑے بیٹے کو وارث قرار دیتا ہے اور در صورت کسی خاص وصیت نہ ہونے کے دوسرے لڑکے اگر ہوں بھی تو کچھ نہیں پاسکتے۔ یہ مثال اسلام کے قانون وراثت کے موافق نہ ہوگی جس میں اولاد کا ترکہ بڑے بیٹے تک محدود نہیں ہے۔ اگرچہ شخصی سلطنت اسلامی میں حکومت بڑے ہی بیٹے کو کیوں نہ دی جاتی ہو۔ ایسا کرنا کہ ضرور بڑے بیٹے کو سلطنت دی جائے۔ خود اسلامی سلطنتوں ہی میں ہر جگہ نہیں ہوا کرتا۔ مثلاً "ٹرکی یہاں بھی لامحالہ ایک مرحوم سلطان کی ذاتی جائیداد ان کے لڑکوں پر تقسیم ہوگی۔ اگر کہیں ہوتا بھی ہے تو اس لحاظ سے کہ بڑا بیٹا چھوٹے سے زیادہ سمجھ دار اور انتظامات کا زیادہ اہل ہوتا ہے۔ اسلام بڑے بیٹے

کے حاکم ہونے پر اس کے دوسرے بھائیوں کو جائیداد خالصہ کے حق سے محروم نہیں کر سکتا۔ اور ملک زیب نے تو خود تمام سلطنت کے حصص اپنے لڑکوں پر تقسیم کر دیئے اور اپنی جائیداد خالصہ کے متعلق اپنے بعد بھی وصیت کرنے کا اختیار رکھا کہ اس طرح تقسیم اور صرف کی جائے۔ نظر برائے، یہ اصول اگر ممکن کی حد کے اندر لایا جائے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ تمام دنیا باوجود اپنے اختلاف مذہب اور رسم و رواج کے اس پر عمل بھی کرتی ہے، جہاں ملکہ خاص کا قاعدہ ہو۔ دہا کا یہ قاعدہ اس جائیداد کی فطری تقسیم کی راہ میں حارج نہیں سمجھا جاسکتا۔ تا وقتیکہ دوسرے حقداروں کے محروم کرنے کے لئے حکومت کی قوت صرف نہ کی جائے اگر اس اصول کا عام ہونا کہیں ہو بھی سکتا ہے تو شخصی سلطنتوں میں نہ ان ممالک میں جن کے جمہوری ہونے کا دعویٰ ہے۔ مثلاً امریکہ، فرانس، ارجنٹائن وغیرہ میں نہیں سنا گیا کہ کسی پریزیڈنٹ کی کوئی جائیداد خالصہ قرار دی گئی اور دی بھی گئی تو وہ اس کے بعد اس کے قائم مقام پریزیڈنٹ پر منتقل ہو گئی۔ عقل کی بات نہیں ہے کہ تھوڑی مدت کے لئے قوم ایک جائیداد کو خالصہ قرار دے۔ جس وقت تک کہ وہ حاکم ہے اور دوسرے پریزیڈنٹ کے آتے ہی وہ جائیداد جو خالصہ قرار دیدی گئی تھی۔ اس سے چھین کر نئے پریزیڈنٹ کو دے دی جائے۔ دلائل اب اسے سخت ضرورت ہے۔ اب اگر یہ مثال دی بھی جائے کہ کوئی جائیداد قوم کی خوشنودی کی وجہ سے اسے اپنی حیات تک دے دی گئی تھی تو یہ ہمارے دعوے کو اس وقت تک کمزور نہ کریگا کیونکہ یہ ایک بنی شکل ہے، جب تک یہ ثابت نہ کیا جائے کہ مذکورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی تک خالصہ تھا اور ملکیت ذاتی نہ تھا۔

جمہوری مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ٹھیک نہیں اترتی۔
کیا خلیفہ کے اختیارات جمہور کی تھے | اس لئے کہ ان کے اختیارات قطعاً شخصی تھے، ان کے بعد کے خلیفہ

اگر دعائے جمہوریت رکھتے بھی ہوں تو صرف انتخاب کے متعلق نہ اختیارات کے متعلق، قرآن اور حدیث کی پابندی انہیں جمہوریت کے مفہوم میں نہیں لاسکتی۔ جس طرح کسی بادشاہ کا عقل اور گزشتہ تجربہ کارانہ نصائح پر عمل کرنا اسے جمہوری بادشاہ نہیں کہلا سکتا۔

جب رسول اللہ ایک جمہوری بادشاہ نہ تھے تو ان
قوم کو رسول کے متعلق کوئی حق مزاحم حال نہ تھا | کی قوم کو کسی خطرہ اضی کا ان کے متعلق کرنے یا نہ کرنے کا

کوئی اختیار نہ تھا بلکہ خود رسول تھے، جنہیں اس تمام جائیداد پر حکم کرنے کا اختیار تھا جو ان کے قبضے میں آئے۔ لوگوں سے اسی بنا پر اعلان کر دیا گیا کہ تم اونٹ یا گھوڑے دوڑا کر نہیں گئے تھے، یعنی تمہیں اس پر کسی قسم کا کوئی حق نہیں ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ ہماری کوششوں کی بدولت ہے۔ یہ کہنا ملکیت خاص قرار دینے کا دعویٰ ہے۔ جس کی کبھی تردید نہیں ہوئی

حسن کی غلط مثال دی گئی

حضرت علی علیہ السلام کے بعد امام حسن علیہ السلام کا خلیفہ ہونا دلیل میں لانا یہ معمول جانا ہے کہ انتخاب جمہوری قاعدہ سے نہ تھا بلکہ شخصی اصول تھا کہ باپ کے بعد اس کا بیٹا وارث ہوا۔ ہمیں نہیں معلوم کہ امام حسن بجز اس جائیداد کے جسے حضرت علیؑ نے وقف کر کے انہیں متولی بنادیا تھا اور کسی جائیداد پر قابض ہوں اور انہوں نے اپنے دوسرے بھائیوں کو حصہ دینے سے انکار کر دیا ہو۔ اگر تاریخ اس کا اشارہ نہ بھی کرتی ہو کہ امام حسنؑ نے اپنے بھائیوں میں کوئی تقسیم کی نہ کسی تقسیم کا ہونا آپس کی رضامندی کی نفی نہیں کرتا یا اس کا ثبوت نہیں ہے کہ اور بھائیوں نے انتظام بڑے بھائی کے قبضہ میں نہ رہنے دیا اور تقسیم منافع پر راضی رہے جو اکثر مقامات پر ہزارہ میں اصول رہا۔ ایسا ہونا یہ نہیں سمجھا جاسکتا کہ منظم جائیداد قابض تھا دوسروں کو کسی قسم کا اختیار وراثت نہ تھا حالانکہ تاریخ نے عمر ابن علیؑ کے حصہ پانے کا ذکر کیا ہے۔ نیز امام حسین علیہ السلام کا اپنی جائیداد میں سے قسم ابن محمد ابن جعفر کو اپنی زمینداری سے قسم ارضی میں کچھ دینا لکھا ہے۔

اولاد عثمان پر تقسیم حصص کے وقت کیوں اعتراض کیا گیا

اگر یہی اصول تھا کہ ایک جمہوری حاکم کے بعد دوسرا حاکم حکومت کے ساتھ جائیداد خالصہ پر بھی حاکم ہو جاتا ہے تو حضرت علیؑ کے اس فعل پر کیوں نہ اعتراض کیا گیا کہ انہوں نے عثمان کے قتل کے بعد ان کی جائیداد کو باستثنائے مال حکومت ان کی اولاد پر تقسیم کر دیا۔ قابل مؤلف الفاروق کی تمدنی تحقیق کے موافق عثمان کی اولاد کو کچھ نہ ملنا چاہیے تھا۔ حضرت علیؑ کا سنت پر عمل کرنا اور کسی کے لئے مفید ہو یا نہ ہو، ان لوگوں کے لئے ضرور مفید ہوا۔ لیکن اس پر اعتراض کی کیا ضرورت تھی جب بقرہ خلیفہ اولؓ نتیجہ ان کے موافق ہوا، جس عالی ہمتی سے فدک پر قبضہ کیا گیا۔ وہ قانون شخصی یا جمہوری یا اور کسی ایسے اصول سے اس دائرہ تمدن میں نہیں آسکتا، جسے انصاف سے تعلق ہو۔

ایک زمین کی خاطر اعتراف، احسان نبی سے انکار

اب ہم اس عبارت کو کہ درغضیکہ یہ عام اور مسلم قاعدہ ہے کہ جو جائیداد نبوت یا امامت یا بادشاہت کے منصب سے حاصل ہوتی ہے، مملوکہ خاص نہیں ہوتی، ناظر کے تصفیہ کے لئے ان ریمارک کے ساتھ چھوڑتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ یہ عام اور مسلم قاعدہ جس کی وضاحت سے احتیاط کی گئی، کیونکہ زیر بحث فدک سے متعلق ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایسی جائیداد اس وقت مملوکہ خاص نہ ہو۔ لیکن یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ وہ یا اس کا کوئی خاص ٹکڑا مملوکہ خاص نہ قرار دیا جائے یا کیسے جسبراث ہو سکتی ہے کہ وہ مملوکہ خاص کئے جانے کے حکم سے مخالفت کرے یا کون ایسا ناحق شناس ہو گا کہ ایک ایسے بادشاہ کے کسی جائیداد کے مملوکہ خاص قرار دینے پر اگرچہ وہ بذریعہ بادشاہت حاصل ہوئی ہو، عذر کرے جو ہمیشہ ترقی اور

منصفانہ نگہداشت حقوق میں مصروف رہا۔ کس کی غیرت اور احسان شناسی اس کی مقتضی ہوگی کہ ایسے بادشاہ یا امام یا نبی کی اولاد اپنے فطری حقوق سے محروم رکھی جائے۔

دوبارہ یہ عبارت حکم قرآنی سے ملنے کے قابل ہے۔ جس نے فدک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مملوکہ خاص جائیداد قرار دی جسے حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جائیداد خالصہ فرمائی، جسے خود مؤلف نے لکھا ہے کہ ”آدھا فدک خاص رسول اللہ کا تھا، کیا یہاں یہ کہنا قرین عقل ہوگا کہ یہ ویسا غلط تھا جو عام ہوا کرتا ہے۔ فدک کے متعلق قابل مؤلف القاروق کی بحث بہت کچھ نئے دروں نئے بروں مضموم سے تعلق رکھتی ہے۔ کہیں نہایت گول گول لفظوں میں بات کی گئی ہے۔ کہیں ایک اصول دوسرے اصول سے خلط ملط کر کے دلیل میں لایا گیا ہے۔ کہیں عام اور خاص حالتوں کی حد بندی سے اعراض کیا گیا ہے۔ لیکن یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ اس قضیے کی بحث میں متقدمین کے مقابلے میں نمایاں جدت سے کام لیا گیا ہے۔ آخر میں حکیم عبدالدین سنائی کے یہ اشعار پُر لطف ہوں گے۔ جن میں قابل حکیم ایک عام اور مسلم قاعدہ بیان کر رہا ہے اور جو جسے علما ایسا دیکھنے کا زیادہ اتفاق ہوا ہوگا۔

گوئیںد چو پیغمبر مازفت ز دنیا
میراث خلافت بہ منلال داد ز بیگانا
نے نے، ملکہ ملک بہ بیگانہ ندادست
رو، دفتر شاہاں جہاں جملہ تو برخواں
بادختر و ابن عم و داماد و دوست ز زند
میراث بہ بیگانہ دہد، یہ سچ مسلمان؟

مسلمان کیا تصفیہ کرتے | قضیہ فدک کو ختم کرتے ہوئے ہم ان مسلمانوں سے جو ہماری کتاب اس وقت دیکھیں گے جس وقت تک اس کا وجود رہے گا۔ حال اور استقبال میں سوال کریں گے کہ

اگر دختر رسولؐ آپ کے سامنے اُس طرح استغاثہ فدک فرمائیں، جس طرح ابن ابوقحافہ کے سامنے کیا تو آپ کیا تصفیہ کرتے؟
مؤلف مصلحت کی پابندی کر رہا ہے | ہم نے اسامہ ابن زید کے لشکر کے متعلق جلدی نہ کرنے میں ان لوگوں کی مصلحت اختیار کی جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طویل دیکھ کر روانہ ہونا مناسب نہ سمجھا۔ بادی النظر میں کسی لشکر کے ساتھ روانہ نہ ہونا شجاعت سے دور اور معلوم ہوتا ہے یا جس سے یہ الزام لگایا جاسکتا ہے کہ شرکت نہ کرنے والا جنگ کی سختیوں اور زخموں یا مار بے جانے کے خوف سے شرمیکھ ہوا۔ وزارت کا لفظ مجھے یقین دلاتا ہے کہ زیر بحث حضرات کو کبھی زخم سے کوئی انس نہ تھا یا تو ان کا عہدہ یا بخت و اتفاق انہیں ہمیشہ زخم سے دور رکھتا رہا یا قضا و قدر نے یہ نخر انہیں کے لئے مخصوص کیا تھا۔ میں ناظر کو یقین دلاتا ہوں کہ روانہ ہونے سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ کسی پر کسی شجاعت کے الزام کا عکس ڈالوں۔ اس امر میں میری گمشدش

تحصیل حاصل ہے۔ میری دانست میں اس وقت زخم کے خون سے ایک علیحدہ قسم کا خون تھا جس سے لوگ روانہ نہ ہوئے جس کا تصفیہ اس سوال سے ہر گاہ کہ آیا ان کا شدت مرض رسول ۴ میں روانہ نہ ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت سے تھا۔

رسول کی محبت کا جواب دینے کے لئے کسی مضمون پر بحث کرنے کی ضرورت نہ ہوگی بلکہ صرف ہادی عالم کے بے گورکھن جنازہ پر ایک مرتبہ اشک آلود نظر ڈال کر محبت کرنے والوں کو لاش کے قریب دیکھنا ہوگا اور بس میں جواب دے چکا۔ دعویٰ محبت قطع ہو گیا۔ تیمارداری یا ایسے وقت علیل ہادی کو نہ چھوڑنا کسی اچھے خیال سے نہ تھا۔ اب لاحالہ اس کے عکس جانب نظر ڈالنی ہوگی۔ کیوں رسول اللہ نے انہیں خصوصیت سے لشکر اُسامہ کے ساتھ جانے کا حکم دیا۔ کیا رسول اللہ اپنی زندگی کو قریب ختم دیکھ کر ہر شخص سے شخص کو جسے وہ مخدوش سمجھتے تھے، اپنے اور اپنے دارالنبوت اور دارالحکومت سے دور رکھنا چاہتے تھے کہ آئندہ اس انتظام میں جو ان کی خواہش کے موافق تھا، اندیشہ نہ ہو؟ کیوں انہیں میں سے کسی کا نام ماتحتی کی مخالفت میں ظاہر ہوتا ہے؟ کیوں انہیں میں سے ایک شخص تیمارداری کی خواہش میں رسول ۴ سے صاف جواب پاتا ہے؟ کیوں دروازے اور سوراخ تک بند کر دیئے جاتے ہیں؟ کیوں انہیں میں سے ایک شخص رسول ۴ کے دیئے ہوئے قرآن کو کافی سمجھ کر رسول کی ضرورت اور احکام سے استغنا ظاہر کرتا ہے؟ کیا ان باتوں نے رسول اللہ کو متنفر کر دیا تھا؟ اور وہ نہ چاہتے تھے کہ پس دیوار کوئی کان اور کوئی آنکھ ان کے افعال دیکھنے یا باتیں سننے کے لئے رہے؟ کیا اس سے جاسوسی کا انسداد کیا تھا؟

بعض لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی لا جواب تاویلیں کی ہیں کہ نصف جملہ ”جھنر و حبش الا سامہ“ ”تک ٹھیک ہے اور اس کے بعد لعن کرنا متعلقین پر ثابت نہیں ہے

لا جواب تاویلیں

اور اگر ثابت ہے تو علی ۳ بھی اس میں شریک ہیں۔ کسی نے کہا ہے کہ لعنت کے لفظ کی قوت اور اثر لفظ ”بھڑوا“ تک موقوف ہے، سامان کر دیا گیا۔ ساتھ جاننا نہ جانا حکم لعنت میں نہیں ہے۔

وہ لگ جو حضرت علی ۳ کو شریک کرتے ہیں وہ یہ نہیں خیال کرتے کہ حضرت علی ۳ کا نام شاذ تاریخوں میں ہے اور دیگر صحابہ کا نام عموماً پایا جاتا ہے۔ جس سے یہ قوی شبہ پیدا ہوتا ہے کہ رنج الزام کے لئے حضرت علی ۳ کا نام بھی ٹھونس دیا گیا ہے۔ دراصل ایک ساتھ جانے سے حضرت علی ۳ کے نہ جانے اور مدینہ میں رکھنے کے مواقع زیادہ قوی ہیں اگر اہم بحث کے لئے یہ مان لیں کہ حضرت علی علیہ السلام بھی اس حکم عام میں شامل تھے تو اس عام حکم کے دینے والے نے حضرت علی ۳ اور عباس کو اپنی تیمارداری کے خاص حکم سے مستثنیٰ کر دیا تھا یا اپنے حکم عام کو حضرت علی ۳ اور عباس کے لئے منسوخ کر دیا تھا۔

استثنا

آراستگی کی عرض

اب غور طلب امر یہ ہے کہ آیا اسامہ کی درستی اور آراستگی سے رسول اللہ کا یہ مطلب تھا کہ وہ صرف ایک آراستہ لشکر اپنی علالت اور آخری وقت دیکھ کر خوش ہو جائیں؟ یا یہ مطلب تھا کہ بار برداری کے جانور، رسد، ہتھیار یہ سب موتہ کی طرف بھیج دیئے جائیں کوئی آدمی نہ جائے؟ اسی کے لئے یہ کوشش تھی کہ ۲۸ صفر سے نشان فوج دیا۔ اسی کی کوشش یہ تھی کہ باوجود سخت علالت، تخلف کرنے والوں سے بیزاری اور دہم کاتے کے لئے مسجد میں تشریف لائے اور اسی کی فکر تھی کہ اسامہ ابن زید نے مع کچھ آدمیوں کے جہت میں قیام کیا اور فوج کو کوچ کا حکم دیا اگر صرف ہتھیز سے غرض تھی تو پھر افسری ماتحتی کا بھگڑا کیوں تھا؟

تخلف

ہادیؑ نے آخری دم تک کوچ کا حکم دیا مگر اس حکم روانگی سے تخلف کیا گیا۔ اس لئے تخلف کیا کہ رسولؐ کے بعد ایک بڑا کھیل کھیلنا تھا! اب ابن خلدون کی یہ عبارت کہ ”ابوبکر وغیرہ آتے اور دیکھ جاتے، صاف ہو جاتی ہے۔ ہم اس میں اس قدر اور اضافہ کریں گے کہ ”رسولؐ کی رحلت میں اب کتنی دیر باقی ہے“

تنازعہ فیه امور نے ہیں بھی رحلت رسولؐ کا اثر بھلا دیا اور ہم نے اہل بیتؑ رسالت کا خاص تذکرہ نہیں کیا جو اس غم میں ملتا ہے۔

رحلت رسولؐ کا اہل بیت پر اثر

کہتے ہیں کہ حضرتؑ کی رحلت کے بعد حضرت فاطمہؑ زہراءؑ کو کسی نے ہتے نہیں دیکھا۔

نصوصاً فاطمہؑ زہراءؑ اور علیؑ مرتضیٰؑ سب سے زیادہ مصیبت زدہ، بے کس اور ہزار دہلاں تھے اور امام حسنؑ اور امام حسینؑ علیہ السلام کے منہ کی طرف نگاہ کرتے تھے اور قیمتی پرادران کی نامرادی پر نالاں و گریاں تھے۔

”علی مرتضیٰؑ نے ہنڈیا کش اور حنوط اپنے فرزندوں کو سونپا اور وصیت کی کہ اس کو میرے کفن میں دنیا کے

رسول خدا کے حنوط کا بچا ہوا ہے، اور روایت ہے کہ جب رکھے گئے حضرت قبر میں نہ معلوم ہوا لوگوں کو کہ کیا

پڑھا لوگوں نے، پس پوچھا ابن مسعودؓ سے۔ پس امر کیا ابن مسعودؓ نے ان کو کہ پوچھو تم علیؑ مرتضیٰؑ سے پس فرمایا علیؑ مرتضیٰؑ

نے کہ پڑھو تم کہ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہذا الذین امنوا صلوا علیہ وسلم و تسلیما.....

ذکر کیا ہے اس کے تئیں شیخ زین الدین مراغی نے اپنی کتاب میں جس کا نام تحقیق المنظرہ ہے اور لائے ہیں کہ علی مرتضیٰؑ

حضرت کے جنازہ کی جانب کھڑے ہوئے اور کہا اے پیغمبر گرامی سلام اور رحمت اور برکات خدا نے برتر کی اور آپ کے

نازل ہو، اے پروردگار گواہی دیتا ہوں میں کہ اس رسول اکرمؐ نے پہنچایا جو کچھ نازل ہوا ان پر اور شرائط نصیحت اپنی اُمت سے

بجلائے اور راہ خدا میں جہاد کیا، یہاں تک کہ غالب گردانا اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کے تئیں۔ اے پروردگار! ہم کو ازاں جملہ

گردان کہ پیروی ان کی کریں ہم جو کچھ ان پر نازل ہوا اور جمع کریں ہم کو اور ان کو قیامت کے روز۔ لوگوں نے آمین کہا ”مناسیح النبوت“

”جب آئے اصحاب دفن کے بعد فاطمہؓ زہراؓ کے نزدیک کہا فاطمہؓ زہراؓ نے کس طرح تمہارے دلوں نے یاری دی کہ ڈالی خاک تم نے رسول خدا پر۔ کہا ہاں یا بنت رسول اللہؐ یا زہراؓ! ہم بھی اسی خیال میں گئے تھے اور اندوہ ناک تھے ہم، لیکن کیا کریں حکم شرع سے چارہ نہیں۔ بعد ازاں آئیں حضرت فاطمہؓ زہراؓ باب کی قبر پر اور ایک ٹھھی خاک قبر سے لے کر اپنے دونوں چشم گریاں پر ڈالی اور کہا۔ ما ذا علی من شتم تربة احمد ان لا یشتم مدی الزمان عن الیاء

صبت علی مصائب لساننا صبت علی الایام مرصون، لیا

کیا ہے اوپر اس شخص کے جس نے سونگھا تربت احمد کے تیل۔ یہ کہ نہ سونگھے نہایت زمان غوالی غول سے پھرتی ہیں اوپر میرے مصیبتیں بہ تحقیق کہ وہی مصائب تھیں ایام پر تو ہو جادیں راتیں۔

”جس وقت میرا شوق زیادتی کرتا ہے میں آپ کی قبر کی زیارت کرتی ہوں۔ درالخالیکہ جب آپ جواب نہیں دیتے تو زور اور شکوہ کرتی ہوں اور روتی ہوں۔ اے خاک کے آرام پانے والے آگاہ ہو میرے رونے سے مجھے تیرا یاد کرنا تمام مصیبتوں سے محبوب ہے اگر تو خاک میں میری نگاہ سے غائب ہے تو میرے دل محزون سے غائب نہیں ہے۔“

جس وقت خلیفہ نے حضرت علیؓ کو اپنی بیعت کے لئے بلوایا تھا تو انہوں نے جواب دیا تھا کہ میں مت آن کے جمع کرنے میں مشغول ہوں اور پھید کیا ہے کہ جب تک اس کام سے فائز نہ ہوں گا، عبا کا ندھے پر نہ ڈالوں گا۔

علیؓ نے کس طرح قرآن جمع کیا | ”ابو داؤد کہتا ہے کہ علیؓ نے قرآن جمع کیا، جس طرح نازل ہوا تھا۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ اگر وہ کتاب ملتی تو اس سے بہت نفع ہوتا“ ابو ظہیر

حضرت علیؓ کا قول لکھا ہے :-

”مجھ سے قرآن پوچھو، تحقیق کہ کوئی آیت نہیں ہے جو دن یارات، خشکی اور پہاڑوں میں نازل ہوئی جسے میں نہیں جانتا“ تاریخ الاسلام

زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جنگ | حضرت ابوبکر کی خلافت کا ایک قابل ذکر واقعہ زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جنگ ہے۔ ایسا ہونا ناممکن نہ تھا۔ کسی خاص مقام پر وجوہات اور

بعض لوگوں کے اثر سے ممکن تھا کہ حضرت ابوبکر کی مخالفت نہ ہوتی۔ لیکن دور کے مقامات میں جہاں حضرت ابوبکر کا خلیفہ ہونے کے پیشتر کسی قسم کا سفارشی اثر نہ تھا اور جو خلیفہ ہوتے ہی پیدا نہ ہو سکتا تھا۔ انہیں خلیفہ رسولؐ سمجھ کر صدقات کا روک رکھنا عجیب نہ تھا۔

حارث بن سراقہ کیا کرتا ہے | مثلاً حارث بن سراقہ کا جواب اعمش کو فی سے پھوٹ پڑا ہے جو اس نے زیاد بن لبید

حاکم حضرت موت کو دیا تھا۔ ”ہم خدا کے حکم سے اس کے پیغمبر کے مطیع ہیں جب تک صاحب شریعت دنیا میں رہا۔ اگر اس کے اہل بیت میں سے کوئی خلیفہ اس کی جگہ ہو، اس کی اطاعت کریں گے۔ پس ابوقحافہ کون ہے اور ہم سے کیا تعلق ہے“ اس کے بعد اتحاد خاندان رسالت اور ابوبکر سے برأت کے اشعار کہے۔

اس کے بعد اشعث ابن قیس کنہی نے کہا:-

مجھے یقین حاصل ہے کہ عرب قبیلہ ابوبکر یعنی بنی تمیم کو مہتران بطحی یعنی بنی ہاشم پر جو محدث رسالت و نبوت ہیں، تقدیم نہ دیں گے۔ اگر یہ جائز ہے کہ بنی ہاشم کے علاوہ کوئی دوسرا خلیفہ ہو، تو ہم سے بڑھ کر کوئی مستحق خلافت نہیں ہے کیونکہ ہمارے باپ دادا یہاں کے ہمیشہ حاکم تھے۔ اس کے بعد شعر کہا

ابوبکر کے لئے کوئی وصیت نہ تھی | جب زیاد ابن لبید کو ان لوگوں کے خیالات معلوم ہوئے تو یہ بنی ذہل کے پاس گیا اور ان سے اہل کندہ کی شکایت کی اور ان سے ابوبکر کے اطاعت کی استدعا کی۔ یہ سن کر ان میں سے ایک شخص جس کا نام حارث بن معویہ تھا کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا:-

تو ہمیں ایک ایسے شخص کی اطاعت کے لئے بلایا ہے جس کی اطاعت کے لئے ہمیں کسی نے کوئی وصیت نہیں کی ہے۔ ”یاد نے جواب دیا:-“ تم درست کہتے ہو لیکن ہم مسلمانوں نے باتفاق انہیں اختیار کیا ہے۔“ ”جب تم اجتہاد کرتے تھے تو تم نے اہل بیت رسول کو ہمارے درمیان سے کیوں علیحدہ کر دیا کیونکہ خلافت ان کا حق ہے۔“ بقول خدا عزوجل شانہ کہ الا لاسی حامی بعضہ اولی بعض فی کتاب اللہ۔ ” زیاد نے کہا:-

”مہاجر و انصار مسلمانوں کے کام میں تجھ سے زیادہ سمجھ دار ہیں۔“

اہل بیت سے حسد کیا گیا اور ان کا حق لیا گیا | قسم ہے خدا کی کہ حسد کیا گیا اور مستحقین کا حق لے لیا گیا، ہم یقین ہے کہ رسول اللہ دنیا سے نہیں گئے جب تک حکم خدا سے اپنی امت کے لئے اپنے اہل بیت میں سے ایک مقتدا نصب نہیں کیا۔ روز غدیر خم۱۳۷ الوداع سے واپسی کے وقت جب کہ ایک لاکھ کئی ہزار عرب اور اشران قبائل موجود تھے علی علیہ السلام کو اذٹوں کے کجاوہ کے منبر پر خلیفہ کیا اور ایک فصیح خطبہ پڑھا کہ یہ علیؑ میرے بعد تمہارا خلیفہ اور مقتدا ہے اور حکم خدا سے امیر المؤمنین کا خطاب دیا اور کہا کہ مرتضیٰ کو میرے بعد اسی خطاب سے پکارو۔ وہ جسے تم نے خلیفہ کیا ہے، صدیق اور موعظ خطاب، انہوں نے پہلے بیعت کی اور حضرت علیؑ سے پیچھے لک یا امیر المؤمنینؑ کہا۔ وہ کونسی بیعت تھی اور یہ کونسی ہے؟ آگاہ ہونے زیاد کہ ہمارے درمیان سے چلا جا کہ تیری دعوت و بیعت ابوبکر کی خواہش، درست نہیں ہے اس کے بعد شعر کہا:-

عرفہ بن عبد اللہ کہنے لگے

”قسم خدا کی حارث ٹھیک کہتا ہے اور سچی بات تلاش کرتا ہے۔ اس شخص ذیاد بن لبید کو اپنے قبیلہ سے نکال دو کہ اس کا مقتدا اہل خلاف ہے۔ کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی امت پر مہاجر و انصار سے زیادہ مہربان نہ تھے کہ ان کے مصالح کو اس جماعت کے حوالے کر دیا؟ اس کے بعد شعر کیا۔“

عدی بن عوف ۱۔

”اے بھائیو، عرقہ کی بات نہ مانو اور خواب غفلت سے چوڑکو، وہ تم کو دنیا سے برگشتہ کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ خراب کرے۔ ان باتوں سے اپنی جان و مال کی حفاظت کے لئے پھر جاؤ اور زیاد کی باتیں سنو۔ جو کچھ مہاجر و انصار نے کیا ہے تم بھی اس پر راضی ہو جاؤ کہ وہ مسلمان اور اسلام کی مصلحت اور وقائع علم فقہ کو ہم تم سے زیادہ جانتے ہیں۔“

لوگوں نے اس کی تقریر منقطع کر دی۔ زیاد بھاگا دوسرے قبائل میں بھی یہی چاشنی ملی اور جس جگہ گیا انکار کیا گیا۔

حضرت موت کا عامل خلیفہ کے پاس مع حالات کے

ذیاد خلیفہ کے پاس پہنچا اور صورت واقعہ بیان کی خلیفہ نے چار ہزار سپاہی ساتھ کئے۔ قبائل کندہ کو جب معلوم ہوا

توان پر خوف طاری ہوا اور بھڑوں نے یہ رائے ظاہر کی کہ لڑائیوں کی سختی سے زکوٰۃ دینا اور بیعت کر لینا مناسب ہے ان کے خوف کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ان سے اور بنی مذحج سے قدیم عداوت تھی، یہ ڈرے کہ مبادا دو طرفہ سے نہ گھر جائیں۔ اس کے علاوہ خود آپس میں بھی اختلاف ہو گیا۔ زیاد قریب پہنچ گیا اور ایک قبیلہ کے بعد دوسرے کو تہ تیغ اور اسیر کرنا شروع کیا۔ آخر میں اشعث ابن قیس سے لڑائی ہوئی اور زیاد کے تین سو آدمی قتل ہوئے۔ بقیہ قلعہ بریم میں محصور ہوئے زیاد نے حضرت ابوبکر کو اپنے محصور ہو جانے کی اطلاع دی۔ حضرت ابوبکر نے قبائل کندہ کے نام یہ خط بھیجا۔

ایسے شخص کو زکوٰۃ نہ دینا چاہئے وہ خلیفہ رسولؐ نہ سمجھتے تھے، کفر نہ تھا

”اشعث ابن قیس اور معارف کندہ کو معلوم ہو کہ خدا نے وہ قرآن جو رسول کریمؐ پر نازل کیا اس میں حکم دیا کہ اسلام پر چلو اور دین کو قائم رکھو۔ ہم بھی تم سے یہی کہتے ہیں جو خدا نے حکم دیا ہے۔ دین پر قائم رہو اور شیطان کے قول سے اپنے کو الگ رکھو، جو خلل تمہارے اعتقاد میں آ گیا ہے وہ زیاد پر غصہ کی وجہ سے ہے۔“

خلیفہ اپنے عامل کو معزول کرنے پر راضی ہو گئے

اسے ہم تمہاری امارت سے معزول کر کے دوسرے

کو بھیجیں گے کہ وہ باحسن معاشرت بسر کرے، ہم نے قاصد سے کہہ دیا ہے کہ جب فرمان تمہیں دیدے تو تم زیاد کو واپس کرو اور گزشتہ سے توبہ کرو۔ خدا توبہ قبول کرنے والا اور رحیم ہے۔ خدا ہمیں اور تمہیں اپنی رفتار پر توفیق دے۔“ اس کے بعد منظوم نصیحت تھی مسلم ابن قیس

قاصد ابوبکر کو دیکھ کر اشعث نے کہا۔

”تمہارے مقتدا نے اس وجہ سے کہ ہم نے اس کی بیعت میں توقف کیا۔ ہمیں کفر سے نسبت دی اور زیادہ کو جس نے اتنے زیادہ مسلمان ہمارے قبیلہ کے قتل کئے برائہ سمجھا۔“ قاصد نے جواب دیا۔

”توقف کی وجہ سے تمہیں نسبت نہیں دی گئی بلکہ اس وجہ سے کہ تم نے مہاجر و انصار کے اجماع کے خلاف کیا۔“ ابھی تقریر ختم بھی نہ ہوئی تھی کہ بنی مرہ میں سے ایک شخص نے مسلم پر تلوار ماری اور یہ مرکز گر پڑا۔ اشعث نے کہا ”خدا تیرے باپ کو بخش دے کہ اس سے بہتر جواب نہیں دیا جاسکتا تھا۔“ اس حرکت سے اس کے ساتھ کے اکثر لوگ ناخوش ہوئے اور سکاسک اور حجون کے پانچ ہزار آدمی زیادہ بن لبید سے مل گئے۔

زیاد ابن لبید سپاہی ہوا، خلیفہ کا ترود اور اشعث کے پاس صرف دو ہزار آدمی رہ گئے۔ زیاد ابن لبید اور مہاجرین

کو اب جرات ہوئی اور میدان جنگ میں آئے۔ پھر زیاد کے بہت سے لوگ قتل ہوئے۔ ان کے لشکر کے نامی افسر مثل مہاجر و دینہ زخمی اور زلت سے سپاہ ہوئے اور دوبارہ انہوں نے نہایت لجاجت سے مدد مانگی۔ حضرت ابوبکر نے انجن مشاورت جنگ معقد کی اور سب سے صلاح پوچھی۔ ابوالآب انصاری نے صلاح دی کہ لشکر بلایا جائے۔ بنی کنہ نہایت بہادر اور خود سر بادشاہ رہے ہیں۔ ان پر حق بیت المال کا زور نہ دیا جائے۔ چند دنوں بعد وہ خود اطاعت قبول کر لیں گے۔ ابن ابوقحافہ نے ہنس کر جواب دیا۔

”میں نے قسم کھائی ہے کہ اگر کسی کے ذمہ چھ مہینہ کا بڑغالہ باقی رہے گا تو اس سے بھی وصول کروں گا جب تک وہ اطاعت نہ کرے گا۔“

طلب اطاعت وصول بڑغالہ کے لئے

خلیفہ نے اس کے بعد عمر کو بلا کر علیؑ کے بھیجنے کی صلاح کی اور وجوہات یہ بتائیں کہ راستی درافت۔ فضل و شجاعت علم و فراست۔ رائے و رویت ہدایت میں ممتاز ہیں۔ عمر نے کہا، آپ کا کناٹھ ٹھیک ہے لیکن مجھے ایک بات کا خوف ہے۔ وہ یہ کہ علیؑ آجکل کمال احتیاط کرتے ہیں۔ اگر خدا نا کر وہ نہ گئے یا ان لوگوں کے کفر و اسلام میں توقف کیا تو پھر کوئی لڑنے نہ جانے گا مگر مجبوری سے مصلحت یہ ہے کہ انہیں مشورہ کے لئے مدینہ میں رکھو اور عکرمہ بن ابی جہل کو بھیجو۔

کس وقت علیؑ کی خبریوں کا اقرار

یہ رائے منظور کی گئی۔ ابن ابی جہل روانہ ہوا۔ اس نے جریر ابن عبداللہ بجلی سے خواہش کی کہ وہ بھی اشعث سے لڑنے چلیں مگر انہوں نے منظور نہ کیا؟ عکرمہ مارب پینچا اور جب یہاں کے لوگوں کو معلوم ہوا کہ یہ اشعث سے لڑنے جا رہا ہے تو یہ بھی جنگ کے لئے تیار ہوئے۔ عکرمہ نے خلیفہ کے پاس خط لکھا خلیفہ نے قتل اور اسیری کا حکم دیا۔ لڑائی

ہوئی۔ اہل مارب نے ابوبکر کے عامل کو نکال دیا۔ لڑائی میں لقیط بن مالک اللہی جو صاحب کا پیش رو تھا، منہزم ہوا اور قلعے میں پناہ لی۔ چونکہ پیشتر سے قلعہ بندی کی فکر نہ کی گئی تھی۔ سامان رسد کی کمی نے صلح پر مجبور کیا۔

خليفة کے افسر نے اس شرط سے صلح منظور کی کہ اہل قلعہ اپنے کفر اور مجبورانہ اقرار کے بعد وحشیانہ بد عہدی

میں جاویں گے۔ بھوکے پیاسے حضور بن نے منظور کیا اور اب انہیں حکم دیا گیا کہ تم بے ہتھیار باہر آؤ۔ جب وہ مجبور گروہ باہر آیا تو ان کے افسر قتل کئے گئے۔ لڑکے بالے اسیر ہوئے اور مال خلیفہ کے پاس بھیجا گیا۔

عکرمہ کی خبر سے زیادہ ابن لبید کو غیرت آئی اور یہ میدان میں آئے۔ لیکن اشعث کے ہاتھ سے زخمی ہو کر اپنے لشکر میں واپس جانا مناسب سمجھا اور لشکر نے دشمن کے حملے سے پرانی محفوظ

جگہ قیام کیا۔ دوبارہ لشکر آراستہ کیا۔ مگر زیادہ کا لشکر کچھ ایسا اشعث سے خوف زدہ ہو گیا تھا کہ میدان میں ٹھہرنا اس کے نزدیک عقل سے دور بات تھی۔ عکرمہ کی امید اور خوشامد سے زیادہ روکا۔ آخر عکرمہ کا لشکر پہنچ گیا۔ اشعث کے رفقا اب تھک گئے تھے اور انہوں نے اپنے افسر سے اپنی جنگی ظاہر کی مگر اس نے ہمت دلا کر روکا۔

وہی عرفیہ جس نے زیادہ کی دعوت کے وقت کچھ کھا تھا، اشعث کے لشکر سے باہر آیا اور متواتر حملے شروع کر

دیئے۔ یکایک اس کے ٹہنے پر ایک بیل لگا اور یہ گھوڑے سے گر پڑا۔ اشعث نے غصہ میں آ کر عکرمہ کو ڈانٹا اور اسے زخمی کیا۔ عکرمہ نے جواب میں تلوار ماری اور ساتھ ہی نعمت بن الحرث نے بھی اشعث پر وار کیا۔ ایک دوسرے کے مقابل

سپاہی نکلنے لگے اور اشعث اپنے رجز میں تفریحاً اور تعریفاً زیادہ کو بلانے لگا۔ دفعتاً گردباد نے اشعث کو پوشیدہ کر دیا۔ اشعث کا لشکر متروک ہوا۔ پھوڑی دیر کے بعد اشعث شیر گرسنہ کی طرح گرد میں اٹا ہوا نکلا اور لشکر کی کیفیت دگرگوں

دیکھ کر ان سے استقامت کو کہا۔ عکرمہ اور زیادہ کے لشکر نے مل کر حملہ کیا اور اشعث کا لشکر قلعہ بند ہو گیا۔

قلعہ میں بہادر اشعث نے دوبارہ سب کو جنگ کے لئے آمادہ کیا اور باہر نکلا۔ سخت جگہ ہوئی۔ لیکن لشکر کی کمی کی وجہ سے اشعث نہایت زخمی ہوا اور مشکل سے لوگ اسے قلعہ میں لائے اس کی یہ خبر سن کر وہ لوگ جو اس کا ساتھ چھوڑ کر

چلے گئے تھے، غیرت میں آئے اور سبھوں نے دوبارہ مدد کی قسم کھائی۔

عکرمہ اور زیادہ متروک ہوئے اور عہد کیا کہ ہم لوگ فتح پائیں گے تو کسی کو زندہ نہ چھوڑیں گے اور اس کے بعد عکرمہ مددگاروں کے روکنے اور زیادہ محاصرے میں مشغول ہوا۔ عکرمہ سے کئی دن

لڑائی ہوئی اور کوئی نتیجہ نہ ہوا۔ یہاں اشعث نے صلح کی خواہش کی۔ کیونکہ کمی سامان نے بے طاقت کر دیا تھا اور اپنے

مددگاروں کا علم نہ تھا۔

اشعث کی بے خبری و نصیبی | عکرمہ نے جب ان کی صلح کی خواہش کو سنا تو اپنے مقابل لوگوں سے کہا کہ تم جن کی وجہ سے لڑنے کے لئے آئے تھے ان سے صلح ہو گئی، واپس جاؤ۔

وہ لوگ اشعث کو برا بھلا کہتے ہوئے واپس گئے اور عکرمہ زیادہ کے پاس واپس آیا۔ زیادہ نے حال پوچھا اور کہا کہ تو نے اس عہد کے خلاف کیوں کیا کہ زندہ چھوڑا۔ اس نے اپنے مقابل لشکر کی بہت اور شجاعت کا ذکر کیا اور کہا کہ ہم نے ان سے لڑنا مصلحت نہ سمجھا۔ آپس میں نرم گرم الفاظ بدلے گئے اور ایک نے دوسرے کی شجاعت پر تبصرہ کیا۔

اشعث قلعہ سے باہر آیا اور اب زیادہ نے اس سے کہا کہ تو نے نہ صرف دس آدمیوں کے لئے امان مانگی اور خود اپنا نام نہیں لکھا۔ اس پر اشعث نے کہا کہ دوسروں کا نام صلح اور امان میں داخل کرنا اور اپنا نام نہ لکھنا اگر مجھے تیری تمت عذر کا خیال ہوتا تو اپنا نام بھی لکھ دیتا۔ اس کے بعد زیادہ کی میدان جنگ میں پہلو تھی اور اپنی شجاعت کا تذکرہ کر کے جنگ کا خوف دلایا اور اپنے معاملے کو خلیفہ کے تصفیہ کے لئے چھوڑا۔

ایسول کا قتل عام | اس کے بعد کا قصہ یہ ہے کہ جلاؤ بیٹھے تھے اور قتل عام جاری تھا۔ کسی نے اگر یہ کہا بھی کہ ”اے امیر کیا تو نے ہمیں امان نہیں دی ہے؟“ تو جواب دیا گیا کہ اشعث نے اپنے اپنے اقربا کے لئے امان مانگی اور تم لوگوں کے لئے کچھ نہیں کہا۔ ”یہ منتقم عرب ٹھنڈے دل اور متبسم چہرے سے اپنے بہادر دشمنوں کا قص بیل دیکھ رہا تھا کہ خلیفہ کا خط پہنچا اور اس میں حکم تھا کہ اشعث کو نہایت عمدگی سے بھیج دو۔ صرف ساٹھ آدمی بچ گئے تھے یہ بھی بھیج دیئے گئے۔

خلیفہ اور خلیفہ گر کی پر معنی باتیں | جب دربار خلافت میں پہنچے تو خلیفہ نے کہا۔ ”اے اشعث خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھے تجھ پر سنج دی۔“

اشعث نے کہا۔ اگر سچی بات پوچھتے ہو تو حرم تمہارا ہے۔ زیادہ ہلاڑی قوم کے لوگوں کو قتل کرتا تھا اور ہمارا استخفاف کرتا تھا۔

”اے خلیفہ اشعث مسلمان ہوا، قرآن پڑھا، حج کیا۔ اس کے بعد پھر گیا ذکوۃ نہ دی، پس سب سے پھر گیا“ خلیفہ نے کہا ”جو پھر جائے اس کا خون حلال ہے اور اس کا جینا وبال“ اشعث نے کہا۔

”اے خلیفہ رسولؐ میں حاشا و کلا دین سے نہیں پھرا..... میں اپنے نفس کو بادشاہوں کے دام سے خریدتا ہوں اور اس کے بعد اسلام کی نصرت کروں گا۔ خلیفہ اپنی بہن ام فروہہ کا عقد مجھ سے کر دیں۔ میں برادار مادہ ہوں گا۔“

ولیا نہیں ہے جیسا فاروق نے کہا۔ ”یہ سن کر خلیفہ دیر تک سر جھکائے رہے اور پھر سراٹھا کر کہا۔
”مصلحت یہی ہے۔“

مصلحت

اس کے بعد ام فرزدہ سے اشعث کا عقد کیا گیا اور ان سے چار لڑکے ہوئے۔ اشعث کی بڑی منزلت کی گئی لیکن جب یہ کشتگان بنی کندہ کا خیال کرتا تھا تو بہت متاسف ہوتا تھا۔

ابن ابوقحافہ کے متعلق مزید خیالات | اسی طرح تسبیہ بکر ابن وائل نے جب ابو بکر کا خلیفہ ہو جانا سنا تو کہا ہم لوگ نعمان ابن منذر کو بادشاہ بنادیں کہ وہ پسر ابوقحافہ سے زیادہ لائق اور اچھے ہیں۔ کوئی کہہ رہا تھا کہ ابن ابوقحافہ سے ہم اپنے مال کی زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں۔

مسلمانوں کا دوسرا قتل عام خلیفہ رسولؐ کے ہاتھوں | اسی طرح مالک بن نویرہ کا قتل تھا۔ خالد کا لشکر پھیلا ہوا تھا۔ اس میں سے ایک دستہ نے مالک

بن نویرہ کو گرفتار کیا اور خالد کے پاس بھیج دیا۔ یہ بھی ابن ابوقحافہ کو زکوٰۃ دینے سے راضی نہ تھے۔ لوگ قتل کئے جانے لگے اگرچہ ان میں سے ہر شخص اسلام کا اقرار کر رہا تھا اور ابوقحافہ انصاری کا ایسا مقتدر صحابی ان کی اسلامی کی گواہی دے رہا تھا۔ آخر مالک ابن نویرہ کی نوبت آئی اور انہوں نے کہا۔

مالک بن نویرہ کیوں مسلمان نہ سمجھا گیا | ”اے خالد کیا تجھے قتل کرے گا؟ میں مسلمان ہوں اور کعبہ کی طرف نماز پڑھتا ہوں۔“

”اگر تو مسلمان ہوتا تو مسلمانوں کا حق باز نہ رکھتا اور زکوٰۃ دیتا۔“

”واجب فوت نہیں ہوا، اگر سب فوت ہوا تو اس کا تدارک آسان ہے۔ سنت کے لئے مسلمان قتل نہیں کیا جاسکتا تو خدا اور رسولؐ کو کیا جواب دے گا اور تجھ ایسے شخص کو جو اس وقت صاحب اقتدار ہے لوگ کیا کہیں گے۔“
”تیرا نشانہ پیشاب سے خالی نہ ہونے پانے کا کہ تیرا سر اڑا دوں گا“ مالک ابن نویرہ نے ایک سر پر شیدہ دگھونگٹ دار کی طرف دیکھ کر کہا۔ ”اے خالد مجھے یہ قتل کر رہا ہے۔“

”نہیں بلکہ اسلام سے پھر جانے اور زکوٰۃ روک دینے سے تو قتل کیا جا رہا ہے۔“

مالک بن نویرہ قتل کیا گیا اور اس کی بی بی یللا سے جو تمام عرب میں حسن کے لئے مشہور تھی۔ اس کے شوہر کے قتل کی رات کو اس کی مرضی کے خلاف خلیفہ رسولؐ کے سپہ سالار یا سیف اللہؓ نے زنا کیا اور شرعاً نے اس پر شکر کہا ان کا قتل زکوٰۃ نہ دینے والوں کا خالد کی دلیل کے موافق ”صلاح دین“ اور اس وجہ سے ہوا کہ ”جو ایک رکن بجالائے۔“

دنما زروزہ وغیرہ رکھے) اور ایک رکن نہ بجالائے (زکوٰۃ نہ دے) وہ قتل کیا جاسکتا ہے۔

سلطنت یا اسلام | یہ تھی مانعین زکوٰۃ کی پُرغم داستان جس پر مؤمنین نے فخر کیا ہے اور صاف لفظوں میں اسلام پر ابوبکر کا احسان قبول کیا ہے۔ اس پر کوئی طویل تبصرہ جائز نہ رکھوں گا بلکہ اس کے خاص مقامات کا ذکر کرتا ہوں ناظر کے نفس پر تصفیہ موقوف رکھوں گا۔ یہ دیکھنے کی بات ہے کہ متذکرہ صدر قتال سلطنت کے فائدہ کے لئے تھا یا اسلام کے لئے، یا اسلام اپنے خون میں نہا رہا تھا؟ خود مانعین زکوٰۃ نے حضرت ابوبکر کو خلیفہ کیوں نہ قبول کر لیا۔ جب کہ یہ کہا گیا ہے کہ خلیفہ ہو جانا اجماع امت پر موقوف تھا اور مدئی نے اس کے متعلق کچھ نہ فرمایا تھا؟ وہ سلطنت جس کے حضرت ابوبکر خلیفہ ہوئے تھے یا کوئی ایسی سلطنت جس پر کوئی بادشاہ ہوتا ہے، قائم نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ اس کی مدد کے لئے روپیہ نہ ہو۔ سلطنت کی خالی جیب دوست اور دشمن دونوں کے لحاظ سے مضر ہے، جب روپیہ نہیں ہے تو کوئی کس حوصلے اور امید سے خدمتیں بجالائے گا اور مدبرین کے ارادے پرے ہونے کے لئے آدمی کہاں سے آئیں گے، یا جب روپیہ نہ ہوگا تو دشمن کے روکنے کے لئے سامان کہاں سے فراہم کیا جائے گا۔

خلافت کا ایک بڑا کام | خلافت کی کل چیلانے والوں کا یہ پہلا خیال ہوگا کہ وہ ذرائع فراہم ہوں جس سے نہ صرف وہ لوگ سلطنت کے اتحاد میں قوی ہوں۔ جنہوں نے مشکل وقت میں مدد دی اور خلیفہ بنادیا بلکہ اور لوگوں کو بھی حوصلہ ہو کہ وہ ہمارے شریک ہوں اور اپنی جگہ مضبوط ہو جاویں۔ اپنی کمزوری سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی تھی۔ جب کہ دلوں سے ایک حق دار کی سچی منزلت اس کا فطری اور خدمتی حق مصلادینا ایک بڑا کام تھا اور اس کے مقابلے میں تحت پر آ جانا اس وقت ایسا مشکل ثابت ہوا تھا جس قدر آئندہ اس کی محافظت کرنا۔ یہ فطری خیال تھا۔ وقت کی گراہی اور فوری کارروائیوں سے پالا، جیتنے کے لگ تامل ہو گئے تھے۔ لیکن فوری اثر سے چونکنا اور پس پٹنی بھی ویسی ہی فطری تھی تا وقتیکہ اسے سامان فراہم نہ کئے جاویں کہ لوگوں کو اور دشمنوں میں اس کی طرف غور کرنے کی مہلت ہی نہ ملے اور اسی طرح وہ اس سے بھی چشم پوشی نہیں کر سکتے تھے کہ ہم دیگر صوبجات میں اب تک کامیاب نہیں ہیں مبادا وہ ہم سے انکار کریں اور وہ کچھ چاہیں جس کے ہم حامل نہیں ہیں۔

مشغولیت کے ذرائع | ایسی صورت میں اپنی خلافت کو بیرونی انکار یا پورش سے مدینہ میں محفوظ اور قائم رکھنا بھی محال ہو جائے گا۔ اس کے لئے کوئی دوسری صورت بجز اس کے نہ ہو سکتی تھی کہ جو شخص روپیہ دینے سے انکار کرے۔ کہ یہ در صورت جائز خلیفہ رسولؐ نہ سمجھنے کے نہایت ممکن نظر آ رہا تھا وہ کافر سمجھا جائے اور مسلمانوں کو ان پر بھیج کر قتل اور غارت سے بیت المال بھرا جائے۔

علیؑ مخالف قتال بقول صاحب مظاہر الحق "حضرت عمر اور حضرت علیؑ مابین زکوٰۃ کی کلمہ گوئی پر نظر کر کے سفارش کو اٹھے اور کہا کہ کیوں کرتا ہے ہم ان سے ایسی حالت میں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے: "ما صرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا اللہ" کہا ابو بکر نے کہ قتال کروں گا ان سے کہ جو فرق کریں گے درمیان زکوٰۃ اور نماز کے۔ حضرت عمر نے کہا دیکھا میں نے کہ کھول دیا اللہ نے سینہ ابو بکر کا قتال کے لئے پس جان میں نے کہ یہی ہے، اس روایت کے بعد بسبب الزام سے بری ہو جانے کا اور بڑھتی نگاہ کے سامنے آئے گا وہ جنہوں نے زکوٰۃ دینے پر قتل عام کیا اس لحاظ سے کہ اس مصلحت پر عمل کر رہے تھے جو ان کے خلیفہ نے انہیں بتائی تھی۔ مصلحت گڑھنے کے ملزم نہ ہوں گے۔

یہ بات بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ اور لوگوں کو بحیثیت مجموعی غور کا موقع ملا ہو یا نہ ہو۔ خود خلیفہ اور ان کے مددگار علیؑ کی ناراضی سے چشم پوشی نہیں کر سکتے تھے۔ ان کے اثر سے واقف تھے اور انہیں اس خیال کا پیدا ہونا کہ مبادا حضرت علیؑ کے ہمراہ کوئی جماعت ہو جائے اور وہ بزور شمشیر حق طلبی کریں۔ کوئی بڑی دور بینی یا دور اندیشی نہ تھی۔ اس لئے یہ بھی ضرورت تھی کہ کوئی وہ شخص جو خلافت پر رضا مندی ظاہر نہ کرے وہ مہاجرین و انصار کی عام مخالفت کے الزام سے قتل کیا جائے۔

علیؑ کیوں افسر فوج نہ کئے جاسکتے تھے یہی وجہ تھی کہ مختلف لشکر کشی کی تیاریوں میں حضرت علیؑ کا کہیں نام نہیں ہے۔ وہ ٹھنڈا تلوار، فولاد جو اپنے آدمیوں کے ہاتھوں مخالفت کرنے والوں کے دل نرم کرنے کے لئے استعمال ہو رہا تھا وہ ایسے شخص کے قبضے میں نہیں دیا جاسکتا تھا۔ جس کے حقوق کا التوا کیا گیا تھا کہ وہ ان کے خلاف استعمال کریں۔ تجربے نے بتایا ہے کہ حضرت علیؑ اور تلوار کا ربط غناک منظر پیدا کرتا ہے۔ پھر ایسی غلام عقل بات کیوں کی جاتی کہ کچھ مسلمان ہتھیاروں سے آراستہ ان کی مانتی میں دیئے جاتے۔ درالحالیکہ خوف تھا کہ اس جماعت کے خیال اور تلواریں خلافت پر کہیں عکس نہ ڈالیں۔ درالحالیکہ بہت سے زکوٰۃ نہ دینے والے حضرت علیؑ کے موید حقوق تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پہلا خلیفہ اور اس کی تاریخ، اس کا لشکر اور اس کے نشان فوج اس لئے مشہور ہوئے کہ وہ ان اصولوں کے مسلمانوں کو قتل کرنے جا رہے ہیں۔ جنہوں نے خلیفہ نہ سمجھ کر صدقات روک رکھے تھے۔ میری نگاہ میں یہ لشکر عام مفہوم "اجلاء مسلمین" کو ذبح کرنے جا رہا تھا۔ قبائل کوٹے جانے لگے اور مال و اسباب سے لدے ہوئے اونٹ، جوان اور حسین عوریں جنہیں مسلمان ہونے کا فخر تھا، قید ہو کر آنے لگیں۔ فوجی خدمات ادا کرنے کے قابل نوجوانوں کو میدان جنگ کی کارگزاریوں کے حوصلے، مال اور عورت، شہرت اور جوش نے جھنجھوڑ دیا

کیا ضرورت تھی کہ وہ حق اور باطل کو اس کی شان میں دیکھتے جب کہ یہ سب اس کی بدولت پورے ہو سکتے ہیں جو اپنے کو خلیفہ رسول اکہرہ رہے۔ دنیا میں کم غور کرنے والے اور زیادہ تقلید کرنے والے ہوتے ہیں۔

بالغین زکوٰۃ کے اقوال سے معلوم ہوا کہ وہ حضرت ابوبکر کو خفت سے یاد کرتے تھے جس طرح خود بڑے سے اس طرح بات کرتے ہو، جس کا منہس کر جواب دیا گیا کہ اسلام نے سب کو برابر کر دیا ہے۔

ایک اور نکتہ

ابو قحافہ نے اپنے خلیفہ فزاد سے ابوسفیان کے باخفت مخاطبہ پر تعجب کیا اور کہا کہ تم سردار قوم بالغین زکوٰۃ کے اقوال یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کی مخالفت اس بنا پر تھی کہ ان کے نزدیک خلافت اہل بیت رسول کا حق

تھا اور علی حبیبہ الوداع کے بعد غدیر خم میں خلیفہ بنا دیئے گئے تھے وہ کسی معمولی تہلیل کے فرد کی ماتحتی نہیں گوارا کر سکتے تھے

امرا و ملوک کے یہ خلاف طبع تھا کہ وہ ایسے کو اپنا سردار قبول کریں جس کی

عطا کا خلیفہ ہونا مخالفتیں روک دیتا تاریخ اور مرتبہ ان سے کم ہو کسی کا قبیلہ نبی ہاشم سے خلیفہ ہونا جو رسول کا قبیلہ تھا اور جن کے کارنامے تمام عرب میں مشہور تھے ان کے لئے بے کی کی

بات تھی دراصل ایک وہی قبیلہ اب قوم کا مستند روحانی فرمانروا بھی تھا۔ قبیلہ نبی ہاشم میں سے علی کے مقابلے میں نہ کوئی قابل خلافت

تھا اور نہ کوئی دوسرا مؤید با اقوال رسول تھا۔ نہ تمام حجاز و عرب میں کسی کی اسلامی خدمتیں اس قدر زبان زد عام تھیں یہی

تھے جن کا وہاں نام لیا جاتا تھا، جہاں کوئی ان کا سفارش کرنے والا نہ تھا۔ اس سے ظاہر ہے کہ سید طہیٹ کا یہ قول کس قدر صحیح ہے کہ اگر قرابت کی وجہ سے تخت نشینی کا اصول علی کے موافق ابتدا سے مانا جاتا تو وہ برباد کن جھگڑے نہ ہوتے جس

نے اسلام کو مسلمانوں کے خون میں غوطہ دیا، خلافت کے اس خلاف میل اصول نے شخص میں عام اس سے کہ وہ قابل ہو یا نہ ہو حکومت

کا خیال پیدا کیا۔ پیدا ہونا فطری تھا۔ جب وہ دیکھ رہے تھے کہ ایک ایسا شخص جس کا کوئی حق نہ تھا خلیفہ ہو گیا تو ہم کیوں نہ ہوں۔ خلافت رسول کا تقدس اس عام حوصلے سے کھلا گیا اور قابلیت یا عدم قابلیت کا خیال دلوں سے جاتا رہا

یہ اسلام کے لئے نہایت مضر ثابت ہوا۔

دعوے کی سچائی یا دلیل کی قوت نے ابن ابوقحافہ کو خلیفہ نہیں بنایا بلکہ تلوار اور خون

ابو بکر کیوں کہ خلیفہ تسلیم کئے گئے نے بات ساتھ کر دیا یا انکار کے بعد اقرار کرنا پڑا یا ملک کی حکومت پہ لاری

کے شوق، مال اور عورت کی دھپ پیوں نے ایک جم غفیر ساتھ کر دیا۔ کس کی شامت تھی کہ وہ ان بلند آوازوں کے مقابلے میں

نخیف آواز سے چیخا اور چیخا بھی تو بک امید تھی کہ اس کی آواز سن لی جاتی۔

شرائط کے بعد قتل اور امان کے بعد تلوار اور ایسری کا کون مانے ہوتا۔ جب کہ تلواریں حکم خدا

سے کھچی ہوئی بتائی گئی تھیں۔ ضرورت تھی کہ اشعث ابن قیس کا ایسا بہادر اور صاحب اثر

حکم خدا کا غلط مصروف

شخص ملایا جاتا اور تیدی کی درخواست قبول کی جاتی۔ تاریخ دان ناظران ذرائع سے واقف نہ ہوگا جو مدبرین اپنی مصلحت کی کامیابی اور اثر کے قوت دینے کے لئے استعمال کیا کرتے ہیں۔ جنہیں اچھے یا برے ذرائع کا اخلاقی امتیاز خارج از بحث ہوتا ہے یا جو عام اخلاق کی نگاہ میں قابل الزام ہوتا ہے وہ ملکی اخلاق کے نزدیک اکثر مستحسن سمجھا جاتا ہے۔

حضرت علیؑ رسولؐ کے بعد کس عالم میں تھے | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت علیؑ کے غم اور اندکار کا اندازہ بعید از قیاس ہے۔ وہ جس کے سایہ میں ملے، تعلیم و تربیت نام اور اثر حاصل کیا، جوان ہوئے۔ جس نے اپنے بعد کے لئے ہر قسم کا ضروری تدارک کر دیا تھا، دینا سے گذر گیا۔ ابھی کفنائی ہوئی صورت بھولی نہ تھی کہ خلافت امید چوٹ لگی۔ وہ جی جس کے حاصل کرنے کے لئے ویسی ہی بے غرضانہ کوشش کی تھی جس قدر کوئی کر سکتا تھا۔ حیرت خیز سرعت اور عجیب و غریب دلیل سے نکال لیا گیا۔ ایسے فرد اور ایسے تہیہ کی ماتحتی پیش نگاہ ہو گئی۔ جس کا کبھی خواب بھی نہ دیکھا تھا۔ وہ واقعات پیش آئے جن کے خیال پر تسخیر کیا جاتا۔ گھر کی یہ حالت ہے کہ اسی پالنے والے کی یادگار کا صرف ایک شغل رہ گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ بیت الحزن میں آنکھوں سے مسلسل اشک بہائے اور برون سے متواتر آہ کرے۔

یہ ہی کافی نہ تھا بلکہ زمانے توہین بھی مٹی کی تھی۔ فطری غم کے علاوہ دوسرے قسم کے رنج بھی ہیا کر دیئے تھے یہ بھی ہونا تھا کہ باپ کے ساتھ اس کی میراث سے بھی محروم ہوں اور اس محرومیت کے ساتھ یہ ناگوار تکلیف برداشت کرنی پڑی کہ ہمارا کسان لوگوں نے قبول نہ کیا جنہیں ہمارے سامنے بات کرنے کی جرات نہ تھی۔ وہ ہمیں جھٹلاتے ہیں جو ہماری باتوں کو بے اثرال کئے پہلے قبول کرنا ظاہر کرتے تھے۔

چھوٹے بچے جو ابھی دو روز پہلے شاہزادے کہے جاتے تھے آج زنانہ ان کے اس خطاب پر سنس رہا ہے وہی لوگ جو رسولؐ کے سامنے ان بچوں کی منزلت اور محبت ظاہر کرتے ہوں گے، آج گوشہ چشم عارتیہ بھی نہیں دیتے انہیں آج ضروری کام ہیں۔ اس کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ ان کو کوئی مناسب تسکین کے لئے وقت خراب کریں۔ جب رسولؐ کی تجہیز و تکفین امور ضروری کی وجہ سے عدم شرکت کی مستوجب ہو سکتی تھی تو یہ باتیں نسبتاً علت بعیدہ تھیں۔ علیؑ کیا کرتے دفتر رسولؐ کے ساتھ روتے، بچوں کو بہلاتے یا رونے کا پردہ روتا شدہ دیکھتے یا فکر رزق کرتے۔ علیؑ سب کو تسکین دے سکتے تھے، کرن تھا جو علیؑ کو تسکین دیتا۔ بجز اس فقرے کے کہ ”جب لوگ دنیا میں مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرنا، زبردست پیشین گوئی تھی۔ لیکن مشروط تھی۔ اس پیشین گوئی کے لئے رسولؐ کو الہام کی ضرورت نہ تھی۔ رسول اللہؐ کی تیز فہمی، طبیعت شناسی اور اثر پہچاننے والا نفس کس دن کام آتا۔ یہی نہ تھا کہ یہ پیشین گوئی صرف غیر ظاہر شبہات پر ہو بلکہ اکثر ظاہر واقعات نے

بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یقین دلادیا تھا۔ یہی الفاظ حضرت علی علیہ السلام کے لئے اس وقت باعث تسکین تھے ان میں بڑی قوت تھی۔ یہ الفاظ کانوں میں گونج رہے تھے اور حضرت علیؑ کے اداس خیال اور تھکے ہوئے جسم کو ایک کام کے لئے تیار کر رہے تھے۔ دراصل ایک رسولؐ کے بعد مشاغل کی کمی تھی۔ یہ بیکاری روح فرسا تھی۔ کوئی شغل چاہئے تھا رسولؐ نے شغل بتا دیا تھا۔ شغل یہ نہ تھا کہ رات دن نمازوں میں بسر کرتے یا تلاوت قرآن سے ثواب حاصل کرتے۔ نہیں یہ تو ہر شخص کر سکتا تھا۔ علیؑ کو ممتاز مشاغل بتائے گئے تھے جیسا :-

اسلام کا ایک حکیم اپنے لکھنے کے لائق حدیث
علیؑ اور عامہ اصحاب میں معقول اور محسوس کا فرق
 نقل کرتا ہے اور اپنے شاہانِ نسیجہ اخذ کرتا

ہے۔ میری غرض بوعلی سینا سے ہے جس نے لکھا ہے :-

”کیا خوب کہا ہے اثرن الناس، اعزنا بنیا اور خاتمِ رسلؐ نے اس شخص سے جو مرکزِ ہے حکمت کا، آسمان ہے حقیقت کا اور خزانہ ہے عقل کا۔ یعنی امیر المؤمنین علیؑ ابن ابی طالبؑ جو صحابہ میں ایسے تھے، جیسے معقول محسوس میں ہوتا ہے کہ جب لوگ مختلف قسم کی نیکیوں سے خدا سے نزدیکی چاہتے ہوں تو اے علیؑ تم اس عقل کے ساتھ نزدیکی چاہو۔ جس سے تم سب پر سبقت لے جاؤ۔ اے علیؑ جس وقت لوگ کثرتِ عبادات اور خیرات سے اپنے نفس پر تعجب پہنچا دیں تو تم معقولات کے دریا کرنے میں اپنے نفس پر تکلیف اٹھاؤ۔“

اس کے بعد حکیم تحریر کرتا ہے :-

”ایسا خطاب بجز ایسے شخص کے جو بلند مرتبہ اور صاحبِ شرف ہو مثل رسولؐ کے کسی دوسرے کے ساتھ جائز اور سزاوار نہیں ہے۔“ صرف تین سو یا دس برس ہوئے تھے کہ جس میں اسلام مشہور ہوا تھا اور صرف چار پانچ برس ایسے تھے جس میں اسلام کا قوت کے ساتھ نام لیا جاسکتا تھا۔ متفقہ جو دنیا کے عقل کا ایک نایاب گوہر تھا۔ اسی زمانہ میں ہر قسم کی حد بندیاں کر چکا تھا۔ نا تربیت یافتہ اور جاہل عرب جسے انسانیت اور سمجھ سے کوئی تعلق نہ تھا۔ نفس، قانون احکام اور اسلام سے بجز قوانین کے جو اس کی عادت میں جاری کئے گئے تھے، واقف نہ تھا، اسے اپنی زندگی کا علم تھا، یہ نہ جانتا تھا کہ کن قوتوں کے ساتھ زندہ ہے۔ وہ دین کی رسومات کا خوگر کیا جاتا تھا اس قابل نہ ہو گیا تھا کہ اسلام کی لطافت اور عقلی باریکیاں اس کے کند دماغ پر ٹپک جائیں، جس کا اسے تو کوئی اندازہ ہوتا ہی نہیں۔ لیکن یہ چور چور ہو جاتی۔ اسے تالیف جسی تھی، اسلام سے تالیف عقلی نہ تھی۔

اب کیا یہی کافی تھا کہ کچھ لوگ زمرہٴ اسلام

میں داخل کئے جلتے اور قیود کے کورانہ

قانون نے رسوم و قیود بنائے نہ کہ رسوم و قیود نے قانون بنایا

مقلد بنائے جاتے اور چھوڑ دیے جاتے۔ جماعت آج جاہل تھی۔ کل اس میں ترقی ہوتی۔ پر سوں وہ ترقی کی نگاہوں سے اسلام میں آج کی عقل کے موافق اسباب اور مصالح تلاش کرتی۔ یا تو وہ اسلام کو صرف رسوم و قیود کا ایک حسی ڈھیر دیکھ کر متنفر ہوتی اور اسے اپنی عقلی ترقی کا شایانہ سمجھ کر ترک کرتی، یا مروت اور گزشتہ محبت سے کچھ خود ساختہ نظریات پر چلتی۔ جس کے معنی یہ ہوتے کہ اسلام رسوم و قیود سے بنایا گیا۔ عام نہیں کے لئے عقلی نے رسوم و قیود ایجاد نہیں کئے۔ اب ہر ایک جو عقل اور خیال میں دوسری عقل اور خیال سے مختلف ہوتا۔ وہ متضاد مسائل کا ایک ناگوار ڈھیر کر دیتا اور بجائے یک جہتی اور صلح کے ہر طرف عقلی جنگا جھگی اور تفرقہ کے آثار پیش نظر ہوتے۔

اور یا یہ ہوتا کہ رسوم و قیود کے قائم رکھنے والے جاندار عقلی وجوہات ہوتے جس سے زمانہ کی بدولت ترقی یافتہ عقلیں تسکین پاتیں۔ قانون اور مقنن کی دل میں وقت پیدا ہوتی۔ قانون دیکھ کر مقنن کی بلند فہم، بلندی ذات، تربیت، نفس اور لہجہ انسانیت ممتاز حیثیت کا اقرار ہوتا۔ ترقی یافتہ اور مقنن میں ایک عقلی رشتہ ہوتا۔ اس کا احسان اس کی مستند افضلیت عقل، عمل اور نفس، بڑھتی ہوئی عقلوں کی مشکورانہ حیثیت سے گردن جھکائے رہتی اور بجائے نفرت کی اسے اس قانون اور اس مقنن کی پیروی کا استخار ہوتا۔

ضرورت تھی کہ کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سمجھاتا۔ کتا کہ ”آپ نے اپنی عقل کو زندہ کیا۔ اپنے نفس کو مار ڈالا جس سے آپ کا بدن نہایت لاغر ہو گیا۔“ قول نے قویہ ضعیف ہو گئے اور ایک نہایت ہی درخشاں نور آپ کے لئے چمکا۔ جس نے آپ کو معرفت الہی کی راہ بتائی اور راہ ترقی معارف پر سالک کر دیا۔ حجاب ہائے الہیہ کے دروازوں نے آپ کو باب السلام اور دار السلام اور دارالاقامہ تک پہنچا دیا، کوئی یہ دعوے کرنے والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہوتا کہ ”اسلام سلامتی اور نجات کا نام ہے۔ علوم ظاہری اور احکام باطنی کی وجہ سے۔ اس کی محبتوں اور برہانوں کو ظاہر کر دیا، اس اسلام پر نعمتوں کی بارش ہو رہی ہے۔ اس میں تاریکیوں کے دور کرنے والے روشن چراغ ہیں۔ اسلامی کنبھوں کے بغیر سعادت کا دروازہ اور خزانہ نہیں کھل سکتا اور نہ اس کے چراغوں کے بغیر جمالت کی تاریکیوں کے پردے اٹھ سکتے ہیں“ سمجھاتا کہ ”آپ کا طریقہ متوسط اور زیادہ رومی ہے،“ سمجھاتا کہ ”آپ کا سخن بیان احکام خداوندی ہے اور آپ کی خاموشی ہزار ہزار نصائح آمیز زبان“ سخت ضرورت تھی ایک کہنے والے کی کہ رسول پاک نے ہر ایک خواہش رکھنے والے کے لئے آتش شوق و شعلہ عشق الہی کو مہیضہ کر دیا۔ ہر ایک مہربان تاریکی ضلالت کے لئے ہدایت کی نشانیاں روشن کیں.....

تو نے کمال احسن و اکرام فرما کر اسے معجوث کیا۔ تو نے اپنے بندوں پر غایت درجہ مرحمت فرما کر اسے رسول بالحق بنا کر بھیجا..... پروردگار اکملات کا ملین کی بنا پر اس کے کمالات کی بنیاد کو بلند کر دے اور تمامی خلقت پر اسے بلندی اور

بزرگی عطا کر دے۔“

علیؑ کی طفولیت اور رسولؐ کی الفت

کون اس کہنے کے قابل اور مستحق اس سے زیادہ ہو سکتا تھا جو یہ کہتا ہے کہ ”جب میں لڑکا تھا تو آپؐ مجھے گودیں اٹھایا، اپنے سینے سے لٹایا۔ اپنے فرش پر مجھے اپنے پہلو میں رکھتے تھے۔ جسم اطہر کو میرے جسم سے ملنے دیتے تھے۔ اپنی خوشبو مجھے شگساتے تھے۔ پہلے کسی چیز کو خود چباتے تھے پھر وہ لقمہ میرے منہ میں دیتے تھے۔۔۔۔۔۔ میں اس طرح پیروی کرتا تھا جیسا کہ بچہ شترانہ کی پیروی کرتا ہے۔ آپؐ ہر روز مجھے اپنے اخلاق کریمہ کے ایک علم کی تعلیم کرتے تھے اور مجھے اس کی پیروی کا حکم دیتے تھے۔ ہر سال میں ایک مہینہ آپؐ کوہ حرا میں مقیم رہتے تھے میں آپؐ کو دیکھتا تھا اور میرے سوا کوئی نہ دیکھ سکتا تھا۔“ تینتیس برس علیؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سایہ میں رہے۔ رسولؐ نے بھی حضرت علیؑ علیہ السلام کو باب علم قبول کیا تھا۔ عقل اور خیال کو نفس کی تربیت کے بعد صحیح راستہ پر لگا دیا تھا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام منبر و ہر طبقہ عقل اور معلومات کے مسلمانوں سے اس خطاب کے قابل ہو گئے تھے کہ ”سلو فی قبل ان تفقدونی دو چہرہ لو قبل اس کے کہ مجھے نہ پاؤ) رحلت رسولؐ کے بعد سے اپنی خلافت تک باوجود روحانی تکالیف کے انہیں اس کے جلا دینے کا وقت اور موقع ملا تھا۔ ان کے جس قدر خیالات ہم تک پہنچے ہیں وہ اس قدر متحیر کر دیتے ہیں اور ایسا صاف نقشہ نگاہوں کے سامنے کھینچتے ہیں۔ جس سے یہ کتنا پڑتا ہے کہ علیؑ کی ذات و صفات ہماری تعریف سے مستغنی ہے۔ علیؑ کو دیکھ کر بانی اسلام یاد آتا ہے۔ جس کی نسبت ایسا شخص کہتا ہے کہ ”انا عبید من عباد محمدؐ“ دین محمدؐ کے غلاموں میں سے ایک غلام ہوں) ضرورت تھی کہ ایک شخص اس معجزہ نفس اور اُس رحم اور محبت انسانی کا چہرہ اتارتا، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دکھا گئے تھے جسے دیکھ کر خدا کا شوق اور محبت پیدا ہوتی اور صفات الہیہ کا روح افزا سرور پیدا ہوتا۔ اسے ڈرتا ہوا دیکھ کر معاصی سے روح کا ہٹتی اور یہ خوف اور محبت کا معتدل نسخہ صرف خوف یا تنہا محبت کی مضرتوں سے محفوظ رکھ کر سوسائٹی کو قوانین الہی کی حدود پر رکھتا، اسے دیکھ کر لوگ دل ہی دل میں اپنی منقصت پر نادم ہوتے اور ترقی کا حوصلہ بڑھاتا اور آسانی پیدا کرتا۔

وہ زمانہ جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں ایسا نہ تھا کہ جس میں لوگ عبادت الہی سے تعب اٹھانے کے لئے مشہور ہوں۔ یہ زمانہ نام، ملکی فتوحات اور کینزوں کی خریداری کا تھا اور اس لئے اور زیادہ موزوں تھا کہ حضرت علیؑ علیہ السلام وصیت رسولؐ پر عمل کرتے۔ معقولی تحقیقات اور وسعت علم کے وقت کو ضائع نہ کرتے۔ اسی موقع کے متعلق قوم کے قابل فرد اور مستحق تعریف عالم السید امیر علی دراز کرے خدا عمران کی، تنقید الکلام میں سناتے ہیں۔

حکمت نظری کا زمانہ اور حکیم | وہ زمانہ در زمانہ رسولؐ حکمت عملی کا تھا مگر اس کے تھوڑے ہی عرصے کے بعد حکمت نظری کا زمانہ شروع ہو گیا۔ جس کا بنیادی ذخیرہ آنحضرتؐ کے احکام میں موجود تھا۔ اور آپ کے شاگرد رشید کہ باب العلم تھے۔ عمل کے ساتھ ہی علم و عرفان بھی حاصل کرتے جاتے تھے خود آنحضرتؐ نے فرمایا تھا کہ جو شخص میرے احکام کے معانی کو سمجھنا چاہے وہ میرے اس شاگرد کو بگوش ہوش سنے آپ کے کلام بلاغت فرجام و ہدایت انضمام کو حضرت علیؑ سے زیادہ کون سن سکتا تھا جو آپ کے دوست، صادق، شاگرد رشید، برادر جان، شار، صہر رسولؐ و زوج بتولؑ تھے۔ جس محبت و شفقت سے خود رسولؐ مقبول نے اپنے شاگرد رشید کو سن طفولیت میں احکام و اسرار تعلیم کئے تھے اس کا ثمرہ ظاہر ہوا۔

زمانہ گوشہ نشینی میں علیؑ احکام رسولؐ کی تحقیق و تنقیح دلائل عقلی سے کرتے رہے | اور عزت گزینی کے زمانہ میں حضرت علیؑ

اپنے مالک کے احکام کی تحقیق و تنقیح دلائل عقلیہ سے کرتے رہتے تھے۔ اگر حضرت علیؑ شہید نہ ہو جاتے تو مسلمانوں کو اپنے پیغمبر کے احکام کی حقیقت واقعی اس طرح معلوم ہو جاتی ہے کہ عقل و نقل یعنی احکام عقل اور احکام شرع باہم آمیختہ ہو جاتے اور اصول اولیہ فلسفہ حقیقہ اور حکمت الہیہ اصول عقلی قرار پاتے۔

علیؑ کا ہر لفظ | وہی ذوق و شوق علم و فضل کا جو آنحضرتؐ کو تھا اور جو تمام ناصحان امین اور مہذب ان اخلاق پر آپ کے ثناء و فضیلت کا باعث ہے۔ آپ کے شاگرد رشید کے کلام کے ہر لفظ سے پایا جاتا ہے۔ ان سے زیادہ کریم النفس اس زمانہ میں بھی کوئی نہ تھا اور اس کریم النفس کے ساتھ ہی اعلیٰ مدارج ایمان اور اعلیٰ مراتب عرفان پر فائز تھے۔ حضرت علیؑ کے اشعار آبدار سے ان کے مصنف کا غایت درجہ خضوع و خشوع اور کمال عجز و نیاز اپنے خالق کی درگاہ میں نمایاں ہے۔ افسوس صد افسوس! ابن بطیمہ لعین کے دست نخس سے یہ سب امیدیں خاک میں مل گئیں۔ اسی لائق اور فخر قوم عالم نے اپنی دوسری کتاب اسپرٹ آف اسلام میں زمانہ گوشہ نشینی کے متعلق لکھا ہے:-

پر وقار کنارہ کشتی | رسول اللہؐ کی رحلت کے بعد گو علیؑ اکثر بلائے گئے اور انہوں نے شرکت بھی کی لیکن پر وقار کنارہ کشتی اور آزادی طبعیت کو اپنا شعار کرتے ہیں۔ اپنی اس گوشہ نشینی میں خانگی پر امن اور علمی اشغال میں مصروف رہتے ہیں۔

رحلت زکیہ طاہرہ | تین مہینے پانچ روز بقول ڈھانی مہینے اسی طرح گزرے تھے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے نے ایک روز کچھ آٹا خمیر کیا ہوا، تھوڑی سی مٹی بھگی ہوئی اور فاطمہؑ کو بچوں کی آرائشی کی نمک

دیکھا۔ حضرت علی علیہ السلام کو اس حالت میں تعجب ہوا اور پوچھا :-

”اے دختر رسولؐ میں نے کبھی آپ کو دنیا کے تین کام ایک ساتھ کرتے نہیں دیکھا آج کیا سبب ہے؟“
یہ سن کر دختر رسولؐ کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے اور جواب دیا :-

”یا ابالحسنؑ میں نے اپنے باپ کو خواب میں دیکھا ہے، مجھے یقین ہے کہ اب میری موت قریب ہے۔ اس خیال سے اپنے بچوں کی آراستگی اور سیر کرنے کی فکر ہے کیونکہ میرے بعد ان کی خبر گیری ایک مشکل امر ہے۔“
یہ کلام سن کر علیؑ اور چھوٹے بچوں کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ حضرت علیؑ نے بچوں کو متاثر دیکھ کر انہیں مال کی صحت کی دعا مانگنے کے لئے گورستان بقیع بھیج دیا اور خود فاطمہؑ زہرا سے مخاطب ہوئے :-

یا بنت رسول اللہؐ، ابھی رسولؐ کا غم دل سے محو نہیں ہوا ہے کہ اپنے فراق کی خبر سن رہی ہیں!“
اُس کی گفتگو کے اثنائیں دختر رسولؐ نے اسماء بنت عمیس کو کھانا تیار کرنے کے لئے کہا اور خود تکیے پر سر رکھ دیا۔ پھوڑی دیر کے بعد جب حضرت فاطمہؑ زہرا کے پارہ جگر آئے تو اسماء نے ان کے سامنے کھانا رکھ دیا۔ اس پر ان صاحب زادوں نے تعجب سے سوال کیا :-

”اسماء تو نے کبھی دیکھا ہے کہ ہم نے بغیر مال کے کھانا کھایا ہو!“

”صاحبزادو تمہاری مال بیمار ہیں“

بچے کب ماننے والے تھے یہ دوڑتے ہوئے مال کو بلانے کے لئے جڑے ہیں گئے۔
لیکن یہاں کی حالت دیکھ کر بادیہ و کسبی کے دم بخود ہو گئے۔ اندوہناک منظر تھا

بچوں نے کیا دیکھا

وہ مال جو ہمیشہ انہیں دیکھ کر منہں دیتی تھی، آج بخودی میں تکیے پر سر رکھے ہے اور غمگین باپ سرہانے بیٹھا ہے اس خیال سے کہ بچوں کو ربخ نہ ہو، فاطمہؑ زہرا انہیں روضہ رسولؐ پر بھیج دیتی ہیں اور علیؑ سے کہتی ہیں :-

”اے ابوالحسنؑ میرا سر گود میں لیں کہ زندگی بہت کم رہ گئی ہے“

”یا فاطمہؑ اب آپ کی ان باتوں کے سننے کی تاب نہیں ہے“

”یا علیؑ! اسی راہ و ریش سے جہاں ضرور جانا ہو گا اور ایسے غم نے جوش مارا ہے کہ سہنا ہو گا۔“

حضرت علیؑ علیہ السلام نے سر گود میں لے لیا اور گرم آنسو رخسار پر ٹپکنے لگے۔ علیؑ کی منہں تنہائی نے آنکھیں کھول کر دیکھا اور نہایت قابلِ تعریف استقلال سے کہا :-

”یا علیؑ! یہ وصیت کا وقت ہے، تعزیت کا وقت نہیں ہے اگر مجھ سے کوئی خطا ہوئی ہو، تو بخش دیں۔ میرے

بچوں پر شفقت کریں اور شب کو جنازہ اٹھائے گا کہ کوئی نہ دیکھے، میری قبر پر چڑھ آئے گا کہ مجھے آپ سے بہت محبت ہے، گفتگو یہاں تک پہنچی تھی کہ دروازے سے ان بچوں کے رونے کی صدا آئی، جن کے جی میں شفقت کی وصیت کی تھی، علیؑ حجرے سے باہر آئے اور انہیں گود میں اٹھا کر لے گئے۔ پیارے بچے جنہیں دنیا میں ناقابل برداشت سختیاں اٹھانی تھیں، اپنی ماں کو خاموش دیکھ کر بے چین ہو گئے اور کہا:-

”اماں۔ آنکھیں کھولیں“

بنت رسولؐ نے آنکھیں کھولیں۔ بچوں کو پیار کر کے دوبارہ روضہ رسولؐ پر بھیج کرام المومنین ام سلمہ سے پانی مٹیا کرنے کو کہا، غسل کیا، نئے کپڑے پہنے، فرش کیا۔ قبلہ کی طرف دانے بہوتے مکہ پر سر رکھا۔ ایک ہاتھ رخسار کے نیچے رکھ لیا۔ اسما بنت عمیس سے کافور منگوایا اور کہا:-

”ہمیں تنہا چھوڑ دو کہ اپنے راز و امید کو خدا سے کہیں۔“

بنت رسولؐ، ہادی جنت کی یادگار، جس کی ہادی اعظم تعظیم فرماتے تھے۔ وہ خاتون جس نے اپنے اس قول سے کہ ”عفت عورتوں کا سب سے اچھا زیور ہے۔ طبقہ اناث کے لئے بیش بہا جوہر چھوڑا، وہ معظمہ جس کی خوبیوں کا مقابل نہیں دکھائی دیتا۔ اب اپنے پدر بزرگوار کی امت کے لئے دعا کرتی ہیں، مغفرت کی خواستگار ہوتی ہیں اور خدا کی رحمت کی التجا کرتی ہیں۔

اسما بنت عمیس جواب تک حجرہ سے باہر نہیں گئی تھی، ضبط نہ کر سکی اور بے ساختہ منہ سے چیخ نکل گئی۔ زکریہ نے پھر اسے باہر جانے کو کہا اور ہدایت کی کہ عٹھوڑی دیر کے بعد پکارنا اگر آواز نہ سنو تو چلی آنا۔ اسما کچھ دیر تک طاہرہ کی التجا اور مناجات سنتی رہی۔ آخر میں صدا بند ہو گئی اور پکارنے پر کسی نحیف آواز نے جواب نہ دیا۔ خادمہ روتی ہوئی اندر دوڑی اور سب کو معلوم ہو گیا کہ فاطمہ زہراؑ نے رحلت کی۔ بقول السید امیر علی صاحب:-

”وہ اپنے زمانہ کی نہایت ممتاز و نامور خاتون تھیں۔ نہایت محتاط بہمہ وجہ کمال اور طباع تھیں۔ ان کی پسند و نضائے اشعار و اقوال ان کے دل و دماغ اور کمال کا زندہ ثبوت ہیں۔ ان کی عصمت پارسائی اور قابلیت کے باعث لوگ انہیں فاطمہ زہراؑ کہتے تھے۔ حضرت علیؑ نے اپنی مونس تنائی کے فراق میں یہ مرثیہ کہا:-

دستوں کے درمیان احب تمام میں تفرق ہے اور تمام بلائیں فراق کے سوا تلیل ہیں۔ رسولؐ کے بعد فاطمہؑ ہمارے لئے باعث فقر تھیں۔ ظاہر دلیل ہے کہ دوست ہمیشہ کے لئے نہیں ہوتے۔“

اس وقت جب کہ علیؑ اس یادگار رسولؐ کو قبر کے سپرد کر رہے تھے، فرماتے جاتے تھے:-

دفن کے وقت علیؑ نے کیا کہا | سلام ہو آپؑ اے رسولؐ خدا، میری طرف سے اور آپ کی اس دفتر کی طرف سے

جو آپ کے پہلو میں وارد ہونے والی ہے اور آپ سے ملتی ہونے کے لئے جلدی کر رہی ہے۔ یا رسول اللہ! آپ کی برگزیدہ دختر کے انتقال سے میرا صبر کم ہو گیا۔ اس کی مصیبت کی وجہ سے میری چستی و چالاکی جاتی رہی۔ مگر ہاں میرے واسطے اس امر کی پیروی موجود ہے کہ آپ کی بزرگ فرقت پر صبر کیا۔ آپ کی سنگین اور سخت مصیبت کے وقت صبر و شکیبائی سے کام لیا۔ میں نے اپنے ہاتھوں سے آپ کو لحد میں رکھا اور میرے گلے اور سینہ کے درمیان آپ کی روح نے سفر کیا۔ ”انا لله وانا الیہ راجعون“ ایک امانت واپس لے لی گئی۔ ایک یادگار نشانی اٹھالی گئی۔ اب میرا حزن و ملال دائمی ہے۔ اب میری آنکھوں میں نیند کمال جب تک کہ پروردگار عالم میرے لئے اس مقام کا ارادہ کرے جس میں آپ مقیم ہیں۔ عنقریب آپ کی دختر آپ کو آگاہ کرے گی آپ اس سے اچھی طرح سوال کیجئے۔ میری موجودہ حالت کو ان سے دریافت فرمائیے۔ حالانکہ ابھی آپ کے انتقال کو زیادہ عرصہ نہیں گزرا اور زمانہ آپ کی یاد سے خالی نہیں ہوا۔ آپ پر اور آپ کی دختر پاکیزہ گھر پر میری طرف سے اس طرح سلام ہو، جیسے کوئی دوست اپنے دوست کو وداع کرتے ہوئے سلام کرتا ہے۔ جو اس کی ملاقات سے غضب ناک اور طول نہیں ہوتا۔ اگر میں آپ کی زیارت کے لئے مٹھرا رہوں تو اجر سے بدگمانی کی وجہ سے نہیں جس کا پروردگار عالم نے صبر کرنے والوں سے عطا کیا،

ابوبکر کی خلافت کے دو برس اور کچھ مہینے کے زمانہ میں جو ۲۳ جون ۳۲ھ سے

اجماع کی بجائے وصیت نامہ

۲۴ جولائی ۳۳ھ تک کہا گیا ہے ہم اور ایسے واقعات نہیں جانتے جن کا حضرت علیؑ سے تعلق ہو۔ اب صرف اُن کے آخری فعل سے تعلق رہ گیا ہے کہ انہوں نے مرتے مرتے ایک دستاویز لکھی اور حکم دیا کہ میرے مرنے کے بعد مجمع اصحاب میں پڑھی جائے۔ جو لوگ واقعت تھے انہوں نے یہ بھی کہا کہ ایسے شخص کو خلیفہ کیا ہے جس کی ترشی طبیعت اور سختی سے لوگ راضی نہیں ہیں لیکن دنیا سے گزرتے ہوئے خلیفہ پر اس کا کوئی اثر نہ ہوا اور وصیت نامہ بدستور قائم رہا۔ بیشک اس موقع پر ہم احسان شناسی کے قائل ہیں۔ خلیفہ نے یہ بھی دعا کی کہ خدا مسلمانوں کو آئندہ خلیفہ کی اطاعت کی توسیع دے۔

مولوی شبلی صاحب المامون میں فرماتے ہیں:-

حضرت ابوبکر صدیق کے بعد شاید بنو ہاشم کے دعوے نئے سرے سے پیش ہوتے لیکن حضرت

باضابطہ یا بے ضابطہ

عمر کی باضابطہ و تبعیدی نے اس کا موقع نہ دیا۔

المامون کے قابل مؤلف نے ”باضابطہ“ لفظ کے استعمال میں غور نہیں فرمایا۔ کیونکہ اب تک مسلمان یہ سمجھائے گئے تھے یا جس وقت تک یہ ”باضابطہ“ کا ردائی کی گئی تھی۔ اس وقت تک یہ اصول تھا کہ خلیفہ اجماع مسلمین سے ہوتا ہے اس اصول سے ایک وصیت نامہ کی بنیاد پر خلیفہ کرنا عین بے ضابطہ تھا۔ کس نے انہیں اختیار دیا تھا کہ وہ وصیت کرتے؟ جب کہ

خود وصیت سے مخالفت مفقود نہیں ہے۔ جیسا خود الفاروقؓ میں لکھا ہے کہ عبدالرحمن ابن عوف تند مزاجی کے مقرحے اور جب عمر کے خلیفہ ہونے کا چرچا ہوا تو بعضوں کو تردد ہوا۔ چنانچہ طلحہ نے ابوبکر سے کہا۔ آپ کے موجود ہوتے عمر کا ہم لوگوں سے کیا برتاؤ تھا۔ اب وہ خود خلیفہ ہوں گے تو خدا جانے کیا کریں گے، میں اس وصیت میں عربوں کی جمہوریت کی منہ بستگی تلاش کر رہا ہوں۔ جس نے بقول السید امیر علی صاحب "خلافت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد کے حقوق کو بھی نظر انداز کر دیا

یہی کارروائی خیال دلائی ہے کہ دو برس کی خلافت اور حضرت عمر کے اتنے دن کی وزارت سے تو حضرت ابوبکر کو قوم کا خلیفہ بنانا یاد رہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنہوں نے

ایک فطری سوال کی تکرار

قوم اور سب کچھ بنایا اور سب کچھ میں حضرت علی علیہ السلام نے ان کی مدد کی۔ انہیں حضرت علیؓ یا اپنی امت کا کسی کو خلیفہ بنانا یاد نہ رہا کیا یہ موقع قصہ قرطاس کے راز کی کنجی نہیں ہے؟ حضرت علیؓ خطبہ شمشقیت میں کہتے ہیں:

«اول (ابوبکر) تو اپنے راستہ پر گزر گیا مگر اپنے بعد خلافت کے ڈول کو ابن الخطاب کے کنوئیں کی طرف پھینک گیا مگر مجھے تو تعجب اور سخت تعجب ہے کہ وہ جانے والا اپنی حیات میں بیعت خلافت کے

حالت او طبعیت

توڑنے کا حکم دیتا تھا اور استعفیٰ دیتا اور اقالہ طلب کیا کرتا تھا مگر باوجود اس قول کے اپنے مرنے کے بعد دوسرے کے ساتھ خلافت کو منعقد کر گیا۔ واقعی امر یہ ہے کہ پستان ناقہ خلافت کو دونوں نے آپس میں خوب بانٹ لیا۔ افسوس خلافت کو ایک درشت مزاج اور تند خو کے حوالے کر دیا۔ جس کی زبان کے زخم نہایت سخت اور کاری تھے اور جس کا چھوٹا بھی ناگوار تھا۔ جس کی گفتار و کردار دونوں ناہموار تھیں۔ اس کی طبیعت میں سخت لغزشیں تھیں۔ وہ قدم قدم پر ٹھوکریں کھاتا تھا اور پھر ان لغزشوں پر عذر خواہ بھی ہو جاتا تھا۔ ایسی طبیعت والے شخص کی مثال بالکل اس شخص کی سی ہے جو کبھی بوجھ نہ اٹھانے والے اونٹ پر سوار ہو۔ اگر یہ سوار اس کی مہار کھینچتا ہے تو ناک پارہ پارہ ہوتی ہے اگر چھوڑتا ہے تو خود گرنے کا خوف ہوتا ہے۔ قسم ہے حیات خداوندی کی کہ لوگ اس کے سبب سے خطہ میں مبتلا ہو گئے۔ ہر اہل و ناهل دینی اور دنیوی امور میں رائے زنی کرنے لگا، تلون مزاجیاں دامنگیر ہو گئیں، اعتراضات کی بڑچھاڑ ہونے لگی۔ میں نے ان صدمات پر بھی صبر کیا، (درج السبلانہ)

کہا گیا ہے کہ منہج بیت المقدس کے وقت خلیفہ ثانی جب دمشق گئے تھے تو انہوں نے حضرت علی علیہ السلام کو خلیفہ بنایا تھا۔ کوئی کہتا ہے کہ عثمان کو قائم مقام چھوڑا تھا اور کوئی کہتا ہے کہ حضرت علیؓ کو قائم مقام بنایا تھا۔ جب کہ خلیفہ لشکر کے استقبال کے لئے چشمہ فزات تک گئے تھے۔

میں اس کے متعلق کوئی تصدیق نہیں کر سکتا کیونکہ قرآن مقرر کرنے سے نہ مقرر کرنے کے زیادہ ہیں۔ قبولیت کے لئے

یہ خیال ہو سکتا ہے کہ جب خلفاء کو یہ یقین ہو گیا کہ حضرت علیؑ سے کوئی عملی خوف نہیں ہے تو ان پر غیر ضروری بے اعتباری سے باز آئے اور یہ دکھانے کے لئے کہ حضرت علیؑ ہمارے مخالف نہیں ہیں۔ حضرت علیؑ سے قائم مقامی کی گزارش کی۔ دراصل ایک حضرت علیؑ کے تدبیر کا یقین تھا۔ اگر حضرت علیؑ نے قبول کیا تو یہ ان کی کمال نفس کشی تھی۔

فتح مدائن و فتح فرس | فتح مدائن میں ایک مکمل (مترین) بہ جواہرات فرش مسلمانوں کے قبضہ میں آیا اور کہا جاتا ہے کہ ”علیؑ مرتضیٰ کو نیر و جود کے فرش کا جو ٹکڑا ملا۔ انہوں نے تمیں اور کسی کے موافق پچیس ہزار درہم کو فروخت کیا۔ اگرچہ وہ نفیس ٹکڑوں میں نہ تھا۔“

مولوی شبلی صاحب فرماتے ہیں: دوگوں کی رائے تھی کہ تقسیم نہ کیا جائے خود حضرت عمرؓ کا بھی یہی منشاء تھا۔ لیکن حضرت علیؑ کے اصرار سے اس بہار پر بھی خزاں آئی اور دولت نوشیروانی کے مرقع کے پرزے اڑائے گئے۔ یورپ کے مذاق کے موافق یہ ایک وحشیانہ حرکت تھی لیکن ہر زمانہ کا مذاق جدا ہے۔ وہ مقدس زمانہ جس میں زخارف دینی کی عزت نہیں کی جاتی تھی، دنیاوی یادگاروں کی کیا پرواہ کر سکتا تھا۔“

اس عدم ذمہ دارانہ انتقام کا سہارا گزشتہ مؤرخین کو نہ ملا تھا۔ کیونکہ یورپ کا مذاق کبھی ان کے خواب میں بھی نہ آیا تھا بحث تمام کرنے اور اس حسن عقیدت پر ہنسنے کے لئے ہمارے پاس بھی دلیل ہے کہ اگر مصطور شیر بود سے ایں چلیں نہ بودے۔“ میرے خیال میں اس کا موجب ابن خلدون یا مترجم ابن خلدون ہے۔ جس نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ اور لوگوں کی رائے نہ بانٹنے کی تھی۔ حضرت علیؑ کی رائے اس کے خلاف تھی۔ اس کے بعد زمانہ حال کے مؤرخ کو صرف الفاظ کی چاشنی دینے کی ضرورت رہ گئی تھی۔ میں اس پہلو سے باز نہ آؤں گا کہ اگر ہم اسے صحیح بھی مان لیں تو اس کی وجہ یہ ہوگی کہ اگر تقسیم نہ کیا جاتا تو نہ یہ بیت المال میں رہتا اور نہ خلافت کے کسی عجائب خانہ میں جاتا۔ نہ غریب اور پریشان مسلمان اس سے فائدہ اٹھاتے بلکہ مضبوط معدہ اسے اس طرح ہضم کر جاتا کہ دولت نوشیروانی کا ذکر صرف زنجی سیاہیوں کے جھونپڑوں میں سنائی دیتا یا وہ کبھی اس بیش بہا عنیمت کا ذکر کرتے جنہیں دار الخلافہ تک لانے کا استخار ہوا تھا۔ ورنہ بات سمجھ میں آنے کی نہیں ہے کہ اگر سچ پچ ”حضرت عمرؓ اور لوگ“ نہ بانٹنے کے حامی تھے اور صرف حضرت علیؑ چاہتے تھے تو کیسے یقین کیا جاسکتا ہے کہ کمال احترام سے خلیفہ اور کل لوگوں کی رائے کے مقابلے میں حضرت علیؑ کی رائے کو ترجیح دی گئی ہے بلکہ معلوم یہ ہوتا ہے کہ خلیفہ بانٹنا چاہتے تھے لیکن لوگ چاہتے تھے۔ وہ نہ بانٹنے جلانے کے خیال کو مشتبہ نگاہوں سے دیکھتے تھے اور حضرت علیؑ کو بھی لوگوں کی رائے کا خیال کرنا پڑا ہوگا۔ جس میں کوئی شرعی یا اخلاقی گناہ نہ تھا۔ کسی کا یہ نہ سمجھنا کہ وہی خلیفہ اور لوگ جو نہ بانٹنے کے موید تھے، ایک شخص کے کہنے پر بانٹنے کے لئے آمادہ ہو گئے اس تمام عجیب

کی رائے کا بمقابلہ اس تنہا شخص کے نہایت ہی کم رتبہ موازنہ ہو گا۔ بیشک اس تنہا شخص کے وجوہات ایسے ہوں گے جس کی ایک بڑا مجمع تردید نہ کر سکا اور جو تاریخ میں حذف کر دیا گیا۔ اب اس کے بعد ذمہ دار خلیفہ کو بری کر کے ایک غیر ذمہ دار ہر دل کے چھپو لے چھوڑنا ہمارے لئے ایک دلچسپ لطیفہ ہے۔

علیٰ کی فوجی اور انتظامی صلاح | رومی سلطنت کی ایک سخت فوج کشی پر خلیفہ ثانی نے خود جانا چاہا تھا اور صلاح پر حضرت علی علیہ السلام نے کہا:۔

”اگر تو نے خود دشمن کی طرف کوچ کیا اور خود مخدول و منکوب ہو گیا تو یہ سمجھ لے کہ پھر مسلمانوں کو ان کے اقتصاد بلاد تک پہنچانے کی اور تیرے بعد کوئی ایسا مرجع نہ رہے گا جس کی طرف وہ رجوع کر سکیں۔ لہذا تو دشمنوں کی طرف اس شخص کو بھیج جو کار آزمودہ ہو اور اس کے ماتحت ان لوگوں کو روانہ کر، جو جنگ کی سختیوں کو برداشت کر سکیں، اپنے سردار کی نصیحت قبول کریں۔ اب اگر خدا نے غلبہ نصیب کیا تو یہ وہی چیز ہے، جسے تو دوست رکھتا ہے اور اگر اس کے خلاف ہوا، تو تو ان کا مددگار اور مرجع بن جانا ہیجہ سلام

۳۱۰ پیش و پس پر نظر کی ضرورت | ۳۱۰ کے ساتھ ایک عجیب و غریب ایچ کو نسبت دی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت ام کلثوم کا عقد ابن خطاب سے کیا گیا۔ اس کی لغویت سمجھنے کے لئے پیشتر

کے صفحے سے مراسم پر نظر ڈالنا کافی ہوگی۔ حضرت عمر بھی ان اشخاص میں سے ایک تھے۔ جنہوں نے فاطمہ بنت رسول کی خواستگاری کی تھی اور مادی عالم نے ان سے یہ ہاشمی تعلق گوارا نہ فرمایا۔ اس کے بعد جن وجوہات سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حفصہ کو قبول کر لیا۔ وہ بھی طلباء تاریخ سے مخفی نہیں ہے۔ یعنی حضرت عمر کو اب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خسر ہونے کا استخار تھا۔ اس کے بعد یہ ٹھیک کہ اباحفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نواسی کی خواستگاری کی، جسے ہمارے ملک کے ادنیٰ طبقے والے بھی قبول نہ کریں گے۔ مولوی شبلی صاحب خود تحریر فرماتے ہیں:۔

”کہ جناب امیر علیہ السلام نے ”صغریٰ کی وجہ سے انکار کیا، خود مولانا اس کے قائل ہیں کہ حضرت عمر ہجرت نبوی سے چالیس برس قبل پیدا ہوئے تھے اس حساب سے ۳۱۰ میں حضرت عمر پر سے ستاون برس گزر چکے تھے۔ اب یہ ہر سمجھدار کے سوچنے کی بات ہوگی کہ آیا ایسا رشتہ اور اس سن و سال کا آدمی کیا ایک صغیر السن لڑکی سے عہدہ کی خواستگاری کرے گا؟

مولوی صاحب خود تحریر فرماتے ہیں کہ ”معاشرت میں پڑھو گے کہ چٹے پرانے کپڑے پہنتے تھے اور مہینوں گیہوں کا آٹا نہ پکتا تھا۔ کبھی کبھی آفاقہ رقم آجاتی تھی تو وہ بے دریغ خرچ کرتے تھے۔ چنانچہ جب ام کلثوم سے عقد کیا تو ان کے شرف اور خاندان نبوت کے تعلق کی وجہ سے ۴۰ ہزار درہم ہر باندھا اور اسی وقت ادا بھی کر دیا، اس سے ظاہر ہوگا کہ جب لائق مؤرخ

کو معاشرت کی ابتر حالت اور ۴۰ ہزار ہر کی کثیر رقم میں بدی نصیب معلوم ہوا۔ تو اسے اتفاقی رقم سے مدد دی۔ حالانکہ یہ مطلق نہیں بتایا کہ یہ الہامی یا آسمانی رقم تھی یا اس کے معنی بیت المال ہیں۔

یہ عبارت خیال دلاتی ہے کہ شاید حضرت عمر خاندان نبوت کے شرف اور تعلق کے بھی مقر تھے

آیا شرف کا خیال تھا

ہیں تاہم اس کے رد کی نسبت بین واقعات معلوم ہیں جو گذشتہ اوراق میں لکھے گئے۔

رسول اللہ کی یادگار چیزوں، رسول کی احادیث اور خود حجر اسود کے متعلق حضرت عمر کے جس قدر اظہار خیالات ہیں۔ ان کا خیال کر کے شرف اور تعلق کے الفاظ منہ سے نکالے جانے پر تعجب ہوتا ہے۔ لیکن اس قصہ کی افواہ اور بنا حقیقتاً انہیں در لفظوں میں ہے۔ اس مصلحت سے کہ اس قصہ کی افواہ علیؓ اور عمر کی کشیدگیوں کی روایتوں کو کمزور کر دے گی اور آپس کے دو شا تعلقات سمجھے جائیں گے۔ ایسی بے جوڑ کہانی گڑھی گئی اور خوش اعتقادوں کے ذہن میں ذہن کر دی گئی۔ درآں حالیکہ ام کلثوم کا نام دخترنا طمہ ۲ اور اس دوسری عورتیں عام مختص جس کی بھی ابن خلدون جس نے ابن اثیر ج ۳ ص ۲۹ سے نقل کیا ہے، کے موافق حضرت عمر نے خواستگاری کی، لیکن اس نے بھی انکار کر دیا۔ سوچنے کی یہ بات ہے کہ جب ایک ایسی غیر مشہور عورت انکار کرتی ہے تو کیا حضرت علیؓ نے باوجود ان ناگوار یادداشتوں کے جو حضرت عمر سے متعلق تھیں، یہ جائز رکھا ہوگا کہ وہ اپنی ایک صغیر السن دختر کا عقد کر دیتے؟ ازدواج عمر میں صاحب سیرۃ الفاروق نے جہاں تین ام کلثوم لکھی ہیں۔ ان میں سے ایک ام کلثوم جمیلہ بنت عامر اور دوسری ام کلثوم ملکیت بنت جردل خزائی ہیں۔ میرے خیال میں بجز نام کے دھوکے کے اور کچھ نہیں ہے۔ یہ بھی توجہ کے قابل ہے کہ بعد واقعہ کربلا عبداللہ ابن مختار کی سفارش اس لئے کرتے ہیں کہ مختار کی بہن ان کے عقید میں تھیں۔ اگرچہ ابن عمر اور نیزید کی مراسلت دربارہ قتل امام حسین علیہ السلام پائی جاتی ہے۔ لیکن کہیں خلیفہ زاد لے ام کلثوم کے متعلق کوئی خاص شکایت نہیں کرتے۔ جنہیں ان مؤرخین کے استناد کے موافق شکایت کرنے کا سب سے بڑا حق ہو سکتا تھا۔ ابن خلدون کا یہ تذکرہ بھی خصوصیت سے دیکھنے کے لائق ہے کہ ”عمر کو جتنا گذارہ ملا تھا آخر میں حواہج کے بڑھ جانے سے تنگی..... تو صحابہ نے ام المومنین حفصہ (عمر فاروق کی بیٹی) کے ذریعہ سے..... زیادتی بخواہ..... عمر تحفا ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معاشرت پوچھی..... کہا اس سے کم..... عمر نے کہا۔ واللہ میں فضول فرجی کو پسند نہ کروں گا اور نہ دنیاوی امیدوں کو آخرت پر ترجیح دوں گا۔“ جب یہ زاہدانہ گراگاری تھی تو آخر یہ ۴۰ ہزار کی ضعیفی میں فضول فرجی کس طرح جائز رکھی ہوگی؟

دو میں سے ایک ضرور غلط ہے۔ جس میں ہیں بطلان عقد کا سب سے زیادہ حق حاصل ہے۔ جب مولیٰ صاحب فرماتے ہیں کہ ”حضرت علیؓ ۲ سے جن لوگوں نے روایتیں کیں ان پر اعتبار نہیں کیا جاتا تھا تو ہم کیوں ایسی محل روایتوں پر نظر ڈالیں جن سے

ہمارے صدیوں کی خاموشی میں کاغذ سیاہ کئے گئے ہیں۔ حضرت علیؑ کی روایتوں پر اگر اعتبار کیا جاتا تو تحت خلافت کے پاس ایک سیرھی ہیار کھنے کی ضرورت ہوتی۔ اس لئے روایتیں نہ کئے جانے پر ہمیں کوئی افسوس نہیں ہے۔ جبکہ اس سے ہمارے خیال کو اور قوت پہنچتی ہے۔

۲۰۔ ایران پر حملہ اور امیر المومنین | دربار خلافت میں خبر پہنچی کہ نیرد جو بڑی تیاری کر رہا ہے۔ جس کے مقابلے کے لئے مسلمانوں کی فوج کافی نہیں ہے۔ ایرانیوں کی اس مستعدی کی خبر نہایت اثر پہنچتی جس نے ایک قسم کا تسک پیدا کر دیا تھا۔ خود خلیفہ نے بھی جانے کا ارادہ کیا۔ لیکن امیر المومنین حضرت علیؑ علیہ السلام نے انہیں خود نہ جانے کی صلاح دی۔ بلکہ نعمان ابن مقرن المزنیؓ کو منتخب کیا جو بہت ہوشیار اور موزوں شخص تھا۔ فوج بھیجنے کی نسبت یہ صلاح ہو رہی تھی کہ شام وغیرہ سے فوجیں واپس بلالی جائیں اور مدینہ سے جو کچھ مدد ممکن ہو، روانہ کی جائے لیکن حضرت علیؑ نے اسے مناسب نہ سمجھا اور کہا:۔

”اگر شام میں مدد کم کر دی تو رومی غلبہ کریں گے اور مدینہ کی فوج بھیجی تو بدو عرب لوٹ مار کریں گے۔ لہذا اصلاح یہ ہے کہ بصرہ اور کوفہ کی جس قدر فوج ہے اس میں سے پہنچائی جائے۔ یہ حفاظت کرے اور دوسری پہا دیگا امور میں مصروف ہوں۔ یہ رائے منظور ہوئی اور فوج مع سردار کے روانہ کی گئی۔

ہنچ السبلانہ کا یہ مفہوم ہے:۔

”تم ان کے لئے قطب آسیا بن جاؤ اور آسیائے جنگ کو گردہ عرب کے ساتھ گردش دو، اور اپنے سوا کسی دوسرے شخص کے ماتحت بنا کر انہیں لڑائی کی آپہنچ سے گرم کرو۔ کیونکہ اگر تم مدینہ سے باہر چلے گئے تو عرب کے تمام قبیلے اطراف و جانب سے ٹوٹ پڑیں گے۔ اس وقت پیش نظر حالات سے زیادہ ان مقامات کی فکر آ پڑے گی۔ جنہیں تم اپنے پیچھے غیر محفوظ حالات میں چھوڑے جاتے ہو۔

کل جب ایرانی تمہیں (سیدان میں) دیکھیں گے تو کہیں گے عربوں کی بنیاد یہ ہے۔ اگر اسے ختم کر دو تو ٹھنڈک پڑ جائے گی اور یہ خیال تمہارے اور ایران کی حرص بڑھادے گی۔

رہا یہ کہنا کہ وہ لوگ مسلمانوں سے لڑنے کے لئے چل کھڑے ہوئے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی اس پیش قدمی کو تم سے زیادہ ناپسند کرتا ہے اور جیسے وہ برا سمجھے اسے روکنے پر بہت زیادہ قدرت بھی رکھتا ہے اور ان کی تعداد کثرت کے بارے میں جو تمہارا خیال ہے تو ہم ماضی میں کثرت کی بنیاد پر نہیں لڑتے تھے۔ ہم تو اللہ کی نصرت و مدد اپنے عہد سے پر جہاد کرتے تھے،

تعمین علیؑ کی رائے | عربوں میں اب تک تعین وقت کے لئے کوئی ایسا سنہ نہ تھا جس سے وہ پوری

مدد مل سکتی اور وہ عام بھی ہوتا۔ صلاح ہوئی کہ کونسا الیادقت مقرر کیا جائے جس سے کل واقعات آئندہ کا شمار ہو سکے۔ حضرت علیؑ نے صلاح دی کہ ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ کر مسلمانوں کے لئے کوئی یادگار وقت نہیں ہے لہذا مسلمانوں کا سنہ اسی واقعے سے شروع ہو۔

ترتیب دیوان | عقیل ابن ابی طالب اور جبریل مطعم یہ دو شخص جو بڑے ماہرین حساب تھے، کہا گیا ہے کہ ان کو ترتیب دیوان سپرد کی گئی۔ مرتب کرنے والوں نے پہلے بنی ہاشم، اس کے بعد ابوبکر اور اس کے بعد عمر کا نام لکھا۔ عمر نے اسے ناپسند کیا اور کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا سے شروع کرو کہ وہ زیادہ قریب ہیں۔ اس کے بعد لائق مترجم ابن خلدون لکھتا ہے۔ عمر کی یہ تجویز نہایت قابل قدر و لحاظ ہے کیونکہ اگر ترتیب سابق اور قدیم رہ جاتی تو خلافت خود غرضی کا وسیلہ بن جاتی۔

قابل لحاظ یہ امر ہے کہ اگر دیوان مرتب کرنے والوں نے پہلے بنی ہاشم کا نام لکھا تھا۔ تو حضرت عمر نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا کو مقدم کر کے کیا ترمیم کی؟ اس لئے کہ یہ خود بنی ہاشم تھے لیکن اس کارروائی کا راز دوسرے فقرے میں ہے کہ اگر ”ترتیب سابق قائم رہ جاتی تو خلافت خود غرضیوں کا وسیلہ بن جاتی“ ضرور یہی ہوا ہو گا کہ پہلے حضرت علی علیہ السلام یا حسنینؑ کا نام بمناظر قربت رسولؐ لکھا گیا ہو گا۔ جو مصلحت ملکی کے خلاف تھا۔ اس لئے کہ سلطنت کے دفتری میں ایک دعویدار کا نام پہلے لکھنا اس کے حقوق کے مقدم ہونے کا اقرار تھا۔ اس وقت میغزہ ابن شعبہ کی جزئی مصلحت کام آئی جسے ہم پیشتر لکھ چکے۔ عباس کا نام پیشتر لکھ دینے سے دو مصلحتیں پوری ہوتی تھیں۔ ایک تو یہ کہ ہم نے بنو ہاشم کے حقوق کو مقدم رکھا دوسرے یہ کہ ان کا نام مقدم دکھا کر حضرت علیؑ کے حقوق کی پس بینی کو آنکھوں سے اوجھل کر دیا۔

اگر حضرت عمر نے اپنا نام اس رجسٹر میں سب کے آخر میں لکھا ہو تو یہ لکھنا انکساری کے عکس سے دور ہے۔ جب کہ انہوں نے امیر المومنین کا خطاب اپنے لئے خود چن لیا تھا اور حاکم تھے۔

واقعہ ترتیب دیوان اس قدر غیر واضح عبارت میں لکھا گیا ہے جس پر ہم لکھنے والے کی غرض اور مفہوم نہ سمجھنے کی وجہ سے مزید تبصرہ سے باز آتے ہیں۔ خود واقعات میں تصحیف کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ صرف یہ لکھ دینا کہ بنو ہاشم کا نام پہلے لکھا تھا یہ فطری سوال پیدا کرتا ہے کہ بنو ہاشم میں کس کا نام پہلے لکھا گیا تھا۔ ضرور یہ نام عباس کا تھا در نہ آخر میں ان کا نام مقدم کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اب یہ سوچنا آسان ہے کہ بنو ہاشم میں علیؑ اور حسنینؑ میں سے کون تھا جس کا نام مقدم کیا گیا ہو گا جس میں ترمیم کی ضرورت محسوس ہوئی۔

ترقی ارضی وغیرہ | فتح مدائن کے بعد جب ایرانی سلسلہ کوہ سرحد قرار دیا گیا تو خلیج فارس کے ساحلی علاقے کے انتظامات

متعلق سید امیر علی صاحب اپنی تاریخ اسلام میں سنہ ۱۰۱۰ء میں لکھتے ہیں :-

حضرت علی علیہ السلام کے مشورے سے زمینوں کی پیمائش اعلیٰ پیمانہ پر کی گئی، مال گزاری کا نیا طریقہ رائج کیا گیا، کاشت کاروں کی تکلیف کم کی گئی اور انہیں زمینوں کے قبضہ پر سجال کیا گیا۔ بڑے بڑے زمینداروں پر ایرانی بادشاہوں کے ٹیکس میں ترمیم کی گئی۔ آب پاشی کے لئے جابجا نہریں کھودی گئیں اور زمینداروں کو بروقت ضروری تقادی دینے کے متعلق ہدایات جاری کی گئیں۔ اصلی کاشت کاروں کو محفوظ رکھنے کے لئے زمین کی فروخت کی سخت ضمانت کی گئی۔ شاہان ایران کی شاہی ملکیت، شاہی جنگلات، مفرد شاہزادوں اور زمینداروں کی متروکہ جائیدادیں ان آتش کدوں کا مال و متاع جنہیں ان کے پجاری چھوڑ کر بھاگ گئے، سرکاری ملکیت قرار دی گئی اور ان کے انتظام کے لئے مدینہ سے ایجنٹ روانہ کئے جاتے۔ فوج ان زمینوں اور شالٹیا کے میدانوں کو جنہیں سواد کہتے ہیں، مال غنیمت قرار دے کر تقسیم کرنے پر زور دیتے تھے مگر خلیفہ نے حضرت علیؑ اور حضرت ابن عباس کے مشورے سے ان کی درخواست کو قطعی طور پر رد کر دیا۔

حضرت عمر اور ابن عباس میں ایک یادگار مکالمہ ہوا، جس کا ہم اشارہ کرتے ہیں۔ واقعات سمجھنے کے لئے یہ بہت کچھ ٹھیک اثر ڈالتا ہے۔ اس مکالمہ کی ابتدا یوں ہوئی کہ کسی شاعر نے ایک قصیدہ پڑھا، جسے سن کر حضرت عمر نے کہا ”خدا کی قسم میں جہاں تک جانتا ہوں ان اشعار کا مصداق ادنیٰ بجز بنی ہاشم کے کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا“ اور ابن عباس نے حضرت عمر کا ریمارک سن کر کہا کہ تم نے اس سمجھ میں توفیق پائی۔

عمر :- ابن عباس کچھ جانتے ہو کہ تمہاری قوم نے تم لوگوں کو کیوں عس و دم رکھا؟
ابن عباس :- اگر ہم نہیں جانتے تو امیر المومنین بتلائیں گے۔

عمر :- تمہاری قوم نے نہجاً بلکہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں۔ جس سے تم اپنی قوم پر فخر و مباہمہ کرو۔ لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لے لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا۔ اس کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی۔

ابن عباس :- اے امیر المومنین! اگر آپ اجازت دیں اور عرصہ نہ فرمائیں تو میں کچھ کہوں۔

عمر ! کہو !

ابن عباس :- امیر المومنین کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت اپنے ہاتھ میں لی ہے اور باختیار خود خلیفہ مقرر کر لینے میں نیک توفیق پائی ہے اور اچھا کیا۔ اگر مطابق حکم و اختیار خدا ایسا کرتے تو بیشک ثواب پاتے اور کوئی ان کی تردید نہ کرتا باقی یہ کہ قریش نے ہم میں نبوت و خلافت کے جمع ہونے سے کراہت کی تو خدا ایک قوم کی کراہت کے بارے میں کہتا ہے :-

(سورة محمد آیت ۹)

عمر ۱۔ میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو کہ خلافت ہم لوگوں سے ازراہ بنادت و حسد و ظلم چھینی گئی۔

عمر - یہاں یہاں ! اے ابن عباس، واللہ تم لوگ بنی ہاشم کے دلوں نے بجز حسد کے سب باتوں سے انکار کیا
ابن عباس - بس بس اے امیر المومنین، جس قوم کے دلوں کی تعریف خدا نے لینا ہب عنکم الدجس ويطصروکم
تطصیرا، سے فرمائی ہے، حسد اور کھوٹے پن سے ان کی طرف حسد اور خشش کی نسبت نہ دو۔ حضرت رسول خدا بھی انہیں
بنی ہاشم سے ہیں۔

عمر ۱۔ تم میرے سامنے سے ہٹ جاؤ۔

ابن عباس :- بہت خوب _____ جب اٹھنے لگے :-

عمر :- اے ابن عباس عظمہر جاؤ ! خدا کی قسم میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور تمہاری خوشی کو درست رکھتا ہوں
ابن عباس :- اے امیر المؤمنین ضرور میرا حق کم پر ہے اور ہر مسلمان پر جس نے اس کی حفاظت کی وہ لضبیب کو
پہنچا اور جس نے ضائع کیا اس نے اپنا لضبیب کھو دیا ۔

میں نے متذکرہ صدر مکالمہ قاضی فقیر علی کانگریوی سابق سنی المذہب کے رسالہ دار الفاروق شمس العلماء مولوی شبلی نعمانی پر ریویو، نے نقل کیا ہے۔ جنہوں نے اسے تاریخ کامل ابن اثیر جزری جلد سوم صفحہ ۲۵ سے لکھا ہے۔ یہ مکالمہ الفاروق میں اس قدر سخت نہیں ہے بلکہ حتی الوسع نرم و شیریں بنایا گیا ہے۔ مگر پھر بھی کچھ تلخی رہ گئی ہے۔ مولوی شبلی صاحب نے مکالمہ کے ریویو میں ان الفاظ کا موقع پایا ہے۔

”ان مکالمات سے علاوہ اصل واقعہ کے تم اس کا بھی اندازہ کر سکو گے کہ حضرت عمر کے مبارک ہمد میں لوگ کن لیری

اور بیباکی سے اپنے خیالات ظاہر کرتے تھے اور زیادہ تر اس وجہ سے کہ حضرت عمرؓ آزادی اور حق گوئی کو قوم میں پھیلانا چاہتے تھے، میں صرف اس قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ :- ان مکالمات سے علاوہ اصل واقعہ کے تم اس کا بھی اندازہ کر سکو گے کہ حضرت عمرؓ کے..... عہد میں کس دلیری اور بیباکی سے ایک ہاشمی نے ظلم و بغاوت اور حسد کا ان کے منہ پر الزام لگایا۔ جس کا کوئی جواب نہ ہوا اور پھر کس طرح آزادی اور حق گوئی کو رک دیا اور اس مصلحت کا اظہار کیا کہ خلافت اور نبوت ایک خاندان میں نہ ہو۔

نہادند کا ایک شخص البر لو تھا جو غالباً اسی نام کی جنگ میں اسیر ہو کر آیا تھا۔ یہ جب کسی خلیفہ کی یاس اور آخری انتظام | نہادندی اسیر کو دیکھتا تھا تو "اکل عمر کبدی" کہتا تھا حضرت عمرؓ سے خوش تھا اور ایک روز اس نے موقع پا کر خلیفہ کو خنجر مارا۔ زخم کاری تھا۔ ابا حفصہ کو اپنی زندگی سے یاس ہو گئی اور انہوں نے بھی اپنے بعد خلافت کا انتظام کرنا چاہا۔ خلیفہ نے چھ اشخاص کو منتخب کیا۔ جو امیدواران خلافت قرار دیے گئے۔ ان کے نام عثمان، طلحہ ابن عبد اللہ، زبیر ابن العوام، سعد ابن ابی وقاص، عبد الرحمن ابن عوف اور حضرت علی علیہ السلام ہیں خلیفہ نے اپنی آخری گھڑیوں میں یاس ظاہر کی کہ اگر ابو عبیدہؓ جراح یا سالم ہوتا تو میں اسے خلیفہ بناتا۔

عثمان
عبد الرحمن
طلحہ
زبیر
سعد

باب سوم

عہد عثمانی

”علیٰ اور عثمان“

[Faint, illegible handwriting visible through the paper]

باب سوم

۶ نومبر ۱۲۲۱ء قاعدہ انتخاب

انتخاب کے متعلق یہ اصول قرار دیا گیا کہ اگر تین رائیں ایک طرف ہوں تو عبداللہ ابن عمر حکم ہوں گے اور یہ اس سے اتفاق کریں گے جدھر عبدالرحمن ابن عوف ہوں (ابن خلدون) یہ بھی وصیت تھی کہ اگر پانچ شخص ایک رائے ہوں اور ایک مخالف ہو تو اس کی گردن ماری جائے اور اسی طرح اگر دو شخص ہوں تو وہ بھی قتل کئے جائیں۔ اس اصول انتخاب اور جانشین مقرر نہ کرنے کے متعلق سید امیر علی صاحب تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں ”اس کے متعلق اپنے پیش رو کے نقش قدم پر نہ چلنے میں ان سے ایسی غلطی سرزد ہوئی۔ جس نے بنی امیہ کی سازشوں کے لئے راستہ صاف کر دیا۔“

انتظام سن کر علیؑ نے کہا

جس وقت علیؑ کو یہ انتظام معلوم ہوا تو انہوں نے ابن عباس سے کہا کہ اب بھی ہم خلیفہ نہ ہوں گے اور جب ابن عباس نے سبب پوچھا تو کہا۔

”عبداللہ عثمان کا داماد ہے۔ عبدالرحمن ابن عوف اُس کا ابن عم ہے اور سعد ابی وقاص عبدالرحمن کی طرف ہے اگر طلحہ و زبیر ہمارا ساتھ بھی دیں تو بیکار ہے۔“

ابن عباس کو معلوم تھا

عمر کس نے استیاد ایشال را خواست۔ علیؑ با عباس گفت مارا میخواند۔ عباس گفت مشو، چرا؟ گفت، بدانکہ عمر بہ بنی ہاشم نہ رہد، مگر کہ ہمہ گرد آئند و یک تن را خلیفہ کنند، تو میباش تا بجویم کہ کسی را بنی ہاشم آسجانبور و طبری

ابن عوف نے اپنے استحقاق سے استغناء دیا اور پوچھا۔

”مجھے حکم مقدر کرتے ہو؟“

سبھی ہوئی خاموشی

”عثمان نے قبول کیا، علیؑ خاموش رہے“ درودۃ الاجاب بقول ابن خلدون حضرت علیؑ نے کہا۔

”میں بھی راضی ہوں بشرطیکہ تم اقرار کرو کہ تم حق کرو گے، اپنے ہوائے نفس کی پیروی نہ کرو گے نہ

کسی کی رشتہ داری کا پاس و لحاظ نہ کر کے حق میں کسی کی ملامت اور نصیحت کا خیال نہ کر دے۔

دوروز تک کوئی خلیفہ نہ ہوا | خلیفہ کو انتقال کئے دو روز گزر گئے مگر کوئی دوسرا خلیفہ نہ بنایا گیا۔ تیسرے روز ابن عوف منبر پر گئے اور لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا کہ علیؑ اور عثمان میں سے کسی کو لوگ خلیفہ مقرر کر لیں، اس مجمع میں سے عمار یا سرکھڑے ہو گئے اور کہنے لگے۔

تحریک اور تائید | اگر تو چاہتا ہے کہ امت رسولؐ میں اختلاف نہ ہو تو علیؑ کو خلیفہ کر۔ ”مقداد ابن الاسود نے عمار کی تائید کی۔ اس وقت عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح جو ہمیشہ زادہ عثمان تھا اور زمانہ رسولؐ میں وحی کی کاٹ چھانٹ کی وجہ سے جلاوطن کر دیا گیا تھا اور فتح مکہ کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواہش کے خلاف عثمان نے سفارش کی تھی اور اپنی حفاظت میں لیا تھا، کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا۔

”اگر تو چاہتا ہے کہ قریش میں مخالفت نہ ہو تو عثمان کو خلیفہ بنا۔“ عبداللہ ابن ربیعہ نے تائید کی (طبری در وصۃ الصفا)

عبدالرحمن ابن عوف حضرت علیؑ کو کنارے لے جا کر۔

”تم قرابت داری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سابق الاسلام اور حسن مسائی دین کی وجہ سے خلافت کے زیادہ مستحق ہو اور تم سے زیادہ کوئی شخص خلافت کے لئے موزوں نہیں ہے۔“ (ابن خلدون)

خلافت حضرت علیؑ کے سامنے پیش کی گئی۔ خدا اور رسولؐ اور اتباع شیخین کے لئے کہا گیا۔ حضرت علیؑ نے خدا اور سنت رسولؐ پر عمل کرنا منظور کیا لیکن سنت شیخین کو منظور نہ کیا اور اپنی رائے سے خلافت کرنے کا اظہار کیا ”کیسے آن محمد“ ابن ابی طالب کو خلافت نذر کی گئی لیکن حکم خدا اور رسولؐ کے علاوہ سنت شیخین کی جو پہنچ لگائی گئی تھی وہ بنی امیہ کو معلوم تھا کہ علیؑ منظور نہ کریں گے۔ حضرت علیؑ نے اپنی خصوص جہتی آزادی کی بنا پر اس تجویز کو منظور کرنے سے انکار کیا، ”اسپرٹ آن اسلام“ علیؑ کو رغبت خلافت تھی لیکن یہ شرط کہ سنت خلفاء کی پیروی..... انکار..... اس وجہ سے کہ انہیں بیت سی بائیں پسند نہ تھیں۔“ (نظام عثمانی)

عبدالرحمن ابن عوف نے عثمان سے اتباع سنت شیخین کی نیت سوال کیا۔ وہ فوراً راضی ہو گئے۔ ان سے بیعت کر لی گئی۔ جس وقت حضرت علیؑ نے دیکھا کہ عبدالرحمن ابن عوف نے عثمان سے بیعت کر لی۔ یہ کھڑے ہو گئے اور مجمع اصحاب کو مخاطب کر کے کہا:-

”ایہا الناس! میں تمہیں قسم دیتا ہوں سچ کہنا، آیا، جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عہد اخوت باندھا سو امیرے اور کسی کو انت اخیت فی الدنیا والآخرہ نہ پایا۔“ سب نے جواب دیا نہیں

”آیا کوئی ہے تم میں سے جس کی نسبت رسولؐ نے من کنت مولاہ فعلى مولاہ فرمایا“ نیز آیا کوئی ہے تم میں جس کی نسبت رسول اللہؐ نے فرمایا :- انت معی بمنزلة هارون من موسى الا نبی بعدی فرمایا۔ نیز ”آیا کوئی ہے تم میں سے میرے سوا جسے سورہ برآہ سوائے کر کے اللہ نے لایودی عنی الا انا اور حل من عتوقی کہا“ نیز کیا یہ نہیں ہے کہ مجھے کل انصار و مہاجرین پر فوقیت ہے؟ میری اطاعت کے بارے میں رسول اللہؐ نے وصیت کی اور مجھے کبھی کسی کی ماتحتی میں نہیں رکھا؟

”سب نے کہا بیشک“

آیا جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میری نسبت انا مدینۃ العلم و علی بابہا فرمایا۔ ”بیشک“ ”آیا ایسے خطرناک موقع پر جب کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چھوڑ کر چلے گئے کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محافظت نہیں کرتا رہتا؟

عبدالرحمن ابن عوف نے حضرت علیؑ کے یہ استقنما می فقرات سن کر جواب دیا :-

”سچائی کے اقرار کے بعد جبر“ اگر لو ”حضرت علیؑ نے جواب دیا :-

”تم جانتے ہو لیکن بلحاظ مصالح دنیوی اپنے علم سے کام نہیں لیتے۔ میں اس امر کو دوسرے شخص پر تسلیم رکھتا ہوں کہ سلامتی اسی میں ہے“ دروضۃ الاحباب۔

”تم خوب جانتے ہو کہ میں اپنے غیر سے زیادہ حکومت اور بیعت کے لئے قابل اور مستحق ہوں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ جب تک امور مسلمین سلامت

رہیں اور اس کے ایام خلافت میں کھلم کھلا ظلم و جور نہ ہو۔ گو خاص مجھ پر ظلم و ستم ہوتے رہیں۔ میں اس تسلیم و رضا کو اس لئے اختیار کرتا ہوں کہ مجھے خداوند تعالیٰ کی جانب سے اس کا اجر و ثواب عطا ہو اور تقرب خداوندی نصیب ہو“ (منہج البلاغہ)

اس موقع پر حضرت علیؑ اسلام نے نہایت جوش میں چند اشعار پڑھے جس میں اپنے حب و نسب اور ان امداد پر نظر کی ہے جو انہوں نے اسلام اور بانی اسلام کو مشکل و قوتوں میں دی ہے

علیؑ نے کہا یہ وہی روزِ اول ہے کہ دکھلانے کو حجت کی تھی تو نے اے ابن عوف اس لئے بیعت کی کہ خلافت تیری طرف سے ملے۔ (ابو الفدا)

اے پسر عوف اس حرکت سے تیری غرض یہ تھی کہ مرجعِ خلافت ہو جائے۔ تمہارے غلبے کرنے کا یہ پہلا دن نہ تھا | کا یہ پہلا دن نہیں ہے۔ (روضۃ الصفا)

”علیؑ برپائے ماند و گفت خدعتہ و آتی خدعتہ یعنی بفریبتند مرا چہ فریبتنی۔ پس علیؑ باز گشت در حجبہ تاریخ طری ۵۱۹) علیؑ اور عباس نے بیعت نہ کی اور کہا یہ پہلا دن تمہارے ظلم ظاہر ہونے کا نہیں ہے (نظام ثنائی) مقدار ابن الاسوکی جینی مقدار ابن الاسود جو ان کارروائیوں کو دیکھ رہا تھا، بے چین ہو گیا اور ابن عوف سے کہنے لگا۔

”تو نے قسم خدا کی علیؑ کو حتیٰ ان کا نہ دیا حالانکہ یہ شخص ان لوگوں میں ہے کہ اس کا پورا حق دینا اور پورا انصاف کرنا چاہیے۔“

”اے مقدار میں نے بہت کوشش کی مسلمان نہ مانیں تو میں کیا کروں۔“

تعب ہے قریش سے کہ ایسے شخص کو پسند نہ کیا۔ میں تو کبھی نہ کہوں گا۔ میرے نزدیک علم اور عمل میں کوئی شخص اس سے بہتر نہیں ہے۔“

”اے مقدار خدا سے ڈر، کہیں تو کسی فتنہ میں گرفتار نہ ہو جائے (ابوالخدا) یہ مکالمہ حیات القلوب میں دیکھنے کے قابل اور اس سے زیادہ واضح ہے۔

عثمان کی ذات خلافت کے لئے موزوں نہ تھی۔ یہ سچ ہے کہ وہ امیر اور عالی ہمت تھا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ مذہب کو روپیہ کی مدد دی تھی۔ روزہ اور عبادت میں مشغول رہتا تھا۔ مہربانی کے نرم انداز تھے لیکن وہ دل کا آدمی نہ تھا اور کبرسنی نے نہایت نچیف کر دیا تھا۔ بودا پن اس دجے کا تھا کہ منبر پر اسے یاد نہ آیا کہ خطبہ کس طرح شروع کیا جائے، ”ڈروزی ازا سپرٹ آف اسلام“

مولوی شبلی صاحب عادتاً بہت کچھ نئے انداز میں فرماتے ہیں۔ :-

شبلی نے کہا حضرت عمرؓ نے اپنی وفات کے قریب چھ اشخاص کو چنا جن کی حاکمانہ لیاقتیں ان کے نزدیک ایسی مسادیا نہ درجہ رکھتی تھیں کہ وہ کسی کے حق میں ترجیح کا فیصلہ نہ کر سکے۔ حضرت علیؑ بھی انتخاب شدہ لوگوں میں شامل تھے اور گو حضرت عباس نے ان کو یہ ہدایت کی تھی کہ وہ اپنی خلافت کو سخت و اتفاق کے ہاتھ میں نہ دیں بلکہ بغیر کسی کی اعانت کے آپ اپنے حق کا فیصلہ کر لیں۔ لیکن جناب امیر کی بے غرضی اور نیاض دلی نے اس اختلاف انگیز تحریک کو قبول کرنے کی اجازت نہ دی اور جب عبدالرحمن ابن عوف نے جو اس نزاع کے طے کرنے کے لئے ثالث مقرر ہوئے تھے، عثمان کا ہاتھ پکڑ لیا تو حضرت علیؑ نے صبر جمیل کہا اور تن بہ تقدیر راضی ہو گئے۔

اب تک واقعات کے تاریخی الفاظ ناظر کے سامنے چنے گئے۔ غالباً بیکار وقت نہ صرف ہو گا اگر اس پر عھوڑی سی نظر ڈالی جائے۔ حضرت عمرؓ نے جن لوگوں کو چنا تھا ان کی حقیقت معلوم ہو گئی کہ ان کا زیادہ حصہ ایک دوسرے کی قرابت کا تھا۔ ان پر قناعت نہیں کی گئی تھی بلکہ وقت بے وقت کے لئے عبداللہ ابن عمرؓ بھی رکھے گئے تھے کہ اگر تین آدمی ایک طرف ہو جائیں تو یہ ان تین کی طرف رہیں۔ جدھر عبدالرحمن ابن عوف ہوں یعنی اس کا کافی لحاظ کیا گیا تھا کہ خلافت پارٹی کسی طرح کمزور نہ ہو۔ اس کے بعد یہ شبہ کرنا

کہ کون خلیفہ ہوگا عقل سے حسبِ بات ہوگی۔

لیکن بہر حال یہ کہنا ہوگا کہ گزشتہ خلافت میں چھ آدمی بھی انتخاب کے لئے نہ
 تھے۔ خود حضرت عمر کی تائید میں صرف ایک وصیت نامہ تھا اس مرتبہ ایک

عامہٴ مسلمین کی تجویز کیوں مقید کی گئی

جماعت کو انتخاب کے لئے متعین کر دینا نہ سوچنے والے اور صرف دیکھنے والوں کی نگاہ میں ایک باقاعدہ فعل تھا اگرچہ یہ دیکھنے
 کا باقاعدہ بھی اس الزام سے کسی طرح بری نہیں ہے کہ اباحفصہ کو کس نے عامہ مہاجرین و انصار کی رائے اور اختیار اجماع کو اس
 طرح محسوس کرنے کا اختیار دیا تھا اور اس کے بعد بھی چھ آدمیوں کی تجویز ابنِ عوف کی رائے اور فیصلہ سے کیوں مقید کر دی گئی تھی

صورتِ معاملہ حضرت علیؑ کی نگاہ میں اس قدر ظاہر تھی کہ انہوں
 نے پیشرو پیشین گوئی کر دی تھی کہ ہم خلیفہ نہ ہوں گے اور خود عباس

علیؑ کا نام نمائشی حیثیت رکھے جانے کی وجوہات

کار و کنا اسی بنیاد پر قیادہ جانتے تھے کہ عمر بنی ہاشم نہ دہر۔ ان کا یہ سبب اخذ کرنا اس مکالمہ سے تھا جو عمر سے ہوا تھا
 اور جس میں بہت کچھ خلیفہ کی رائے بنی ہاشم اور خلافت کے متعلق ظاہر ہو چکی تھی۔ مکالمہ ہی نہ تھا جو یہ یقین دلاتا کہ ان کی دانست
 میں نبوت اور خلافت ایک خاندان میں نہیں ہو سکتی بلکہ آخری گھڑیوں کے الفاظ کہ اگر ابو عبیدہ ہوتے تو انہیں خلیفہ بنانا
 یا اگر سالم ہوتا تو خلیفہ مقرر کرتا۔ اب اس خیال کو مشتبہ نہیں رکھتے کہ حضرت علیؑ کو خلیفہ بنانے کا ہرگز خیال نہ تھا۔

بیشک حضرت عمر ابو عبیدہ جراح کو خلیفہ بناتے۔ اس لئے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت ابو بکر اور عمر کے علاوہ تیسرے
 شکاری تھے۔ دو خلیفہ ہو چکے تھے۔ ایک نے دوسرے کو بنایا تھا۔ اس اصول کے موافق کوئی وجہ نہ تھی کہ ابو عبیدہ جراح خلیفہ نہ
 بنائے جاتے۔ سالم کے خلیفہ بنائے جانے کے متعلق اباحفصہ کا خیال میرے لئے ایک راز رہتا اگر حیاتِ القلوب سے
 یہ نہ معلوم ہوتا کہ یہ شخص زمانہٴ رسولؐ سے ان لوگوں کا اتفاقاً راز دار ہو گیا تھا مجھے حق نہیں ہے کہ میں ان لوگوں پر اس کلمہ کے قبول
 کرنے کا زور دوں جو اس کتاب کو شیعی عقائد کا ذخیرہ سمجھتے ہوں یا جو عموماً شیعی کتابوں کو ایسا سمجھ کر علیؑ کو رہنما آسان سمجھتے ہیں

اب یہ امر واضح ہو گیا ہوگا کہ امیدوارانِ خلافت کی ندرت میں حضرت
 علیؑ کا نام رکھا جانا مضر نہ تھا بلکہ مفید تھا

رکھے جانے سے کوئی نقصان نہ تھا۔ جب کہ انتخاب کرنے والے انتہائی قوت سے مسلح کئے گئے تھے بلکہ نام رکھنے سے
 فائدہ تھا کہ حضرت علیؑ کے خلیفہ نہ بنائے جانے کے متعلق جو کبھی کبھی دھیمی آوازیں آ جاتی تھیں، وہ بھی نہ آئیں اور کہنے کی
 گنجائش ہوتی کہ باوجود ان کا نام رکھنے کے وہ خلیفہ منتخب نہ ہوئے۔ مسلمان ہی قبول نہ کریں تو پھر خلیفہ یا کسی کا
 کیا قصور ہے۔

پھر علی کیوں گئے | اس کے بعد جو فطری سوال ہو گا وہ یہ ہے کہ جب حضرت علیؑ کو یہ خیال تھا کہ وہ خلیفہ نہ بنائے جائیں گے تو انہوں نے عباس کی صلاح کیوں نہ مانی؟ اس سے ایک معقول عذر ہوتا کہ بنی ہاشم کا کوئی وکیل نہ تھا۔ حضرت علیؑ کا عباس کی صلاح کو نہ قبول کرنا اور خود شریک ہونا یہ خیال پیدا کر سکتا ہے کہ انہیں اس کیٹی کی کارروائیوں پر وثوق اور خلیفہ ہونے کی امید تھی۔

ہم عباس کی صلاح کے مخالف نہ ہوتے اگر حضرت علیؑ کا موقع ہوتا۔ یعنی حضرت علیؑ کے پاس وہ اسباب ہوتے جس سے وہ اس صلاح پر عمل کر سکتے۔ ہم جانتے ہیں کہ آج دول یورپ میں اگر رشتے کچھ جاتے ہیں تو ایک کا سفیر قطع تعلق کی دہکی سے بلایا جاتا ہے اور ایسا ہونا اکثر اسلام جنگ کی طرف منہتی ہوتا ہے۔ یہ کارروائی دھاک قائم رکھنے کی غرض سے کی جاتی ہے۔ دھاک کمزور نہیں قائم رکھ سکتا۔ بلکہ قوی یا برابر والا قائم رکھ سکتا ہے۔ یہ مصلحت اور اس کا موقع حضرت علیؑ سے بہت دور تھا۔ انہیں کوئی ملکی اقتدار نہ تھا اور نہ کسی ایسی قوت سے کارروائیوں کے پھرے دہرائے جانے کا زور ڈال سکتے تھے جس کا اثر ہوتا۔ صرف اخلاقی اثر ملکی اثر پر غالب نہیں آ سکتا تھا۔ اگرچہ اخلاقی اثر کا خوف تھا کہ حضرت علیؑ بھی فرست میں رکھ لئے گئے تھے۔ ممکن تھا کہ حضرت علیؑ کے خلیفہ نہ ہونے اور انہیں نہ شریک کرنے پر لوگ معترض ہوتے اور حقوق کا خیال کر کے ان سے ہمدردی کرتے اور یہ ہمدردی سلطنت کے لئے مضر ہوتی۔

فرق مخالف کے پُر قوت ہونے سے مصلحت تھی کہ حضرت علیؑ بھی شرکت کرتے اور نہ شریک ہو کر اپنی طرف نگاہیں نہ اٹھواتے۔ جس سے حکومت انہیں مخالف سمجھ کر ہمیشہ تکلیف دینے کے لئے مستعد رہتی بلکہ حضرت علیؑ کا شریک ہونا نہایت ضروری تھا اور اس کے سمجھانے کے لئے ہم گزشتہ تقریر یاد دلائیں گے جو ابو بکر کے خلیفہ ہو جانے اور حضرت علیؑ کے بمجبوری شریک ہونے سے بشراب سعد نے اپنے ذہن میں لگتی ہوئی بات کہی تھی کہ ۱۔

”صلاتی کے پہلے اگر تم اپنا حق ظاہر کرتے تو دود آدمیوں سے زیادہ کوئی تمہاری مخالفت نہ کرتا۔ لیکن چونکہ تم گھڑیں بیٹھے رہے تو سب کو خیال ہوا کہ تمہیں رغبت خلافت نہیں ہے، کوئی کہتا تھا کہ دو اگر علیؑ آجائے تو سب کا کام ناممکن رہ جاتا۔“ علیؑ کو اگرچہ اپنے خلیفہ نہ ہونے کی وجہ عدم شرکت نہ سنتے۔ اس وقت عدم شرکت کی وجہ دفن رسولؐ بتا سکتے تھے۔ اس مرتبہ کی جمہور نمایاں کی دقت کسی بنی کی تجہیز و تکفین نہ تھی جس کا عذر کر سکتے۔

موجودہ گروہ کے مسلمانوں پر مسلط ہوتے ہوئے حضرت علیؑ کا میدان انتخاب میں جانا اس لئے ہرگز نہ تھا کہ وہ خلافت مل جانے کی امید سے گئے تھے نہ صرف انہوں نے پیشتر ظاہر کر دیا تھا بلکہ وہ اثنائے کارروائی میں بھی نہ صرف کارروائی سے بے اعتباری ظاہر کرتے جاتے تھے بلکہ اس کے راز بھی کھولتے جاتے تھے۔

تاریخ اپنے کو دہرا رہی ہے

اس سے کیا زیادہ عالی مرتبت دکھائی جاسکتی تھی کہ حکم اپنے حق خلافت سے استعفاء

رہا ہے۔ لیکن تاریخ اپنے کو دہرا رہی تھی اور اس کا سمجھ لیا اب دو اور دو چار کی طرح آسان ہو

گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے بھی بجائے اپنی بیعت لینے کے سب سے پہلے ابوبکرؓ کی بیعت کی تھی اور ابوبکرؓ نے اپنے بعد ابنیں خلیفہ کیا تھا اور مرتے مرتے اپنے انتخاب کے خلاف کچھ سننے کے لئے آمادہ نہ تھے۔ کیوں نہ ابن عوفؓ کو بھی تھوڑے انتظار سے الیا ہی صلہ ملتا۔ اگر واقعات نے وہ صورت اختیار نہ کی ہوتی جو بیان کی جانے لگی۔

دلچسپ اجازت خواہی

کارروائی کا دلچسپ الضاف یہ تھا کہ خود حضرت علیؓ سے اپنے حکم ہونے کے متعلق اجازت

چاہی گئی۔ مگر انہوں نے کوئی جواب نہ دیا اور حضرت عثمانؓ فوراً راضی ہو گئے۔ حضرت علیؓ

اگر ان کے حکم ہونے پر راضی نہ بھی ہوئے تو ان الفاظ سے جس کی ابتدا ”بشرطیکہ“ سے تھی اور اس کے بعد ”ہوئے نفس کی پیروی“ ”رشتہ داری، ملامت، نصیحت“ وغیرہ الفاظ تھے۔

آخر ان الفاظ کی ایک ایسے منصف اور بے لوث حکم کے لئے کیا ضرورت تھی۔ کیا ہوئے نفس کا نتیجہ پہلی خلافت اور اس کے نتیجے سے نکلا تھا؟ کیا رشتہ داری واقعتہً تھا؟ اور کیا ملامت سے ان کی طرف اشارہ کر رہے تھے جو یہ کہتے کہ بنی امیہ کے ہوتے تم نے دوسرے کو خلیفہ کیوں بنایا؟ کیا نصیحت یہ تھی کہ بنی ہاشم کو خلافت پر مسلط نہ کرنا خلافت اور نبوت ایک خاندان میں نہ ہونی چاہیے۔

کنارے لے جا کر ابن عوفؓ نے حضرت علیؓ علیہ السلام کی استحقاق خلافت والی صفیں تسلیم کر لیں۔ جس کے ظاہر کرنے کی خواہش بھی نہ کی گئی تھی۔ ناظر یاد کرے گا کہ گذشتہ موقع پر ابوسعیدؓ جراح نے بھی انہی صفوں سے حضرت علیؓ کو یاد کیا تھا اور اس کا مفہوم یہ تھا کہ ہم تمہاری ان صفوں کے بیچ کے طور پر منکر نہیں ہیں۔ لیکن اس اقرار کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ہم ابوبکرؓ کی بیعت توڑ کر تم سے بیعت کر لیں اور چونکہ وہ اب خلیفہ بنا لئے گئے تم باوجود سب کچھ حق کے موافقت کرو۔ ابن عوفؓ نے قبل انتخاب کے چپکے سے اصرار کر لیا کہ کہیں یہ ان باتوں کو قبل انتخاب عام مسلمانوں کے مجمع میں نہ کہہ بیٹھیں جس سے انکار ممکن نہ ہو گا اور اس وقت عام زبانوں کو روکنا دشوار ہو جائے گا۔ لہذا سخت ضرورت تھی کہ اس لئے اقرار کر لیا جائے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام اس خیال سے کہ شاید یہ لوگ بھولے ہوئے ہوں، کسانہ شروع کریں۔ حالانکہ انہیں خوب اور ہر وقت یاد تھا در نہ یہ اگر تھوڑی دیر بھی اپنے حافظہ کو روک رکھتے اور اس خیال سے درگزر کرتے یا وہ پیش بندیاں نہ کرتے جس سے موقع پر ذکر نہ آنے پائے تو یقیناً کامیابی ان سے بہت دور ہوتی۔ زبیرؓ اور سعدؓ نے ابن عوفؓ کو تعریف کرتے ہوئے دیکھ کر یہ سمجھا کہ حضرت علیؓ کا ساتھ دینے میں اندیشہ نہیں ہے اور اب تین شخص ایک طرف تھے۔ ابن عوفؓ کے لئے فی الجملہ دشوار وقت تھا

اس کا یہ کہنا کہ میں نے اپنے ذہن میں خلیفہ مقرر کر لیا۔ اس کے دماغی انتشار کا نقشہ کھینچ رہا ہے۔ تاریخ نے بتایا ہے کہ بنی امیہ جن میں ابوسفیان اور عمر و عاص کا نام لیا گیا ہے۔ انتخاب کے پہلے سے سمجھ گئے تھے کہ علیؑ اتباع سنت شیخین کبھی منظور نہ کریں گے اور اس لئے مسلمانوں سے کہنے کا موقع ملے گا کہ علیؑ علیہ السلام چونکہ شرائط انتخاب میں پورے نہ اترے۔ اس لئے وہ خلیفہ نہیں بنائے گئے۔ اس مشکل وقت میں ابن مہوف اپنی جماعت کی نفع پر متروک رہ گیا تھا، مختلف شکلیں سامنے آرہی تھیں اور جب یہ بات دل میں جم گئی کہ علیؑ اتباع سنت شیخین منظور نہ کریں گے اور عثمان منظور کریں گے تو اس کے منہ سے بیاضہ نکل گیا ہو گا کہ میں نے اپنے ذہن میں خلیفہ تجویز کر لیا جو آخر میں علیؑ سے سوال کرنے، ان کے انکار اور عثمان کے قبول کرنے سے ظاہر ہو گیا۔

علیؑ انکار کو خلافت پر مقدم سمجھتے ہیں حضرت علیؑ علیہ السلام سوال کے معنی سمجھتے تھے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام اپنے انکار کا نتیجہ سمجھتے تھے۔ یعنی باوجود یہ سمجھنے کے کہ انکار کرنے سے خلافت نہ ملے گی۔ تاہم انہوں نے انکار کو خلافت پر مقدم رکھا اگر ہمیں حضرت علیؑ علیہ السلام کی طبیعت کے گزشتہ اور آئندہ بڑے آثار نہ بھی معلوم ہوتے تب بھی ہم ان کے صرف اسی فعل پر حیرت سے رک جاتے اور دنیا کے سمجھ دار اخلاق پسندوں کو مخاطب کر کے ساتھ سوچنے میں مدد دیتے کہ وہ شخص کیسا ہو گا۔ جو اختیار اور حکومت ملنے کی پرواہ نہیں کرتا، لیکن کسی شخص کی پیروی سے انکار کرتا ہے۔ فطری سوال ہو گا کہ وہ شخص اور اس کی پالیسی کیسی تھی، جس سے علیؑ کو اس قدر احتراز تھا؟ احتراز کرنے والا بھی علیؑ کا ساتھ تھا، احتراز کرنا اس غرض سے نہ تھا کہ ایسا کرنے سے حکومت ملے گی۔ کیونکہ حکومت تو ساتھ دینے کے اقرار پر مل رہی تھی۔ پھر کیا اخلاقی خیالات تھے جو گزشتہ پالیسی کی اس مد میں کمی کی وجہ سے ساتھ دینے سے روک رہے تھے؟ بیشک یہی تھا۔ گزشتہ اوراق میں جو کچھ اشارہ کیا گیا۔ وہ سمجھنا چاہنے والے کے لئے کافی ہے۔ پھر ان واقعات کی وضاحت غیر ضروری ہے ورنہ اگر گزشتہ مصالح رواج اسلام کے موافق ہوتے تو کوئی وجہ نہیں دکھائی دیتی کہ کیوں حضرت علیؑ اس کی موافقت سے انکار کرتے۔ جب کہ دہرا فائدہ تھا۔ یعنی دین اور دنیا دونوں میں اب انکار کے معنی یہ ہیں کہ صرف دنیا دین کا غلبہ نہیں ہو سکتی تھی۔ یہ تو ناظر کو معلوم ہو گیا کہ انکار سے حضرت علیؑ نے اپنے کو ایک ایسے امر سے بچایا۔ جس کا ساتھ دینا وہ بعض وجوہات سے مناسب نہ سمجھتے تھے لیکن ایک اور بڑا فائدہ حضرت علیؑ نے دوسروں کو پہنچایا وہ جنہیں گزشتہ خلفاء کے طرز عمل اور خیالات پر نظر کرنے کی قابلیت نہ ہو گی۔ وہ خواہ مخواہ حضرت علیؑ یا ابن مہوف اور داماد رسولؐ کے اس انکار پر کہ وہ اتباع سنت شیخین نہ کریں گے۔ اگرچہ انہیں خلافت نہ ملے، معیت نہ ملے اور بجائے خود اس مسئلے پر بحث کرتے ہوں گے۔ یعنی حضرت علیؑ نے اپنے انکار سے دوست دشمن دونوں میں گزشتہ مصالح کی طرف سے ایک سخت یہجان پیدا کر دیا ہو گا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ جھڑکا دیر تک حافظہ میں دیگر سامانوں سے نہ رہا ہو۔ لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ اس نے ایسا اثر نہ کیا ہو کہ آئندہ زمانے میں یاد آجائے اور اس کی قوت کا اندازہ مشکل ہو گیا ہو۔

رائے دینے والے | اس کی بھی نوبت آئی کہ لوگ امیدوارانِ خلافت کے لئے رائے دیتے اور جس قدر تاریخوں میں ہمیں بتایا گیا ہے، یہ ہے کہ عمار یا سر اور مقداد ابن الاسود ایک طرف اور عبداللہ ابن ربیعہ عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح دوسری طرف ہیں۔ اس معیار سے بھی سمجھنا آسان ہو گا کہ کس کی طرف کیسی اور کن لوگوں کی رائے تھی۔

علیؑ کے اظہار خیال کی کسی تردید کی | یہ وقت بھی آیا کہ حضرت علیؑ اپنے کو اس شان سے ظاہر کرتے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں سمجھتے تھے اور جیسا اسلام اور مسلمانوں کو انہیں سمجھنا چاہیے تھا، کسی نے علیؑ کے ایک لفظ سے انکار نہیں کیا بلکہ خود حکم نے اب پھر خلیفہ ہونے کے بعد ایک عام اقرار کیا اور اقرار کا پورا مفہوم تھا جو ابو عبیدہ جراح کا منشا تھا۔ مجمع میں ہر خیال کے لوگ ہوں گے اور زیادہ تر ایسے ہوں گے جنہیں اونٹ اور ناقہ میں مشکل سے شناخت ہوگی یا جو خلیفہ کو برسات سلام کرنے میں تکلف نہ کرتے ہوں گے۔ لیکن کچھ اثر پذیر اور دیکھنے والے بھی ہوں گے۔

مقداد کی آہ | میں مقداد ابن الاسود کے جملہ کی بیساختگی پر توجہ دلاؤں گا کہ اس نے کیا اور کس طرح کہا۔ اس کے الفاظ بے چینی ٹپکتی رہے۔ معلوم ہو رہا ہے کہ خاموش دیکھتے دیکھتے اس کا دم خفا ہو رہا تھا اور اب چپ رہنا مشکل ہو گیا تھا اس کے الفاظ میں بے اختیار آہ تھی۔ اس سے ہمدردی نہیں کی گئی بلکہ حکم نے دھمکی سے پھر سانس لینے کا موقع نہ دیا۔ کہا کہ مجھے خون ہے کہ تو کسی بلا میں گرفتار نہ ہو جائے۔ آخر یہ کونسی آسمانی بلا تھی، جس سے ڈرایا تھا؟ بلا وہ اسباب تھے جن کی وجہ سے ایک پوری جماعت علیؑ کے خلاف تیار تھی اور وہ کچھ ان کے موافق سننا نہ چاہتی تھی۔ دوسرے وہ زمانہ تھا جو اب تک علیؑ پر سے گزرا تھا۔ لوگ موجودہ مصالحوں کے خوگر ہو گئے تھے۔ اس کی لذت مل گئی تھی۔ اب انہیں اس سے پھر ناخوش و کشش تھی۔ کیا کرتا مقداد بجز اس کے کہ آنکھوں کے خون کو اس طرح پونچھ ڈالتا کہ دھبے کا شبہ بھی نہ ہوتا۔

حکم قتل خاص یا عام تھا | قصہ حکم کی وصیت میں حکم قتل بھی خصوصیت سے دیکھنے کے قابل ہے۔ یہ کسی طرح تیاں نہیں کیا جاسکتا کہ حکم قتل میں حضرت عثمان بھی شریک تھے۔ کیونکہ ماد اور بھائی انہیں کے بچانے کے لئے رکھے گئے تھے۔ اب اس کے بعد طلحہ، زبیر اور سعد ابن وقاص رہ جاتے ہیں۔ کوئی وجہ ایسی نہ تھی کہ یہ لوگ خندوش امیدوارانِ خلافت سمجھے جلتے اور کبھی ان کے انداز نے خلیفہ کو ان سے ہوشیار رہنے کا خیال دلایا ہوتا۔ اب علیؑ مرہ گئے انہوں نے پہلی خلافت میں اپنے حقوق پیش کئے اور بیعت نہ کی۔ دوسری خلافت میں اس کا موقع نہیں آیا۔ لیکن ایسا نہیں ہو سکتا کہ خلفا کو یہ یقین ہو گیا ہو کہ علیؑ ہماری مصلحت کے ساتھ ہو گئے۔ انہوں نے طرز عمل کی جوارہ

بتانی تھی اس سے انہیں معلوم تھا کہ کون خلیفہ ہوگا اور یہ بھی یقین تھا کہ علیؑ ضرور مخالفت کریں گے۔ اس لئے ضرورت سمجھی گئی تھی کہ عام الفاظ میں مخالفت کرنے والوں کے لئے حکم قتل دیا جائے۔ درال حالیکہ اس سے خاص شخص مقصود تھا۔ کوئی امر مانع نہ تھا کہ خلیفہ نے بصیغہ راز ابن عون سے اور وصتیں بھی کی ہوں۔ جسے تاریخ نویسوں نے ہم تک پہنچانا مناسب نہ سمجھا۔ لیکن عمل نے جو کچھ سمجھایا ہے اس سے گھڑی ہوئی مصلحت کا سمجھ میں آنا نہایت واضح ہے۔ اگرچہ وہ ظاہر الفاظ میں نہ کہی گئی ہو، جو کسی سلطنت کا قاعدہ نہیں ہے۔

اب اس کے بعد مولوی شبلی صاحب کی عبارت کہ ”چھ اشخاص کو چنانچہ جن کی حاکمانہ لیاقتیں ان کے نزدیک ایسی مساویانہ درجہ رکھتی تھیں کہ وہ کسی کے حق میں ترجیح کا فیصلہ نہ کر سکے۔ اس کے متعلق صرف یہ کہنا ہے کہ ان کا یہ خیال واقعات کی غلط وکالت ہے جس طرح کہ انتخاب کو ”بخت و اتفاق“ کہنا سخت مغالطہ ہے۔ منتخب شدہ لوگوں کی حاکمانہ قابلیتوں کے اندازے کا مشکل سے حضرت عمرؓ کے پاس کوئی معیار تھا۔ مثلاً زمانہ نے وہ وقت ہی اس کے پیشتر خلق نہیں کیا تھا کہ حضرت عثمان کی حاکمانہ قابلیت دکھی جاتی۔ خود حضرت عمرؓ یا حضرت ابو بکرؓ نے انہیں اپنی حاکمانہ قابلیت کے دکھانے کا غالباً کوئی موقع نہیں دیا۔ جس طرح حضرت علیؓ ۲۴ عہداً روکے گئے۔ اگرچہ حضرت علیؓ کے لئے ان کی حاکمانہ قابلیتوں کے ظاہر ہونے کا یہی وقت نہ تھا بلکہ زمانہ رسولؐ میں کافی طور سے ظاہر ہو چکی تھی۔ اس لئے مسادات کا نظریہ قطعاً خلاف تجربہ ہے۔ اس کارروائی کو جو انتخاب کے متعلق ہوئی۔ ”بخت و اتفاق“ سے منسوب کرنے کے لئے میرے پاس کوئی گوارا لفظ نہیں ہے۔ ”بیغرضی اور فیاض دلی“ کے الفاظ کو ہم اس موقع کے لئے قبول نہیں کر سکتے۔ جہاں مولانا نے کمال صنعت شناسی سے صریح فرمایا ہے بلکہ شرکت کی وجہ ہم ظاہر کر چکے۔ حضرت علیؓ کی بے غرضی یہ تھی کہ سنت شیخین کے لئے خلافت کو قبول نہ کیا اور فیاض دلی یہ تھی کہ حقوق کے اظہار کے بعد خود میت نے انہیں خلافت کو بزور شمشیر حاصل کرنے کے لئے آمادہ نہیں کیا۔ صاحب سیرۃ الفاروق کے اس خلاف واقعہ ریمارک کو ہم خلاف الضمان سمجھتے ہیں کہ ”حضرت علیؓ ایک گونہ شخصی خلافت کے خواہشمند تھے، وہ منتخب ہوئے۔“

غالباً اسی زمانے کے متعلق حضرت ایک خطبہ میں فرماتے ہیں:-

حضرت علیؓ کا بیان

”ایک کہنے والے نے مجھ سے کہا تھا کہ اے ابن ابیطالب تو اس خلافت پر بہت ہی حریص ہے۔ میں نے کہا، نہیں، بلکہ تم مجھ سے زیادہ حریص ہو اور پھر یہ کہ مرتبہ خلافت سے نہایت ہی دور ہو اور میں اس سے نہایت ہی قریب۔ بلکہ اس کے لئے مخصوص ہوں۔ میں نے اپنا ہی طلب کیا ہے اور تم میرے حق کے درمیان حائل ہوتے ہو اور طلب حق کے وقت میرے ارادوں کے منہ پر ٹاپنچے مارتے ہو۔ جب میں نے بھری محفل میں حجت اور دلیل کے

ساتھ اس کی گوشمالی کی تودہ مبہوت ہو گیا اور گویا کسی چیز سے واقف نہ تھا کہ اس کے ساتھ مجھے جواب دے پھر کہنے لگا آگاہ ہوجائیے امر خلافت کو طلب کرنا بجا ہے اور یہی واجب ہے کہ تو اسے ترک کر دے۔

قتل ہرمزان وغیرہ | حضرت عثمان کی خلافت کا غالباً پہلا قضیہ قتل ہرمزان وغیرہ تھا جو ابوہریرہؓ کا مالک سمجھا جاتا تھا۔ اس کے متعلق مولوی شبلی صاحب اپنے رسالہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

”عبداللہؓ تلوار ہاتھ میں لے کر نکلے۔ فیروز کے بیٹے اور حبیہ اور ہرمزان کو جن پر سازش کا شبہ تھا، قتل کر دیا۔ ان میں سے ہرمزان مسلمان ہو گیا تھا..... تمام مہاجرین یعنی ان بزرگواروں نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ وطن چھوڑ کر چلے آئے تھے اور تمام صحابہ کی نسبت افضل سمجھے جاتے تھے، ایک زبان ہو کر کہا کہ عبداللہؓ کو قتل کر دینا چاہیے حضرت علیؓ علیہ السلام بھی اس مجمع میں موجود تھے اور انہوں نے بھی یہی رائے دی اگرچہ حضرت عثمانؓ بعض مصلحتوں کی وجہ سے اس منصوبہ کی تعمیل نہ کر سکے..... تاہم انہوں نے تینوں مقتولوں کے بدلے بیت المال سے خون بہا دلایا۔“

قاتل کو سزا دینا علیؓ کی غلطی کہی گئی تھی | حضرت علیؓ نے عبداللہؓ ابن عمر کو قتل کرنا چاہا۔ یہ ان کی غلطی تھی۔ نہیں مصلحت وقت پر نگاہ ڈالنی چاہیے تھی..... وہ اسی اصول

پر چلتے تھے، جسے رسولؐ نے قائم کیا تھا۔

خلیفہ، مصالح پر نگاہ ڈال کر جس میں ظاہر یہ تھا کہ داماد قتل ہوتا تھا اور وہ اس شخص کا لڑکا تھا جس سے خلافت ملی ہے یہ نا احسان شناسی ہوتی۔ قاتل کو قتل کرتے یا نہ کرتے۔ ان کے بدلے تمام بیت المال لٹا دیتے۔ ہیں کوئی بحث نہ تھی، جسے ضرورت ہوتی، وہ سوچتا کہ اگر بادشاہ قتل کے بدلے اسی طرح روپیہ دے دے کہ ملزم کو چھڑا لیا کرے گا تو اس کے اعز یا خود اسے کسی کے قتل کرنے میں کوئی دشواری نہ ہوگی۔ یہ تو صرف تین خون تھے، ہم نے سات خون معاف ہونے کے قصے سنے ہیں اور بیت المال کی مدد سے تو سات ہزار خون معاف ہو سکتے تھے۔ لیکن ہیں اس جرأت پر حیرت ہے کہ قانون کی پابندی غلطی کہی جا رہی ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ اسلام نے محمدانہ اصول اخلاق سکھائے ہیں کہ اگر تم سوسائٹی کی گرفت سے دور اور قوی تر ہو تو تم کوئی برائی کر سکتے ہو۔ میرے خیال میں مجھے اس پر اس قدر لکھنے کی ضرورت نہیں ہے جس قدر مولوی شبلی صاحب کو، کیونکہ وہ دیگر صحابہ کو بھی حضرت علیؓ کا ہم خیال کہہ رہے ہیں اور اس لئے مؤلف سیرۃ الرسولؐ کے اعتراض کے مطابق وہ بھی غلطی میں شامل ہیں۔ مجھے شاید یہ کہنے کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ حضرت علیؓ اسی مصلحت پر نگاہ ڈال سکتے تھے جو شرع، قانون اور اخلاق کے موافق ہو، نہ اس کے مخالف۔

محضی طمنز | صرف حضرت علیؓ کی غلطی کہنے پر قناعت نہیں کی گئی ہے بلکہ اس جملے سے کہ ”وہ اس اصول پر چلتے تھے

جسے رسولؐ نے قائم کیا تھا، عذر بھی کیا ہے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ یہ علیؑ پر طنز ہے۔ اسلام پر قہقہہ ہے کہ اس میں کیوں ایسا اصول قائم کیا گیا جو حضرت عثمانؓ کی مصلحت کے خلاف تھا یا خود بانیؑ اسلام کا مضحکہ کیا گیا ہے یا انصاف ایک بے معنی لفظ مسترد کیا گیا ہے۔

ملزم کو چھوڑ دینے کا کیا اثر ہوگا | ہم نہیں جانتے کہ غیر اقوام پر خلیفہ کی اس مصلحت کا کیا اثر پڑا ہوگا۔ جب انہوں نے دیکھا ہوگا کہ ایک ایسا شخص اس طرح ایک صریح جرم سے بچا لیا گیا۔ انہیں کم سے کم ایسے لوگوں سے اپنی جانوں کے غیر محفوظ ہونے کا اندیشہ ہو گیا ہوگا اور خلیفہ سے بجز مصلحت اور دیت کے انصاف کی امید نہ رہی ہوگی۔ مصلحت کے سمجھنے والے سمجھیں گے کہ قانون کی غیر محفوظ حالت، ملک کی سرسبزی، تجارت، اعتبار اور حکومت کے ساتھ کیا کرتی ہے۔ اس مصلحت نے وہ کچھ کیا۔ جس کا آئندہ ذکر آنے والا ہے اور ایسی مصلحتوں کی محافظت دنیا کے خیالات کے ساتھ جو کچھ کرے گی اور جو کچھ کیا وہ اس سے بھی زیادہ خوفناک ہے جو بانی مصلحت نے نتیجہ دیکھا۔

”غلطی کے لفظ کا بیجا مصرف یا الٹا استعمال مجھے بار بار ملک الشعراء فیضی کا یہ شعر یاد دل رہا ہے کہ:-

اگر حقیقت اسلام درجہاں ای است : ہزار خندہ کفرست بر مسلمان

نئی صورت حال | اب ہم حضرت علیؑ کی سوانح عمری کے ایسے حصے تک پہنچ گئے ہیں، جہاں وہ کچھ نہ بول سکتے تھے نہ خاموش رہا جاتا تھا۔ اگر چہ ان کے نفس کو گزشتہ زمانہ میں اس وقت سے زیادہ خطرہ تھا۔ لیکن ایسی جانکاہ کش مکش نہ تھی، جیسی اس وقت ہوگی۔ کبھی وہ صریح غلطی دیکھ کر اعتراض کرتے ہیں اور انہیں ان کے درودین کی صلاح پر براعوض دیا جاتا ہے۔ کبھی لوگ اپنے اور خلیفہ کے درمیان انہیں حکم بناتے ہیں اور کبھی خلیفہ اپنے اور لوگوں کے درمیان انہیں حکم قرار دیتے ہیں اور پھر ان کی نیک صلاح کی خلاف ورزی کی جاتی ہے جس سے سنت و فساد کے آثار ترقی کرتے جاتے ہیں اور یہ اپنی مفید صلاح کا خون ہوتا ہوا دیکھ کر متاسف ہوتے ہیں جس کی پابندی سے اصلاح ذات البین ہو سکتی تھی اور امن و امان قائم رہ سکتا تھا۔

میرا موقف | زمانہ عثمان کے واقعات بحیثیت حضرت علیؑ کے سوانح نویس کے ہم اس سے کم لکھ سکتے تھے۔ جس قدر لکھیں گے۔ لیکن ایسا اختصار، واقعات اور ان کے اثر کو گنجلک کر دیتا۔ جو بڑے نتائج ان قابل

ذکر واقعات سے وابستہ ہیں۔ پوری طرح سمجھ میں نہ آتے جن کے سمجھانے کی ضرورت ہے۔ دکھانا ہوگا کہ زمانہ عثمان میں کیا ہوا۔ شورشیں کیوں ہوئیں؟ جو کچھ ہوا۔ وہ بغاوت اور کسی دشمنی کی نیت سے ہوا، یا

مفید تنقیحات | اصلاح کی غرض سے؟ آیا ایسے وقتوں میں علیؑ کی صلاح پر عمل کرنا محضت کا باعث ہو سکتا تھا؟

یہ تمام صورتیں حضرت علیؑ کے لئے اس نتیجہ کی باعث کیوں ہوئیں جن سے علیحدہ رکھنے کی کوشش نظر سے گزر چکی ہیں۔ حضرت علیؑ پر جو الزام لگائے گئے۔ اس کی نسبت مؤرخین کیا کہتے ہیں۔ الزام کی ابتدا کب سے ہوئی؟ اس الزام کے لگانے سے کیا غرض تھی؟ اس الزام نے اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ کیا کیا؟ اس کی مضرت کے درجے کا مناسب تمیز کیا ہوگا۔ لکھے جانے والے واقعات اس قدر عام ہیں کہ مجھے ہر قدم پر سند دینے کی ضرورت نہ ہوگی۔

”حضرت عثمان کے تحت پر جلوہ افروز ہوتے ہی نوجوانوں اور خاص کر بنی امیہ کے نوجوانوں نے وہی عیاشانہ زندگی اختیار کر لی، ان کے اپنے بھتیجے نے ایک قمار خانہ جاری کیا اور عورتوں کی عاشقی معشوقی کرنا ایک شین ہو گیا۔

(تاریخ الاسلام از سید امیر علی صاحب)

عثمان نے سعد بن ابی وقاص کو ایرانی مقبوضات کا عامل بنایا۔ لیکن کچھ دنوں کے بعد انہیں معزول بھی کر دیا۔ مغیرہ بن شعبہ کو جو خلیفہ ثانی کے وقت کوفہ کا عامل تھا

معزول کر کے ولید بن عقبہ کو حاکم کیا۔ ان کی سرخوشی کی یہ مشہور روایت ہے کہ جب اور خمار کی حالت میں نماز صبح پڑھنے آئے اور در رکعت کے بعد لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا۔ ”میری طبیعت

اس وقت بہت خوش ہے اگر کہو تو دو چار رکعت اور اضافہ کر دوں“

کوفہ میں ناخوشی | کوفہ کے لوگوں میں ناخوشی کے آثار رقی کرنے لگے اور نامہ نگار نے جو بذیل رؤسا قوم کے نام جو تنظیم اور عامل سے ناخوش تھے دربار خلافت میں ارسال کئے۔

الخارث بن مالک اشتر نخعی، ثابت بن قیس نخعی، جمیل بن زیاد، زید بن صوحان العبیدی | محضہ بن صوحان العبیدی، جندب بن زبیر، عروہ بن اعمرو اور عمرو بن الحمق و غیرہ۔

دربار خلافت سے ان لوگوں کی جلا وطنی کا حکم صادر ہوا اور یہ لوگ شام بھیجے گئے۔ دورانہدیش معاویہ جے ان معاویہ اصلاح کی آزادانہ اور مذہبیتوں کا حال معلوم تھا اس کا رد ادارہ تھا کہ اس کے صوبہ میں جہاں وہ خلق کو اپنے زنگ سے چلا رہا تھا۔ کوئی یہ کہنے والا ہو کہ اگر حاکم اور اس کے افعال رعایا کی طبیعتوں کے موافق نہ ہوں تو اعتراض کیا جاسکتا ہے۔ اس نے بہت جلد اس مخدوش امانت کی واپسی کی التجا کی اور اس مرتبہ انہیں سعید بن العاص کے پاس روانہ کرنے کا حکم ہوا۔

یہاں ان کی استقبالی حالت اور دربار کا برتاؤ پوری توہین کا تھا، ان کے دل میں نفرت پیدا ہوتی جاتی مصلحین کی توہین | مٹی کی یہ گردش اس وجہ سے ہے کہ ہم نے اچھے عامل اور انتظام کی گزارش کی تھی۔ ان کی نفرت میں ان

عاملوں کے خود سرانہ انتظام دیکھ دیکھ کر اور نفرت پیدا ہوتی جاتی تھی۔ جس کا گردش میں تجسہ ہوا تھا۔ ان طبیعتوں نے ایک جگہ

سے دوسری جگہ منتقل ہونے میں خواہ مخواہ لوگوں کے خیال کو اپنی طرف کھینچا ہوگا۔ ان لوگوں نے دیکھنے والوں پر اپنے موافق اثر ڈالا جو کچھ دنوں کے بعد ایک عام ہم آہنگی سے ظاہر ہوا۔

مصر میں عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح و صولی خراج کے لئے
عمر و عاص نے معرزل پر خواہر عثمان کو طلاق دیدی اور عمر و عاص فوج دار مقرر کیا گیا، کچھ ہی دنوں بعد عمر و ابن عاص

معرزل کر دیا گیا۔ عمر و ابن عاص نے جس کے عقد میں عثمان کی بہن تھی، طلاق دیدی اور اب دو معرزل عامل یعنی عمر و ابن عاص اور مخیرہ ابن شعبہ جو دونوں نہایت ہی مدبر تھے، عثمان کی مذمت کرنے لگے اور ان کے خلاف ناخوشی کا اثر پھیلانے لگے۔ ابو موسیٰ اشعری جو بصرہ کا عامل تھا، معرزل کیا گیا اور اس کی جگہ عثمان کا خالہ زاد بھائی عبداللہ ابن عامر مقرر ہوا۔

خلیفہ ثالث ہی نے یہ اہتمام کیا کہ حصہ کے مستان کے علاوہ اور جس قدر قرآن کے نسخے ہوں، چاک اور آگ کے حوالے کئے جائیں۔ **قرآن مجید کے نسخے آگ کے حوالے**۔

اختلاف ہوا سے قریش کی بولی میں لکھ دو کیونکہ ان کے محاورہ کے موافق نازل ہوا، ”**دالوا لہذا**“

”سفر حج میں حضرت عثمان نے ایک عورت کو رجم کا حکم دیا۔ حکم کی وجہ یہ تھی کہ شوہر کے انتقال کے چھ مہینے بعد رجم کا حکم لڑکا ہوا تھا لیکن حضرت علیؓ کے سمجھانے پر کہ قرآن سے چھ مہینے میں لڑکا ہونا ثابت ہے، حکم رجم منسوخ کیا گیا۔ لیکن انہوں نے کہ نظر ثانی رجم ہو چکنے کے بعد عمل میں آئی“ **رجم کا حکم**۔

خلافت کرتے ہوئے چھ برس گزرے تھے کہ خلیفہ نے حج کا قصد کیا۔ شاہی احتشام سے سراپردہ نصب ہوا۔ **صلوٰۃ مقیمانہ** جاری ہوئی۔ یہ دونوں افعال اصحاب رسولؐ کے خلاف ہوئے کیونکہ پہلا فعل ہے

عثمان کی شان پسند طبیعت نے اختیار کیا تھا، رسم جاہلیت تھی۔ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ترک کر دیا تھا اور دوسری بات سنت رسولؐ کے خلاف تھی۔ اکثر لوگ اس نماز میں شریک نہیں ہوئے۔ اعتراض کا خلیفہ نے یہ جواب دیا کہ جو لوگ مسافرانہ وارد ہوتے تھے وہ سنت نبویؐ کے موافق ادا کرتے تھے۔ لیکن چونکہ ہم مقیم ہیں اس لئے یہ امر ہمارے لئے خلاف نہیں ہے۔ بعض کے موافق تھا کہ ”میری رائے یہی ہے اور میں یہی مناسب سمجھتا ہوں“ اس پر وہی شخص جس نے انہیں خلیفہ بنایا تھا کہنے لگا:-

ہم نے اس لئے بیعت کی تھی کہ سنت رسولؐ پر چلوں کہ مخالفت کرو“ (طبری)

ابو الفدا نے لکھا ہے کہ جب لوگوں نے عبدالرحمن ابن عوف سے عثمان کی شکایت کی
ابن عوف نے عثمان سے گفتگو ترک کر دی کیں تو انہوں نے عثمان سے گفتگو ترک کر دی۔

”اس کبیر السن شیخ کے لئے یہ بڑی بدتمتی کی بات تھی کہ اسے اپنے اعزاز سے بڑی قیمت تھی۔ مکہ کے وہ خاص لوگ جنہوں نے بیس برس تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انواع و اقسام کی اذیتیں پہنچائی تھیں، بیت جلد اس پر حاوی ہو گئے اس کا چچا ہشام اور چچا زاد بھائی مروان حقیقت میں ملک پر حکومت کرتے تھے۔ گو تمام ذمہ داری اور خلافت کا خطاب عثمان کے سپرد تھا، لیکن یہ اکثر کاموں سے نا آشنا تھے،

جنہیں رسولؐ نے جلاوطن کیا انہیں عثمان نے عزت دی | ان دونوں کے داپس بلانے پر سخت اعتراض ہوئے علی الخصوص ہشام پر جو سچے مکہ میں ایمان لایا تھا

اور ملکی راز ظاہر کر دینے کی وجہ سے اس کی جلاوطنی کا حکم صادر ہوا تھا۔..... عثمان نے صرف داپس ہی نہیں بلایا بلکہ بیت المال سے ایک لاکھ درہم اور کچھ ایسی زمین جو بیت المال سے تعلق رکھتی تھی، حوالے کر دی۔ اپنا میرنشی اور وزیر بنایا، اپنی بیٹی دی اور ان لقیہ کی عنیت سے مالا مال کر دیا۔ (دُوزی از اسپرٹ آف اسلام)

یہ حالت تھی کہ علیؑ نے عبدالرحمن ابن عوف کو ترجمہ دلائی۔ حضرت علیؑ کے لفظوں میں واقعات کی یہ صورت تھی۔ اس کی حالت یہ تھی کہ اس نے اپنے معدے اور معاکہ دنیا کے مال سے حلقہ تک بھر لیا، تن پروری اختیار کی۔ لوگوں کے مال کھانا شروع کئے اور پھر اس کے ساتھ ہی اس کے باپ کے بیٹے بھی کھڑے ہو گئے اور خدا کے مال کو اس طرح کھانے لگے جیسے اونٹ فصل بہار کی گھاس چر جاتا ہے۔ ”دہج السبلانہ“

رسولؐ کا پرانا رفیق عمار یا مرضی اللہ عنہ اعتراضات لے کر بھیجا گیا اس کا جواب یہ دیا گیا | عمار یا مرضی اور عثمان | کہ مقدس عمار رضی اللہ عنہ کو غسانی خلیفہ نے جوش غضب میں کئی متبرک لائیں نذر کیں۔ یہ خبر ایسی

تھی جو چھپی رہتی۔ کیونکہ ایک سنایت ہی جلیل القدر صحابی کی کہ یہ توہین نہ ہوئی تھی۔ جب یہ واقعہ شام میں ابوذر غفاریؓ کو معلوم ہوا تو ان پر وہ اثر ہوا جو مخادیمہ کے مخالف تھا۔ درآخالیکہ یہ پیشتر بھی اس عامل کی بیت المال کی دست برد پر اعتراض سے باز نہ آتے تھے۔

مدینہ میں اطلاع بھیجی گئی کہ اگر ابوذر رضی اللہ عنہ شام، مصر یا عراق میں رہیں گے تو لوگوں کو ابوذرؓ کے ساتھ برتاؤ | خلیفہ کی طرف سے براہ فرختہ کریں گے اور حکومت میں خلل واقع ہوگا۔ مدینہ سے حکم بھیجا گیا کہ

ضعیف ابوذر رضی اللہ عنہ کو سخت اونٹ پر سوار کر کے بھجوا۔ شتر بان بدوی عرب جو برابر ہنکاتا جائے کہ ٹھکان کی وجہ سے باغی اپنے تمام خیالات بھول جائے۔ اس حال سے بوڑھا صحابی دربار خلافت میں پہنچا یا گیا اور یہاں بھی غالباً باز پرس پر یہ حدیث سنانے لگا کہ رسول اللہؐ خبر دے گئے ہیں کہ مال خدا ضائع ہوگا، اس کے صلیہ میں ”ہیر کا زب“ کا خطاب عنایت فرمایا گیا۔

علیٰ قصہ البزریں

۴۰

علیؑ کا جواب یہ مارک

مروان علیؑ پر مشیاحت کا اعتراض کرتا ہے

مترجم ابن خلدون مسلمانوں کو کیوں کراؤ ب سکھا تا ہے

مٹھرنیہ نہایت مکروہ و نازیبا ہے۔

قابل مترجم کو نہیں معلوم ”بلاوجہ“ کے لفظ کی کیوں ضرورت محسوس ہوئی؟ ہر شخص جانتا ہے کہ کوئی بات بلاوجہ نہیں ہوتی؟ دیکھنے کی بات یہ ہوتی ہے کہ آیا وہ وجہ اس سزا کی مستحق تھی جمودی گئی یا کسی سزا دہی کی ضرورت تھی؟ خلیفہ اور ان کے پیرو

سوچتے تھے کہ ابوذرؓ کے ایسے شخص کا اعتراض ملکی حیثیت سے بلا اثر پیدا کرے گا۔ اس لئے انہیں ان پر ان سختیوں کی ضرورت ہوئی۔ لیکن دیکھنے والے صرف وہی نہیں تھے، جنہیں دربار کے ٹکڑوں نے سیر کیا تھا۔ بلکہ والبتہ غرض کے علاوہ بھی علیؓ اللہ تعالیٰ اور پھر وہ واقعہ جزو تاریخ تھا۔ جسے ابد الابد تک دیکھنے والے دیکھ کر رائے قائم کریں گے کہ آیا ایک ایسا شخص جو پبلک فنڈ کی مناسب داشت نہ ہونے پر اعتراض کرتا ہے اور اس سے اس کی غرض بجائے شخصی فائدہ کے جمہوری حقوق کی نگہداشت ہے، کہاں تک الزام یا تعریف کا مستحق ہے۔ آیا ایک سچ کئے والا کبھی قابل الزام ہے۔ اگرچہ مصالح ملکی اس کے سچ کے مخالف ہی کیوں نہ ہوں؟ میرے خیال میں مسلمان ایسے امیر و امام کو دل پسندی سے نہ دیکھیں گے۔ جو لاتین مار کر تہذیب سکھاتا ہے؟ مسلمانوں یا کم سے کم میرے امام کا معیار تہذیب اس عطا طے سے بہت دور ہوگا اور اگر مجبوری ہوگی تو ہرگز قریب سے ادب نہ سیکھوں گا، بلکہ سخت احتیاط کروں گا کہ دور دور سے سبق لے لوں۔ اس کے بعد بیچ کے طور پر جو کچھ نقاش کی گئی ہے وہ اس سے زیادہ کہہ رہی ہے، جو کچھ میں کہنے کی ضرورت سمجھتا۔

رحلت ابوذرؓ | کچھ روز کے بعد بوڑھا مقدس صحابی عزت میں رحلت کر گیا۔ کچھ لوگ اس موضع سے گزر رہے تھے کہ قابل تعریف تیمار دار بیٹی نے جو سر راہ بیٹھی ہوئی مسلمانوں کا انتظار کر رہی تھی، انہیں اطلاع دی۔ ان لوگوں میں مالک اشتر بھی تھے۔ سب پر ابوذرؓ کی عبرت ناک موت نے اثر کیا اور ہر شخص چاہتا تھا کہ اپنے سامان سے تجہیز و تکفین کے غسل دینے کے بعد مالک اشتر کا یہ مخاطبہ اور دعا توجہ کے قابل ہے۔ ”خداوند ایزد تیرے رسولؐ کا صحابی ابوذرؓ ہے، عبادت کرنے والوں میں اس نے تیری عبادت کی، تیری رضا کے لئے مشرکین سے جہاد کیا اور تیرے دین کے کسی امر کو تغیر نہیں دیا۔ اس نے تیرے دین میں بدعتیں دیکھیں اور ان سے اپنے دل اور زبان سے انکار کیا۔ اس لئے ان پر ظلم کیا گیا اور اسے جلاوطن کیا، اسے حقیر سمجھا اور حقوق سے محروم کیا گیا وہ غریب اور تنہا مر گیا۔ خداوند اس شخص کی شوکت کو توڑ دے جس نے اسے اس کے حق سے محروم کیا اور اپنے مقام، ہجرت اور حرم رسولؐ سے نکال دیا۔“ سب نے آمین کہی (حیات القلوب) جب اس پر طالع موت کی خبر خلیفہ کو پہنچی تو ان کی زبان سے نکل گیا۔

حضرت عثمان اور عمار | رحمہ اللہ | یہ سن کر عمار نے پوچھا۔

”کیا یہ دل سے کہا ہے؟“ عثمان نے غصہ سے جواب دیا۔

”کیا تجھے شک ہے کہ میں نے جو نکال دیا تو اب شرمندہ ہوں؟“

”واللہ، نہیں۔“

”نکال دوا سے“

عمار رضی کا قبیلہ بڑا تھا۔ جب اسے عثمان کی اس زیادتی کی دوبارہ خبر ملی
 علیؑ کے اچھے ارادے کا برا جواب | تو لوگ حضرت علیؑ کے پاس گئے اور شکایت کی کہ ایک مرتبہ عمار رضی

کو مارا۔ اس مرتبہ نکال دینے کا حکم دیا ہے۔ بہتر ہے کہ آپ صلح کر دیجئے۔ حضرت علیؑ گئے اور کہا:-

”ابوذر کے واقعہ سے لوگ ناخوش ہیں اور عمار کے لئے بھی جو حکم دیا گیا ہے۔ وہ مناسب نہیں ہے۔“

جواب دیا:-

”پہلے تمہیں کو شہر بدر کرنا چاہیئے۔“

”تمہیں کب طاقت ہے، تو ہی ان سب کا باعث ہے اور تو راہ حق پر نہیں ہے۔“

اس وقت اصلاح کے لئے کچھ لوگ آگئے اور مغیرہ ابن اخس ثقفی نے حضرت علیؑ سے کہا:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جو آپ کا مرتبہ ہے وہ کسی کا نہیں ہے۔ — عثمان نے علیؑ سے کہا:-

”یا ابن ابی طالب! آپ اکثر میرے فعل پر اعتراض کرتے ہیں۔“

”لیکن تو جانتا ہے کہ میں حق اس طرح احتیاط کرتا ہوں۔“ حضرت علیؑ نے کہا:-

”تم چاہو یا نہ چاہو تمہیں محکوم رہنا ہوگا۔“ منیفہ ابن شعبہ نے کہا:-

غرضیکہ عزل اصحاب، مروان کی دامادی، بیت المال کا تصرف، قرآن کا جلا یا جانا، اصحاب کی قرآن
 حلقشمار | وغیرہ وغیرہ نے ملک میں خلیفہ کی طرف سے لوگوں کا خیال بدل دیا۔ عماروں کی شکایت ہوتی رہی۔ مگر شکایات
 مطلق نہ سنی گئیں۔ مصر، کوفہ، بصرہ کے لوگوں میں خلع خلافت کی بدست گفتگو گرم ہو گئی۔

شام کا دور بن علیؑ اپنی آئندہ قسمت کے لئے بے چین تھا اور جب کعب الاحبار سے ملاقات ہوئی تو اس نے
 اپنا خیال ظاہر کیا کہ ”اگر مجھے معلوم ہوتا کہ عثمان کے بعد کون خلیفہ ہوگا تو میں اس کی متابعت کرتا۔“

جب لوگوں کو معلوم ہوا کہ خود اصحاب بھی خلیفہ کی سوئد میری سے خوش نہیں ہیں تو ان پر بھی قوت دار اثر ہونے لگا
 اور جب رفتہ رفتہ خبر زور پکڑنے لگی تو حضرت عثمان نے اپنے متعلقین سے صلاح پوچھی۔ بجائے متعلقین کے مجھے
 ابن خلدون کا لفظ ”معتدین“ استعمال کرنا چاہیئے، جس سرخی میں وہ معاویہ، عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح، سعید
 ابن العاص، عبداللہ ابن عامر اور عمرو عاص کو لاتا ہے۔ ان میں سے عمرو عاص نے کہا:-

”کوئی صحابی ایسا نہیں ہے، جسے تو نے آزرہ نہیں کیا۔ لوگ عمار کے ظلم سے فریاد کر رہے ہیں۔ یا عمار
 کو معزول کر، واکہد کے مجھ سے خلافت نہیں ہو سکتی اور بیت سے بیزار ہوں۔“

عثمان علیؓ کی مداخلت چاہتے ہیں | جب کوئی اصلاح ہوئی تو کوفہ سے ایک سو پچپن آدمی، مالک اشتر کی ماتحتی میں دو سو اور مسیری جماعت تختہ چھ سو آدمیوں کی محمد ابن ابی بکر

کی افسری میں آگئی اور سب نے اپنی اپنی شکایات پیش کیں۔ عثمان نے گھبراہٹ میں حضرت علیؓ سے مداخلت کی درخواست کی انہوں نے اس شرط سے... دخل دنیا منظور کیا کہ خلیفہ منبر پر اپنی غلطیوں کا اقرار کریں۔ ایسا ہی ہوا اور حضرت علیؓ نے مستنیدوں کو سمجھا بھگا کر واپس کر دیا۔ ایک مرتبہ حضرت علیؓ جس وقت وکیل بنا کر بھیجے گئے تو انہوں نے فرمایا:-
”لوگ میرے پیچھے پیچھے چلے آ رہے ہیں اور مجھے اپنے اور تیرے درمیان سیر بنا کر بھیج رہے ہیں..... تو اس مروان

کے لئے چوپاؤں کا گلہ بن کہ تیری اس بزرگی سن اور اس طوالت عمر پر تجھے جہاں چاہے، ہنکا لیجائے (نیز بگڑنا) لیکن۔
مروان کی ریشہ دوانی بارگاہ خلافت میں بہت اثر رکھتی تھی اس نے خلیفہ کو سمجھا دیا کہ پسرا و طبیب علیہ السلام تمہیں رسوا کرتا ہے۔ خود ابن عفان نے بھی کہا کہ ہاں میں عام مجمع میں اپنا قصو ظاہر کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ لوگ جو دوبارہ خلیفہ کی تعظیم کے لئے آئے تھے، گالیاں کھا کر خست ہوئے۔ اب حضرت علیؓ نے دوبارہ دخل دینے سے انکار کر دیا اور گھر کا دروازہ بند کر لیا کہ کسی دوست و دشمن سے ملاقات نہ کریں گے۔ (سکیرس آن محمدؐ)

ایک بڑی بات جو خلیفہ ثالث کے خلاف اثر کر سکتی تھی وہ مشہور صدیقہ کی عداوت تھی۔ انہوں نے نہایت سچے لفظوں میں اس وقت کی تصویر کھینچی ہے۔ ”عائشہ مردماں را بر مخالفت می گاشت و نے گفت ہنوز جامہ رسولؐ نواست کہ سنت او کہ نہ د متروک شد“ (روضۃ الصفا)..... ”اقتلوا عثماناً فانہ قد کفر“ (روضۃ الاحباب) انہیں کافریٰ تھا کہ آتش و احراق المصاحف۔ خود طبری کے موافق عمر و عاص نے کہا تھا ”خون عثمان رختن حلال است“

حضرت علیؓ نے نصیحتیں کیں لیکن عثمان کو ناگوار گزرا اور حضرت علیؓ اٹھ کر چلے آئے (اس کے بعد عثمان نے اسپر ری) اور بجائے ان کی اصلاح کے اور جھڑکیاں دیں کہ میں نے کیا بگاڑا ہے اور میں بادشاہ ہوں میرا اختیار بیت المال پر ہے (تاریخ الاسلام) میں صاف کہتے ہیں کہ حضرت عثمان کو نبی ہاشم پر اعتبار نہ تھا ایسی حالت میں اگر بنی امیہ کو دیا تو کیا برا کیا (نظم عثمانی) حضرت عثمان نے کہا کہ میرے اعزہ کم مایہ تھے میں نے ان کے لئے اپنا ہاتھ کھول دیا (ابن خلدون)

طلحہ مخصوص دشمن تھے | جب لوگوں نے دیکھا کہ ان کی شکایتیں بے کار ہوئیں اور حضرت علیؓ کی مداخلت سے بھی کوئی نتیجہ نہ نکلا تو ان کی دھمکیاں سوت ہو گئیں۔ ان لوگوں میں مخصوص شخص طلحہ تھے اب خلیفہ کی جان معرض ہلاکت میں گرفتار ہو گئی۔ نائلہ بنت الفرافصہ زریجہ عثمان نے یہ حالت دیکھ کر مجبور کیا کہ علیؓ کی صلاح منظور

کی جائے اور مردان کے کہنے پر عمل نہ کرو۔ مجبوراً پھر خلیفہ راضی ہو گئے۔ اس مرتبہ طے یہ پایا کہ محمد ابن ابی بکر سجائے ابن ابی سرح کے مصر کے عامل ہوں۔ مجمع منتشر ہوا۔ محمد ابن ابی بکر روانہ ہوئے۔ ابھی دو ایک منزل گئے ہوں گے۔ بقیہ شہروں کے لوگ ابھی اپنے اپنے وطنوں کو واپس بھی نہ ہوئے تھے کہ محمد ابن ابی بکر کی جماعت نے ایک سائنڈنی سوار

کو جاتے دیکھا اور گرفتار کرنے پر معلوم ہوا کہ حضرت عثمان کا غلام ان کے اونٹ پر سوار ہے۔ تلاشی لی گئی۔ اس کے پاس سے ایک خط برآمد ہوا جو عامل مصر کے نام تھا۔ جس میں لکھا تھا ”محمد ابن ابی بکر کو مصر پہنچتے ہی قتل کر ڈالا جائے“ اس نامہ پر خلیفہ کی مہر تھی اب اس دھوکہ کھانے مجمع کے غصہ کی انتہا نہ تھی۔ یہ اٹھنے پاؤں واپس آیا اور یہ خبر آگ کی طرح اطراف میں پھیل گئی۔ خلیفہ کے گھر کا پورا محاصرہ ہو گیا۔ ان میں اس قدر سرگرمی تھی کہ دارالامارت میں پانی پہنچنا مشکل ہو گیا۔ عثمان نے یہ خبر حضرت علیؓ کو بھیجی اور انہوں نے مشکوں کے ساتھ حسنینؓ کو بھی بھیج دیا کہ لوگ داخل نہ ہونے پائیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نواسے دروازے پر محافظت کرتے رہے اور زخمی بھی ہوئے۔ طبری کے مطابق طلحہ آئے اور کہا عثمان کا سخت محاصرہ کر دو کہ ان کی فوج نزدیک پہنچ گئی۔ عثمان نے لکار کر کہا طلحہ یہ سب اس لئے کر رہے کہ خود خلیفہ ہو۔

(ترجمہ فارسی تاریخ طبری جلد ۴ ص ۵۴، ذیل کشور پریس)

لوگ مکان کی پشت سے داخل ہو گئے جن میں کہا جاتا ہے کہ محمد ابن ابی بکر سب سے آگے تھے اور قتل کیا چاہتے تھے۔ خلیفہ نے پرانے خاندانی تعلقات یاد دلانے۔ جس سے متاثر ہو کر یہ واپس گئے اور دوسرے لوگوں نے کام تمام کر دیا۔

اس آخری وقت میں بھی یہ شرط پیش کی گئی کہ یا مردان کو حوالے کرو یا خلافت سے دستبردار ہو۔ لیکن خلیفہ نے اس شرط کو منظور نہ کیا بلکہ خلیفہ نے قتل ہونا پسند کیا۔ اس یورش میں بنو مخزوم، حزیل، بنو تمیم اور بنو زہرہ بھی علاوہ ان لوگوں کے شریک تھے جن کا ذکر کیا گیا۔

شرف اور صاحب علیؓ نے زیادہ تر رفات کے خیال سے اپنے لڑکوں کو بھڑکا کا کیوں اپنے کو قتل نہ کر دیا۔ جس پر طلحہ نے کہا: ”یا اباحسن تم کیوں حفا ہوتے ہو اگر عثمان نے مردان کو حوالے کر دیا ہوتا تو یہ سب کچھ نہ ہوتا۔“

یہ تھے زمانہ عثمان کے واقعات جو لکھے گئے۔ اس میں دیکھنے کی یہ بات ہے کہ لوگوں میں اس بات کی کافی جرأت پیدا ہو گئی کہ وہ غلطی دیکھ کر چشم پوشی نہ کریں۔ غلطی ایک طرح کی

نہ تھی بلکہ لوگ دیکھ رہے تھے کہ اس خلیفہ کے زمانے میں دین اور دنیا دونوں کے نفع سے محروم ہیں۔ دین اس معنی میں کہ جس انداز سے سنت رسولؐ پر عمل نہ کرنے کی لاپرواہی ظاہر کی گئی تھی اس نے لوگوں میں خوف پیدا کر دیا کہ اگر ابتداء ہی سے اس کی روک نہ

کی گئی تو ممکن ہے کہ وہ اور ایسی ہی ترقیاں کریں۔ لوگ خاموش نہ رہے۔ کہا۔ لیکن دیکھا کہ کہنا بے کار ہوا۔ ایسے موقع پر ایک صریح خلاف ردی کا خیال کر کے اپنے فعل پر ضد کرنا مصلحت سے بہت دور تھا۔ میرے خیال میں شاہی تزک احتشام کے خوش نے شاید انہیں یہ سمجھا دیا تھا کہ لوگوں کی آذان اس قدر کمزور ہو گئی ہے کہ ان کے کانوں کو تکلیف نہیں پہنچا سکتی اور نہ کوئی نکتہ چینی کی جرأت کر سکتا ہے۔

توہینِ زیبا نہ تھی | اگر عثمان کی دانست میں یہی مصلحت تھی کہ بجز اس نسخہ قرآن کے جو خانہ ام المؤمنین حفصہؓ میں ہے دوسرا حکومت کا قرآن نہ ہو تو انہیں عام قرآن کی وہ توہینِ زیبا نہ تھی۔ جس سے بڑھ کر مادی حیثیت کے ممکن نہ تھی۔ مسلمان اس کتاب کو کلامِ خدا سمجھتے تھے۔ اس کے ملکی، قانونی، معاشرتی، تجارتی اور اخلاقی و مذہبی احکام کے پابند تھے۔ قرآن ان کا دین اور دنیا میں ہدایت نامہ تھا۔ وہ اس کے ساتھ سوئے ادبی نہ دیکھ سکتے تھے۔ میں نے صرف مادی توہین کہی ہے اگرچہ یہ غیور بھی شاذ نہیں ہیں کہ روحانی یا معنوی حیثیت سے بھی دستِ اندازی ہوئی۔ میں یہ نہیں کہنا چاہتا کہ یہ خوش نیتی تھی یا اس کے علاوہ، جس بحث کو میں بوجہ غیر متعلق ہونے کے تحریف یا عدم تحریف پر بحث کرنے والوں کے لئے چھوڑتا ہوں۔ بہر حال حالت دیکھنے والوں کو بھیابک کر سکتی تھی۔

ساتھ دینے والے بنی امیہ تھے | تسلسل خیال ایک دوسرے کو ان کے خلاف نتیجہ اخذ کرنے میں مدد دیتا تھا اور یہ دیکھتے تھے کہ خلیفہ کے جس فعل نے برا فروختہ کیا ہے اس میں لوگ ان کے ساتھ اس قدر نہیں ہیں، جس قدر ہمارے ساتھ ہیں۔ یا ان کے ساتھ جس قدر ہیں، بھی ان کی کوئی رائے بے غرضانہ سمجھنے کی گنجائش نہیں ہے۔ یہ خبریں یہاں تک کہتی ہیں کہ اصحاب نے دین کی حفاظت کے لئے ایک دوسرے سے مراسلت اور استغاثہ کیا۔ معاملہ اسی بات پر طے نہیں ہو گیا بلکہ ابوذرؓ اور عمارؓ جنہیں اگرچہ مصالح ملکی نے اپنی اصلی شان سے نیچے اتارنے میں کوئی بے توجہی اٹھا نہیں رکھی تھی۔ لیکن ملکی تائید نے اگر انہیں ان کے اصلی وقار پر منور کے قابل بھی نہ رکھا ہو گا تو یہ محال تھا کہ ان کی صحابیت کا انکار کر دیا گیا ہوتا۔ یہی بہت تھا کہ یہ فراموش کر دیے جاتے۔ اس کی کوشش مخدوش تھی کہ ان سے ان کا لقب چھین لیا جاتا یا ان کی صفیں دلوں سے پھیل دی جاتیں۔ ممکن تھا کہ صرف ان کی صحابیت اور ان کی صفات لوگوں کو عملی ہمدردی کے لئے کافی نہ تھیں اور سلطنت کا خوف انہیں اپنی جگہ سے بلند نہ ہونے دیتا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ان کی ایک عام وکالت تھی جس سے ان کا ذاتی دشمن بھی چشم پوشی نہیں کر سکتا تھا۔ یعنی اگر عمار دکلانے قوم کا وفد لے کر گئے تھے تو ابوذرؓ نے بیت المال کی نگہداشت کی وکالت کی تھی۔ جس کی باز پرس سے عام مسلمانوں کو تعلق تھا۔

شورش کی بڑی وجہ | ہو سکتا تھا کہ لوگوں کو متذکرہ صدر باتوں پر اعتراض کی کوئی وجہ نہ ہوتی۔ لیکن ایک بڑی مخدوش

فروگذاشت ہوئی تھی جس سے کوئی ایسی بات نہ رہی جو انہیں الجھائے رکھتی۔ میرا مطلب اس مصلحت سے ہے کہ عثمان نے بنی امیہ اور اعزہ کو ملک اور مفید کاموں پر مسلط کر کے لوگوں کو فرصت دے دی کہ وہ سوچیں۔ انہیں فرصت مل گئی۔ اس نکتے میں انہوں نے سنت شیخین پر عمل کرنے کے اقرار سے بھی اعراض کیا۔ وزارت فوجداری، امارت، سپہ سالاری بہت کچھ جھلائے رکھتی گزشتہ تجربہ جھوٹے سے تصور سے انہیں سمجھا دیتا۔ لیکن شاید یہ گزشتہ اہم منصوبوں کی کامیابی کے گزرنے سمجھتے تھے جس سے آزاد ہو کر انہوں نے صرف بنی امیہ پر بھروسہ کرنا مناسب سمجھا اور اس سے اور لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر دیا۔

عثمان کے واقعات کو تنقیدی نگاہ سے دیکھنے والے کو دو وقتوں کا سامنا ہوتا ہے وہ یہ کہ جو کچھ یزید انبیا کون ذمہ دار تھا | یا سوء تدبیر یا واقع ہوئی وہ واقعی حضرت عثمان کے متعلق کی جائیں یا مروان ابن حکم سے کیونکہ ان کے معنظین نے اسے بے عیب بنانے میں کوئی کوشش اٹھا نہیں رکھی ہے۔ اگر ایسا ہی ہے کہ جو کچھ ہوا وہ مروان ابن حکم کی ذات سے ہوا تو لامحالہ ان کے محافظ کو خلیفہ کی کمزوری اور غفلت کا اقرار کرنا پڑے گا اور اس میں اور بھی قوت آئے گی جب اس پر خیال کیا جائے گا کہ خلیفہ باوجود شکایتوں کے کوئی دوسری تدبیر عمل میں نہ لاسکے۔ ان کی کمزوری تھی کہ ان کے زمانے کے عاملوں کی جس قدر شکایت ہوئی، غالباً پیشتر نہ ہوئی تھی اور اس کی وجہ یہ تھی کہ یا تو انہیں عزیزداری کا غرہ۔ حضرت عثمان کے حمایت کی امید اور یا ان کی کمزوری کا یقین تھا کہ عامل بے خوف جو کچھ چاہتا تھا کرتا تھا۔ اگرچہ پیشتر کے زمانے میں حضرموت کے عامل کو معزول کرنے کے لئے خلیفہ اول نے خود سے خواہش کی تھی کہ لوگ اس اقدام تا لیفی سے اپنی اصلی شکایتوں کو بھول جائیں۔

عاملوں کی بے مہار حکومت نے لوگوں کو برا فردخہ کیا اور اتمام حجت کی غرض سے خلیفہ سے شکایت بھی کی لیکن یا تو یہ شکایت سنی نہ گئی اور اگر سنی بھی گئی تو گویا دوسرے اموی کے لئے جگہ خالی ہوئی۔ اب خلیفہ کی غفلت جس نے عاملوں میں خود سری پیدا کی تھی، خود لوگوں کو سختی کے ساتھ اپنی شکایتیں پیش کرنے کی ہمت کیوں نہ دلاتی اور اس کے بعد گزاریشوں اور جابر طلبہ جی کی تردید انہیں بزدل و شیشہ تصفیہ کے لئے کیوں نہ آمادہ کرتی۔ دیکھا گیا کہ تمام دار الخلافہ نرم مرخدا شستوں کے بعد ایک فوجی کیمپ ہو گیا اور اس کے بعد اصلاح کے سپاہیوں نے ایسا باقاعدہ اور سخت محاصرہ کیا۔ جس طرح وہ اپنے دشمنوں کے لئے کر سکتے تھے۔ کوئی مؤرخ حضرت عثمان کے اس فعل کا حامی نظر نہیں آیا کہ اگر انہوں نے بنی امیہ کو بادیہ و ان کی ان کارروائیوں کے جو تاریخی مظاہر ہیں، عامل بنایا تو قابل شکایت بات نہ کی۔ مگر مؤلف نظام عثمانی نے بہت بھی کی تو ایک ایسی پر جذبہ حیثیت سے جس سے بجائے اس کے کہ وہ حضرت عثمان کی مصلحت کا حامی نظر آئے، بنی ہاشم پر تنقید کر رہا ہے اس کی دانت میں بنی ہاشم پر اعتبار نہ کرنے کی لازمی صورت یہ تھی کہ بنی امیہ پر اعتبار کیا جاتا اور یہ اعتبار اس وقت بھی قائم رہتا جب کہ تمام ملک اس کی مخالفت کر رہا تھا جس صفائی سے کہا گیا ہے کہ بنی ہاشم پر حضرت عثمان کو اعتبار نہ تھا، ایک جاننے والا

سوچ سکتا ہے کہ بنی ہاشم نے شاید بہتیروں کے حقوق غضب کئے ہوں گے، نا انصافیاں کی ہوں گی۔ ایسا سوچنے والے کو بھی صلاح مناسب ہوگی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد اور خصوصاً حضرت عثمان غنی کے زمانے کی تاریخ غور سے پڑھے حضرت عثمان نے مغیرہ بن شعبہ اور عمرو عاص کو برا فروختہ کر کے گویا اپنا ہاتھ کاٹ دیا۔ یہ صفائی معاملت سے دور مدبر، ممکن تھا کہ خوش وقتی کی حالت میں اس مشکل مسئلہ کو حل کرتے اگرچہ وہ تھوڑی ہی دیر کا سکون یا سمجھوتہ کیوں نہ ہوتا۔ لیکن وہ خود اس قدر برا فروختہ تھے کہ قتل کا فتویٰ دے رہے تھے جس میں مرحوم خلیفہ کی صاحبزادی اور گری بردا کر رہی تھیں۔

نہ صرف یہ بلکہ عثمان کے محافظ اگر کسی طرح بلا ٹانے کے لئے مردان ابن حکم کو زدہ بنا بھی دیں تو ان کے پاس اس کا کیا حل ہے کہ خلیفہ نے باوجود شکانتوں کے علم اور متواتر اقرار اصلاح پر وفائے عہدہ کی اس سے لوگوں میں ان کے قول اور زبان کی کوئی وقعت نہ رہی گو یا وہ اس لئے اقرار کرتے تھے کہ نئی خلافت درزیوں کے لئے انہیں وقت ملے۔ ان کے نزدیک اپنی غلطی کا اقرار شان خلافت کے خلاف تھا جس کا عکس یہ ہوگا کہ غلطیوں پر اصرار قیام خلافت کے لئے ان کے نزدیک قابل باز پرس نہ تھا اور نہ قابل اصلاح، بلکہ لوگوں کو وہی مناسب سمجھ لینا چاہیے تھا جو کچھ خلیفہ کہتے اور کرتے۔ ان کی شان اور فقرات ایک ایسے شخص کا نقشہ کھینچتے ہیں جو حکومت سے بھول گیا ہے اور اپنا بادشاہ ہو جانا اسے اس امر کا متنبی کر رہا ہے کہ اس کی خوش وقتی اور ریاست کے غنائے میں نہ کوئی فکر سلطنت خارج ہو اور نہ لوگ کسی جائز یا ناجائز شکایت کی گستاخی کریں وہ بجز آرام اور لطف سلطنت اٹھانے کے اعتراض کا آماج نہ بنے۔

ان کا لوگوں پر بگڑنا ایک خوش مزہ استعجاب معلوم ہوتا ہے وہ اس امر پر حیرت کرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں کہ میں اگرچہ خلیفہ ہوں۔ لیکن پھر لوگ مجھ پر اعتراض کی جرات کرتے ہیں۔ پھر حکومت انہیں اس استعجاب کے بعد سلا دیتی تھی قبل اس کے کہ ہوشمندی نے انہیں مفید راہ سوچنے میں مدد دی ہوتی۔ ان کے افعال اگرچہ ایک شخصی خود مختار بادشاہ کے تھے، جس کے ظاہر کرنے میں وہ تردد بھی نہ کرتے تھے۔ لیکن اس کے بعد بھی چاہتے تھے کہ خلیفہ رسولؐ کے تقدس آمیز عقیدے سے ہماری وقعت کی جائے۔ یہ ایک ایسا کھیل کھیلنے اور جیتنے کی امید تھی۔ جس کے جاننے کی کوشش ہی نہ کی تھی۔ عارضی اتفاق ہے چند مدبرین نے گڑھا عطا۔ انہیں خلیفہ کے مجلس میں دکھا سکتا تھا، قابلیت نہیں ٹھونس دے سکتا تھا یا تقدس کا کوئی ایسا خیال نہ پیدا کر سکتا تھا، جس کا وجود ہی نہ تھا۔ سیاست مدن میں دخل حاصل کرنا ارتقاء نفس سے کہیں سہل تھا۔

ایک خیال دوسرے کو مدد دے رہا تھا جو صرف غصہ ہی نہیں بلکہ نفرت بھی کرتا جاتا تھا۔ لوگ گذشتہ ناروا کارروائیوں کے علاوہ یہ بھی سمجھنے لگے تھے کہ خلیفہ باوجود ان نامطلوب حرکتوں کے قلباً ایسی مصلحت کے حامی ہیں جو عام آدمیوں کے لئے بھی قابل شرم ہے۔

مثلاً محمد ابن ابی بکر کو امیر بنانا اور خنیہ سازش قتل بھی کرنا، مروان ابن حکم کا جہر پر قبضہ کرنا شاید اعتقاد کرنے والوں کے پاس کوئی قابل تو جہ جواب ہو اور اسی طرح خلیفہ کا اذیت بھی کسی طرح وزیر کے رعب میں آگیا ہو۔ لیکن وزیر ہی کے ایسے گوشت اور خون کا انسان جو دیوانہ نہ تھا اور اپنے کو بچانے مروان کے عثمان کا غلام سمجھتا تھا۔ ایسے مخدوش اور مفید ملکی کام کے لئے بلا خلیفہ کے علم و اطلاع کے کس طرح مدینہ سے مصر کا سفر کر سکتا تھا؟

اب خود لوگوں کا طرز عمل سخت انصاف سے دیکھے جانے کی قوت رکھتا ہے۔ ان کی شکایت کسی سابقہ کے سوء ظن سے پیدا نہ ہوئی مگر ان کے افعال اور برتاؤ سے پیدا ہوئی تھی جو ان سے بحیثیت حاکم اور خلیفہ کے ظاہر ہوئی تھیں۔ لوگوں سے یہ چاہنا کہ تم عاملوں کے ہاتھوں ظلم اٹھاتے رہو اور کچھ نہ بولو۔ بہت کچھ چاہتا تھا۔ جو ان خلیفہ کی ناشوائی ظاہر ہوتی گئی۔ لوگوں کا اصرار بڑھتا گیا اور شکایت کے نئے نئے اسباب جمع ہوتے گئے۔ لوگوں کی دکالت ابتدائی سے ایسی نہ تھی جو کسی طرح گستاخا سمجھی جائے یا یہ کہنا کہ لوگ شروع ہی سے بجز اس کے کہ خلیفہ کو معزول کر دیں اور کوئی دوسری صورت نہ چاہتے تھے خلاف واقعہ ہے بلکہ انہوں نے اسی طرح شروع کیا۔ جس طرح ہر رعایا کو اپنے بادشاہ سے اپنی شکایتوں کو پیش کرنے کا اختیار ہے ان کی عرض رنج شکایت سے ممتی نہ عزل سے لیکن شکایتوں کا بڑھتا جانا ان کو بے اعتبار کرتا جاتا تھا اور وہ سمجھتے جاتے تھے کہ ایسے شخص کا آئندہ بادشاہ رہنا ان کے لئے مخدوش ہے۔

ضد کے بعد ہم کی اپیلک نے جس منانت سے ایک مرتبہ کی ناکامیابی کے بعد دوبارہ عذر پیش کئے اور لطافت سے رنج شکایت چاہی۔ وہ بہت کچھ ان کے ارادے کی اصلیت ظاہر کرتی ہے۔ ایک تیز فہم مدبر سمجھ لیتا کہ ان کی یہ ضد آئندہ دھمکیوں سے بدل سکتی ہے اور تمذیب کی اس شان میں خلل آ سکتا ہے۔ لیکن بجائے اس میں کمی کرنے کے جھنجھلاہٹ میں اور اضافہ کیا گیا۔ حایان اصلاح نے حضرت عثمان کے ساتھ آخری چارہ کے وقت سربارہ یہ عذر پیش کر کے تم خلاف سے دستبرداری منظور کر لو اور مروان کو حوالے کر دو، اپنے کو الزام سے بری کر دیا۔

حضرت عثمان نے نہ صلح منظور کیا اور نہ اپنے دوست کو حوالے کرنا مناسب سمجھا۔ مصر والے خطر نے محمد ابن ابی بکر کو قتل کر دینے میں کوئی کسر اٹھا رکھی تھی۔ خوش بختی نے انہیں بچا یا اور اب وہ اس کے عوض میں قتل کرنے کا اپنے کو مستحق سمجھتے تھے۔ کوئی دارالانصاف نہ تھا۔ جہاں سے منصفانہ فیصلے کی امید کرتے۔ زیادہ سے زیادہ اس اقدام قتل کو یا تو حکومت اور اس کا محکمہ عدالت ثابت نہ ہونے دیتا اور یا بیت المال سے دیت ادا کر دی جاتی۔ انصاف کی اس غیر محفوظ حالت نے محمد ابن ابی بکر کو اپنے ہاتھ میں اپنا انصاف لینے کے لئے مجبور کیا تھا۔ طبیعت کی اس پرجوش حالت میں بھی ان کا مراسم قدیمہ کے لحاظ سے درگزر کرنا معمولی کام نہ تھا۔ ان کی وہ قوت نفس ہزاروں تعریفوں کی مستحق ہے جس سے انہوں نے جوش انعام کو دبا دیا۔

خواہش اصلاح کے بعد خوف

لیکن یہی ایک شخص نہ تھے جنہیں شکایت نہ تھی۔ بہت سے لوگ تھے۔ وہ حکومت کے سر سے ایک ایسے شخص کو اٹھا دینا چاہتے تھے جس سے کوئی امید فلاح و بہبودی عالمہ متصور نہ تھی۔ وہ دیکھتے تھے کہ ہمارے لئے فوجیں جمع کی جا رہی ہیں۔ عمال کو تانید کے لئے لکھا ہے اگر ہم اب انہیں موقع دیں گے تو شکاوتوں کو اپنی جگہ رکھنے کے علاوہ مرید سزا کے بھی مستحق ہوں گے اور پھر اصلاح کی کوئی صورت نہ رہے گی۔ اب وہ قتل کرنے کے لئے مجبور تھے، کوئی دوسری صورت نہ رہ گئی تھی، جس سے مفر ممکن ہوتا۔

ان تمام حالتوں میں ایک تعجب خیز مندریہ تھی کہ کل وہ دکانوں و صوبجات مختلفہ جو مدینہ میں جمع ہوئے تھے، بجائے اس کے کہ وہ اور اصحاب کو اپنا امین سمجھتے۔ ایک ایسے شخص کو اپنا معتمد قرار دیتے ہیں۔ جسے حکومت نے ایک زمانے سے بے قوت کر دیا تھا۔ ملازم دربار کی دسالت نہ چاہنا کی اعتبار کے لحاظ سے قابل تعجب نہ تھا۔ لیکن یہ نہ تھا کہ کل اصحاب عملاً اس طرح جکڑے ہوئے ہوں کہ ان سے سچی اصلاح اور وکالت ناممکن سمجھی گئی ہو اور اس وقت ترکہ کے دیوانی اور فوجداری کے زیادہ تر اختیارات بنی ایسے کے ہاتھ میں تھے۔ زیادہ تر اصحاب رسول کو اس کام کے انجام دینے کی فرصت ہو گی۔

امتیازی شان

لیکن صرف فرصت کا ہونا ادائے وکالت اور شایان اعتماد بننے کے لئے کافی نہ تھا صرف صحابی رسول ہونا ایسا نہ تھا جو قوم کی وکالت کی سفارش کر سکتا۔ ہر صحابی کے مواقع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہدایتوں سے برابر اور بالمساوات نفع حاصل کرنے اور مقاصد اسلام کے برابر اور بالمساوات مدد کرنے کے نہ تھے بلکہ دین اور دنیا کی ہر حالت میں ایک خاص امتیازی شان ہوا کرتی ہے جو دوسروں کو توجہ دلاتی ہے مثلاً ایک مدرسے میں بہت سے طلباء ہوتے ہیں۔ لیکن ہر ایک امتیازی شان نہیں حاصل کرتا۔ صرف مراتب کافی نہیں ہوتے بلکہ اپنی کوششوں سے ان سے نفع اٹھانا امتیازی حالت پر پہنچاتا ہے۔ ہر جماعت میں بعض کو بعض پر فضیلت ہوتی ہے اور کوئی اس غیر معمولی طبیعت اور قابلیتوں کا ہوتا ہے جو سب میں ممتاز ہوتا ہے۔ وجوہات ہوتی ہیں کہ کوئی بہتروں پر مقدم سمجھا جاتا ہے۔ ضروری مواقع پر اس مقدم شخص کے مقابلے میں معمولی لوگوں پر توجہ نہیں ہوتی۔ اگر ایسی باتیں ہوتی ہیں جو اس تقدیم پر غور کرنے کا موقع ہیں

بجز علیؑ کے کوئی دوسرا دکھائی نہ دیا

عام ارادے اور پسند سے حضرت علیؑ کا معتمد قرار دیا جانا، جس میں حضرت علیؑ کی طرف سے کوئی شخص سفارش کرنے والا نہ تھا۔ وہ سب کچھ کہہ دیتا ہے جو کچھ حضرت علیؑ کی صفات بیان کرنے والا چاہتا ہو، حضرت علیؑ کی صفات ان کی دلیل نہیں جس وقت لوگوں نے کام پر غور کیا اور انجام دینے والے شخص کو تلاش کیا تو کوئی بجز حضرت علیؑ کے ان کی نگاہ میں نہ آیا۔ حضرت علیؑ کی نصیحتیں سنی نہ گئیں۔ حضرت علیؑ کی وکالت پر اگر توجہ بھی ہوئی تو وکالت حاصل کرنے کی غرض سے۔ خود حضرت علیؑ نے اسے اس وقت ظاہر کیا ہے۔ جب حضرت

عثمان نے علیؓ کے پاس ابن عباس کو بھیجا کہ وہ موضع ینبع میں چلے جائیں۔ حضرت علیؓ کہتے ہیں :-

”عثمان کا یہ ارادہ ہے کہ مجھے پانی کی مشکیں لاد کر چلنے والا اونٹ بنادے کہ میں مدینہ میں آؤں اور وہاں سے واپس جاؤں

بیرون مدینہ میرے پاس قاصد بھیجا کہ میں مدینہ چلا آؤں اور اب قاصد بھیجا ہے کہ میں یہاں سے نکل جاؤں۔ قسم خدا کی میں نے محاصرہ کو اس سے دفع کیا۔ حتیٰ کہ اب مجھے گنہگار ہونے کا خوف ہے۔“ (منہج السبلانہ)

افسوس یا حسرت | گروہ عثمان کو حضرت عثمان کے قتل پر اس قدر تا سفت لازم نہیں ہے۔ جس قدر اس پر حسرت کرنے کا موقع ہے اگر انہوں نے ایسے شخص کی نصیحتیں سنی ہوتیں۔ جس پر سب لوگ اعتماد کر رہے تھے

تو یقیناً انہیں وہ کچھ دیکھنا نہ ہوتا جو کچھ دیکھا۔ ان کل واقعات میں حضرت علیؓ کی مدافعت جس قدر تھی وہ یا تو ابتداً اس غرض سے تھی کہ خلیفہ رسولؐ کے نام سے دین میں بے عزتیاں نہ ہوں۔ یا لوگوں کے مجبور کرنے سے یا خود حضرت عثمان کی گزارش سے کہ لوگ حضرت علیؓ کے اثر سے اپنے ارادوں سے باز آئیں، خلیفہ اور خود ان کی بی بی نائلہ کا مشکل اوقات میں حضرت علیؓ کو پکارنا، کہتے ہیں کہ ان کو بھی حضرت علیؓ سے زیادہ کسی کا اعتبار نہ تھا۔ جو اس وقت ان کے کام آتا اور معاملات کو پیچیدہ نہ کر دیتا۔ حضرت عثمان کا یہ اعتبار ہماری آئندہ بحث کے لئے مفید ہو گا۔

امیدواران عنایت کے مقابلہ میں علیؓ کی جداگانہ روش

حضرت عثمان کے امیدواران عنایت زیادہ جن پر ان کی منایات تھیں۔ مخیرہ ابن شعبہ، عمرو عاص،

عائشہ، طلحہ، عبدالرحمن ابن عوف۔ یہ سب لوگ مخالف ہو گئے تھے۔ ان دوستوں کے مقابلہ میں حضرت علیؓ کی جو جداگانہ روش رہی، وہ ایسی حالت میں کہ عثمان کے ہاتھوں ان کی توہین ہو چکی تھی۔ حضرت عثمان کے دوستوں کی نگاہ میں قابل آسان شناسی ہونی چاہیے۔ یہی نہ تھا بلکہ اپنے دو عزیز فرزندوں کو دروازہ کی محافظت کے لئے بھی بھیج دیا۔ یعنی حضرت علیؓ نے باوجود مخالفت خیال کے حضرت عثمان کے ساتھ وہ کیا جو ان کے دوستوں نے نہیں کیا۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت علیؓ عثمان کے افعال سے خوش تھے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت علیؓ کو شکایت کرنے والوں کی شکایت کے صحیح ہونے کا گمان نہ تھا۔ ورنہ وہ دکالت نہ کرتے۔ لیکن وہ ان لوگوں کی آخری تدبیر یا قتل کے حامی نہیں تھے ورنہ انہوں نے اپنے دو یادگار رسولؐ فرزندوں کو اڑھام میں کھل جانے کے لئے نہ بھیجا ہوتا۔ صورت معاملہ اس وقت بھی دوسری ہوتی۔ جس وقت مدعی اور مدعا علیہ حضرت علیؓ کے سامنے فیصلے کے لئے آتے۔

مشکل موقع | اس مشکل وقت میں انہیں وہی کرنا چاہیے تھا جو کیا۔ یعنی اس وجہ سے کہ عثمان غلطیوں پر مصر تھے اب حضرت علیؓ علیہ السلام کا بلوا ٹیوں کو چلے جانے کے لئے کہنا۔ درانحالیکہ ان کی شکایتیں رفع نہیں ہوئیں

ممکن نہ تھا اور خود اپنے اوپر ایک بے انصافانہ بات کہنے کا الزام قبول کرنا تھا۔ اسی طرح انہیں یہ بھی نہ چاہیئے تھا کہ قتل عثمان حق ہو یا ناحق اس میں مصلحین کی شرکت کر کے یا کوئی ایسی صلاح دے کے آئندہ اپنے اوپر شرکت کرنے کا الزام لیتے۔ دراصل ایک گزشتہ خلافتوں میں اور اپنا خلیفہ نہ چنے جانے سے یا گذشتہ کارروائیوں پر اکثر ان کی نارضا مندی ظاہر ہونے سے ان پر یہ الزام لگا دینا آسان تھا۔

ان کے اس انداز نے ان کی صفائی معاملت کے گواہ کھڑے کر دیئے اور آئندہ جس نیت سے یہ الزام گڑھا گیا، اسے نہ اصحاب رسولؐ نے قبول کیا اور نہ مؤرخین اسلام نے اسے کوئی وقت دی۔ اگرچہ گڑھنے والوں میں ایک نام ایسا ہے جسے مؤرخین اسلام میں سے اکثر وقت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ دراصل ایک اس وقت کی نسبت جب کہ یہ الزام گڑھا گیا، خود ان مؤرخین کے الفاظ ان کی شان میں اچھی جوب نہیں دیتے۔

کیا اجماع نصب کے لئے تھا | جتنا بڑا مجمع اس وقت حضرت عثمان کے معزول کرنے کی خواہش کر رہا تھا وہ اس سے کہیں بڑا تھا۔ جو سفید بنی ساعدہ میں تھا۔ دراصل ایک خود اس چھوٹے مجمع میں بھی فائدہ جماعت جس قدر تصور تھا۔ وہ گروہ بندی پر موقوف تھا اور سب آدمی کسی رائے پر قائم تھے نہ سب آزادی سے کسی کو بلا لحاظ اپنے گروہ کے خلیفہ بنانے گئے تھے۔ دراصل ایک یہ مجمع مکمل طور پر ایک آواز سے کہہ رہا تھا کہ ”ہم ایسا خلیفہ نہیں چاہتے“ اس وقت جس طرح حضرت عثمان کو بلا چون چہرا مسلمانوں کی عام رائے کی متابعت نہ کیا تھی، اسی طرح ان کے محافظ مؤرخین کو۔

وہ کیوں ہوا جس کے نہ ہونے کی کوششیں تھیں | اب اس کے بعد جو کچھ ہوا وہ ہماری اس تنقید کے اندر ہے کہ ”یہ تمام صورتیں اس نتیجہ کی باعث کیوں ہوئیں۔ جس سے علیحدہ رکھنے کی کوششیں نظر سے گزر چکیں اب وہ زنا

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دینی اور دنیاوی سلطنت کا عام نگاہوں میں کوئی مانا ہوا خلیفہ نہیں ہے۔ ان دونوں مناصب کا افسر ہونا ہم اس معنی میں کہہ رہے ہیں کہ عام خیال اس کا عادی بنا گیا تھا کہ جو بادشاہ ہے وہی دینی حاکم بھی ہے ہم دینی حاکم کا نہ ہونا اس خیال سے کہہ رہے ہیں، کہ واقعی نہ تھا۔ بلکہ اس وجہ سے کہ اس کا اثر چند خاص لوگوں کے خیال اور اعتقاد تک محدود تھا۔ عامہ ناس شیریں تجاہل میں تھے اس کے مزاج پر ہی کی بھی تکلیف اس وقت تک گوارا نہیں کی جاتی تھی جب تک کہ کسی خاص امر میں صلاح لینے کی ضرورت محسوس نہ ہو۔ عامہ الناس جس راستے پر لگائے گئے تھے، ان کے لئے کسی ایسے شخص کا ہونا یا نہ ہونا برابر تھا۔ راستے پر لگانے والوں نے یہ اقرار صرف اپنے لئے کر رکھا تھا کہ وہ بعض مواقع پر

افضیلت کا اقرار کر دیں۔ عام لوگوں اور حضرت علی علیہ السلام کے تعلقات کی مناسبت ایسی تھی جیسے کمزور عقیدے کے انسان کے لئے خدا کی ہستی، کیونکہ بجائے ایسے نظری خدا کے اگر وہ سونے کا پہاڑ ہوتا، تو وہ اپنے زعم میں اسے زیادہ کارآمد سمجھتے۔

پہلا موقع | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد یہ پہلا موقع تھا۔ جس میں مدبرین پولیٹیکل سٹیج پر غور میں ٹھٹھکتے نہیں دکھائی دیتے۔ وجہ کیا تھی؟ عثمان کا عائدہ الناس کی رائے سے معزول اور قتل ہونا گزشتہ مصالحت کی شکست تھی۔ اس عام جوش نے ہمت نہ دلائی کہ وہ کسی کارگزاری کے لئے سامنے آتے اور اپنے کو خطرے میں گرفتار کر دیتے۔ یہ نیا موقع تھا کہ خلق بلا کسی کی سفارش اور رہنمائی کے اپنا امام اور پیشوا تلاش کرنے لگی تھی۔ لوگوں کی اس آزادانہ روش کو دوسرے راستے پر لگا دینا اس وقت بڑے جبری کام ہوتا، کسی نے ہمت نہ کی اور تلاش کرنے کی فکر کرنے والوں کا خیال فطری راہ پر بہتار ہا۔

خیال کی فطری روش نے کسے امام بنایا | یہ کہنا دلچسپ ہو گا کہ اس روش نے کسے پسند کیا اور اگر گزشتہ زمانے میں بھی لوگوں کو اس کا موقع دیا جاتا اور ان کی آزادی انتخاب رک نہ دی جاتی یا منصفانہ اور باقاعدہ انتخاب ہوتا تو لوگ کیا کرتے۔

بہر حال وہی گھر جو آج سے چوبیس برس پیشتر گھیرا گیا تھا، پھر سے محصور کر لیا گیا۔ اس وقت اور آج کے محاصرے میں بہت فرق تھا محاصرے کا سامان الگ تھا، خیال دوسرا تھا، لوگ دوسرے تھے، ارادے دوسرے تھے۔ اس وقت حفاہ کو انتشار تھا، اسے انتشار دلا گیا تھا۔ اس روز اسے گھر سے نکالنے اور محکوم بنانے آئے تھے۔

مؤثر موقع | آج گھر کی عزت کرنے اور اسے حاکم بنائے آئے ہیں، آج ان کی التجائی، ان کے مطیعانہ انداز، ان کی صورتیں، ان کی ہم آہنگی دیکھ کر انسان کا دل بھرا سکتا تھا۔ اگرچہ حضرت علی علیہ السلام کا دوست موجودہ حالت دیکھ کر سہ بیٹنی سے اُس قدر نہ روتا، خوشی گزشتہ غم کو بھلا دیتی۔

ناظرین! جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت علیؑ کا خلیفہ نہ ہونا تعجب خیز امر تھا ویسا ہی خلفائے ثلاثین کے بعد لوگوں کا انہیں یاد کرنا اور اس طرح اپنا خلیفہ قبول کرنا جسے ہم آگے کی سطروں میں لکھیں گے اس سے زیادہ تعجب خیز ہے۔

گزشتہ خلفاء اور علیؑ میں فرق | گزشتہ زمانے میں لوگ خلافت کے پاس گئے تھے۔ اس وقت خلافت حضرت علیؑ کے پاس آئی ہے۔ خلفاء اپنی خلافت لوگوں کے پاس قبول کرانے لے گئے تھے۔ اس وقت خود سے خلافت حضرت علیؑ کے پاس لے گئے ہیں کہ ہیں اپنا محکوم سمجھتے۔ زمین اور آسمان کافرق ہے۔ اس کے سمجھنے کے لئے

کے لئے بڑے مدبر کے عقل کی ضرورت نہیں ہے، انصاف کی قربت اور تعصب سے دوری سمجھادینے کے لئے کافی ہے۔ یہ مجمع خلافت قبول کرنے کے لئے حضرت علی علیہ السلام سے اصرار کر رہا ہے۔

اس اصرار پر بھی علیؑ بیعت نہیں لیتے بلکہ صبر اور توقف کے لئے فرماتے ہیں۔ بقول مؤلف تاریخ الاسلام "پانچ روز تک کسی سے ملاقات نہ کی اور ساتویں دن بیعت کے لئے طلحہ و زبیر اسخ۔"

اسلام کے انجام کے خیال سے خلافت قبول کی

علیؑ نے بیعت سے انکار کیا۔ "جب لوگوں نے اسلام کے انجام سے ڈرایا۔ تب حضرت علیؑ نے مجبور ہو کر اگلے

دن کا وعدہ کیا۔" (ابن خلدون)

"علی علیہ السلام نے داشت ازیرا کہ اختلاف مشاہدہ سے فرمود " در وصف الاحباب

اس حالت میں چند خاص مسلمان حضرت علی علیہ السلام کے پاس گئے اور منصب خلافت کے قبول کرنے کی التجا کی حضرت علیؑ نے پس و پیش کے بعد قبول کیا لیکن کہا اگر یہ (حوالگی خلافت) جامع مسجد میں نہ ہوگی تو منصب خلافت کی منظوری انکار سمجھی جائے گی۔ کیونکہ کسی رقیب امیدوار کا خیال ہو سکتا تھا (سیکس آف محمد)

"خليفة ثالث کی عبرت انگیز وفات کے بعد اعلم الناس بعد رسول باجماع امت منصب خلافت پر مامور ہوئے" (منقذ الکلام) سید امیر علی صاحب اپنی تاریخ الاسلام میں فرماتے ہیں۔

"ان کی وفات کے بعد حضرت علیؑ بغیر کسی مخالفت کے خلیفہ بنائے گئے۔ پہلے تین خلفاء کے عہد میں وہ کونسل کے اعلیٰ رکن تھے اور اپنے قیمتی صلاح و مشورہ سے مدد دیتے رہے۔ بہت سے مہتمم بالشان کام جو حضرت عمر کے عہد میں ہوئے انہی کی ذمہ داری طبع کا نتیجہ تھے۔"

قریش کے خاندان میں یہ (علیؑ) سب سے شریف و متبید کے تھے ان میں تین صفیں

علی و اشنگٹن ارونک کے نزدیک

تھیں، جسے عرب بہت پسند کرتے تھے۔ یعنی جرأت، فصاحت اور سخاوت،

ان کے بے خون دلوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے "شیر خدا" کا خطاب دلایا۔ عربوں میں ان کی فصاحت کی مثالیں اور اشعار اب تک باقی ہیں۔ سخاوت اس سے ظاہر ہے کہ بیت المال ہر جمعہ کو تقسیم کر دیتے تھے ان کی عوامی کامیابی نے اکثر مثالیں دیں وہ ہر چھوٹی بات سے شریفانہ نفرت کرتے تھے اور ان کی عادت میں خود غرضانہ چالوں کا نام نہ تھا (سیکس آف محمد)

"تیسرے خلیفہ کی رحلت تک جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انتقال کے چوبیس برس بعد ہوئی۔ حضرت علیؑ خلیفہ نہیں ہوئے اور اب عام خواہش سے شاہی اور امامت کا عہدہ حوالہ کیا گیا۔ ابن ابی طالب کو دنیا کی شان و شوکت اور خود بینی سے نفرت تھی۔

علیؑ کس طرح جامع مسجد کی طرف چلے | نماز کے وقت وہ مسجد کی طرف چلے۔ ایک باریک عبا اس وقت کا دھے پر تھی۔ سر پر معمولی عمامہ پہنے تھے۔ ایک ہاتھ میں نعلین اور دوسرے میں بجائے عصا کے کمان تھی صحابہ اور قبائل کے سرداروں نے اس نئے حاکم کا خیر مقدم کیا اور بیعت کے لئے واہنے ہاتھ بڑھائے۔
(دکھان اینڈ فال آف ردین امپائر)

علیؑ عقل اور علم میں ممتاز تھے | حضرت علیؑ علیہ السلام کی نسبت کہا گیا ہے کہ وہ شریف، بہادر اور عالی حوصلہ تھے اور اول الایمان میں سب سے لائق تھے اور آخری آدمی تھے جنہیں رسول اللہؐ کی وفات کی وجہ سے جوش تھا انہوں نے آخر زمانہ تک رسولؐ کی سادگی کی تقلید کی وہ عقل اور علم میں ممتاز تھے۔ اب تک ان کے نام سے شلیں اور اشعار رائج ہیں۔ علیؑ ان خصوصیتوں سے ممتاز تھے کہ وہ مہارت جس کا ولیم پول نے ترجمہ کیا اور ۸۴ ادیب اڈنبرا نے شائع ہوا دنیا کی پہلی کتاب "یہ نامور خلیفہ بلحاظ اپنی ہمت و جرات، طبیعت، خصلت، پاک دامنی، عفت، فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں تھا جو امت اسلام میں کبھی پیدا ہوا۔" (مرہٹری آن ساراسین از اعجاز التنزیل)

علیؑ اپنے اختیارات طے کر لیتے ہیں | "میرا کل اختیار ہوگا، جو چاہوں گا، کروں گا۔ اگر تم نے اطاعت کی تو مجھے اختیار ہوگا جو چاہوں کروں" (ابوالفدا)

حضرت علیؑ کا اس طرح خلیفہ ہونا مسئلہ اجماع کے معتقدین کے لئے خاصی دلچسپی رکھتا ہے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کے انتخاب کو مقابلہ کرنے سے کوئی شخص اس خیال سے باز نہیں رکھ سکتا کہ گزشتہ تینوں خلافتوں کا اصول انتخابیائشہ کا بہترین نمونہ تھا اگر کبھی اب تک مسئلہ اجماع اپنی خیالی صورت سے عملی حیثیت میں آیا تو وہ حضرت علیؑ کے انتخاب کے وقت۔

علیؑ اور گزشتہ خلفاء کی بیعت اور خلافت کا فرق | حضرت علیؑ علیہ السلام نے خلیفہ بن جانے کے لئے وقت کو غنیمت نہیں سمجھا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کا کوئی ہم خیال دوست

عالی ہوتا کام تکب نہیں ہوا۔ جس سے انہیں خلافت ملی۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے "سب قبول" ہی نہیں کہہ دیا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے کسی گوشہ میں بیٹھ کر افسار نہیں کر لیا بلکہ جامع کو نفاذ امر بیعت اور عام اظہار خواہش کی جگہ قرار دیا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے لوگوں کی شرائط نہیں قبول کیں۔ بلکہ یہ لوگ ان کی شرائط قبول کرنے کے لئے مجبور ہوئے۔

اس توقف اور عام جگہ کو بیعت کے لئے قرار دینا بحر اس کے کوئی معنی نہیں رکھتا کہ کوئی جلدی خلیفہ بن جانے اور تمام کارروائیوں سے بے خبر ہونے کی شکایت نہ کرے اس سے یہ غرض تھی کہ اتنے دنوں میں ہر شخص کا خیال ظاہر ہو جائے عام خیال کا استقصال یا جوش سمجھ میں آجائے۔

یہ بھی خصوصیت سے دیکھنے کی بات ہے کہ گزشتہ عین خلافتوں
 علیؑ کے انتخاب میں شاذ مخالفت بھی نہ ہوئی | کا انتخاب ایسا نہ تھا جو بلا اعتراض کے گزرا ہوا اگرچہ وہ شاذ
 ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن حضرت علیؑ علیہ السلام کے زمانہ انتخاب پر جو طول میں سات روز عطا، کوئی اعتراض نہ ہوا۔ ہم جانتے ہیں کہ کچھ روز
 بعد مخالفتیں ہوئیں۔ لیکن وہ بیان کی جائیں گی کہ کن وجوہات سے ہوئیں اور ان سے علیؑ کی خلافت یا انتخاب کے جواز یا عدم جواز
 سے کیا تعلق ہے۔

یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ جس وقت ایک حکم مسلط کر دیا گیا تھا اس وقت اتباع سنت شیخین کی منظوری سے
 خلافت نہ دی گئی لیکن جب یہ معاملہ عامۃ الناس کے سپرد ہوا تو انہوں نے یہ شرط لگائی اور نہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے اس
 قول سے کہ جو چاہوں گا کروں گا، کوئی مخالفت ہوئی اس کے کونے دوسرے معنی ہو سکتے تھے بجز اس کے کہ مجھے اتباع
 سنت شیخین کی امید نہ رکھنا اور کیسے کوئی حضرت علیؑ علیہ السلام پر اس شرط کے قبول کرنے کے لئے اصرار کرتا جب
 گزشتہ زمانے میں حضرت علیؑ علیہ السلام کی مفید ملکی صلاحیں دیکھی جا چکی تھیں اور یہ یقین تھا کہ حضرت علیؑ علیہ السلام ان کی
 اصلاح کے محتاج نہ تھے۔ یعنی مصالح ملک و ملت اور احکام دین میں سے کوئی ایسی بات نہ تھی جس میں حضرت علیؑ علیہ السلام
 کو گزشتہ خلفاء سے کچھ سیکھنا اور ان کے دستور العمل پر چلنا ضروری ہوتا۔

چوبیس برس کا زمانہ عموماً انہیں ہوتا ایک پشت پوری تیار اور دوسری تیار کرنے
 بقائے صفات کا معجزہ | کے قابل ہوتی۔ یہ اس طرح گزری تھی کہ اس میں یا تو حضرت علیؑ علیہ السلام پر بیعت کا
 تشدد دیکھا گیا تھا یا محاصرہ تھا یا کبھی کبھی دربار میں صلاح کے لئے دکھائی دیتے تھے یا گزشتہ نشین تھے۔ یہ حالت
 ایسی مفید نہ تھی کہ وہ حضرت علیؑ علیہ السلام کی موافق جماعت تیار کرتی بلکہ اس کے خلاف ناموافق جماعت کے تیار ہونے
 کا زمانہ تھا۔ کیونکہ اتنے زمانے کے نوجوان حضرت علیؑ علیہ السلام سے روایت کرتے تھے ان پر اعتبار نہیں کیا جاتا تھا۔
 صرف اسی صورت کا دیکھنے والا پورا ناامید ہو سکتا ہے اور اس طرف توجہ نہیں کر سکتا کہ پھر حضرت علیؑ علیہ السلام کے
 ویسے تعجب خیز دوست کیسے نکل آئے جن کا ذکر آئے گا۔ بیشک حضرت علیؑ علیہ السلام کے دشمن بہت سے تھے بیشک
 زمانے نے ان کے بہت سے نادان دشمن بھی بنا دیئے تھے۔ لیکن صرف ایک یہی عمل نہ تھا جو جاری تھا بلکہ اس کی ضد میں
 ایک دوسری نمود بھی توجہ کے قابل ہے جس کا نہ ہونا حضرت علیؑ علیہ السلام کی خوبیوں کی قوت بہت کچھ گھٹا دیتا۔

میرا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ زمانہ اور ان وجوہات نے جو بیان ہوتے چلے آئے ہیں۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کے بہت
 دشمن بنا دیئے تھے لیکن ایسا نہ تھا کہ ان کے دوست اور ان کی خوبیوں کے معترف نہ ہوں۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کے نام اور

ذات نے جن مشکل قوتوں میں بسر کی اس کے بعد بھی ان کا اسی مرتبہ پر بھنا دشوار تھا۔ اگر ان کی خوبیوں میں قوی جان ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد دنیا کی تاریخ میں شاید اپنے دوستوں پر حضرت علی علیہ السلام کو سب سے زیادہ ناز ہو سکتا تھا۔

علیؑ کے دوست | جیسا خلوص، جیسی محبت اور جیسی وفاداری ان لوگوں نے ظاہر کی۔ یقیناً وہ تعجب چیز تھی۔

درآسنا لیکہ حضرت علی علیہ السلام نے انہیں کبھی دنیادی مہربانیوں کی امید نہ دلائی تھی اور نہ ایسے سامان مہیا کئے تھے اور جیسا خود ان دوستوں نے محبت کی وجہ سے حضرت علی علیہ السلام کے ذریعہ سے حصول امارت کی تمنا ظاہر کی تھی۔ اتنی مدت کے بعد حضرت علی علیہ السلام کا خلیفہ رسولؐ دنیادی حیثیت سے بھی ہونا بجز ان کی دل نشین خوبیوں اور انصافیت کے کوئی دوسرا خیال نہیں دلا سکتا۔ یہی وہ تھے جن کی نص خلافت پر دل گواہی دے رہے تھے اثر ہوا جب کہ انہوں نے پرزے اور رکاوٹوں کو دور کر کے دیکھا۔

علیؑ کے لفظوں میں بیعت کے وقت کی حالت اور صور معاملہ | اب میں اس بے نظیر خطیب کے الفاظ میں بیعت کے وقت کے خیالات پیش کرتا ہوں :-

”تم مجھے چھوڑ دو اور میرے غیر کو تلاش کرو۔ کیونکہ ہم ایک ایسے امر کی طرف رخ کر رہے ہیں جس کے مختلف رخ ہیں مختلف رنگ ہیں۔ حالانکہ دل اس کے لئے قائم نہیں ہے اور عقلیں اور رائیں اس پر ثبات و قائم نہیں ہوئیں۔ تحقیق کہ ابرجہالت آفاق پر چھایا ہوا ہے اور شاہراہیں متروک اور ناپید ہو گئیں۔ خوب جان لو اگر میں تمہاری اتنا س کو قبول کر دوں اور تم سے بیعت لے لوں تو تمہیں احکام خداوندی کا پابند بننا پڑے گا۔ جنہیں میں اچھی طرح جانتا ہوں۔ اس وقت میں کسی کہنے والے کے قول کی پرواہ نہ کروں گا۔ نہ کوئے لائم اور نہ کسی عتاب کرنے والے کے عتاب کا مجھے غور ہو گا اور اگر تم مجھے ترک کر دو گے تو اس وقت میں تمہیں میں سے ایک فرماؤں اور امید ہے کہ میں تم سے زیادہ سننے والا اور مطیع بن جاؤں۔ اس شخص کے لئے جسے تم اپنے امر کا دلی قرار دو۔ اور میں تمہارے لئے بحیثیت ایک وزیر کے اس سے بہتر ہوں کہ تمہارا امیر بنوں۔ تم مجھے خلیفہ بالوحی اور بالنص اور وزیر از جانب خدا تسلیم کرو۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم اپنی بیعت کے سبب سے خلیفہ مانو۔ تم نے جناب رسولؐ خدا سے بار بار سنا ہو گا۔ علیؑ بنی ہاشمؑ ہارونؑ بنی ہاشمؑ کی منزلت کو خود قرآن مجید نے واضح کر دیا ہے۔ ”وجعل لی ذبیحاً من اھلک ہارونؑ اخی“ حضرت موسیٰؑ نے اپنے بھائی ہارونؑ کے وزارت کی درخواست کی ہے۔“.....

تم نے بے سمجھے بوجھے میری بیعت نہیں کی۔ میرا اور تمہارا معاملہ واحد نہیں ہے کیونکہ میں تو محض خدا کے لئے

تمہاری اعانت کا ارادہ کرتا ہوں اور تم اپنے نفسوں کے منافع کے واسطے میری مدد کا ارادہ کرتے ہوئے تم نے میری طرف رخ کیا جیسے آہوان و شتران بچہ دار اپنے بچوں کی طرف رخ کرتے ہیں اور کہنے لگے ہم بیعت کے لئے حاضر ہیں۔ میں نے اپنے ہاتھ کو کھینچ لیا۔ مگر تم نے انہیں بیعت کے لئے پھیلا دیا۔ میں نے تمہاری بیعت سے دشمنی کی مگر تم نے بیعت میرے ہاتھ کو کھینچ لیا، ”بقیہ خطبہ شقیہ اس بیعت کے متعلق ”لوگ میری طرف بچوں کی طرح یکے بعد دیگرے چلے آتے تھے اور چاروں طرف سے مجھے بیعت کے لئے گھیر لیا تھا۔ یہاں تک کہ حسینؑ اس کش مکش اور اثر دھام میں پامال ہو گئے۔“

آگاہ رہو! قسم ہے اس ذات کی جس نے دانے کو شگافہ کیا۔ انسان کو نیستی سے میدان ہستی میں کھڑا کر دیا اگر حاضرین کی کثرت ہوتی۔ ناصرین کا، مجوم قیام حجت کے لئے نہ ہوتا اور مجھے اس عہد و میثاق کا بھی خیال نہ ہوتا جو پردہ کار عالم نے علمائے لے لیا ہے کہ ظالم کو مسکینوں اور غریبوں کے مال کھانے کی اجازت نہ دی جائے اور مظلوم ظالم کے تم سے بیگانہ رہے تو بیشک میں خلافت کی مہار کو اس کے اونٹ کے کوہان پر ڈال دیتا۔ یہ دنیا جو تمہیں اس قدر مرعوب ہے جس پر تم یوں جان دیتے ہو۔ واللہ یہ میرے نزدیک بکری کی چھینک سے بھی زیادہ ذلیل و خوار ہے۔“

”تم میرے گرد ہو کر اس طرح ایک دوسرے کے مزاحم ہونے لگے، جیسے کہ پیاسے اونٹ اپنی آب گاہوں پر وارد ہونے کو ایک دوسرے کی مزاحمت کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ میری غلیں کے تسمے ٹوٹ گئے۔ رد امیرے کا ندھوں سے گر پڑی۔ ضعیف آدمی اس بلبل میں پس گیا۔ لوگوں کی خوشی کی اس بیعت میں یہ حالت پہنچی کہ چھوٹے تو خوش وقت ہوئے۔ کیراں بیچارے بیعت کے لئے آتے آتے راہ میں گر پڑے۔ بیماروں نے اس بیعت کے مقام تک پہنچ کر رنج اٹھایا۔ اس بیعت کے لئے لڑکپروں نے اپنے گھونگھٹ اٹا دیے۔“

گذشتہ سطر دوں کی تادیل زیادہ دقت لے گی۔ اس لئے بفضل میں اسے

گذشتہ تقریروں کے بعض واقعات

ناظر کی فہم پر چھوڑتا ہوں کہ کن واضح، متین اور عمدہ لفظوں میں بیعت کی

حالت کو بتایا ہے۔ کہا ہے کہ شاہراہیں ناپید اور متروک ہو گئی ہیں۔ اعلان کیا ہے کہ میں احکام خداوندی پر چلاؤں گا۔ اگرچہ لوگوں نے بالا اختیار خلیفہ قبول کیا ہے۔ لیکن اس کے بعد حضرت علی علیہ السلام نے چاہا ہے کہ تم مجھے خلیفہ بالنص سمجھو۔ لوگوں کے بیعت کرنے اور اپنی بیعت لینے کے اغراض بتائے ہیں اور نہایت بلند فرض کی گرانی ظاہر کی ہے جس سے خلافت کو قبول کیا۔ حضرت علی علیہ السلام کا یہ کہنا کہ ہم ایسے امر کی طرف رخ کر رہے ہیں جس کے مختلف رنج ہیں، مختلف رنگ ہیں ”نہایت یلغ ہے۔ انہوں نے اس میں خلافت کی تعریف اور اس کی مشکلات کو ظاہر کیا ہے۔ گزشتہ تاریخ بیان کی ہے اس اثر کو واضح کیا ہے جو لوگوں پر پڑا اور

ایک انداز میں یہ تاریخ بیان کی ہے اس اثر کو واضح کیا ہے جو لوگوں پر پڑا اور

باب چہارم

_____ علیؑ اور عائشہ

الكتاب

٢٣١

باب چہارم

حضرت علی علیہ السلام اور عائشہ

حضرت علی علیہ السلام خلیفہ ہو گئے۔ اس جوش اور اس شوق کے عالم میں لوگوں نے خلیفہ مانا جو غالباً تاریخ عالم میں اپنا منظر نہیں رکھتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سے جو پردہ پڑ گیا تھا اٹھ گیا۔ اس کا نتیجہ حضرت علی علیہ السلام کی خلافت تھی۔ مخالف قوتوں کے سکون نے حضرت علی علیہ السلام کی ذات و صفات کو پیش نظر کر دیا۔ سکون کے معنی فنا نہیں ہیں اور نہ نمود کے معنی بقا اور مستقل قیام۔ مخالف قوتوں کا سکون پھر حرکت سے بدل سکتا تھا اور مخالف طاقتوں کے نمود کا پھر ٹھٹھکنا ممکن تھا اور اسی طرح اس کی ضد میں بھی ممکن تھا۔ یعنی سکون بڑھتا جاتا اور اس کی مخالف قوتوں کی حرکت رکی ہوئی رہتی اور اس کے متعلق ہیں نمود کو ترقی برتی جاتی۔ لیکن اس کے لئے وقت ملنا چاہئے تھا۔ چٹکیوں سے میندا آجانا اور چونک اٹھنا دونوں ممکن ہیں۔ جیسے اسباب ہوں۔ بعض اوقات سمندر کا بنغیدہ سناٹا ایک بڑے طوفان کی پیش گوئی کرتا ہے۔ جہاز ران اس وقت حفاظت کر سکتا ہے جب اس کے پاس مناسب سامان ہوں اور اکثر دفعتاً گھر جانے سے حفاظت کی کل گزشتہیں بیکار ہوتی ہیں یا باوجود تیاری کے جہاز ران کے سامان ایسے مضبوط نہیں ہوتے کہ وہ سخت طوفان کا مقابلہ کر سکیں اگرچہ اس نے ایسی ہی تابلیں صرت کر دی ہوں جس قدر کوئی دوسرا اس کا ہمسرہ کر سکتا۔

حضرت علی علیہ السلام کا گھر بالو پر بنا ہوا تھا۔ جس کی بنیاد مضبوط نہ تھی۔ وہ ایک ایسے جہاز پر بے سرو سامانی سے کپتان بنا کر بٹھا دیئے گئے تھے جس کے گرد طوفان کا شور تھا۔ سناٹا اور زور سے گرجنے کے لئے ہوا تھا۔ سکون دم لینے اور قوت سے حرکت کرنے کے لئے ہوا تھا۔ حضرت علی علیہ السلام اپنے موقف کا اندازہ کرتے ہیں خطبے کا احساس ہوتا ہے۔

پناہ کے لئے سامان ہر نظر آتے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ دوستوں سے دشمنوں کی تعداد کہیں زیادہ ہے۔ جانتے ہیں کہ درست اس قدر جلد نہیں بنتے جس قدر دشمن آسانی سے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی جانتے ہیں کہ ہم درست بنانے کے لئے خلافت حق اور خلافت نفس ذرائع استعمال نہیں کر سکتے، خلافت ملے بانہ ملے۔ اب اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا تھا کہ حضرت امیر المومنین خلیفہ موعود قبول نہ کرتے۔ یہی وجہ تھی کہ سات روز تک حضرت امیر المومنین نے توقف کیا۔ وقت دے دے رہے تھے کہ سوچ سمجھ کر لوگ ان کی سبھولی ہوئی عظمت یاد کر لیں۔ موقع دے دے رہے تھے کہ وہ بے موقع سوچے سمجھے خلیفہ بنانے کا انداز اس وجہ سے اطاعت نہ کرنے کا حیلہ نہ کر سکیں۔ لوگوں کے اصرار نے دوسرا نسخہ یاد دلایا۔ اگرچہ جس جہاز کے کپتان بنائے گئے تھے طوفان سے اس کے غرق ہونے میں کوئی شبہ نہ تھا۔ سامان نہ تھے، جس سے بچانے کی کوشش کرتے۔ مگر سوال یہ تھا کہ مدد کرنے کے لئے پکارنے والوں کو غرق ہو جانے دیتے اور مخدوش ذمہ داری کا خیال کر کے الگ رہتے؟ یا باوجود ناامیدی کے پکارنے والوں کی فریاد کا مستعدی سے جواب دیتے اور انہیں بچا لینے کی تسکین دیتے؟ انسانیت، ہمت اور علم اس کا مقتضی نہ تھا کہ وہ ایسی اصلاح اور کوشش کے لئے اقرار نہ کرتے۔ اس وقت کی ناکامی ان کی ناکامی نہ تھی۔ کیونکہ یہ تو پہلے سے ظاہر تھی۔ بلکہ ناکامی کو کامیابی سے بدل دینے کے لئے آمادہ ہونا بڑی جرأت تھی۔ اس حالت کے سمجھنے کے لئے ہم تصانیف احمدیہ سے عبارت نقل کرتے ہیں جسے ہم نے سیرۃ الفاروق سے نوٹ کیا ہے۔ ”حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام تک جب خلافت پہنچی تو ایسی ابرو حزاب ہو گئی تھی، جس کا درست ہونا اگر ناممکن نہ تھا تو قریب قریب ناممکن تھا۔“

مفید تنقید یہ دیکھنا نہایت دلچسپ ہو گا کہ اس ظاہر حالت میں کہاں تک حضرت علی علیہ السلام فی نفسہ کامیاب یا ناکام ہوئے اور جو کچھ انہوں نے کیا اور جو کچھ کرنے کا حکم دیا۔ اس لحاظ سے وہ کامیاب ہوئے یا ناکام۔ اور اس کی روشنی میں یہ دیکھنا ہو گا کہ ان کے احکام سے خلافت درزی کی بدولت جو کچھ ہوا، زمانہ اس کا الزام انصافاً کس پر لگا سکتا ہے۔ اب اس کے بعد کا زمانہ حضرت علی علیہ السلام کی چمکتی ہوئی پر قوت قابلیت اور ذات اور دوسری طرف حبیب اور قوت دارمخالفوں کا آئینہ ہو گا۔ بقول امیر علی صاحب ”یہ خیال کیا جاسکتا تھا کہ سب حضرت علی علیہ السلام کی متقیانہ اور عظیم المرتبت شان کے آگے سر جھکائیں گے لیکن یہ ہونے والا نہ تھا۔“

”حضرت علی علیہ السلام ایک روز چلے آ رہے تھے کہ انہیں ایک مکان سے دن کی آواز سنائی دی اور جب قریب پہنچے تو سنا کہ زینب بنت ابوسفیان ان کی شان میں اشعار مذمت آمیز گارہی ہے۔“ (داعثم کو فی)

فضل ابن عباس کے نزدیک علیؑ رسولؐ کے بعد اولی الامر | ولید بن عقبہ نے جولانی طبعیت میں آ کر آل ہاشم کی شان میں اشعار مذمت کہے فضل ابن

عباس نے اس کا یہ جواب دیا :-

وكان ولي الامر بعد محمد علي وفي كل الامم وصي رسول الله حقاً صهراً :
دادل من صلی دمازم جانبہ :-

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضرت علی علیہ السلام ہی اولی الامر تھے۔ وہی ہر مرحلے میں آنحضرت کے ساتھ رہے۔ وہی رسول اللہ کے وصی برحق اور ان کے داماد، وہی پہلے نمازی اور وہی ہیں جن کا دامن کبھی آلودہ نہ ہوا۔

بیعت الممال او خلیفہ ثالث کا اسباب

اور حضرت عثمان کا مال ان کے ورثا پر تقسیم کر دیا۔ (روضۃ الاحباب)
”بنی امیہ کچھ حضرت عائشہؓ اور معاویہ کے پاس چلے گئے اور کچھ مخفی ہو گئے“ (روضۃ الاحباب)

عائشہ کی مفید حالت جو آئندہ پراثر ڈالے گی

انہوں نے نہایت اشتیاق سے پوچھا کہ اب کون خلیفہ ہوا؟ تو
کہا گیا علیؓ! یہ سن کر نہایت ناخوش ہوئیں۔ عبداللہ ابن سلمہ نے جب ان کی ناخوشی دیکھی تو پوچھا:-
”کیا تم عثمان کی مذمت اور علیؓ کی تعریف نہیں کرتی تھیں؟“

”ہاں، لیکن آخر وقت اس نے توبہ کی تھی اب اس کا قصاص چاہتی ہوں“ (اعظم کوئی)

”ابوالفدا کے مطابق معاویہؓ کو حضرت عائشہؓ کو حضرت عثمان سے نفرت تھی۔“

جو نہی حضرت عائشہ نے حضرت عثمان کے قتل کا حال سنا۔ انہوں نے..... بھیس اختیار کر کے اس شخص کی موت پر ردنا شروع کیا۔ جس کی خفیہ دشمن تھیں اور بنو امیہ سے مل کر انتقام کا قصد کیا۔“

مخالفت میں مدد کا اعلان

حضرت عائشہ نے اعلان کر دیا کہ ”جو شخص اسلام کی ہمدردی کرنا اور خون عثمان کا بدلہ لینا چاہتا ہو اور اس کے پاس سواری نہ ہو، وہ آئے اسے سواری دیا جائے گی“ (ابن خلدون)
خواہش انتقام پر علیؓ کا جواب

”اگر تم مجھے قاتلان عثمان کو بتا دو تو میں ان کے جرم کے موافق ان کی سزا دینے سے باز نہ رہوں گا“ (دکسیس آن محمدؐ)

خود نائلہ قاتلوں سے ناواقف تھیں

”نائلہ سے قاتلان عثمان کا نام پوچھا اس نے ردنا معلوم الاسم اشخاص کا نام بتایا محمد ابن ابی بکر قتل کے پہلے مکان سے باہر ہو چکے تھے“ (تاریخ الاسلام)

”علی رضی اللہ عنہ چنان مے کر دکھ جنگ باشد تا کارش نظم گیرد۔ آنگاہ او خون عثمان رضی اللہ عنہ بجوید“ (ترجمہ تاریخ)
 نائلہ نے قاتلان عثمان میں سے محمد ابن ابی بکر اور ان کے علاوہ دو شخصوں کا نام بتایا۔ محمد ابن ابی بکر نے کہا کہ عثمان
 نے ہمارے باپ کا واسطہ دلایا اور میں شرم آئی۔ ”نائلہ نے تصدیق کی“ (روضۃ الاجاب)
 ”عائشہ..... جو علیؑ کی پرانی اور ہمیشہ دشمن تھیں۔ عداوت میں اس قدر جڑھ گئیں کہ ان کو معزول کرنے کے
 لئے ایک فوج جمع کر لی“ (بریف سرورے آف ہٹری)

متذکرہ صدر اسناد یہ سمجھانے کے لئے کافی ہوں گی کہ بنی امیہ کا گردہ مخالفت کا وقت تلاش کر رہا تھا اور خصوصیت
 کے ساتھ یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ اب تک کسی نے حضرت علیؑ کو قتل حضرت عثمان کا الزام نہیں دیا اور نہ درشاہ مقتول میں
 سے کوئی شخص شہادت دے سکا۔ اگرچہ حضرت علیؑ علیہ السلام اس پر آمادہ تھے کہ وہ مناسب فیصلہ کریں۔ خود بنت العزیز
 زوجہ حضرت عثمان قاتل کا پتہ نہ دے سکیں اگرچہ وہ موقع قتل پر موجود تھیں۔

لیکن کیا یہ کہ حضرت عثمان کی کٹی ہوئی انگلیاں اور خون آلود کرتا معویہ
 مخالفت کے لئے مزید سامان معویہ کے پاس | کے پاس شام بھیج دیا۔ اسی معویہ کے پاس جو اس فکر میں تھا کہ حضرت
 عثمان کے بعد کون خلیفہ ہوگا اور جس نے حضرت عثمان کے استغاثے پر کوئی امدادی توجہ نہ کی۔ یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ اب تک
 حضرت عثمان کا خون آلود پیراہن کسی کام میں نہیں لایا گیا ہے۔

علیؑ کو ایک دوسری سخت وقت تھی، گرد پیش کے مخالف عنصر کے علاوہ تمام صوبجات کے عامل حضرت علیؑ کی عداوت
 میں چھٹے ہوئے لوگ تھے۔ یعنی اب تک حضرت علیؑ مجزئہ کے اور عملاً کیوں کے حاکم نہ تھے بلکہ عثمان اپنے قتل کے بعد بھی
 اپنے مشہور عاملوں کے ہاتھوں حکومت کر رہے تھے۔ یہی وہ لوگ تھے جن کی عثمان سے شکایت کی گئی تھی۔ ان پر حضرت
 علیؑ علیہ السلام کو اعتبار نہ ہو سکتا تھا اور نہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے اس طرز عمل سے جسے روضۃ الاجاب نے نقل کیا ہے کہ: ”
 از حد شرع تجاوز نہ کنم۔ میں و محابا از من واقع نہ شود.....“ یکدم از بیت المال برائے خود نصف نہ کنم و
 میان شما ترجیح نہ نہم“

ان عاملوں کو حکومت کا مزہ مل سکتا تھا؟ رعایت کا نہ ہونا اور مسادات کا برتاؤ ہونا ان کے
 لئے خوش آمد نہ تھا۔ بوں پر بیت المال کی روغن نہ جھی ہوئی تھی۔ معدنے ہضم کرنے کی
 پوری قابلیت پیدا کر چکے تھے۔ خود مختارانہ حکومت کے خوگر ہو گئے تھے انہیں یہ خیال ہی نہ تھا کہ ہمیں کسی حاکم بالادست
 کو اپنے عمل کا جواب بھی دینا چاہیئے ان لوگوں میں سے اکثر وہ تھے جن کے ابا اجداد کو اسلام اور کفر کی لڑائی میں حضرت علیؑ

نے قتل کیا تھا یا ان پر حد شرع جاری کی تھی یا ان کے طرز حکومت اور بے محابا کارروائیوں سے خوش نہ تھے۔ یہ لوگ حضرت علیؑ کو جانتے تھے اس کا بھی یقین تھا کہ حضرت علیؑ کے ہوتے ہم نہیں رہ سکتے اور وہ کچھ نہیں کر سکتے جو کیا۔ اب ان باتوں کے خیال کے بعد حضرت علیؑ کو خلیفہ دیکھ کر ان کی آنکھوں میں خون اترنا تعجب کی بات نہ تھی اور اس کے بعد وہ گوشہ تلاش کرنا جہاں یہ پناہ پاسکیں یا مخالفت کے لئے تیار ہوں کوئی نئی بات نہ تھی ان کے موافق سامان بہت دن سے تیار تھے۔ گوشہ مل گیا جس کا ذکر آنے والا ہے۔

طلحہ وزیر کی خواہش حضرت علیؑ کیا کرتے؟ طلحہ وزیر بصرہ اور کوفہ کی حکومت کے خواہشمند ہیں لیکن حضرت علیؑ ان سے ظاہر کرتے ہیں کہ تمہارا میرے پاس رہنا مناسب ہے۔ حکومت نہ ملنے کے بعد دوری شرط یہ لوگ مکہ جانے کی پیش کرتے ہیں۔ کیونکہ ردضہ الصفا کے مطابق یہ لوگ حضرت عائشہ کی مخالفتوں سے واقف تھے بقول مسعود اشجکین اردینگ:-

”ایسی حالت میں کہ لب پر تقویٰ اور دل میں مکر تھا۔ یہ حضرت عائشہ سے جا ملے جو مخالفت کے لئے تیار تھیں“ یہی مکر تھا۔
بے عنوانیوں کی اصلاح حضرت علیؑ اب خلیفہ ہو گئے لیکن وہ دیکھتے تھے کہ ان کی حکومت جی نہیں ہے۔ گزشتہ خلیفہ کے زمانہ میں بہت سی بے عنوانیاں پیدا ہو گئی تھیں جن میں اصلاح کی ضرورت تھی اور بہت سے صوبجات ان لوگوں کے ہاتھ میں تھے۔ جن کی وفاداری پر انہیں مطلق ہستاد نہ تھا۔ انہوں نے عام اصلاح کا ارادہ کیا۔ جس میں پہلی بات یہ تھی کہ گورنر ہٹائے جائیں۔ ان کے اس فعل سے موافقت نہ کی گئی کہ وہ لوگ اطاعت نہ چاہیں گے۔ لیکن حضرت علیؑ نے منظور نہ کیا۔ انہوں نے کہا کہ بغاوت آگ کی طرح شروع میں بجھائی جاسکتی ہے۔ جس قدر بھڑکتی جائے گی اس میں زیادتی ہوتی جائے گی۔ انہیں اصلاح دی گئی کہ وہ معاویہ کو اپنی جگہ رہنے دیں۔ حضرت علیؑ نے ایسی صلاحوں پر توجہ نہ کی اور قسم کھائی کہ وہ ایسے خلاف راستی امور پر عمل نہ کریں گے۔

قابل مؤلف تاریخ الاسلام کہتا ہے:-

”حضرت علیؑ نے نہایت سیدھے طور پر جواب دیا کہ میں امت رسولؐ پر بڑے حکمرانوں کو نہیں دیکھ سکتا۔“ اور نہ ایمان و یقین کے خلاف کسی حکمت عملی کو قائم رکھ سکتا ہوں۔“

جہاں تک ہیں تاریخوں نے بتایا ہے۔ ہم کہیں بجز مغیرہ بن شعبہ کے جس کی صلاح میں عبداللہ ابن عباس کی تائید کا پتہ لگایا ہے۔ عام لوگوں کو حضرت علیؑ کے اس فعل پر کہ انہوں نے عمال عثمان کو معزول کرنے کا ارادہ کیا۔ معترض نہیں دیکھتے بقول صاحب مناقب رضوی مغیرہ جو کچھ کہہ رہا تھا۔ معویہ کی صلاح سے کہہ رہا تھا۔ جب حضرت علیؑ نے اس کے جواب میں

کسا کہ میں کیسے گمراہ ہوں کہ مسلمانوں پر مسلط کر دوں تو یہ شام چلا گیا۔ حضرت علیؓ پر اس الزام کے موجب بھی یہی بزرگ ہیں کہ تم سپاہی ہو، مدبر نہیں ہو، جو مخالفین حقوق کے لئے ایک دلیل ہو گئی اور انہوں نے اسے اس قدر دہرایا جس سے بجائے ایک خاص شخص کی رائے سمجھنے کے ایک عام رائے سمجھنے کی غلط فہمی پیدا ہو گئی۔ دراصل ایک منیرہ کا الزام اس وجہ سے تھا کہ حضرت علیؓ اس کی ایسی بدیہی غلط راہ پر لے جانے والی مصلحت کا ساتھ نہیں دے رہے تھے۔ بہر حال اگر ہم کچھ اور لوگوں کو بھی منیرہ ابن شعبہ کی صلاح میں شریک کر لیں تو یہیں کوئی غیر معمولی فکر نہیں کرنی پڑتی اور اب ہم حضرت علیؓ کے اس فعل پر نظر ڈالیں

معزول کرنے کی مصلحت کے متعلق تنقیح

آیا مصلحت اس کی مقتضی تھی کہ یہ عامل اپنی جگہ رکھے جاتے یا کچھ دن رکھے جانے کے بعد معزول کئے جاتے آیا حضرت علیؓ کو بحیثیت خلیفہ

رسولؐ کے زیرِ ماتھا کہ وہ انہیں اپنی جگہ رہنے دیتے؟ آیا حالات کا اخلاقی اندازہ تساہل کا مرتکب ہو سکتا تھا؟ آیا یہ ممکن تھا کہ حضرت علیؓ اور یہ لوگ ایک وقت میں خلیفہ اور عامل ہوتے؟ آیا حضرت علیؓ اپنی اس مصلحت بینی میں کامیاب ہوئے یا ناکام؟

بہر تنقیح

اب ہم بلا اس پر غور کئے جوئے کہ صلاح دینے والا کون شخص تھا اور اس کے حسن نیت پر اعتبار کرنے کی وجہ تھی یا نہ تھی، اقتضا ئے مصلحت پر غور کرتے ہیں۔ وہ عمال جن کو حضرت علیؓ نے معزول کرنے کا ارادہ کیا۔ حضرت علیؓ کے خلیفہ ہونے کے پیشتر صوبجات کے عامل تھے اور انہیں اپنے احاطہ حکومت پر اس سے زیادہ تسلط حاصل تھا۔ جس قدر حضرت علیؓ کو اپنی خلافت پر۔ اس لئے کہ وہ جن لوگوں پر حکومت کر رہے تھے، زمانہ نے انہیں گزشتہ طرز عمل کا خوگر بنا دیا تھا۔ عام اس سے کہ وہ شائستگی کے اعتبار سے قابل الزام ہو یا نہ ہو۔ حضرت علیؓ کے پاس اس وقت بجز خلیفہ کے خطاب کے کچھ نہ تھا اور تھا بھی تو اس قدر نہ تھا کہ وہ کل عاملوں کو جواب دے سکتے اور اپنے ذرائع ان کے دبا لینے کے لئے کافی سمجھتے۔ عاملوں کے دماغ میں انتقام تھا۔ مراسم کا خیال حضرت علیؓ سے بہت دور ہو گیا تھا۔ ملکی حیثیت سے حضرت علیؓ کا خلیفہ ہونا وہ اپنے لئے مفید نہ سمجھتے تھے۔ اخلاقی حیثیت سے وہ اپنے کو بھی جانتے تھے اور حضرت علیؓ السلام سے بھی واقف تھے۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کے حق میں صرف ایک امر تھا اور وہ یہ ہے کہ وہ اس طرح ہم آہنگی سے خلیفہ بنائے گئے تھے۔ جس طرح کوئی نہیں بنایا گیا تھا، یعنی حضرت علیؓ خلیفہ تھے لوگوں نے اپنے ملکی، دینی اور کل تعلقات کا حضرت علیؓ کو ذمہ دار بنایا تھا۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسے خیال کے لوگ اپنے کو قوی اور حضرت علیؓ کی اسباب کی کمی دیکھ کر اطاعت کے لئے آمادہ ہوتے یا مخالفت کے لئے؟ اور مضبوط ہوتے زمانہ انہیں سمجھاتا یا اور مغرور کرتا؟ ان اسباب میں وقت دینے سے حضرت علیؓ قوی ہوتے یا اور کمزور ہوتے جاتے؟

ایک قسم کی مخالفت نہ تھی جس سے اطمینان خیز اور تسکین دہ پہلو تساہلی کے موافق ہوتا۔ اب ہوتا یہ کہ فرصت دینے سے یا تو ہر عامل بجائے خود محافظت کے لئے آمادہ ہوتا۔ یا سب مل کر ایک عام وجہ سے جنگ کی تیاری کرتے۔ وہ لوگ صوبے کے مال، آدمیوں اور اپنے قیام سے فائدہ اٹھاتے ان کی پشت اس سے قوی رہتی کہ ہمارے اور جھانڈی دیگر صوبجات پر قابض ہیں۔ وہ حضرت علیؑ کے معزول کرنے میں ہمیں مدد دیں گے۔ دراصل ایک ایک نئے نئے خلیفہ کو جس کا ایک زمانہ سے بختیاری کے کوئی ساتھ دینے والا نہ تھا، ہر طرح کی مشکلات کا سامنا تھا۔ بیت المال میں صوبجات کی مخالفت سے ایک روپیہ نہ آتا، بغیر روپیہ کے انتظام نہ ہو سکتا۔ دار الخلافت کے لوگ سوکھنے لگتے اور آخر میں جائے پناہ بھی دور کے مخالفوں سے زیادہ مخدوش ہو جاتی۔

لیکن اب سوال یہ پیدا ہو گا کہ جب حضرت علیؑ کے پاس ایسی بے سروسامانی تھی تو انہیں فرصت کی اور زیادہ ضرورت تھی۔ اور انہیں ہرگز ایسے مخدوش عمل کے لئے تیار نہ ہونا چاہیئے تھا۔ ہم سوال کریں گے کہ ایسے مخدوش موقع پر آیا یہ مناسب تھا کہ وہ اپنے تمام مختصر ذرائع فراہم کر کے قیام کی کوشش کرتے یا اپنے معزول ہونے کو تصبیح اوقات سے بھڑے وقت کے لئے معطل کر دیتے؟ اور اس تصبیح ادنات سے وہ پُر عیش خیال بھی کمزور ہو جاتا۔ جس سے یہ خلیفہ بنائے گئے تھے اور نتیجہ یہ ہوتا کہ بارزدہ کچھ دنوں مدینہ میں ایک بے دست دہا خلیفہ رہتے جو شاید کسی بے انتہا سخی عامل کے وظیفہ سے ضروریات سلطنت کا پیٹ بھرتے اور با فائدہ، پھر آخری کوشش کے لئے آمادہ کرتا، یا خلیفہ کی بے دست دہائی سے بہت پائے ہوئے عامل دار الخلافت کا محاصرہ کرتے اور اس وقت حضرت علیؑ کے پاس بجز تخت سے اترنے یا قتل ہونے کے کوئی اور صورت نہ ہوتی بلکہ اس کے برخلاف انتہائی مدبری تھی۔ بیشک آپس میں عاملوں کو گزشتہ ملکی مصالح کی خود غرضانہ تقلید سے ایک دوسرے کی ہمدردی تھی اور اس وجہ سے حضرت علیؑ کی مخالفت قدرِ مشترک تھی۔ لیکن اب تک یہ لوگ حضرت علیؑ کی مخالفت کے لئے کھڑے نہ ہو گئے تھے۔ یا لوگوں میں مخالفت کا کوئی رینا جوش پیدا کرنے پائے تھے۔ اس لئے نہایت ضروری تھا کہ بجائے اس کے کہ انہیں اور قوی ہونے کا موقع دیا جاتا۔ اس بات کی کوشش کی جاتی کہ وہ اپنی جگہ سے ہٹائے جائیں۔ اس وقت امید تھی، آئندہ کمزور امید بھی نہ رہتی۔ بلکہ پوری یاس اور دقت ضائع کرنے کا فکوس ہوتا۔ ان لوگوں کو خون ہو سکتا تھا کہ مبادا نئے خلیفہ کے حکم نہ ماننے سے لوگ مخالف ہو جائیں اور ہمیں زبردستی ذلت کے ساتھ نکلنا ہو۔ اس لئے ہو سکتا تھا کہ حضرت علیؑ کے عامل کو دیکھ کر یہ اپنی جگہ سے ہٹ جائیں اور کم سے کم حضرت علیؑ کا عامل صوبہ دار ہو۔ اگرچہ اب تک اس کے لئے یہ وقت ہو کہ اس کا حکم ماننے کے لئے کافی لوگ ہوں۔ ہم سے یہ کہا جائے گا کہ یہ سوچ لینا کہ اگر یہ عامل اپنی جگہ قائم رکھے جاتے تو قوی ہو کر ضرور مخالفت کرتے۔

قبل وقوع واقعہ اور نا امیدانہ یقین ہے؟ ایسا کہنے والا ہماری دانست میں بھی قبل وقوع واقعہ ایک ایسے یقین کا مرکب ہے جس کے لئے اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ اب صورت معاملہ یہ ہے کہ نہ موافقت کا یقین ہے اور نہ مخالفت کا۔ اس لئے کیا کرنا چاہیے تھا اور موافقت یا مخالفت کی تائید کے لئے کون سے ضمنی اسباب مدد دیتے ہیں، موافقت یا مخالفت کا نتیجہ کس طرح آئندہ کے لئے اخذ کیا جاسکتا تھا۔

اس کہنے والا کا یقین کہ اگر وہ لوگ اپنی جگہ قائم رکھے جلتے تو آئندہ موافق ہو جاتے، ایک ایسی پیشگوئی ہے جس کی تائید کے لئے اس کے پاس پیشتر سے وجوہ امکان موجود نہیں ہے۔ درنحالیکہ یہ کہنے والا کہ اگر عامل اپنی جگہ قائم رہنے دیئے جاتے تو وہ قوی ہو کر اور دشمنی پر آمادہ ہو جلتے؛ گزشتہ پیچ در پیچ تعلقات سے مدد پاتے۔ اس کے پاس ان لوگوں کے عداوت یا دوستی ہونے کا ایک مستقل دفتر ہے جس سے ان کی دوستی کی امید کرنا اپنے کو دھوکا دینا بھٹکا ہے۔ امید کا نتیجہ اخذ کرنے والا اسباب کے لحاظ سے حق پر ہے۔ درنحالیکہ ناامیدی والا مسلسل عداوتوں اور اختلات مصالح، مراسم، خیالات اور اخلاق سے جو نتیجہ اخذ کرتا ہے وہ اقرب بہ یقین پختہ ہے۔

ملکی لحاظ سے ایسے مخدوش لوگوں کو اپنی جگہ سے جلد ہٹانا اور اس بات کا موقع نہ دینا کہ وہ مرض عداوت کو خوفناک حد تک متعدی کر دیں۔ ملکی امن پر بغاوتوں کے طوفانی آثار دیکھ کر جلدی سے مستعد ہو جانا کہ قبل قوت آنے کے فنا ہو جائے۔ اس بے سوسلانی میں جس قدر ممکن متصادم گئے چل کر اگر اس خوشگوار امید کو دل میں جگہ بھی دی جائے کہ آئندہ سامان ہو جائے، اس سے بڑھ کر ممکن ہو جاتا، چہ جائے کہ ان مخالف حالتوں کی موجودگی میں سامان کا موافق ہونا دو متضاد باتوں کی ایک وقت میں امید کرنا تھا۔ یہ سوچنے والا کہ جس حالت میں علی قوی ہوتے جاتے اور ان کے دشمن خواب غفلت میں خراٹے لیا کرتے اس وقت علی ہو کر عزت کرنے میں آسانی ہوتی، اپنے دشمن پر نہایت رحیم ہے اس کا ایسا سوچنا دشمن کی طرف سے منہ پھیر کر بلا امید خطرہ غافلوں کی نیت والی نیند سوتا ہے۔

میں ان معترضین کی خوش اعتقادی کی بنیاد اور وجوہات مطلق نہیں سمجھا ہوں جو عمال کے قائم نہ رہنے دینے کی مصلحت کو جلد بازی کہنے کی جرات کرتے ہیں۔ مجھے انہوں نے اپنے اس بے محابا الزام کی وجوہات لکھنے کی تکلیف گوارا نہ فرمائی۔ جہاں تک تاریخ اس وقت کے خیالات بتاتی ہے۔ کوئی شخص بحر بن شعبہ کے اس مصلحت کا موجب نہیں معلوم ہوتا۔ اس کے بعد اس کی صلاح ہم خیال مؤرخین کی جزو تحت یہ ہو گئی اور اس کے بعد وسعت نے ہر شخص تک اسے اس طرح پہنچایا کہ گویا وہ کسی پوری انجمن مشاورت کا تصفیہ تھا۔

جہاں تک میں سوچ سکتا ہوں۔ معترض کا یہ خیال کہ اگر علی معزول نہ کرتے تو وہ لوگ موافق رہتے۔ گویا ہمیں

یہ سمجھنا چاہتا ہے کہ یہ لوگ پیشتر سے ناموافق نہ تھے۔ حالانکہ یہ قطعاً خلافت واقعہ ہے۔ یہ اس وقت سے مخالف تھے۔ جس وقت حضرت علیؑ کی خلافت کا گمان بھی نہ تھا، اپنی معزولیت کی خبر معلوم ہونے سے پہلے انہیں حضرت علیؑ کے خلیفہ ہونے سے مخالفت تھی۔ وہ جانتے تھے کہ ہم اور حضرت علیؑ ایک جگہ نہیں رہ سکتے۔ انہیں حضرت علیؑ کے خلیفہ ہونے کی خبر سن کر جس قدر استعجاب اور افسوس ہوا ہوگا، اپنی معزول کی خبر سے مطلق اس قدر حیرت نہ ہوتی ہوگی۔ کیونکہ حضرت علیؑ کے خلیفہ ہونے کا بجز اس کے کوئی دوسرا نتیجہ ان عاملوں کی خوش کرداری سے واقفیت رکھنے والا نہیں نکال سکتا تھا کہ یہ حکومت پر بحال نہ رکھے جائیں گے، اعضاء جمع نہیں ہو سکتے تھے۔

وہ شخص جو یہ سوچنا چاہتا ہے کہ اگر یہ معزول نہ ہوتے تو مخالفت نہ کرتے اور انہوں نے معزول ہو کر مخالفت کی وہ یہ کیوں نہیں سوچتا کہ جب انہوں نے معزول ہو کر مخالفت کی تو معزول نہ ہونے یا با اقتدار رہنے کی حالت میں اور زیادہ مخالفت کرتے اور حضرت علیؑ کو اس وقت اور بھی دشواری ہوتی۔

میرا روئے سخن ان مؤرخین کی طرف ہوگا۔ جنہوں نے ایسے مشکل وقتوں میں مدبرین کے طرز عمل پر غور کرنے میں کچھ وقت صرف کیا ہو کہ ایک مدبر حاکم خطرہ کی بوسونگھ کر بغاوت کی کونپل کو اس وقت توڑنے کی کوشش کرتا ہے جس وقت ابتدا ہوتی ہے یا ہاتھ پر ہاتھ دھرے اس وقت تک بیٹھا رہتا ہے جب تک یہ ناگوار پودا برگ و بار لانے کی پوری طاقت پہنچ جاتا ہے۔ میں کونپل کہہ رہا ہوں۔ میں نے اس لفظ کے استعمال میں سخاوت کی ہے۔ مجھے کف چاہیے تھا کہ جس وقت کونپل کے آثار دکھائی دیتے ہیں اور کونپل کی صورت بھی بننے نہیں پاتی۔ ان آثار میں مدبرین کے لئے یہ مصلحت ہے کہ وہ خوش اعتقادانہ انداز اختیار کریں "بالا اذریہ" روش میں اپنی حفاظت سمجھیں۔ آگ لگی ہوئی دیکھنا اور یہ امید کرنا کہ خود سے بجھ جائے گی۔ یہ تماشا دیکھنا ہے کہ چیز کس طرح جل جاتی ہے۔

میرے اس استعارہ سے کہ اگر کسی کے کپڑے میں آگ لگی ہو تو وہ اس کا خوف کرے گا کہ بجھانے میں ہاتھ جلے گا نہ بجھانے سے کپڑے کے ساتھ تمام جسم جل جائے گا۔ ایک صاحب عقل سلیم یہ تصفیہ کرے گا کہ کل کے لئے جو کی قربانی ہو سکتی ہے۔ حضرت علیؑ کی مثال ایسی ہی تھی وہ آگ لگی ہوئی دیکھتے تھے۔ سامان کی کمی بھی پیش نظر تھی۔ لیکن یہ امید تھی کہ اگر اہم اس وقت بجھانے کی کوشش کریں گے تو ممکن ہے کہ ہم کامیاب ہوں۔ دراصل ایک خاموش دیکھتے رہنے میں مضر کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اس سے علیؑ اسلام کی دوستانہ لہری اور سرعت تصفیہ سمجھ میں آتی ہے۔ جس میں بجائے غلطی کے وہ ایک مشکل گتھی کے سلجھانے کی تعریف کے مستحق ہیں۔ حضرت علیؑ ۴ مشکلوں میں گم رہے تھے انہوں نے ایک تھوڑی مشکل کو بڑی مشکل پر ترجیح دی اس کا آسان تصفیہ اس تصور سے بھی ممکن ہے کہ دونوں حالتیں پیش نظر رکھی جائیں۔ یعنی ۱۔

(۱) حضرت علی علیہ السلام کی اس مصلحت سے کہ عمال اس وقت معزول کئے جائیں کیا نقصان یا نفع ہوا؟
 (۲) حضرت علی علیہ السلام اگر اس وقت معزول نہ کرتے اور عمال قوت پاکر مخالفت کرتے تو کیا نقصان یا نفع ہوتا؟
 حضرت علیؑ کی اس مصلحت میں کوئی نقصان نہ ہوا بلکہ آئندہ واقعات نے یہ دکھایا کہ وہ خطرہ جس سے حضرت علیؑ اپنی خلافت کو متزلزل سمجھتے تھے مرفیع ہو گیا اور بقول انہیں معترض مؤرخین کے حضرت علیؑ کی تمام حکومت میں بجز شام کے امن و امان برپا رہا۔ یہ نفع تھا اس کے برعکس اگر مخالف عمالوں میں اور قوت آتی تو حضرت علیؑ کے ایسے اسباب نہ تھے کہ وہ اس حالت میں بھی انہیں شکست دینے کی امید کرتے اور نتیجہ کامل نقصان ہوتا اور کوئی نفع نہ تھا۔

معترض کہے گا کہ پہلی تنقیح کا نتیجہ مبنی بر واقعات ہے۔ درحالیہ کہ دوسری تنقیح خیالی اور قبل وقوع واقعہ ہے۔ میں کہوں گا کہ دوسری تنقیح ایسی نہیں ہے، جسے واقعہ سے تعلق نہ ہو۔ اول اور آخرت کی مخالفت نے درمیانی تعطیل کو بھی حالت مخالفت قرار دیا ہے جس کے علاوہ کوئی اور نتیجہ اخذ کرنا ممکن نہیں ہے۔

ایسے لوگ کے دن کام آتے جو حکومت دے کر راضی کئے جاتے۔ کیوں نہ وہ ہر ایسے موقع پر کوئی زیادہ بڑا ڈالتے اور اس وقت خلیفہ کو کچھ اور دینا پڑتا اور رفتہ رفتہ وہ تخت خالی کر دیتا۔ معاویہ، عبداللہ ابن عامر، عبداللہ ابن سعد، ابن ابی سرح، ولید بن عقبہ وغیرہ میں کونسی خصوصیت تھی کہ وہ حکومت کے لئے اپنی قوت کے بل پر چلتے۔ ہر شخص ایسا ہی کیوں نہ کرتا اور مرکزی حکومت کا رعب گھٹتے گھٹتے قابل تمسخر کیوں نہ ہو جاتا۔ معزول عاملوں کا اپنی معزولی پر کوئی شکایت نہ کرنا، اپنی برائت کی کوئی دلیل پیش نہ کرنا، اپنے ساتھ بلا وجہ نا انصافی کا استغناء نہ کرنا، خلیفہ کی بیعت کے لئے مطلق ہاتھ نہ پھیلانا، بلکہ سیدھے اس مرکز کی طرف روانہ ہونا جہاں انہیں اپنی مخالفت کی کامیابی کی امید تھی، کوئی شبہ باقی نہیں رکھتا کہ یہ لوگ آپس میں حضرت علیؑ کو خلیفہ دیکھ کر ایک جگہ جمع ہونے اور مخالفت کرنے کا سمجھ کر چکے تھے یا اتفاقاً ایک جگہ جمع ہو جانا بھی ان کی رفتار ہمدردی کو واضح کر دیتا ہے۔ ان لوگوں کی فطری ہم آہنگی ان کے ارادوں کو مخفی نہیں کرتی کس مدبر کی ایسی ناہوشمندانہ مصلحت ہوگی کہ وہ ایک لحظہ بھی ایسے لوگوں کو اپنی ماتحتی میں قبول کرے جن کی متابعت کی کوئی امید نہیں ہے اور اس پر طرہ یہ ہے کہ ان میں سے بہترے ایسے ہیں جن سے رعایا خوش نہیں ہے۔ مدبر کو اپنی مصلحت غالباً تمام تعلقات سے زیادہ عزیز ہوتی ہے اور اسی طرح ان کا نہ مانا جانا سب سے زیادہ ناگوار۔ یہ عام بات ہے اور اس کے بعد حضرت علیؑ سے یہ چاہنا کہ وہ اپنی مصلحت کے مخالف ماتحتوں کو باوجود انہیں نہ رہنے دینے کی مصلحت کے ان کی جگہ قائم رکھتے، خلافت سے استعفا دینے کا گھونگھٹ دارا اشارہ ہے۔

آخر میں اس معترضانہ مصلحت کے موجب کی چُنِ نیت کی طرف توجہ دلانا بھی مصلحت کی ضرورت ایجاد کے سمجھنے کے لئے

نہایت ضروری ہوگا۔ وہی میغرہ جس نے شیخین کو سقیفہ بنی ساعدہ کی طرف گرم رفتار کیا۔ جس نے ابن ابوقحافہ کو حضرت علیؑ کے مقابلہ میں عباس کو کھڑا کرنے کی صلاح بتائی جو اس مصلحت کے بعد ہی شام روانہ ہو گیا اور اس کے بعد اس نے جو کچھ اور کیا وہ بھی بیان کیا جائے گا۔ کیا ان حالتوں میں یہ سوچا جاسکتا ہے کہ حضرت علیؑ کی جگہ پر اگر کوئی دوسرا ہوتا اور میغرہ سے اس کے یہ تعلقات ہوتے تو وہ اس کی اس صلاح کو خوش انتقاد سے دیکھتا؟

اب تک ہم نے اس نتیجے پر نظر کی تھی کہ ”آیا مصلحت اس کی مقتضی تھی کہ یہ عامل اپنی جگہ رکھے جاتے اور کچھ دن رکھنے کے بعد معزول کئے جاتے“ جو کچھ ہم نے لکھا اس سے ظاہر ہو گا کہ ان کی طرف سے امید کرنے کا کوئی گوشہ نہ رہ گیا تھا اب ہم دوسری نتیجہ پر نظر ڈالتے ہیں کہ ”آیا حضرت علیؑ کو بحیثیت خلیفہ رسولؐ کے زیرِ ہاتھ وہ انہیں اپنی جگہ رہنے دیتے؟“ وہ شخص خلیفہ رسولؐ نہ ہوتا جو یہ دیکھ سکتا کہ امت رسولؐ کے ایک حصے پر ایسا شخص میری ماتحتی میں حکومت کر رہا ہے، جس نے وحی میں خیانت کی ہے اور جو رسولؐ کی خواہش کے خلاف سزا سے بچا لیا گیا۔ یہ شخص عبداللہ ابن سعد ابن مسرح تھا اگر دلیہ ابن عقبہ کا ایسا شخص اپنی جگہ رہتا تو نمازیں ویسی ہی دلچسپیاں پیدا کرتا رہتا، جس کا ذکر کیا گیا۔ اور آگے چل کر اپنی کسی مشکوہ کو پیش نمازی کے لئے کیوں نہ بھیجتا۔ جس کا اس کے ہم نام اموی بادشاہ نے موقع پایا اور حرمتِ شرع کا کوئی خیال کرتا۔ امت رسولؐ پر ایسے لوگوں کی عادات و اطوار کا برا اثر پڑتا اور دین کی لطافت و غلاظت سے بدل جاتی۔ ابرسفیان کا بیٹاشم کا حاکم تھا بس اسی قدر اس کی نسبت کہنا کافی ہے۔ مزید اطلاع کے لئے ناظر کو اس وقت تک منتظر رہنا چاہیے۔ جب تک ہم علیؑ اور معاویہ کا باب شروع نہ کریں۔ اس کا اور عاملوں کی طرح بیت المال کا تصرف اور اس طرح مسلمانوں کے حقوق کا ضائع کرنا ہی نہ تھا۔ جس پر خلیفہ رسولؐ کی توجہ ہو سکتی تھی۔ بلکہ اس کی خلاف راسی اور پرفریب کار روایات مسلمانوں کو حقیقی راستہ سے درلے جاتے میں ہمیشہ کوشاں رہیں۔ اس کے علاوہ جیسا علامہ جرجی زیدان تحریر فرماتے ہیں:-

”یہ امر پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ ابرسفیان اور ان کی اولاد نے محض مجبوری کے عالم میں جب کہ انہیں اپنی کامیابی سے یاس ہو چکی تھی، مذہب اسلام قبول کیا تھا۔ اس لئے معاویہ کو خلافت کی آرزو محض دنیادی اغراض سے پیدا ہوئی قریش کے چیدہ چیدہ سرداران کے پاس جمع تھے۔۔۔۔۔ اغراض نفسانی کی وجہ سے منصبِ نبوت کا خاندان بنی ہاشم میں جانا انہیں بہت شاق گزر رہا تھا۔“

ایسے ایسے لوگ ہو سکتا تھا کہ کسی زمانہ میں مسلمانوں کے والی امر قرار دیئے جائیں۔ لیکن حضرت علیؑ اسے اسلام کی توہین اور رسولؐ کی تعلیم کا خون اور رسولؐ کے ساتھ ناانصافی سمجھتے تھے کہ وہ لوگ حاکم ہو کر مسلمانوں کے ساتھ ناانصافی

کریں اور یہ خاموش دیکھا کریں۔ مسلمانوں کو مخرب اخلاق سب سے سکھائے جائیں۔ اور یہ مطلق ہاتھ پیر ہلانے کی کوشش نہ کریں۔ حالانکہ انہیں اس کی شاگردی کا شرف حاصل تھا جس نے یہ اعلان کیا تھا کہ میری بعثت تکمیل اخلاق کے لئے ہوئی ہے۔ مسلمانوں کے لئے ایسے لوگوں کی پیروی باعث اختلاف اور بزرگی ہوتی اور یہ ان کے صفات قوی پر اثر ڈالتا، جس کا بہن نتیجہ زوال تھا۔

میری تیسری تنقیح ہے کہ آیا عاملوں کی اخلاقی حالت جانتے ہوئے ان کی معزولی میں تاخیر کی اجازت دی جاسکتی تھی بھٹکر علیؓ ان آثار اور اعمال کو اپنی قوت کے کان اور آنکھ سے سن اور دیکھ نہیں سکتے تھے۔ جو امت اور ان کی رعایا کا اخلاق خراب کرنے کے لئے بری مثالیں پیش کریں۔ ان کا دیکھتے رہنا یا باوجود کوشش کر سکنے کے خاموش رہنا ان پر ارتکاب جرم میں شرکت کا الزام عائد کرتا۔ حضرت علیؓ علیہ السلام نے قبل شکایت ایک مستحسن کوشش کی۔ میری چوتھی تنقیح ہے کہ ”آیا یہ ممکن تھا کہ حضرت علیؓ علیہ السلام اور یہ لوگ ایک وقت میں خلیفہ اور عامل ہوتے؟“ نہیں۔ وہ لوگ جنہوں نے عثمان کے مصالح اور طرز عمل سے نفرت اور مخالفت ظاہر کی۔ ان کی ایک سخت ترین شکایت یہ بھی تھی کہ عثمان عاملوں کو معزول کر کے ان کی جگہ اچھے عامل مقرر کریں۔ حضرت علیؓ علیہ السلام کا خلیفہ ہو کر ان کی اس جائز شرط کو قبول نہ کرنا یہ ظاہر کرنا تھا کہ ہم اس مصلحت میں حضرت عثمان کے ہم خیال ہیں۔ حالانکہ ایسا نہ تھا۔ اگر حضرت علیؓ علیہ السلام ان اعمال کی برقراری کا ارادہ بھی کرتے تو انہیں حضرت عثمان کی قسمت کا شریک ہونا پڑتا اور لوگ متوحش ہوتے کہ جن عاملوں کے ظلم سے ہم فریاد کرتے کرتے تنک کر ایک بڑے کام کے لئے موجود ہو گئے تھے۔ ہمیں پھر اس سے مفر نہیں ہے اور علیؓ نے بھی انہی لوگوں کو ہم پر مسلط کر رکھا ہے اس سے حضرت علیؓ علیہ السلام اپنے کو ایک ایسے طوفان میں مبتلا کر دیتے جو ان کے گوشور کرتا اور اس طرح انہیں اندرونی اور بیرونی دشمنوں کا سامنا کرنا پڑتا۔ یہ جہاں مصلحت کے قطعاً خلاف تھا، وہاں اخلاقاً بھی ناپسندیدہ تھا۔

میں کہہ چکا ہوں کہ حضرت علیؓ علیہ السلام اور ان عاملوں کے خیالات، مراسم، دین اور عادات و اطوار میں زمین و آسمان کا فرق تھا یہ دونوں کسی طرح مل نہ سکتے تھے یا علیؓ خلیفہ ہوتے اور وہ عامل نہ ہوتے۔ یا وہ عامل ہوتے اور یہ خلیفہ نہ ہوتے۔ تیسری صورت بجز جنگ کے نہ تھی کہ جس سے تصفیہ ممکن ہوتا۔

میری پانچویں تنقیح ہے کہ ”حضرت علیؓ علیہ السلام اپنی اس مصلحت میں کامیاب ہوئے یا ناکام؟“؛ ملکی اخلاقی اور معاشرتی کل حیثیتوں سے میرا جواب اثبات میں ہے جس کا ذکر کیا جاتا ہے۔

ہم اب تک باب سوم کی ان تنقیحات کے تذکرے کے لئے مناسب موقع کے منتظر تھے کہ ”الزام کی ابتدا کب

سے ہوئی؟ ” اُس الزام کے لگانے سے کیا غرض تھی؟ ” اُس الزام نے اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ کیا کیا؟ ” اس کی مضرت کے درجے کا مناسب اندازہ کیا ہوگا۔ ” یہ سب ایک ساتھ دیکھے جانے کے لائق ہیں جس کے تذکرہ سے ہماری منزل نکر و نظر قریب ہو گئی ہے۔

حضرت علیؑ کے عمال | تاریخوں نے ہیں یہی بتایا ہے کہ حضرت علیؑ نے جن لوگوں کو عامل مقرر کر کے بھیجا ان کی حالت یہ ہوئی کہ عثمان ابن حنیف جب بصرہ پہنچے تو عبداللہ ابن عامر نے بصرہ حوالے کر دیا اور خود مکہ چلا گیا۔ عمارہ جس وقت کوفہ پہنچا۔ اس کے پاس طلحہ بن خویلد الاسدی آیا اور کہا کہ اگر تم اپنی جان کی خیریت چاہتے ہو تو واپس جہاد کیونکہ یہاں کے لوگ بجز ابو موسیٰ اشعری کے کسی کو نہیں چاہتے۔ یہ حضرت علیؑ کے پاس واپس آ گیا عبداللہ ابن عباس جب مین پہنچے تو انہیں معلوم ہوا کہ یعلیٰ ابن امیہ بیت المال کے چل دیایہ بھی اپنی جگہ مستقل ہو گئے۔ قیس ابن سعد ابن عبادہ جس وقت مصر پہنچے تو نصف ان کے ساتھ ہوئے اور نصف نے کہا کہ جس وقت غزن عثمان کا انتقام لیا جائے گا اس وقت ہم تمہاری رفاقت کریں گے۔ انہوں نے مناسب سمجھا کہ ان سے باز پرس نہ کریں اور یہ بھی حاکم ہو گئے۔ سہیل ابن حنیف شام جا رہے تھے کہ تبرک کے پاس انہیں چند سوار ملے۔ سواروں نے ان سے پوچھا کہ کمال کا قصد ہے اور جب ان لوگوں سے کہا گیا کہ ہم امیر شام ہو کر جا رہے ہیں تو انہوں نے کہا کہ معاویہ ہمارا امیر ہے ہم خلیفہ کو نہیں مانتے۔ سہیل ابن حنیف معاویہ کی بغاوت کی خبر لے کر واپس آئے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بصرہ اور مین میں کامیابی ہوئی اور کوفہ اور شام میں ناکامی، مصر میں آدھی کامیابی اور نصف ناکامی ہوئی۔

عثمان کے دو عامل | مصر کا عامل عبداللہ ابن سعد ابن سرح حضرت عثمان کا قتل اور حضرت علیؑ کا خلیفہ ہونا سن کر کیا اپنے برادر رضاعی اور محسن کے نام کے ساتھ اتنا بھی نہ کرتا کہ لوگوں کو ایک اڑے روک دیتا اور عزیز معاویہ، نائلہ بنت الفرافصہ اور پیر بن عثمان سے اتنا بھی کام نہ نکالتا کہ لوگوں کو حضرت علیؑ سے برگشتہ کر دیتا۔

عائشہ بنت ابابکر کے پاس مخالفین کا سامان | ام المومنین کے پاس لوگوں کا جہاد ہونے لگا۔ عبداللہ ابن عامر کریم اور یعلیٰ ابن امیہ نے رد پیہ اور اونٹ سے مدد دی اور الذکر نے صلاح دی کہ ہم لوگ بصرے چلیں وہاں لوگوں کو اپنے موافق کرنے میں آسانی ہوگی اور اس وقت ہم اپنے ارادے پورے کر سکیں گے۔ طلحہ ابن ابی مرجم بھی اجماع کرنے والوں میں سب سے آگے تھے۔ بصرہ کی روانگی کی صلاح منظور کی گئی اور ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ اعلان کر دیا کہ غزن عثمان کے انتقام کے لئے جس کے پاس سواری نہ ہو وہ ہم سے لے۔

آپس میں خلافت کی بحث | ابن خلدون کے موانع غوام المومنین حضرت عائشہ کے ساتھیوں میں حصول خلافت پر بحث

ہوئی اور ایک شخص سید ابن العاص بڑا اٹھا مد میں گمان کرتا ہوں کہ ایسی حالت میں میں کوشش نہ کر سکوں گا، مگر یہ کہ بنی عبدمنان سے نکالنے کی کوشش کی جائے، جس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی بحث ہوئی تھی کہ حضرت علی علیہ السلام کو ضرر و خلات سے علیحدہ کرنا ہو گا۔ اس سے یہ امر طے ہو گیا کہ قتل عثمان پر علیؑ کا الزام لگانے سے کیا غرض تھی۔

مؤلف تاریخ الاسلام کہتا ہے :-

۳۶ حضرت عائشہ کی ذات سے بڑے فساد کی بنیاد | ایک بڑے فساد کی بنیاد حضرت عائشہ کی ذات سے قائم ہوئی..... ج...

حضرت عثمانؓ کو وہ برا سمجھتی تھیں اور حضرت علیؑ کو اچھا۔ لیکن حضرت علیؑ علیہ السلام کی طرف سے ان کو ایک خاص کہ تھی..... بنیاد رسولؐ خدا ہی کے وقت میں قائم ہو چکی تھی۔ آنحضرتؐ عائشہ کو زیادہ..... اور اس کے ساتھ ہی حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ پر بھی از حد نفرت تھی۔ عائشہ کو باقتضائے انسانیت اس کا رشک تھا اور..... نفرت کی حد تک..... حضرت عائشہ راستے سے واپس گئیں کہ جب حضرت علیؑ خلیفہ ہوئے تو مدینہ میں میرا رہنا نہ ہو گا۔

یہی مؤرخ لکھتا ہے :-

” یہ امر متفق علیہ اور اس میں ذرا بھی شبہ نہیں کہ حضرت علیؑ قتل عثمان میں کسی طرح شریک نہ تھے۔“

امہات المؤمنین اور معاویہ کے شریک کرنے کی صلاح | یہ بھی صلاح ہوئی کہ معاویہ کو بھی اس فعل میں شریک کرنا چاہیے۔ خط بھیجا گیا لیکن بقول مؤلف

تاریخ الاسلام معاویہ خود خلیفہ بننا چاہتا تھا..... ایک خط بھیجا کہ اگر شرکت منظور ہوئی تو عثمان کی مدد کرتا، دوسری

ام المؤمنین حفصہ بھی کچھ دیر کے لئے شریک ہو گئیں مگر کہا گیا ہے کہ عبداللہ ابن عمرؓ کے سمجھانے سے انہوں نے اس بڑے کام میں ذاتی شرکت نہ کی۔ یہ بھی کوشش کی گئی کہ ام المؤمنین ام سلمہؓ بھی شریک کی جائیں اور جب ان سے یہ خواہش ظاہر کی گئی تو یہ سن کر انہیں اس قدر تعجب ہوا کہ ان کے حیرت کی آواز کو گھر کے کل لوگوں نے سنا اور بقول روضۃ الاجاب انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا

اے دختر ابوبکر تم پہلے عثمان کی مذمت کرتی تھیں اور اب طلب خون کے لئے آمادہ ہو۔ کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے نہیں سنا ہے کہ ”علی خلیفتی علیکم فی حیاتی و فی مماتی فمن عصاه فقد عصانی“؟

حضرت ام سلمہؓ کے اس قول کی حضرت عائشہ نے تصدیق کی اور کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ام سلمہؓ کی نصیحتوں کو قبول کیا لیکن عبداللہ ابن زبیرؓ کی خاطر سے طلب قصاص کے لئے آمادہ ہو گئیں روضۃ الاجاب و تاریخ الاسلام

چونکہ حضرت حفصہؓ حضرت عائشہؓ کے اس پر حوصلہ کام میں شریک ہو گئی تھیں اس واقعہ کے تذکرے کے ساتھ ہی مجھے

ہمیشہ کی ایک حالت یاد آگئی جو اس وقت شرکت کو سمجھنے میں مدد دے گی۔ مشکوٰۃ المصابیح میں ہے :-

ایک عکس

حضرت (رسول خدا) کو زینب نے شہد پلایا، حضرت کو شہد نہایت مرغوب.....
زبیرہ ٹھہرے..... حضرت عائشہ کو رشک میں اور اتفاق کیا حضرت حفصہ سے کہ آنحضرتؐ
جس کے پاس ہم میں سے آویں تو کہیں کہ آپ میں سے منافق دبدبہ دار گندہ کی بو آتی ہے پس آنحضرتؐ نے شہد کو اپنے اوپر
حسام کیا۔ (سورہ تحریم نازل ہوا)

اسی کتاب میں ازواج رسولؐ کے دو گروہ بتائے گئے ہیں۔ ایک میں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ وغیرہ شامل تھیں
اور دوسرے میں حضرت ام سلمہ تھیں۔ اس کے بعد ایک حدیث میں اہتمام کیا گیا ہے کہ نہ صرف حضرت عائشہ کا گروہ رسول اللہؐ
کے نزدیک مقتدر قرار دیا جائے بلکہ حضرت عائشہؓ کے لحاف کو باعث نزول وحی قرار دے کر دلچسپی پیدا کی
جائے۔ فطری امر تھا کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی تائید کرتیں۔ جس طرح وہ لوگ ایک
دوسرے کی تائید کرتے۔ لیکن دیکھنے کی یہ بات ہے کہ حضرت ام سلمہ حضرت علیؓ کی ہمیشہ موید رہیں جنہیں حضرت علیؓ
سے ہمیشہ کا کوئی ویسا تعلق نہ تھا جیسا حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے تھا۔ حضرت ام سلمہ
حضرت علیؓ کی جو کچھ تائید کرتی تھیں ان کی بنیاد وہ اقوال رسولؐ اچھے جوان معظمہ نے حضرت علیؓ کے متعلق سنے تھے۔

حضرت ام سلمہ علیؓ کی مدد کرتی ہیں | ابن ابی سلمہ کو حضرت علیؓ کی مدد کے لئے بھیجا اور جو خط ان کی معرفت

روانہ کیا۔ اس کی یہ عبارت نہایت مؤثر ہے کہ اگر خدا نے عورتوں پر جہاد ساقط نہ کیا ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کا حکم نہ ہوتا تو میں بھی آپ کے لشکر کا ساتھ دیتی، میرا فرزند آپ کی مدد کے لئے بھیجا جاتا ہے وہ ہر خدمت
کے لئے تیار رہے گا۔ (اعظم کوفی)

ام الفضل بنت حارث | ام الفضل بنت حارث نے اس خیال سے کہ شاید حضرت علیؓ کو اس شورا گینہ

کی خبر نہ ہو تبیلہ جہنیہ کے ایک شخص کو جس کا نام ظفر تھا، سودینا روایا
کہ وہ جلد خبر پہنچانے کے لئے حدی خوانی کرتا جائے۔ قاصد نہایت سرعت سے روانہ ہوا۔ مدینہ کی راہ میں لشکر پھیلا
ہوا دیکھ کر ڈرا کہ بباد دشمن کی فوج نہ ہو مگر جب اسے معلوم ہوا کہ اسی کا لشکر ہے جس کے لئے یہ نامہ لایا ہے تو
کھڑا ہو گیا اور حضرت علیؓ کی تعریف میں پر جوش نظم پڑھنے لگا۔ حضرت علیؓ نے قاصد سے خط لیا اور بغیر اس کے کہ
اپنے لشکر سے راز رکھا ہو اس کے مضمون کو سنار دیا، لشکر نے ہم زبان ہو کر حضرت علیؓ کی اطاعت کا اقرار کیا۔

حضرت علیؑ کے لشکر کے سپاہی | ام الفضل کی اطلاع کے قبل حضرت علیؑ خبردار اور تیار ہو چکے تھے جس وقت یہ راہ روکنے کے ارادے سے روانہ ہوئے ان کے ساتھ نو سو آدمی تھے جن میں بقول ابوالفدا چار سو وہ اصحاب تھے۔ جنہوں نے بیعت شجرہ میں شرکت کی تھی۔ ان کے علاوہ اور انصار تھے۔

عثمان بن حنیف | حضرت عائشہ نے تین ہزار آدمیوں کی جماعت سے بصرہ کی طرف اونٹ بڑھا دیا۔ عثمان بن حنیف کو جو بصرہ میں حضرت علیؑ کے عامل تھے، خبر معلوم ہوئی تو انہوں نے دریافت کیا کہ ادھر آنے سے موافقت مطلوب ہے یا مخالفت اور جب معلوم ہوا کہ مخالفت کی غرض سے آرہے ہیں تو یہ بھی اپنی ممکن فوج لے کر باہر آئے ایک شخص آحف ابن قیس جو رئیس قبیلہ تھا، چار ہزار آدمی لے کر الگ رہا اور اس نے کسی کا ساتھ نہ دیا۔

حضرت عائشہ سے مخاطبہ اور مخاطبہ کی روح | طلحہ ایک طرف زبیر اور پیحہ میں یحییٰ۔ ابن امیہ کے مشہور اونٹ پر حضرت عائشہ کا ہودج تھا۔ اس لڑائی کا ”جنگ حمل“ کہا جاتا اسی وجہ سے تھا یہ دیکھ کر جباریہ ابن دلامہ السعدی سے نہ رہا گیا اور اس نے حضرت عائشہ کو مخاطب کر کے کہا:-

”حضرت عثمان کا قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آسان ہوتا بچائے اس کے کہ تم مجمع عام میں اس طرح موجود ہوتیں“ (ترجمہ طبری)

ایک شخص طلحہ وزبیر کو مخاطب کر کے:- ”تم اپنی مال کو ساتھ لائے ہو اپنی بیبیوں کو کیوں نہ لائے“؛ دیکھ کر کاف محمدؑ ”یا طلحہ وزبیر شما از یاران پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آید، ولیکن حق پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نگذارید کہ زنان خویش را اندر پردہ بنشانید وزن پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را پردہ بدرید و پیش خلق بیائے کردید“ (فارسی ترجمہ طبری)

عثمان بن حنیف اور حضرت عائشہ کو آمادہ جنگ دیکھ کر کچھ لوگ درمیان میں آگئے اور کہا کہ شاید حضرت علیؑ جنگ نہ کریں اور صلح ہو جائے۔ اس لئے توقف کرنا مناسب ہے۔ نیز یہ کہ دارالامارت اور بیت المال عثمان بن حنیف کے قبضہ میں رہے۔ اس پر متحیرار روک رکھے گئے اور حضرت عائشہ مع اپنے لشکر کے موضع خریبہ میں فروکش ہوئیں۔ طلحہ وزبیر اختیار اور قوت کے لئے بے چین تھے۔ انہیں ناگوار تھا کہ صلح کا انتظار کیا جائے۔ دراصل ایک اس وقت ان کی فوج زیادہ اور عامل کی فوج کم تھی۔ نتیجہ کار زیادہ قرینہ تھا اور نتیجہ سے گرد و نواح پر فائز رعب طاری ہوتا تھا۔ اس لئے عہد پر قائم رہنا غیر ضروری سمجھا گیا اور طے یہ ہوا کہ عامل کے لشکر پر شیخون مارا جائے۔ چنانچہ بڑھا صابی اور عامل جس وقت ام المؤمنین اور افراد مشرہ مبشرہ کے عہد کو اعتبار کے قابل سمجھ رہا تھا غفلت میں اس پر شیخون

مارگیا۔ پوری شکست ہوئی اور گرفتار کر لیا گیا۔

راستی اور اصول شجاعت سے دو رفتار تھیں نے اس پر قناعت نہ کی بلکہ اس صحابی رسول کو قتل بھی کرنا چاہا اس وقت اس پر لحاظ کرنا پڑا کہ مبادا قتل سے اس کا بڑا مستبدہ برسرِ انتقام نہ ہو۔ اس لئے یہ مناسب سمجھا گیا کہ ریش سفید اس کے چہرے سے دور کر دی جائے۔ اس ہیئت سے اکثر لڑائیوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد کرنے والا حضرت علیؓ کے پاس پہنچا۔ انہوں نے دیکھ کر تعجب سے پوچھا کہ وہ میں نے تجھے ضعیف بھیجا تھا تو جوان آیا ہے، اس پر عثمان ابن حنیف نے ان کی معاملات کی خبر دی۔ جو درج کرنے والوں کی ذات سے ظہور میں آئے تھے۔

طلحہ وزبیر کی مزید کوششیں | اس کے بعد طلحہ وزبیر نے رؤسا کو خط بھیجا اور اس کی خواہش ظاہر کی کہ وہ لوگ ساتھ دیں۔ لیکن ان میں سے اکثر نے جواب دیا کہ تم وہ شخص ہو۔ جس نے حضرت علیؓ سے پہلے بیعت کی اب مخالفت پر آمادہ ہو، ہم تمہارا ساتھ نہ دیں گے۔ ان کے نام احنف ابن قیس اور عبداللہ حکم عتبی وغیرہ ہیں۔

علیؓ کے افسران فوج | حضرت علیؓ کا لشکر اس ترتیب سے روانہ ہوا علمدار لشکر محمد ابن حنیفؓ، مہینہ لشکر امام حسن ابن علیؓ، افسر سیرہ حسین ابن علیؓ، افسر سوار عمار یاسرؓ، افسر پیادگان حضرت محمد ابن ابی بکرؓ، سردار پیش خیمہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ، سپہ سالار لشکر حضرت علیؓ ابن ابیطالبؓ حضرت علیؓ نے اپنے لشکر کی ترتیب کے بعد اثنائے راہ سے اپنے فرزند امام حسنؓ اور عمار یاسرؓ کو کوڑہ بھیجا کہ وہاں کے لوگوں کو مدد کے لئے آمادہ کریں۔ یہ لوگ روانہ ہوئے اور لوگوں کو مسجد جامع میں طلب کر کے اعلان کیا کہ بغاوت فرد کرنے کے لئے خلیفہ رسولؐ لشکر تیار کرنا چاہتا ہے۔ تم لوگوں کو لازم ہے کہ ان کی مدد کے لئے تیار ہو جاؤ لیکن ابو موسیٰ اشعری برابر مخالفت کرتا رہا اور لوگوں سے کہتا رہا کہ ۱۔

ابو موسیٰ اشعری کی تقریر | ایھا الناس خدا سے ڈرو۔ مسلمانوں سے لڑنے کا قصد نہ کرو۔ ہمارے پاس حضرت عائشہؓ کا خط آیا ہے اور اس میں یہ ہدایت ہے کہ تم اہل کوڑہ کو سمجھا بھجا کر ان کے گھروں میں رہنے دو۔ آئندہ جیسا مناسب ہوگا، اطلاع دی جائے گی۔ حضرت عمار نے کہا: ۱۔

”اے ابو موسیٰ! اگر تجھے حضرت عائشہؓ نے گھر میں بیٹھے رہنے کا حکم دیا ہے تو میں امیر المومنین کی یہ ہدایت ہے کہ ہم لوگوں کو جمع کریں اور ان کے پاس لے جائیں“ (اعظم کوئی)

اہل کوڑہ کو علیؓ کا خط جن میں خروج کرنے والوں کی حالت پوچھنے کی ہے | امیر المومنین علیؓ ابن ابی طالبؓ نے حسنؓ اور عمارؓ کے ہاتھ اہل کوڑہ

کو جو خط تحریر فرمایا اس کی یہ عبارت غور کے قابل ہے :-

”حقیقت“ لوگوں نے اس پر عثمان (طعنہ زنی شروع کی اور مہاجرین میں سے میں ایک شخص تھا جو خلعت کو اس کی طرف سے خوش کرتا تھا اور ان کی سرزنش اور عتاب کی آگ کو دہک رہا تھا۔ طلحہ اور زبیر کی معمولی اور آسان رفتار بھی اس کے لئے رفتار شتر سے کم نہ تھی۔ عائشہ کی طرف سے ناگہانی غصہ اس کے بارے میں نازل ہو رہا تھا۔ لہذا ایک جماعت اس کے قتل کے لئے آمادہ ہو گئی اور بغیر کسی قسم کی کراہت یا جبر کے مجھ سے بیعت کر لی بلکہ میری بیعت کی طرف راغب اور صاحب اختیار تھے۔“

بقول ابن خلدون امام حسن علیہ السلام نے اہل کوفہ کو مخاطب کر کے کہا :-

”لوگوں نے ہم سے اس میں مشورہ نہیں کیا۔ اصلاح کے سوا ہمارا کوئی مقصد نہیں ہے اور امیر المؤمنینؑ اصلاح امت کے لئے ڈرتے نہیں ہیں۔“ ————— تقی عابد بن عمر اور عبداللہ ابن قیس نے حضرت علیؑ کی مدد کے لئے تقریر کی عبداللہ ابن جبیر نے ابو موسیٰ اشعری سے پوچھا :-

ابو موسیٰ سے مکالمہ | ”کیا تم جانتے ہو کہ طلحہ و زبیر نے حضرت علیؑ کی بیعت کی تھی؟“

ابو موسیٰ نے جواب دیا :-

”ہاں“ !

”کیا علیؑ نے کوئی ایسا کام کیا ہے جس سے ان کی بیعت توڑ دی جائے؟“

”میں نہیں جانتا“

”تم نہیں جانتے ہو تو ہم تم کو چھوڑ دیتے ہیں تا آنکہ تم جان جاؤ دشونت سے اے لوگو تم کو امیر المؤمنینؑ نے بلایا ہے کہ جو معاملات ان میں اور ان کے دونوں رفیقوں میں دطلحہ و زبیر ہیں ان کو دیکھو اور وہ علیؑ، امت میں فقیہ ترین دین میں۔ پس جو شخص ان کی مدد کو جانا چاہے میں اس کے ساتھ چلنے کو تیار ہوں“ امام حسنؑ نے کہا :-

”تم لوگ ہماری دعوت قبول کرو اور ہماری اطاعت کرو اور جس بلا میں تم اور ہم بھی مبتلا ہو گئے ہیں اس میں ہماری مدد کرو اور بیشک امیر المؤمنینؑ کہتے ہیں کہ ہم اگر مظلوم ہیں تو ہماری مدد کرو اور اگر ظالم ہیں تو ہم سے حق لو۔ واللہ طلحہ و زبیر نے سب سے پہلے میری بیعت اور سب سے پہلے بے وفائی کی۔“

ابو موسیٰ کی مخالفت اس سے معلوم ہوگی کہ بقول روضۃ الصفا حضرت علیؑ نے اپنی مدد کے لئے پہلے محمد ابن ابی بکر اور محمد ابن جعفر کو بھیجا اور ابو موسیٰ نے انکار کر کے انہیں واپس کر دیا۔ پھر مالک اشتر اور عبداللہ ابن عباسؓ گئے اور یہ بھی

واپس ہوئے اس کے بعد امام حسنؑ اور عمارؓ یا سہ گئے۔

مالک اشتر کی کارروائی | طبری بھی ان لوگوں کی سفارت کو قبول کرتا ہے مگر ایک دلچسپ قصہ یہ بتایا ہے کہ مالک اشتر بھی گئے اور کوفہ پہنچ کر جب معلوم ہوا کہ لوگ جامع مسجد میں جمع ہیں

تو یہ سیدھے سرانے سلطانی کی طرف گئے۔ ابو موسیٰ کے غلاموں کو مار کر نکال دیا اور دارالامارت پر قبضہ کر لیا۔ غلاموں نے ابو موسیٰ کو اطلاع دی اور جب یہ مسجد سے گھر آیا تو مالک اشتر نے اسے دیکھ کر کہا:-

”اے منافق! جب تو بیعت نہیں کرتا تو یہاں کیوں آیا ہے۔“!

اس کے بعد ابو موسیٰ نے گڑ گڑا کر کچھ چیزیں مانگیں، مگر مالک نے گھر میں گھسنے نہ دیا اور پٹے وغیرہ دے دیئے۔

اعظم کوئی نے مورخانہ پختگی سے زید بن صوحان العبیدی اور عمار کی تقریریں لکھی ہیں۔ ہاشم بن محمد الحاضری کا اقوال درج کیا ہے۔

جو کچھ ہم لکھ چکے چونکہ اس کے علاوہ مضمون کے لحاظ سے کوئی نئی بات بجز وضاحت کے نہیں ہے اس لئے ہم فرج کرنے کی ضرورت در نہیں سمجھتے۔

کوفہ کی مدد | ان کل تقریروں کا جس میں صفائی معاملات اور انصاف ملحوظ رکھا گیا تھا۔ یہ نتیجہ ہوا کہ تین روز کے بعد نو ہزار آدمی امام حسنؑ کے ساتھ ادراہ کے بعد بارہ ہزار آدمی مالک اشتر کے ہمراہ خشکی اور دریا کی راہوں سے حضرت علیؑ علیہ السلام کی مدد کے لئے روانہ ہوئے۔ جب یہ لوگ جمع ہو گئے تو حضرت علیؑ نے سرداران قوم کو ممتاز جگہ بٹھا کر سب کو مخاطب کیا:-

علیؑ اہل کوفہ سے مخاطب ہیں | ”اہل کوفہ! مجھے تمہاری شجاعت کی خبر ہے میں تمہارے حسن سیرت سے واقف ہوں تمہاری عالی حوصلگی اور ارادے بلند ہیں۔ تم نے ملوکان عجم سے جو لڑائیاں کیں انہیں شکستیں دیں اور جس طرح اپنی حفاظت کی وہ مشہور عالم ہے۔ مدد چاہنے والے کی امداد کے لئے تمہاری آمادگی سے سب واقف ہیں۔ اس وقت ایک ہم درپیش ہے۔ کچھ دوست اور بھائی جن سے ظن محافظت نہیں ہو سکتا تھا، جنگ کے لئے آمادہ ہیں اور بصرے میں موجود ہیں۔ تمہیں چاہئے کہ میرے ساتھ بصرہ چلو۔ یہ دیکھنا ہے کہ وہ کیا چاہتے ہیں۔ انہیں پہلے نصیحت کرنا ہوگی، شاید ان کی سمجھ میں آجائے اگر وہ جنگ کے قصد سے باز نہ رہیں گے تو ہمیں بھی کوشش کرنی ہوگی اور اس کے بعد حکم تقدیر کا منتظر رہنا ہوگا۔“ (اعظم کوئی)

حضرت علیؑ کے اس مدبرانہ فصیح اور دفاعی شان کے منظر خطبہ پر جس کی آخری سطر یہ تضاد قدر کا صاف تصنیف

کرنے والی ہیں اور جس میں حضرت علیؑ نے افسروں سے لے کر ادنیٰ سپاہی تک کسی کو اپنی مصلحت اور روش سے نادان نہ نہیں رکھا تھا۔ ہر طرف سے سمعاً و طاعت کی صدا میں آنے لگیں اور جو افسر جس کام کے انجام کی قابلیت رکھتا تھا اس کی خواستگاری کرنے لگا۔ موضع ذی قار میں فوج کی گنتی ہوئی۔ یہاں معلوم ہوا کہ لشکر کی تعداد حسب ذیل ہے۔

۶۰۰۰	جو لوگ نواح مدینہ حجاز اور مصر کے آئے تھے،
۹۰۰۰	ایضاً کوفہ
۳۰۰۰	ایضاً متفرق مقامات سے
۱۸۰۰۰	میزان
۱۲۰۰۰	جو لشکر مالک اشتر کی ماتحتی میں آیا
۳۰۰۰۰	میزان کل

(زیادہ مشہور ۲۱۰۰۰ ہے اور میں اسی کو صحیح باور کرتا ہوں)

دشمن کی فوجی ترتیب

دشمن کو جب یہ خبر ملی کہ علیؑ کا لشکر قریب آگیا تو اس نے اس طرح اپنی فوجی ترتیب کی۔
کل سواروں کا افسر طلحہ، میمنہ، مردان ابن حکم، میسرہ ہلال ابن وکیع، جناح، عمر ابن طلحہ، قتب عبداللہ ابن عامر۔ پیادوں کا افسر۔ عبداللہ ابن زبیر، عبدالرحمن ابن عتاب، عبدالرحمن ابن حارث، مجاشع ابن مسعود اسلمی غنم بن بکر الباہلی
سپر سالار حضرت عائشہ۔

صاحب سراج المبین نے تاریخ ذہبی سے جنگ جمل کے متعلق ایک مفید مقدم نقل کیا ہے۔ جس سے حضرت علیؑ علیہ السلام کی فوج کی دردی، اس کی روانگی کی شان

حضرت علیؑ کی فوجی ترتیب

اس کی ترتیب وغیرہ سمجھ میں آتی ہے۔ مندرجہ جبار و دجھی نے بیان کیا ہے کہ امیر المومنین علیہ السلام جس وقت مع اپنے لشکر کے ریگستان سے ہو کر بصرہ کے قریب پہنچے اور میں دیکھنے کو نکلا تو میں نے دیکھا کہ سب سے پہلے ایک ہزار سوار کا رسالہ آیا جس کے آگے آگے ایک مرد بزرگ ایک سفید گھوڑے پر سوار اور سفید ٹوپی پہنے شمشیر حائل کئے اور نشان لئے ہوئے تھا اور ان سب سواروں کی ٹوپیاں اکثر سفید اور زرد تھیں۔ سب لمبے اور ٹھیکاروں میں غرق تھے۔ میں نے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ یہ ابوالیوب انصاری پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابی ہیں اور یہ تمام قوم انصار ہے۔

اس کے بعد ایک اور سوار زرد عمامہ اور سفید کپڑے پہنے تلواریں گلے میں ڈالے، کمان کندھوں پر رکھنے نشان ہاتھ

میں لئے بڑے گھوڑے پر سوار ہزار سواروں کے ساتھ آیا۔ میں نے پوچھا کہ یہ کون ہے تو جواب ملا۔ خزیمہ ابن ثابت انصاری ملقب بہ ذوالشہادتین بن کی ایک گواہی اسلام میں دو گواہوں کے برابر ہے۔

پھر ایک اور بزرگ گیت گھوڑے پر سوار زر و عمامہ باندھے، نیچے سفید ٹوپی پہنے، بدن میں سفید قمیض، چمکدار تلوار گلے میں ڈالے، کمان کندھوں پر رکھے، ہزار آدمی کے ساتھ نیزے لئے ہوئے آیا۔ میں نے کہا۔ یہ لوگ کون ہیں۔ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ابوتناوہ ابن ربیعہ ہیں۔

پھر ایک سفید گھوڑے والا آیا اس کے پاس سفید کپڑے اور کالا عمامہ تھا اور اس کو آگے پیچھے خوب مضبوط اور پیچدار باندھا تھا۔ نہایت تجمل اور وقار کے ساتھ کلام شریف پڑھتا ہوا اسی طرح تلوار گلے میں ڈالے، کمان دوش پر رکھے، ہاتھ میں سفید پھیرے والا نیزہ لئے اور ہزار آدمیوں کے ساتھ جن کی ٹوپیاں مختلف رنگوں کی تھیں اور ان کے گرد بڑھے، ادھیڑ اور جوان بھی تھے، آیا۔ ان کی درستی اور سکوت ایسا تھا گویا گنتی کے لئے چپ کھڑے ہوئے ہیں۔ ان کی پیشانیوں پر سجدے کے نشان تھے۔ میں نے پوچھا تو لوگوں نے کہا یہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ اور چند مہاجر و انصار اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد ہیں۔

پھر ایک اور سوار بڑے گھوڑے پر سوار سفید کپڑے اور ٹوپی پہنے، کمان کندھے پر رکھے، تلوار سیکل کے جس کے پاؤں زمین پر لگتے جاتے تھے، ہزار آدمیوں کے ساتھ جن کی ٹوپیاں اکثر زر و سفید تھیں، نیزہ لئے ہوئے آیا۔ میں نے پوچھا یہ کون شخص ہے تو معلوم ہوا کہ یہ تیس ابن سعد ابن مسادہ انصاری ہے جو چند انصار اور ان کی اولاد بنی قحطان کو ساتھ لئے ہیں۔ پھر ایک اور بزرگ اسپ تیز رفتار پر سوار آئے۔ ہم نے ایسا خوبصورت نہیں دیکھا تھا۔ سفید لباس، سیاہ عمامہ باندھے، آگے پیچھے خوب درستی اور سٹول باندھے ہوئے ایک نیزہ ہاتھ میں لئے پہنچا۔ لوگوں نے بیان کیا یہ عبداللہ ابن عباس اپنی اولاد اور چند درست اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہیں۔ بعد ازاں ایک اور رسالہ آیا جس کا رسالہ دار ہم شکل تھا، دریافت کرنے سے معلوم ہوا کہ عبداللہ ابن عباس ہیں۔

پھر ایک اور رسالہ آیا اور اس کا افسر بھی پہلے افسروں سے مشابہ تھا، دریافت سے معلوم ہوا کہ یہ قثم ابن عباس ہیں۔ پھر اور لشکر اور نیزہ دار آگے پیچھے آئے گئے اور انہوہ کثیر ہو گیا۔

پھر ایک اور لشکر آیا۔ جس میں ایک خلعت ہتھیار بند لوہے میں ڈوبے ہوئے طرح طرح کے نیزہ بردار تھے۔ سب کے آگے آگے بٹان شان ایک سوار ہاتھ میں لئے اور وہ سوار زمین کی طرف نیچے نظر کئے ہوئے نہایت قوی بازو اس طرح چلا جاتا تھا کہ گویا اس کی گردن پر کوئی جانور بیٹھا ہے۔ اس کے داہنے طرف ایک خوبصورت جوان اور بائیں طرف بھی ایک ایسا ہی

جوان تھا۔ میں نے دریافت کیا کہ یہ سب صاحب کون ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام ہیں۔ اور یہ آگے جو نیزہ لئے ہوئے ہیں وہ محمد ابن حنفیہ ہیں اور یہ دونوں حضرات جو بیس دلیار ہیں۔ وہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہ السلام ہیں۔ ان کے پیچھے عبداللہ ابن جعفر اور سب اولاد عقیل اور جوانان ہاشمی ہیں اور یہ ضعیف لوگ وہ مہاجر و انصار ہیں جو جنگ بدر میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شریک تھے۔ جس وقت حضرت علی علیہ السلام کا لشکر قریب پہنچا۔

احنف ابن قیس ایک خیال ظاہر کرتا ہے | تو احنف ابن قیس جس نے اب تک حضرت عائشہ

کی موافقت نہیں کی تھی، حضرت علیؑ کے پاس آکر کہنے لگے۔
 ”یا ابا الحسن! بصرہ کے لوگوں کا یہ خیال ہے کہ حضرت علیؑ اگر ہم پر فتح پائیں گے تو ہمارے مردوں کو قتل کر کے عورتوں اور بچوں کو غلام بنائیں گے۔“
 ”اے احنف مجھ سے یہ کبھی نہ ہوگا۔ اہل بصرہ مسلمان ہیں۔ میں ان پر حکم نہیں جاری کروں گا جو کفار کے لئے ہے۔“
 مجھے تیری رائے نہیں معلوم تو ہمارے موافق ہے یا مخالف؟
 ”یا علیؑ! کیا آپ کو میری موافقت میں شبہ ہے؟ میں اس وقت دو باتیں پیش کرتا ہوں۔ ان میں سے ایک کو قبول کریں۔ اگر آپ کی خواہش ہو تو ہم دو سو بہادروں سے آپ کی خدمت میں رہیں اور اگر چار ہزار آدمیوں کی تلوار سے محفوظ رہنا چاہتے ہوں تو ہمیں علیحدہ رہنے دیں۔“
 ”یہ مناسب ہے کہ تو چار ہزار تلواریں الگ رکھے۔“

موضع ذی قار میں حضرت علیؑ نے لوگوں کو مخاطب کر کے فصیح خطبہ ادا کیا اور خدا و رسولؐ کی تعریف کے بعد فرمایا۔
 ”ایھا الناس! مجھے اس وقت تین حالتوں کا سامنا ہے جس کا قرآن میں حکم موجود ہے۔ وہ باتیں نقض عہد، ظلم اور حسد ہیں۔ میرے احباب اور بھائی مجھے خلیفہ رسولؐ نہیں دیکھ سکتے۔ حاسد مسودنیہ کے زوال کا خواہاں رہتا ہے لوگ چاہتے ہیں کہ بس خلافت میرے جسم سے نوچ لیں۔ یہ لوگ ہیں جنہوں نے بہ رغبت میری بیعت کی اور تمہیں کھائیں اب ان سے مکر، نقض عہد اور حسد ظاہر ہو رہا ہے۔.....“

جو شخص ان خصلت ذمیبہ کو دوسروں کے لئے سوچتا ہے وہ خودی
 اس کا شکار ہو جاتا ہے۔ مجھے اس وقت چار مشہور آدمیوں سے سامنا
طبیعت کے متعلق ایک بڑا اشارہ |
 ہے۔ زبیر ابن العوام مشہور سوار، طلحہ ممتاز حیلہ ساز، حضرت عائشہ جن کی طرف لوگوں کا میلان ہے۔ یعلیٰ ابن امیہ

جس کے پاس مصارف جنگ کے لئے کافی روپیہ ہے اگر اس خدا نے جس کی عمدہ صفت یگانگی ہے۔ مجھے اس پر فتح دی تو اس کا مال داخل بیت المال کروں گا۔“

حضرت علیؑ کی یہ تقریر سن کر خزمیہ ابن ثابت کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا۔

خزمیہ کا اچھا جواب | جو کچھ امیر المومنینؑ نے فرمایا وہ بالکل سچ ہے۔ میں باقسم کہتا ہوں کہ ان لوگوں نے آپ کے ساتھ حسد اور عہد شکنی کی ہے۔ لیکن خدا کا شکر ہے کہ آپ زبیر سے زیادہ بہادر ہیں ان کا علم اور ارادہ طلحہ کی عقل سے زیادہ ہے۔ لوگ بہ نسبت حضرت عائشہ کے آپ کے زیادہ مطیع ہیں۔ اسباب دنیا زیادہ قابل عزت نہیں خدا آپ کو وجہ حلال سے دیگا۔ یعنی ابن امیہ نے چونکہ روپیہ ظلم سے جمع کیا ہے اس لئے وہ جہالت اور فساد کی شکم پڑی کر رہا ہے۔

امیر المومنینؑ کے بیان | چونکہ اب وہ وقت دور نہیں رہ گیا ہے کہ تلواروں کی جھنکاریں آنے لگیں اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قتل عثمانؓ اپنی برأت اور طلحہ وغیرہ کے متعلق جو کچھ حضرت نے فرمایا ہے۔ خطبات نہج البلاغہ سے چن کر ایک جگہ جمع کر دیا جائے۔ حضرت فرماتے ہیں۔

حضرت علیؑ کی سچی شاندار نصرت | کیا میری خصلتوں کے علم نے انہیں اس تمت سے منع نہیں کیا؟ کیا یہ جاہل میرے حالات سابقہ کو جانتے ہوئے بھی مجھے متم کرنے سے باز رہے؟ وہ نہیں جانتے کہ میں کیسا شجاع ہوں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کس دلیری اور ثابت قدمی سے جہاد کیا ہے۔ پھر کیوں کر میں پوشیدہ طور پر کسی کے قتل میں شریک ہو سکتا تھا جو بزدلی کی نشانی ہے کیا میری زبان سے زیادہ پروردگار عالم نے انہیں وعظ نہیں کیا؟ بیشک قیامت کے روز بندوں کو ان کے دلی خیالات پر جزا دی جائے گی۔

انتقام کے متعلق خیال | ”اے بھائیو جو کچھ تم جانتے ہو میں اس سے ناواقف نہیں ہوں۔ مگر مجھے انتقام کی قوت کیونکر حاصل ہو۔ حالانکہ وہ قوم نہایت صاحب شوکت ہے۔ یہ لوگ ہیں پر تسلط ہیں، ہم ان پر تسلط نہیں رکھتے۔ جس چیز کا تم ارادہ کر رہے ہو کیا اس پر قدرت حاصل کرنے کے لئے کوئی موضع کوئی مقام تمہاری نظر میں موجود ہے؟ تحقیقاً یہ زمانہ جاہلیت کے جاہلوں کا کام ہے۔ اس گروہ کی مدد کے لئے بہت سی لگاتار تیار ہے اور لوگ اس امر میں جب کہ اسے حرکت دی جائے۔ مختلف رائیں رکھتے ہیں۔ ایک گروہ تو اسے صواب و درست سمجھتا ہے اور انہی نگاہوں سے دیکھتا ہے جن سے تم دیکھ رہے ہو۔ ایک فرقہ کچھ اور ہی کہہ رہا ہے، جسے تم نہیں دیکھتے۔ ایک اور بھی فرقہ ہے جو نہ اسے دیکھتا ہے نہ اسے اچھا سمجھتا ہے۔ اب تم ذرا صبر سے کام لو تاکہ لوگ

آرام لے لیں۔ ان کے دل اور ان کی رائیں اپنے مقام پر قائم ہو جائیں۔ پھر باسانی حقوق لئے جا سکیں گے۔ تم میری طرف سے آرام کرو۔ مطمئن رہو اور دیکھتے رہو کہ میرا حکم کس چیز کو تمہارے لئے لاتا ہے۔ تم کبھی وہ نہ کرنا۔ جس سے قوت منزل ہو جائے۔ جو قدرت و قوت کو ناقص کر دے اور سستی و ذلت کا باعث ہو۔

کیوں طلحہ نے مخالفت کی | یہ طلحہ ہرگز اپنی تلوار کو برہنہ کر کے طلب خون عثمان میں عجلت نہ کرتا مگر اسے یہ خوف لگا ہوا ہے کہ کہیں مجھی سے اس کے خون کا مطالبہ نہ کیا جائے کیونکہ وہ اس مظنہ سے بچ نہیں سکتا اور نہ اس سے زیادہ اس گروہ میں کوئی اس خون پر حرصیں تھا لہذا اس نے یہ ارادہ کیا کہ لوگوں کو اس مخالطہ میں ڈال دے۔

جب دونوں لشکروں میں زیادہ دوری نہ رہ گئی تو حضرت علیؑ نے اقام حجت کی غرض سے مناسب سمجھا کہ حضرت عائشہؓ کو نمائش کا ایک خط بھیجا جائے اس میں انہیں واپس جانے اور گھر میں رہنے کی ہدایت کی تھی۔ ان کے علاوہ طلحہ و زبیر کو بھی حسب ذیل خط لکھا۔

طلحہ و زبیر کو حضرت علیؑ کا خط | ”طلحہ و زبیر! واضح ہو کہ مجھے خلافت کی رغبت نہ تھی جب مجھے خلافت ملے رہے تھے میں برابر انکار کرتا تھا اور لوگ برابر فتیں کر رہے تھے۔ جب تک تم دونوں آدمیوں نے رضامندی ظاہر نہیں کی۔ جب تم نے بیعت کی۔ تم پر کوئی زبردستی نہ تھی اور کوئی غرض نہیں معلوم ہوتی تھی جس کی وجہ سے بیعت کی ہو۔ اب میری سمجھ میں نہیں آتا کہ تم کیوں لڑنے کے لئے آمادہ ہو اور نقض عہد کر رہے ہو۔ اگر تم جانتے ہو کہ یہ سچ ہے اور میں نے تمہارے حقوق میں کوئی بات دریغ نہیں کی تو اس اندیشہ سے باز آؤ۔ اور اگر وہ نہیں ہے حبیب کہہ رہا ہوں اور تم نے بہ اکراہ بیعت کی ہے تو چونکہ ظاہر اہل حق نے ایک نفل کیا اور مسلمانوں نے اسے دیکھا اب اگر تمہاری طبیعت بدل بھی گئی ہو تو میری اطاعت واجب سمجھتے رہو۔ کیونکہ بیعت کے بعد اگر تم سے میں کسی امر میں نفرت چاہوں گا تو کوئی ملامت نہ کرے گا اور تم بیعت کے بعد مخالفت کرو گے تو جو مجھے ملامت کرے گا۔ تم دونوں کے لئے ابتداء میں بیعت نہ کرنا۔ آج کے نقض عہد سے آسان تھا۔ تم جو یہ کہہ رہے ہو کہ میں نے عثمان کو قتل کیا اور مجھے بیگناہ نہیں سمجھتے اس سے تعجب ہو رہا ہے۔ میں اس پر راضی ہوں کہ مدینہ کے وہ لوگ جو آج نہ میرے ساتھ ہیں اور نہ تمہارے ہمراہ۔ وہ ہم دونوں کا فیصلہ کریں۔ جو کچھ انہیں معلوم ہے اور اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے جس سے دونوں کی خطا معلوم ہو اور جس نے اس کے خون میں جس قدر کوشش کی ہے، معلوم ہو جائے۔ عثمان کے لڑکوں کو پہلے میری بیعت کرنی چاہیے اس کے بعد جن لوگوں پر ان کے باپ کا خون ہے میرے سامنے پیش کریں اور دعویٰ کیا جائے

کہ جو کچھ حکم شرع ہو ان پر جاری کیا جائے۔ تم کو طلب خون عثمان سے کیا واسطہ جو بنی عبد مناف سے تھا۔ تم میں کوئی قرابت نہیں ہے۔ تم عائشہ کو اپنے ساتھ لے آئے اور مسلمانوں کو جنگ کی ترغیب دیتے ہو۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا سوچ رہے ہو، خدا تمہاری ہدایت کرے۔“

بے پروائی کا جواب | حضرت علیؑ کے خط کا حضرت عائشہ نے یہ جواب دیا کہ تم اپنی شہرت چاہتے ہو اور ہمیں یقین ہے کہ جس خیال سے آئے ہو، بغیر اس کے پورا کئے واپس نہ ہو گے ہم ہرگز تمہاری اطاعت نہ کریں گے۔ اس کے بعد عبداللہ ابن زبیر نے لشکر سے مخاطب ہو کر کہا:-

”ایہا الناس! علیؑ نے عثمان کو جو خلیفہ برحق تھے، قتل کیا اور لشکر جمع کیا ہے کہ تمہارے اختیارات چھین لیں اور تمہارے ملک پر قبضہ کریں۔ ہمت کرو اور اپنے خلیفہ کے خون کا عوض لو۔ اپنے حرم اپنے زن و فرزند اور حب و نیک کے لئے لڑو“ عبداللہ ابن زبیر کی تقریر کا ایک شخص نے حضرت علیؑ کے لشکر میں ذکر کیا۔ یہ یابن کرام حسن علیہ السلام نے لشکر کو مخاطب کر کے کہا:-

”حضرت! مجھے معلوم ہوا ہے کہ عبداللہ ابن زبیر نے میرے والد کی مذمت کی اور انہیں قاتل عثمان ٹھہرایا۔ تم مسلمان ہو۔ بہت سے مہاجر و انصار ہیں۔ تم جانتے ہو کہ اس کے باپ زبیر ابن العوام نے عثمان کو کیا کچھ نہیں کہا اور طلحہ ابن عبداللہ نے بیت المال پر کیسا کچھ تصرف نہیں کیا اس کو کبھی حاصل ہے کہ میرے والد کو برا کہہ سکے۔ وہ کہہ رہا ہے کہ علیؑ مالک پر قابض ہونا چاہتے ہیں۔ اس کے باپ کی بڑی دلیل یہ ہے کہ ہم نے ہاتھ سے بیعت کی، دل سے نہیں کی۔ لیکن اس سے اس کی بیعت فی الجملہ ظاہر ہے۔ اقرار کے بعد انکار قابل قبول نہیں، حکم شرع ظاہری باتوں پر ہے، ہم کو انصار عثمان سے کوئی غرض نہیں بلکہ بالفعل شتر نشینوں سے نزاع ہے۔“

مصالحات کی مزید کوشش | امام حسن علیہ السلام کے اس خطبہ کو سب نے پسند کیا اور ان کی تعریف کی۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے دوبارہ عبداللہ ابن عباس اور یزید ابن صوحان کو حضرت عائشہ کے پاس بھیجا مگر جواب دیا گیا کہ میں علیؑ کی باتوں کا جواب دل کی کیونکہ ان سے گفتگو میں بر نہیں آ سکتی، اور بقولہ تعقاع ابن عمر کی سفارت میں حضرت عائشہ کے لشکر کا ایک بڑا سردار حضرت علیؑ علیہ السلام کی طرف آ گیا۔ جب حضرت علیؑ نے دیکھا کہ عائشہ اور طلحہ و زبیر کو معقولی فمائش سے کوئی اثر نہیں ہے تو انہوں نے غصہ پوراً اُمرا، سرداران لشکر اور سپاہیوں کو مخاطب کر کے فرمایا:-

لشکر سے آخری خطاب | ایہا الناس! مجھے جہاں تک قوت معنی انہیں سمجھایا اور نظر انداز کرنا رہا۔ لڑائی

کی سختی سے باخبر کیا۔ جب یہ بھی کارگر نہ ہوا۔ تو قسمیں دیں کہ شاید اپنے زن و فرزند پر رحم کریں لیکن کسی کا کچھ اثر نہ ہوا بلکہ مجھ سے کہلوا یا ہے کہ لڑائی کے لئے آمادہ رہو اور مردوں سے لڑنے کے لئے آؤ۔ یہ لوگ مجھ سے ایسی بات کہہ رہے ہیں۔ جس کی عمر طعن و ضرب میں کٹی اور میدان جنگ میں نشوونما ہوئی۔ شاید مجھے یہ بھول گئے میں دیہاتی ہوں۔ جس نے ان کی صفیں توڑیں۔ ان کے بزرگوں کو قتل اور ان کی جمعیّتوں کو پریشان کیا ہے۔ وہ تلوار جس سے شجاعان عرب کے سر کاٹے، میرے ہاتھ میں ہے۔ اس کے علاوہ قوی دل، بازوئے متین، صبر اور یقین سے آراستہ ہوں۔ مجھے کیا خوف ہے، خدا کی مجھ پر رحمت ہے۔ موت سے بھاگنا ممکن نہیں۔ خدا کا حکم ضرور پورا ہوگا۔ جو شخص مارا نہ جائے گا وہ ضرور مرے گا۔ مارا جانا مرنے سے ہزار درجہ بہتر ہے۔ میں اس خدا کی قسم کھاتا ہوں جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ تلوار کے ہزار زخم مجھ پر آسان ہیں بہ نسبت اس کے کہ عورتوں کی طرح بستر پر مردوں۔“

ہدایتیں جو آج بھی بکار آمد ہیں | سپاہیو! تم فتح پانے پر ان کا مال نہ لینا، پہلے لڑنے کا قصد نہ کرنا۔ اگر کوئی تمہارا قصد کرے تو تم بھی اس کے شر کے دفع کرنے کی غرض سے لڑنا کہ کسی کا خون تمہاری گردن پر نہ ہو، بھاگتے ہوئے قتل نہ کرنا۔ عورتوں اور بچوں پر رحم کرنا اور مرضیوں سے تعرض نہ کرنا۔

اس کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدیم سپہ سالار نے

علیؑ میدان جنگ میں خدا سے کہتے ہیں | خدا سے عہد شکنوں کی شکایت کی اور غالباً اسی موقع پر فرمایا۔

”بارالہا! تو خوب جانتا ہے کہ جو کچھ مجھ سے واقع ہوا، وہ رغبت سلطنت و حکومت کی وجہ سے نہیں ہوا اور نہ مال و متاع، دنیا کی زیادتیوں میں کسی چیز کی خواہش سے۔ اس کی وجہ محض یہ تھی کہ میں تیرے دین کی بلندی بجا کر دوں۔ تیرے بندوں کے درمیان اصلاح ظاہر کروں۔ تیرے مظلوم بندے امن میں آجائیں اور تیرے وہ حدود قائم ہوں جو معطل ہیں۔ علیؑ کے لشکر کی میدان جنگ میں یہ ترتیب تھی۔“

علیؑ کی فوجی ترتیب | سواران میمنہ عمار یاسر، میسرہ، سعید ابن قیس الہمدانی، قلب، محمد ابن ابی بکر، جناح زیاد ابن کعب، پیادگان میمنہ، شریح ابن ہانی، میسرہ، رفاعہ ابن شداد البجلی، قلب، عدی ابن حاتم طائی، جناح حجر ابن عدی الکندی۔

سواران کمین، عمر ابن حمق الخزاعی، پیادگان کمین، جنذب بن زہر الاسدی، ان کے علاوہ سرداران قبیلہ کو اپنے اپنے قبیلہ پر افسر مقرر کیا اور حکم دیا کہ ماتحت افروں کی آواز پر کان لگائے نہیں۔

قصویر | دوسری طرف مسکروہ ادنٹ جو یعلیٰ ابن امیہ نے حضرت عائشہ کو دیا تھا، پر ایک بڑی ہودج کسی ہے

اس پر حضرت عائشہ تشریف فرما ہیں اور خود علی ابن ابیہار شتر تھامے ہے۔ اس پر بصرہ کا نشان لہرا رہا ہے۔
اس وقت خاموش لشکر کی نگاہ ایک سوار کی طرف اٹھی، جسے جاننے والے جانتے ہیں کہ وہ پیر ابن رسولؐ، زیب تن کئے ہوئے ہے۔ رسولؐ کی چادر دوش پر پڑی ہے۔ سیاہ عمامہ سر پر رکھا ہے اور دُلّیٰ پر بیٹھا ہوا بلا کسی ہتھیار کے پکار رہا ہے:-

”زبیر کہاں ہے میرے سامنے آئے۔“ ! (اعظم کو فی)

خاموشی میں بھی ایک صدا تھی جس نے شتر تھراہٹ پیدا کی ہوگی اور میدان جنگ کی ہدایت کا لوگوں میں علیؑ اندازہ شروع ہوا ہوگا۔ خصوصاً جب امیر المومنین علیہ السلام نے زبیر کو طلب کیا تھا۔ زبیر ابن العوام میں حرکت ہوئی اور وہ آگے بڑھا تھا کہ عائشہ نے گھبرا کر پکارا:-

”کیا تو اپنی بی بی کو بیوہ کرنا چاہتا ہے؟“ _____ زبیر نے جواب دیا:-

”مطلق رہو کہ علیؑ مسلح نہیں ہیں اور ہم مسلح ہیں!“ زبیر سامنے پہنچے اور علیؑ نے کہا:-

”یا ابا عبد اللہ، یہ کس بات کے لئے آمادہ ہے؟“ _____ جواب دیا:-

”خون عثمان!“ !

”سبحان اللہ! تو نے اور تیرے دوستوں نے عثمان کو قتل کیا قصاص کس سے طلب کرتا ہے؟“

عائشہ اور زبیر علیؑ سے ملاقات کے بعد | اس کے بعد حضرت علیؑ نے اپنے پرانے عہد رسولؐ کے اقوال اور موافقت یاد دلائی اور کہا جاتا ہے کہ یہ شرمندہ ہو کر اپنے لشکر میں اس ارادہ واپس گئے کہ علیؑ سے جنگ نہ کریں گے۔ حضرت عائشہ نے مضمون تقریر پوچھا تو زبیر نے کہا:- ”میں بہ قسم کھتا ہوں کہ اسلام اور جاہلیت میں بہت سی لڑائیوں میں شریک رہا مجھے اس معاملہ میں پوری دستگاہ ہے۔ لیکن اس وقت علیؑ کے مقابل امتائے تردد سے مجھے اپنے پیر نہیں دکھائی دیتے تھے۔“

”یا ابا عبد اللہ، تو علیؑ کی تلوار سے ڈر گیا؟ اگر ایسا ہے تو عیب کی بات نہیں ہے کیونکہ بڑے بڑے بہادر اس سے ڈرتے ہیں۔“

باپ اور بیٹا | اس وقت عبداللہ ابن زبیر عائشہ کی مدد کے لئے آگئے:-

”اے باپ تجھے علیؑ کی تلوار میں موت دکھائی دی اس سے بھاگ گیا۔“

اے فرزند میں ڈرانہیں، لیکن میں دیکھتا ہوں کہ تو ہمیشہ میرے لئے باعث شومی رہا۔“

”میں شوم نہیں تھا، لیکن دیکھتا ہوں کہ تو نے عربوں میں مجھے رسوا کیا اور ایسی شرم میں مبتلا کیا جسے کسی دریا کا پانی دھو نہیں سکتا۔“

اپنے فرزند کی سخت طنز آمیز گفتگو سن کر تجربہ کار جنگجو کو غصہ آیا۔ گھوڑے کو ڈانٹا اور حضرت علیؑ کے لشکر کی طرف دوڑا۔ حضرت علیؑ نے اس کا رخ دیکھ کر اپنے لشکر کی صفوں کو آراستہ ہونے کا حکم دیا۔ ایسا ہی ہوا۔ زبیر نے دو تین مقام پر صفوں میں اپنا گھوڑا ڈالا اور اسی طرح بالکل نکل آیا نہ زبیر نے کسی کو زخمی کیا اور نہ انہیں کسی نے زخمی کیا۔ یہ بہادر غصہ میں اپنے بیٹے کے پاس آیا اور کہنے لگا۔

”اے فرزند کیا یہ نامردوں کا حملہ تھا؟“

”حملہ برا نہیں تھا لیکن تو نے کسی کو زخمی نہیں کیا اور جب ہم پرافت آئی تو تو نے پیٹھ پھیر دی“

”اے فرزند، میں نے قسم کھانی ہے کہ کبھی علیؑ سے نہ لڑوں گا۔“

”قسم کا کفارہ غلام آزاد کرنے پر ممکن ہے۔“

قسم کا کفارہ | مجھول نام کا ایک غلام آزاد کیا گیا اور غالباً ساتھ دینے کی غیرت اور کچھ امیدوں نے اس بہادر تجربہ کار کو صفت میں کھڑے ہو جانے پر مجبور کیا۔ ابن خلدون کا یہ فقرہ توجہ کے قابل ہے کہ ”لوگ زبیر کو ابھار رہے تھے، اسی موقع کے لئے دانشگن اور ینگ لکھتے ہیں کہ ”آٹھارہ صلح دیکھ کر عائشہ مترد ہوئیں۔ حضرت علیؑ کے باوقار اعتبار پر طلحہ زبیر نے کئی مرتبہ ان سے ملاقات کی۔ انہوں نے جنگ نہ کرنے کا ارادہ کیا۔ لیکن صلح کی ہر کوشش اس..... خاتون کی بدولت ناکام رہی اور فوجیں لڑائی کے لئے تیار ہو گئیں۔“

لڑائی شروع ہو گئی | لڑائی شروع ہو گئی۔ دشمن کی طرف سے شیروں کا مینہ برسے لگا لیکن اب تک حضرت علیؑ نے اپنے سرداروں کو جنگ شروع کرنے کا کوئی حکم نہ دیا تھا، لشکر کے بہادر زخمی ہو ہو کر جنگ میں جوش کے لئے آتے جاتے تھے مگر اجازت نہ تھی کہ جواب دیتے۔ تھوڑی دیر کے بعد بعض نے چلا کر کہا:-

”یا ایہ المؤمنین! ہمیں بھی جنگ کی اجازت دیجئے کہ دشمن کی شوخی حد سے گزری جاتی ہے“ جواب دیا:-

”ہم چاہتے تھے کہ کوئی عذر نہ رہے اور ہماری طرف سے جنگ کی ابتدا نہ ہو۔“

حضرت علیؑ مسیح ہوئے | نائب رسولؐ نے اب زہرہؓ، پنپنی، تلوار اٹھائی۔ وہی تلوار جو چوتھائی صدی سے زنگ آلودہ ہو رہی تھی۔ قرآن لیا اور اپنے سپاہیوں سے مخاطب ہو کر کہا:-

صلح کی آخری کوشش | تم میں سے کون ہے جو اس قرآن کو دشمن کی طرف لے جائے اور اسے اور مردنوا ہی یاد دلائے

یہ سن کر ایک غلام جس کا نام مسلم تھا، صف سے باہر نکلا اور مخلصانہ جوش سے کہنے لگا:-

”یا ایہ المؤمنین! میں یہ خدمت بجالاؤں گا۔“

”اے جوان تو مارا جائے گا، کیا یہ سن کر بھی تو آمادہ ہے؟“

”میں مستعد ہوں کیونکہ اس سے رضا الہی حاصل ہوگی“

حضرت علیؓ نے دعائے یخر کی اور وہ قرآن حوالے کیا۔ یہ ایماندار بہادر چلا اور دشمن کو مخاطب کر کے کہنے لگا:-

”ایہا الناس! ایہ المؤمنین علیؓ ابن ابی طالب نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابن عم ہیں۔ میرے ہاتھ پر

قرآن بھیجا ہے، اپنی حجت تمام کی ہے اور کہلوایا ہے کہ میں حکم خدا پر عمل کرتا ہوں۔ تم میری مخالفت نہ کرو، خدا سے ڈرو اور اس میں جو کچھ لکھا ہے اس پر عمل کرو۔ (اعظم کوئی)

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حضرت عائشہ کے ایک غلام نے قرآن سے مسلح ہو کر اس کا جواب دیا کہ قرآن والا ہاتھ کاٹ دیا گیا

بازو اور سینہ کی مدد سے قرآن کو سنبھالا لیکن اب اس کے سینہ پر تلوار ماری گئی اور یہ بے جان ہو کر زمین پر گر کر ادب پڑی ج ۵، ص ۳۰۴

محمد ابن حنفیہ اور حضرت علی علیہ السلام | یہ دیکھ کر حضرت علیہ السلام نے اپنے فرزند محمد حنفیہ کو علم حوالے کیا اور دشمن پر حملہ کرنے کا حکم دیا۔ غالباً اسی موقع پر ہدایت فرمائی:-

”بیٹا پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل جائیں، سرفیلک چوٹیاں سرک جائیں، مگر تو اپنے مقام سے نہ ہٹنا۔ اپنے دانتوں کو ایک دوسرے سے پیوستہ کر کے تپسی غروب مضبوط بند کر لے۔ اپنے کاسہ سر کو عاریۃ خدا کے حوالے کر، اپنے قدموں کو زمین میں گاڑ دے۔ اس قوم کے آخری کنارے پر نظر کر، بیشک فتح و نصرت خدا کی جانب سے ہے۔“

سرتاج شجاعان عرب کا فرزند صف سے باہر نکلا اور گھوڑے کو ہمیںز دیتا ہوا دشمن کے میسرے پر گرا۔ یہاں دو چار سے جنگ کر کے میمنہ پر حملہ کیا۔ تھوڑی دیر یہاں بھی اپنی شجاعت کے جوہر دکھائے اور پھر صف میں پس آیا۔

حضرت علیؓ میدان جنگ میں | اب وہ بہادر چلا۔ جس کی جنگ دیکھنے کے لوگ مدتوں سے مشتاق تھے اگرچہ کسی کی شامت نہ تھی کہ خود سے مقابل ہونے کا حوصلہ کرتا۔ حضرت علیؓ کی تلوار نے کچھ

بہادروں کو قتل اور زخمی کیا اور پھر اپنی فوج میں واپس آ کر تلوار سیدھی کرنے لگے۔ پھر حملہ کیا اور دشمن کی فوج کے بہت سے سپاہی قتل کئے۔ دوبارہ تلوار میں خم آ گیا۔ یہ روح شجاعت تلوار بزائو سے سیدھی کرتا ہے اور فرماتا جاتا ہے:-

”خدا کی قسم! میں اس لڑائی سے بجز خوشنودی خدا کے اور کچھ نہیں چاہتا ہوں اپنے فرزند محمد حنفیہ سے مخاطب ہو کر بیٹا

اس طرح جنگ کرنی چاہیے جس طرح تیراباب جنگ کرتا ہے۔

میسرہ پیچھے پیٹ گیا | اس کے بعد دشمن کے میمنہ نے بڑے زور و دھم میں حضرت علیؑ کے میسرے پر حملہ کیا اور اسے پیچھے ہٹا دیا۔ یہ دیکھ کر مخنف ابن سلیم اللادی حضرت علیؑ کے لشکر سے نکلا اور اس نے

دشمن کی بڑھتی ہوئی فوج پر حملہ کیا۔ کئی آدمیوں کو قتل اور زخمی کیا تھا کہ خود ایک کاری زخم کھا کر واپس آیا۔ اس کے بعد صف ابن سلیم نے اپنے حوصلے نکالے اور شہید ہوا۔ زید ابن صوحان العبدی نے جرأت منائی کی اور زخمی ہوا۔ حضرت علیؑ کے اصحاب میں سے ایک مشہور متقی جس کا نام ابو عبیدہ العبدی تھا لڑا اور شہید ہوا۔ بہادروں میں شجاعت منائی کا جوش آگیا۔ حضرت عائشہ کے لشکر سے عبداللہ بن بشر باہر آیا اور اس نے حضرت علیؑ کو جنگ کے لئے طلب کیا۔ حضرت علیؑ نے اس کی للکار قبول کی اور اس کا حملہ رد کر کے عتوڑی دیر میں اسے زمین پر ڈھیر کر دیا۔

حضرت عائشہ | اب ہر طرف لڑائی ہونے لگی۔ عائشہ نے کچھ کنکر مانگے اور اسے حضرت علیؑ کے لشکر کی طرف پھینک کر کہا۔ تمہارے منہ کالے ہوں۔ اس کے جواب میں حضرت علیؑ کے ایک سپاہی نے کہا:-

مَادِ مِيتٍ دَاخِلٌ مِيتٍ وَلٰكِنْ الشَّيْطَانُ مِنْ مَحِيٍّ "یہ سن کر ابن ابوقحافہ کی صاحبزادی کو غصہ آیا اور عام حملے کا حکم دیدیا۔

میدان جنگ کی حالت | میدان جنگ میں سپاہیوں کے جوش کے ساتھ مقتولین کی تعداد میں بھی اضافہ ہونے لگا۔ ایک نے دوسرے کو قتل کرنا شروع کیا۔ زخمیوں کی چیخ اور کراہنے کی پرورد

آواز سپاہیوں کے نعروں پر کبھی بلند ہوئی اور کبھی سپاہیوں کی پر جوش آوازوں نے انہیں دبا دیا۔ پھر کتے ہوئے مسلمان ایک دوسرے سے بٹلگیر ہونے لگے۔ میں بھولتا ہوں۔ انہوں نے پھر کتے کی حالت میں بھی اپنی ایسی حالت کے دشمن کو جلد ختم کر دینے کی کوشش کی ہوگی۔

مروان ابن حکم کی موقع بینی | جنگ کی گرمی میں مروان ابن حکم کو اپنی طبیعت کے موافق ایک موقع مل گیا۔ یہ اس کا انتقام تھا۔ جس نے اس کو قتل ہوتے ہوئے بچا یا تھا۔ اس نے یہ دیکھ کر کہ طلحہ لوگوں کو

جنگ کے لئے آمادہ کر رہا ہے، اپنے غلام سے کہا:-

"مجھے تعجب ہو رہا ہے کہ عثمان کے دشمنوں کو طلحہ سے زیادہ کوئی ابھار نہیں رہا تھا آج انتقام کے بہانے سے بہتیروں کو معرض ہلاکت میں گرفتار کر رہا ہے۔"

طلحہ کی موت | یہ کہہ کر اس نے طلحہ کو ایک زہر آلود تیر مارا۔ تیر اس سختی سے چلایا گیا تھا کہ طلحہ کا پاؤں گھوڑے کے شکم میں سی گیا۔ گھوڑا اس میدان سے لے نکلا۔ زخم میں سے اس قدر خون نکلا کہ موضع سحر میں پہنچتے پہنچتے

روح فنا ہو گئی۔ عائشہ کے اس ابن عم کی موت سے ان کا تم لشکر متاسف ہوا۔ شام ہر چکی تھی دونوں لشکر علیحدہ ہو گئے۔ صبح کو پھر لڑائی شروع ہوئی۔ آج حضرت علیؑ کے لشکر کے افسروں نے اس طرح حملہ کیا کہ پہلے ججاج بن عمرۃ الانصاری بڑھا۔ اس کے گھوڑے کے پیچھے خزمیہ بن ثابت، اس کے بعد شریح بن ہانی الحارثی، پھر ہانی ابن عروہ المزحی، زیاد بن کعب الہمدانی، عمار یاسر، مالک اشتر قیس ہمدانی، عدی بن حاتم اور رفاعہ بن شداد نے گھوڑے بڑھائے۔ ان رئیس قوم بہادروں نے تھلکہ ڈال دیا اور جو لوگ عسکر کے قریب تھے، انہیں قتل کرنے لگے۔

صاحب سراج المبین فی تاریخ امیر المومنین نے ایک روایت نہایت مفید نقل کی ہے :-
 ”جنگ کی علین گرم بازاری میں جب لوہے سے لوہا اور جان سے جان لڑ رہی تھی۔ امیر المومنین پر پیاس نے غلبہ کیا۔ خادم پاس کھڑا تھا اس سے پانی مانگا وہ فوراً شہد کا شربت بنا لایا۔ اس میں سے ایک گھونٹ پی کر سہرا مایا :-
 افسوس ہماری قوم اس شہر میں غریب اور پیاسی کھڑی ہے! حضرت عبداللہ ابن جعفر آپ کے پہلو میں حاضر تھے۔ کہنے لگے، چچا آپ کو اب تک ان کا خیال ہے۔ ان کی ایسی سخت عداوت اور آپ کی ایسی مروت۔ امیر المومنین یہ سن کر بے اختیار ہو گئے اور فرمانے لگے۔ تیرے چچا کے سینہ میں ہرگز کچھ بھی دنیا کی باتوں کا خیال نہیں۔“
اونٹ اور فتح | حضرت علیؑ نے دیکھ لیا کہ جب تک اونٹ نہ گرا دیا جائے، قتل عام ہوتا جائے گا اور فتح آسانی سے ممکن نہ ہوگی۔ اس لئے اپنے سپاہیوں کو عسکر کے پاؤں کاٹنے کا حکم دیا۔ عبدالرحمن بن عوف اس صدا پر دوڑا اور اس نے آگے کے دو پاؤں کاٹ دیے لیکن کہا گیا ہے کہ اس قدر لاشیں اونٹ کے گرد تھیں کہ پاؤں کاٹنے پر اس کا سینہ ٹپک گیا۔ یہ دیکھ کر افسر بیمنہ عمار یاسر وہ رسی کاٹ دی جس سے ہودج اونٹ نیں بندھی تھی۔

اس وقت حضرت علیؑ نے محمد ابن ابی بکر، عائشہ کے بھائی سے پکار کر کہا :-
دشمن کی آبرو کا خیال | ”اپنی بہن کی حفاظت کر کہ وہ زخمی نہ ہو جائے اور کسی کو ہودج کے قریب نہ جانے دے،“ حضرت عائشہ کو ساتھ لے کر محمد ابن ابی بکر، عبداللہ ابن حنیف کے مکان پر آئے جو لڑائی میں مارا گیا تھا۔ دوسرے روز حضرت علیؑ نے سمجھانے کے لئے عبداللہ ابن عباس کو بھیجی مگر یہ مدینہ جانے پر راضی نہ ہوئے اور کہا :-

وہاں جاؤں گی جہاں اے بنی ہاشم تم نہ ہو“ دروضۃ الاحباب اٹھم کوئی ص ۱۸۱
حضرت عائشہ اور بنی ہاشم | تیسرے روز حضرت علیؑ خود گئے۔ یہاں دیکھا کہ بصرہ کی عورتیں حضرت عائشہ کو گھیرے رہ رہی تھیں۔ عبداللہ ابن حنیف کی بیوہ نے جس وقت حضرت علیؑ کو دیکھا تو کہنے لگی :-

” اے جمعیتوں کے درم برہم کرنے والے، اے دوستوں کے مارنے والے! خدا تیرے بچوں کو اسی طرح یتیم کرے۔ جس طرح تو نے عبداللہ ابن حنیف کے لڑکوں کو یتیم کیا، حضرت علیؑ صفیہ بنت الحارث ثقیفہ کو ہیجان کرا۔“ جس سبب سے تو مجھے دشمن رکھتی ہے میں اس کے لئے تجھے ملامت نہیں کرتا۔ کیونکہ تیرے دادا کو بدر چچا کو اُحد اور تیرے شوہر کو کل قتل کیا ہے اور جیسا تو کہتی ہے کہ میں دوستوں کا قاتل ہوں۔ اگر ایسا ہوتا تو میں ان سب کو جو اس گھر میں ملتے، قتل کر ڈالتا۔ عائشہ سے مخاطب ہو کر۔

” تم مجھ پر ان کو طعن و تشنیع کے لئے لائی تھیں۔ اگر میں عافیت خلق نہ چاہتا تو ان کو گھر سے باہر نکال دیتا اور یہ بُری موت مارے جاتے کیا تمہارے لئے گھر بیٹھنے کا حکم نہیں ہے۔ تم پردہ سے باہر نکلیں، تم نے گناہ کیا اور مجھ سے لڑنے کے لئے لوگوں کو آمادہ کیا۔ تمہیں اس کا خیال نہ ہوا کہ ہماری قربت سے تمہیں شرف حاصل ہوا۔ اب اٹھو اور اس گھر میں جاؤ جو رسولؐ نے تمہارے لئے مقرر کیا ہے۔“

اس کے بعد حضرت علیؑ اپنے لشکر میں آئے اور دوسرے روز امام حسنؑ کو بھیجا اور انہوں نے جا کر حضرت عائشہ سے کہا۔

”ایم المؤمنین نے قسم کھائی ہے کہ تم اگر اس وقت نہ چلی گئیں تو وہ بات ظاہر کر دوں گا جسے تم جانتی ہو۔“ عائشہ اس وقت کنگھی کر رہی تھیں۔ ایک طرف کی مٹی دوسری باقی مٹی کہ یہ سنتے ہی فوراً کھڑی ہو گئیں اور روانہ ہو جانے کے لئے سواری طلب کی۔ ایک عورت جو ان کے قریب تھی ان کی مضطربانہ مستعدی دیکھ کر کہنے لگی :-

”یا ام المؤمنین! تم نے عبداللہ ابن عباس کو سخت جلا بویئے اور وہ واپس ہوئے۔ کل علیؑ آئے اور ان کی گفتگو سے بھی تم نے پریشانی ظاہر نہ کی جیسا کہ اس لڑکے کی گفتگو کا اثر ہوا؟“ حضرت عائشہ نے جواب دیا :-

”اس لئے کہ وہ مسند رسولؐ ہیں۔“

”نہیں، صرف یہی نہیں ہے بلکہ اس میں کچھ راز ہے میں قسم دیتی ہوں کہ مجھے ظاہر کر دو۔“

”جب تو نے قسم دی ہے تو میں تجھے باعث اضطراب بنادیتی ہوں۔ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غیبت تقسیم کر رہے تھے کہ میں نے کچھ زیادہ طلب کیا۔ علیؑ بھی اسی جگہ موجود تھے۔ میری اس استدعا پر انہوں نے مجھے خاموشی کے لئے کہا۔ میں نے سختی کی اور انہیں رنج پہنچایا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا :-

تفویض | یا علیؑ، یہ عورتیں تمہارے حکم میں ہیں۔ ان میں سے تم جس کو طلاق دے دو گے وہ میرے جہانہ نکاح میں نہ ہوگی۔“ اس کے لئے کوئی وقت معین نہ تھا۔ مجھے خوف ہے کہ اگر علیؑ کے اشارہ کا خون نہ کروں گی تو علیؑ حکم طلاق

جاری کر دیں گے اور زوجیت رسول کا شرف میرے اختیار سے باہر ہو جائے گا (اعظم کوئی ص ۲۹۲ روضۃ الاحباب من قبل تفتویٰ)
 اس جنگ کے اختتام پر حضرت علیؑ نے عام حکم دے دیا کہ جو شخص اپنے گھر چلا جائے گا اور ہتھیار نہ
 اٹھائے گا اسے امان دی جائے گی اور مال غنیمت مسجد میں رکھواد یا تھا کہ جس کا ہو، لے جائے۔ اس
 خیال سے کہ راہ میں قزاق نہ ہوں۔ حضرت علیؑ نے حضرت عائشہ کے ساتھ کچھ عورتوں کو مردانہ کپڑے پہنا کر مسلح روانہ کیا
 حضرت عائشہ اس پر خفا ہوئیں کہ حضرت علیؑ نے مردوں کو ان کی حفاظت کے لئے مقرر کیا۔ یہ خفگی سن کر ایک سپاہی نے
 کہا کہ میں بھی تمہاری طرح سے عورت ہوں، مرد نہیں ہوں۔ شاکی عائشہ نے اس علم پر حضرت علیؑ کو دعائیں دیں۔

مسٹر ڈاشنگٹن اردینگ لکھتے ہیں :-

دشمن کے ساتھ سلوک عائشہ کو علیؑ کے ہاتھوں سخت برتاؤ کی امید ہو سکتی تھی مگر وہ عالی حوصلہ شخص ایسا نہ تھا جو ایک
 گرے ہوئے دشمن پر شان نکالتا اس نے عزت کی افرو چالیں آدمیوں کے ساتھ مدینہ بھیج دیا۔

تعداد مقتولین اس لڑائی کے مقتولین کی تعداد میں اختلاف ہے لیکن کم سے کم عائشہ کی فوج کے نو ہزار اور حضرت علیؑ
 کے ایک ہزار ستر سپاہی قتل ہوئے۔ بقول ابن خلدون بعد واقفہ حمل حضرت علیؑ میدان جنگ میں مقتولین کے دیکھنے کو
 تشریف لے گئے۔ دیکھا کہ کعب بن سور، عبدالرحمن بن عتاب اور طلحہ بن عبد اللہ پڑے ہیں۔ انہیں دیکھ کر فسر مایا، افسوس
 لوگ یہ سمجھتے تھے کہ ہم پر عوام الناس نے خراج کیا تھا حالانکہ ان میں یہ لوگ موجود ہیں۔

جمل تبصرہ جنگ جمل کے تبصرہ کو قابل مؤلف تاریخ الاسلام کے اس فقرہ سے شروع کرتا ہوں کہ در ایک بڑے فساد کی
 بنیاد حضرت عائشہ کی ذات سے قائم ہوئی "میں سخت تحسر سے اس فقرہ کی تصدیق کرتا ہوں
 "ذات" کا لفظ کسی قدر غلط خیالی پیدا کر سکتا ہے کہ حضرت عائشہ بالارادہ اس فساد کی باعث نہیں ہوئیں بلکہ انہیں کچھ لوگوں
 نے اپنا مرکز بنایا۔ مجھے نہایت افسوس ہے کہ اس پڑتا ہے کہ ان کے ارادے اور ذات دونوں پر سخت ترین الزام ہے جس سے
 مضرت کے لئے کوئی گوشہ نہیں ہے حضرت عائشہ کی ذات خیالات اور ارادے نے جو کچھ کیا، حالت اس کے بالکل برعکس تھی
 اگر لوگوں کو یہ معلوم ہوتا کہ وہ کسی مخالفت کا ارادہ نہیں کر رہی ہیں۔ اس لئے انہیں کوئی قوی اور کشش دار مرکز نہ ملتا یا دوسرے
 لفظوں میں اگر کچھ باغیانہ خیال کے ہوتے تو بھی کوئی جائے پناہ نہ پا کر خاموش ہو جاتے اور وہ کچھ نہ کرتے جس کے لئے
 آمادہ ہو گئے۔ تقدس کا بڑا مصروف نکالا گیا۔ قرض لی ہوئی چیز قرض دینے والے پر صرف کی گئی۔

یہی موقع ہے جہاں اس سوال کا بھی تصفیہ ہو گا کہ اگر اس کی مضرت کے درجہ کا مناسب اندازہ کیا ہو گا "مختصری سی
 پس بینی اس سوال کے سمجھنے میں مدد دے گی۔ وصیت نامہ نہ لکھ دینے سے وہ وجہ اختلاف جسے سمجھ کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وصیت کی ضرورت سمجھی تھی، قائم ہو گئی جس سے اسلام میں کمزوری اور نفرت میں قوت پیدا ہوئی۔ یہ اسلام کی مہلک گھڑی تھی اور ظاہری مخالفت کا جس سے دور تک پہنچنے والا مضراثر پڑتا، پہلا موقع تھا اور اس کے بعد سقیفہ بنی ساعدہ تھا جس نے خیالات میں عملاً تفرقہ پیدا کر دیا۔

ابن الخطاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نفس ارادہ میں موقع کی مخالفت سے تعطل پیدا کر دیا۔ ابن ابوقحافہ کی مصلحت اس کی مقتضی ہوئی کہ ان کی دکالت اور اس کے نتیجہ سے جو حوصلہ مندانہ فرقہ بندی ہو سکتی تھی اس میں عملی مخالفت سے ان کے خلاف کچھ نہ ہو اور اس لئے زکوٰۃ روکنے والوں پر سختیاں کی گئیں۔ جو اپنے کو حامی حقوق خاندان رسالت کہتے تھے حضرت ابوبکر نے یہ ظاہر کر کے انہیں تباہ نہیں کیا کہ چونکہ تم اپنے کو حامی خاندان رسالت کہتے ہو۔ اس لئے ہم تم سے جنگ کرتے ہیں۔ بلکہ ان کے اس خیال کا جو نتیجہ تھا کہ جسے وہ جائز دیکھتے تھے، اسے صدقات ادا کرتے اسے ظاہر کر کے جنگ کی۔ جس سے یہ سیدھا اور صاف الزام پٹ کر دیا گیا۔

ابوبکر نے علیؑ کو خلافت سے محروم کرنے کے جو وسائل پائے اس میں جرأت کے آثار مطلق نہ تھے، برخلاف اس کے بیٹی جس ہمت سے علانیہ مخالف ہو گئی وہ اس لحاظ سے قابل تعریف ہے کہ باپ نے اگر حضرت علیؑ کی مخالفت کی حسرت حضرت علیؑ خلیفہ تھے۔ اگرچہ باپ بیٹی کے اغراض متحد تھے کہ حضرت علیؑ خلیفہ نہ ہوں۔ جس ہمت اور طنطنہ سے حضرت علیؑ کے ایسے مشہور بہادر کے مقابلے میں آئیں اور جس دل سے غمی منظر دیکھتے رہیں وہ باپ کی نرم دلی کے مقابلے میں تعجب خیز تھا۔ اس کے علاوہ ہم ان کی مصلحت بیٹی کے معترف ہیں کہ بصرہ پر قبضہ کے بعد طلحہ و زبیر میں امامت کے متعلق گرامری دیکھ کر ایک ایک دن مقرر کر دیا۔ جس سے کسی پر خاص مہربانی کی شکایت نہ ہو سکے اور اس سے آپس کی ناچاقی سے مدعا نے اصلی میں کمزوری نہ آنے پائے۔

عام نتیجہ لیکن افسوس! انہوں نے ایک ایسی آگ بھڑکا دی جس سے اس وقت دس ہزار مسلمانوں کا خون ہوا کم و بیش اسی قدر عورتیں بیوہ ہوئیں۔ کئی ہزار بچے یتیم ہوئے اور اس تباہی نے لوگوں پر کیا کی مصیبتیں نازل کی ہوں گی۔ جنہوں نے کوئی شرکت نہ کی تھی۔ کیا اچھا ہوتا کہ اگر صرف اسی قدر لوگ قتل ہو جاتے اور بچے یتیم ہو گئے تھے لیکن واقعہ کا نہایت ہی مہیب اور تاریک پہلو یہ ہے کہ اتنے خاندانوں میں مخالفتوں کا خیال پیدا ہوا اور اس نے آگے چل کر اور لاکھوں کا خون کیا اور مصیبتوں میں زمانے کے ساتھ ناقابل بیان زیادتی کی، کیوں؟

اس لئے کہ حضرت علیؑ خلیفہ نہ ہوں۔ اسی غرض سے جاہلوں کو جو شش میں لانے کے لئے ایک بے بنیاد الزام گڑھا انہی لوگوں نے گڑھا جو اصل میں ملزم تھے۔ انہیں کیا علم تھا اگر ہزار مسلمان مثل حضرت عثمان کے قتل ہو جاتے اگر خلافت

حضرت علیؑ کے قبضہ میں نہ جاتی اور وہ صاحب اختیار ہو جاتے۔ غرض تو یہی تھی کہ ایک الزام سے لوگوں کو موافق کریں۔ بنی امت کے جماعت کو اصل قرار دیں جو ہر شے کے لئے آمادہ رہے اور ان دو جماعتوں کی موافقت سے ملک اور حکومت پر قبضہ کریں۔ اس مصلحت کے بعد ضرورت نہ تھی کہ منصفانہ قائل معقول کی طرف رجحان کی جاتی۔ جس سے اسلامی اتحاد کا متمم بھی ٹھکانا دیا۔ سر اور دھڑلنے کے لئے نہیں پھڑکے، جدا ہونے کے لئے تڑپے۔

خود غرضی اور جوش عداوت نے جاہلوں اور بعض سمجھ دار لوگوں کو بھی جنہیں ذاتی شکایتیں تھیں۔ موافق کر کے مسلمانوں کو آپس میں لڑوا دیا اور اس سے ایک ایسا بٹہ، توحش اور منکارت پیدا کر دی جس سے مل جانا ناممکن ہو گیا۔ اُن کے ذہن کے ساتھ عداوت کا سود بڑھتا گیا اور آخر میں قرض ناقابل ادا ہو گیا۔ اس علی مخالفت سے بڑھ کر اسلام کے سخت اور کوئی مہلک دشمنی خارج از قیاس ہے۔

ان کے اس الزام اور حضرت علیؑ کی مخالفت کے لئے دفعۃً تیار ہو جانے پر متعجب ہونا اور ان سے سوال کرنا فطری امر تھا اگر یہ سچ تھا کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت عثمانؓ کی طرف سے ہمدردی اور جوش انتقام پیدا ہو گیا تھا تو انہوں نے ظلم کو جو مستند..... تھے کیوں نہ سب سے پہلے قتل کیا جس سے ان کے دعوے کرنے کی سچائی لوگوں پر ظاہر ہوتی۔ ہم نہیں سمجھے کہ اس مبہم الزام کا کہ تاتلان عثمان قتل کئے جائیں کیا مفہوم تھا اس کی غرض یہ تھی کہ وہ ہزاروں آدمی جو عثمانؓ کے معزل کرنے اور بزور شمشیر سخت سے اتارنے کے لئے آئے تھے۔ سب کے سب قتل کئے جاتے جنہوں نے حضرت عثمانؓ کو قتل کیا۔

مگر کے وہ لوگ جو قاتل کو دیکھ کر پہچان سکتے تھے، گواہی نہ دے سکے۔ ورنہ انہوں نے اپنی تمام شورشوں میں کسی کا ہم نہیں بتایا۔ حکومت نے متواتر ان سے خواہش کی کہ تم قاتلوں کو پیش کر دو۔ ان پر مناسب حکم نافذ کیا جائے گا۔ لیکن کسی نے مفلوجوں کی سی بھی کوشش نہ کی۔ حکومت بری الذمہ ہو گئی۔ خلافت مقل اور خلاف انصاف تھا کہ مبہم الفاظ پر ہزاروں بندگان خدا قتل کر ڈالے جاتے اور سب سے بڑھ کر تو یہ ہے کہ اتنے آدمیوں کا قتل کر ڈالنا قابل عمل نہ تھا۔

ایک دوسری صورت معاملہ یہ تھی کہ عثمانؓ کا انصاف چاہنے والے لوگ اس وقت انصاف چاہ رہے تھے۔ جس وقت تک انہوں نے بیعت نہ کی تھی۔ یعنی اس صورت میں کہ وہ حکومت سے بے تعلق تھے۔ حکومت کا یہ فرض نہ تھا کہ وہ ایسے لوگوں کی خواہش پوری کرنے کے لئے خواہ مخواہ کی ذمہ داری اپنے سر لیتی۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کا انصاف چاہنا اس قدر دادخواہی کی نیت سے نہ تھا۔ جس قدر ایک حکمانہ ادعا تھا۔ اب اس کے بعد بفرح محال حضرت علیؑ نے دس پانچ ہزار آدمیوں کو بلا شہادت بغیر مقدمہ پر غور کئے یا قاتلوں کے وجوہات سمجھے، صرف دادخواہوں کی خواہش کے موافق آنکھ بند

کر کے قتل کر ڈالا ہوتا تو اس وقت بھی سربز غالب ہی ہے کہ وہ لوگ بیعت نہ کرتے اور لڑائی سے تصفیہ اس وقت بھی برقرار تھا۔ نتیجہ یہ ہوتا کہ تحکیم شرائط پوری کرنے والے زیرب ہنتے اور اس کے برخلاف حکومت اتنے لوگوں کے درشا کو اپنا مخالف بنا لیتی اور اسے انصاف کرنے سے کوئی تسکین نہ ہوتی۔ کیونکہ وہ ان کے اس انداز سے پھرا پنے اس فعل پر غور کرتی اور اس کی دانست میں یہ انصاف یا توبے انصافی ہر جاتی یا مشتبہ اعراض کا نتیجہ سمجھا ہوتا۔ اس لئے حکومت کا بہترین اور قرین عقل والی انصاف فرض یہ تھا کہ وہ داد خواہوں سے بیعت کرنے کی خواہش کرتی اور انہیں باقاعدہ انصاف کی امید دلاتی۔ یہ وقت نہیں تھا جس وقت حکومت قابل الزام ہوتی بلکہ اس وقت جب کہ ان لوگوں نے شکایت کا موقع نہ دیا ہوتا اور باقاعدگی کے بعد حکومت سے تساہلی یا مروت ظاہر ہوتی ہوئی لیکن ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ کی ایسی انصاف پسندانہ خواہش کا کوئی معقول جواب تاریخ میں نہیں ہے۔

حضرت عثمانؓ کو مختلف صوبجات کی عام آوازوں کا مصحاب رسولؐ کی شرکت اور ان دجوات نے قتل کیا جسے ہم ان کے واقعات کے تبصرہ میں لکھ چکے۔ ناممکن تھا کہ حضرت علیؑ عام آوازوں کو قتل کر ڈالتے اور اگر یہ آزادانہ رائے قابل باز پرس بھی تھی تو کبھی وہ موقع ہی نہیں آیا جس میں یہ عام آواز قابل شکایت سمجھی گئی ہوتی۔ اس پر اعتراض کیا گیا ہوتا اور یہ دکھایا گیا ہوتا کہ حضرت عثمانؓ کی کل سونے تدبیروں کے ہوتے ہوئے بھی وہ قطعاً بری اور یہ آوازیں مستحی سزا تھیں تو بھی انصاف اپنی راہ نکالتا۔ لیکن ہر شخص سمجھے گا کہ بجز ایک مجنونانہ شور کے کہیں سے عقل یا انصاف کا دامن تھامنے کی خیف کوشش بھی نہیں کی گئی۔

مؤرخین کی دلچسپ کوشش میں اس موقع پر بعض مؤرخین کی ایک دلچسپ کوشش کی طرف بغیر توجہ دلانے آگئے۔ بڑھوں کا جس میں خوش بیانی کی صنعت سے واقعات نہایت نرم سے چھیلے گئے ہیں اور کمال صلح پسندی سے یہ دکھانے کی کوشش کی گئی ہے کہ حقیقتاً کوئی فریق قابل الزام نہ تھا بلکہ ایک تیسرے گروہ یا لاعلمانہ اتفاق سے آپس میں رکاوٹیں پیدا ہو گئیں۔ میری غرض اس قول سے ہے کہ گروہ عائشہؓ اس پر راضی ہو گیا تھا کہ اگر حضرت علیؑ فلاں فلاں اشخاص کو حوالے کر دیں تو ہم لوگ لڑیں گے اور حضرت علیؑ نے بھی راضی ہو کر حوالے کر دینے کا حکم دے دیا۔ لیکن وہ لوگ جو حوالے کئے جانے والے تھے۔ انہوں نے حضرت علیؑ اور حضرت عائشہؓ دونوں کی لاطلی میں حضرت عائشہؓ کے لشکر پر شبنون مارا۔ عائشہؓ کا لشکر سمجھا کہ حضرت علیؑ نے شبنون مارا اور بس لڑائی شروع ہو گئی۔

واقعات تاریخ جن میں حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؑ میں جنگ ہونے کا ذکر ہے اس سونے اتفاق کے قصہ سے بالکل الگ ہیں۔ دجوات کا بڑا ذخیرہ اس بے حقیقت کھلونے کے سامنے بے توجہی کے قابل نہیں ہو سکتا۔ مہم المؤمنین

کا عظیم لقب کہیں سے اپنی شان، انداز اور معاملات میں اس کا خفیف سا اشارہ بھی نہیں دیتا کہ کہیں سے صلح کی آمادگی ظاہر کی گئی بلکہ اس وقت لڑائی ہوئی۔ جس وقت بحر لڑائی کے چارہ نہیں رہ گیا تھا۔ جنگ دفعتاً نہیں شروع ہو گئی بلکہ اس لڑائی کو دفعۃً شروع ہو جانے والی کہہ دینا ایسا کہہ دینا ایسا کہنے والے مؤرخ اور سپاہی کو قطعاً غفلت شکاری کے الزام میں مایوس کرے گا۔ ناظر کے لئے اس مضمون کی کہانی کی پہلی مثال حضرت علیؑ سے سنت شیخین کی منظوری ہوگی اور اس کے بعد مروان کا خلیفہ ثالث کے لئے جانور قربانی قرار دیا جانا یا آخر میں عمرو عاص کا معاویہ کے رفع الزام کے لئے تیار کیا جانا یا طلحہ کا وفات کے لئے ایک نامعلوم اور غیر شاہد شخص کے سامنے حضرت علیؑ کا بیعت کر لینا یا بقول مؤلف تاریخ الاسلام حضرت عائشہؓ کا مرتے دم تو بہ کر لینا یہ کُل باتیں اسی سرخی میں آتی ہیں کہ حقیقتاً وہ لوگ قابل الزام نہ تھے جو بادی النظر میں ملزم قرار دیئے گئے ہیں بلکہ یا تو ملزم دوسرا تھا یا سوئے اتفاق تھا یا شکایت رفع ہو چکی تھی۔ میری دانست میں سوئے موٹے واقعات کے سامنے ان خوش تدبیر یوں کو گڑھت ثابت کرنے کی کوئی کوشش کرنا الفاظ ضائع کرنا اور انہیں وقت دینا ہے

حوالے کر دینا حکومت کی نفی تھی | حوالے کر دینے کا ٹیک اور اس کا بھونڈا پن اس سے سمجھ میں آجائے گا کہ ایسا کرنے سے حضرت علیؑ اپنی حکومت اور انصاف کی خود نفی کرتے۔ یعنی اگر

ایسا تھا کہ کچھ لوگوں پر الزام لگایا گیا تھا کہ یہ قاتل عثمان ہیں تو اب حضرت علیؑ علیہ السلام کو خود منیصلہ کرنے اور حکم دینے کا اختیار تھا نہ کہ وہ بلا تحقیقات اور ثبات جرم کے ملزموں کو مدعی کے سپرد کر دیتے؛ ملزم ہونا ضرور مجرم ہونا نہیں ہے اگر ایسا ہوا بھی تھا کہ کچھ لوگوں پر الزام لگایا گیا تو کہیں سے کسی مؤرخ نے اس یادداشت کا ادنیٰ اہتمام نہیں کیا کہ فلاں فلاں شخص پر جرم تھا اور نہ بانس سے پانی پلانے والوں نے مقدمہ کے پیش کرنے اور ثبات کرنے کی جرات کی۔ وہ یہ سمجھ رہے تھے کہ کسی کو ہمارا ملزم کہہ دینا اس کے قتل کر ڈالے جانے کے لئے کافی ہے، الزام قتل کا ثبوت اس کے بعد ضروری نہیں ہے

قتل عثمان کی خبر سن کر عائشہؓ نے کیا اثر لیا | قابل لحاظ ہے یہ بات کہ جس وقت حضرت عائشہؓ نے حضرت عثمان کے قتل کی خبر سنی ان کا پہلا اثر خوشی کا تھا یا اگر خوشی کا نہ

بھی تھا تو رنج کا بھی نہ تھا۔ اطلاع دہی کے الفاظ میں کہیں علیؑ قاتل عثمان نہیں بتائے گئے اور نہ اس وقت یہ خبر سن کر حضرت عائشہؓ نے حضرت علیؑ کی کوئی مخالفت ظاہر کی۔ اس وقت تک جب تک کہ حضرت علیؑ کے خلیفہ ہونے کی خبر سنی۔ انہوں نے حضرت علیؑ کو قاتل عثمان نہ کہا بلکہ صرف ان میں عداوت کا جوش پیدا ہوا ہوگا اس کے بعد خیال ثانوی یہ تھا کہ انتقام لیا جائے اور اس کے بعد عداوت اور انتقام میں حضرت علیؑ کے قاتل عثمان ہونے کا الزام ضم کیا گیا تھا۔ طلحہ و زبیر نے حضرت علیؑ کی بیعت کے وقت انہیں کوئی الزام نہ دیا بلکہ ان کی خوشی کی ابتدا بیان ہو چکی۔

کیا شورش کرنے والے نیک نیت تھے

مؤلف تاریخ الاسلام کے نزدیک یہ لوگ نیک نیت لیکن غلط فہم تھے۔ ”نبی افسوس ہے کہ کہیں سے نیک نیتی کے خوش الحن جملہ کو ان لوگوں کے متعلق قبول کرنے کی وجہ نہیں پاتا۔ یہ لوگ غلط فہم تھے لیکن نہ اس معنی میں کہ انہوں نے صورت معاملہ کے نبھنے میں دھوکہ کھایا تھا لیکن اس معنی میں کہ ایک غلط مصلحت کے موجد یا تباہی عارفانہ پر مصر تھے اور اس سے کامیابی کی امید کرتے تھے۔ یہ لوگ جانتے تھے کہ ہم خلاف نفس اور خلاف عقل وجہ پر لڑنے جا رہے ہیں۔ وہ اپنی رفتار اور رفتار کی حقیقت اور راستی یا عدم راستی سے واقف تھے۔ وہ اپنے دہرہ کے تقدس سے واقف تھے وہ جانتے تھے کہ اس کے قائم کرنے کی کوششیں ہو چکی ہیں اور اب رہ وقت آیا ہے جس میں حالتیں پوست کندہ ہو جائیں گی۔ اس لئے قبل اس کے کہ وہ تقدس کے لحاظ سے جو ہوا پر قائم تھا گر جاتے، گرنے گرتے اس سے کام لینا چاہتے تھے۔ برا مصروف تھا جب کہ ارادہ اور نیت مبنی بہ خود غرضی تھی، غلط مصلحت اور انتقام ان کا آماج تھا۔

انہیں اس کا علم تھا کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں جان بوجھ کر کر رہے ہیں ہمارے لوگوں سے حضرت عثمان کا خون ٹپک رہا ہے۔ انہیں علم تھا کہ حضرت عثمان کی حیات میں ہم نے ان کی محافظت کے لئے جو کچھ کہا ہے وہ الفاظ اب تک لوگوں کے کانوں میں گونج رہے ہیں۔ انہیں لوگوں کی حیرت اور بے لگاؤ استعجاب سے واقفیت تھی کہ یہ لوگ کیوں حضرت علیؑ سے لڑنے جا رہے ہیں ان کے افعال پر طنز کیا گیا لیکن انہیں مبنی بہ فساد و جھن پرتنبہ نہ ہوا۔ انہوں نے غلط فہمی کے رفع کرنے کی کوئی خفیف کوشش بھی نہ کی۔ بلکہ ہر ایسے موقع پر جب کہ انہیں متنبہ کرنے کی کوشش کی گئی۔ ان کا ایک قدم رکن اور پھر اپنی دھن کے لئے آمادہ ہو جانا ظاہر کرتا ہے کہ یہ نفس ارادہ میں خود مشتبہ تھے لیکن ایسی ہی پھر ہمیں لگاتی تھیں اور نہ سوا سانہ فلک سے آگے بڑھتے تھے اس طرح بڑھتے تھے کہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان کوششوں پر مطلق رحم نہ آتا تھا کہ وہ جاہل مسلمان جنہیں وہ نادرشکی میں قتل کرنا چاہتے ہیں کن مشکلوں کے بعد آج مسلمان دکھائی دیئے ہیں۔ ان سے کہا جاتا تھا کہ علیؑ تمہارے اختیارات چھین لینے اور زن و فرزند پر قبضہ کرنے کے لئے آئے ہیں ان سے لڑو۔ اس سے شاید ان کی غرض یہ تھی کہ علیؑ ہماری فوجی تیاریاں دیکھ کر خاموش کیوں نہ بیٹھے رہے ورنہ ہم ہرگز یہ الزام نہ لگاتے۔

اگر وہ نیک نیت اور غلط فہم تھے تو حضرت علیؑ کی متواتر گفتگوئے مصالحت پر توجہ کی ہوتی یہ منظور کیا ہوتا کہ نیوٹرل لوگ پنچ بنائے جاتے اور وہ مقدمہ فیصل کرتے لیکن اس پر مطلق توجہ نہ کی گئی۔ تمام سفارتوں کا جواب اس طرح دیا گیا کہ وہ صلح کے متعلق کوئی گفتگو نہیں کیا چاہتے۔ بجائے اس کے کہ میں اس کے متعلق کچھ اور کہوں۔ اسی قابل مؤرخ نے اس فقرے کو جو اس نے آگے چل کر لکھا ہے، تصفیہ کے لئے پیش کرتا ہوں کہ ”جنگ جمل تک نیک نیتی اور غلط فہمی کھینچ کھینچ کر کھپائی گئی لیکن اب

گنجائش نہیں رہی۔

لڑائی کے ناموافق فیصلے نے بھی جوش عداوت کم نہیں کیا جو ان کے اس فقرے سے ظاہر ہے کہ ”اب وہاں جاؤنگی جہاں اے بنی ہاشم تم نہ ہو“ ان کا یہ فقرہ ایک پوری دھمکی تھی کہ میں تمہارے قبضہ کے باہر جا کر تمہارے لئے کچھ تیار کیا کروں گی۔ میری نگاہ میں ان کے اس فقرے کے معنی بجز شرم کے کسی دوسرے مقام سے متعلق نہ تھے جہاں نہ بنی ہاشم تھے اور نہ بنی ہاشم کا کوئی عامل تھا۔ ان کا باوجود اصرار بصرہ سے روانہ نہ ہونا یا مدینہ کو آئندہ اپنا مسکن بنانے کی آمادگی ظاہر نہ کرنا انہیں صلح پسندی کی طرف مائل نہیں ظاہر کرتا۔

میں چاہوں گا کہ اس کے بعد حضرت علیؑ کے برتاؤ پر تذاکرات سے منظر ڈالی جائے اور کہیں سے نرمی کا موقع نہ پوچھا جائے حضرت علیؑ کو ان لوگوں کی شور و شعلوں کی خبر سن کر مطلق تعجب نہ ہوا ہو گا، ہم نہیں جانتے کہ اس خطرے سے **علیؑ کی تیاری** مقابل ہونے کے لئے حضرت علیؑ نے اپنی بے ہود سامانی میں کیا اہتمام کیا تھا لیکن ہم اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ حضرت علیؑ ان سے غافل نہ تھے اگرچہ ان کے پاس پورے سامان نہ ہوں۔ کیونکہ جب حضرت ام سلمیٰؓ اور ام الفضلؓ نے اطلاع دی تو حضرت علیؑ کو آگاہ پایا اور یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس وقت ابتدائیں حضرت علیؑ نے آئندہ مشکلات کے لئے جن لوگوں پر بھروسہ کیا ہو گا وہ وہی نو سواد می تھے۔ جن سے حضرت علیؑ نے شور و شعلوں کی خبر سن کر بے جا و توں کو شروع ہی میں روکنے کا ارادہ کیا تھا ان کی فوری تیاری کہہ رہی ہے کہ ان کا ارادہ یہ تھا کہ مخالف لوگ کسی مشہور مقام پر پہنچ کر قوت نہ پکڑنے پائیں۔ ہم نہیں جانتے کہ انہیں دشمن کی سمت روانگی معلوم تھی یا نہ تھی۔ قرآن کم ہیں کہ معلوم نہ ہو۔ لیکن وہ اتفاقات اور وجوہات نہیں معلوم ہیں۔ جن سے اس تاخیر کی وجہ سمجھ میں آئے کہ کیوں باوجود اس اطلاع کے کہ دشمن مخالفت کا ارادہ رکھتا ہے اسے آگے بڑھنے دیا۔

ہو سکتا ہے کہ دشمن کو بصرہ سے بہ نسبت حضرت علیؑ کے قرب ہو اور یہ معلوم ہونے کے بعد بھی کہ دشمن ادھر کا قصد کر رہا ہے ان کا پہنچنا ناممکن ہو اور دشمن فاصلے کی کمی سے جلد پہنچ گیا ہو۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت علیؑ کو دشمن کے بڑے اجتماع کی خبر ملتی جاتی ہو اور انہوں نے اپنی فوج کی کمی پر نظر کر کے فوراً مقابل ہو جانا مصلحت نہ سمجھی ہو اور اب ضرورت ہوئی ہو کہ وہ بغیر مزید تاخیر کے ایک مخدوش نتیجہ کی طرف جلدی نہ کریں۔ اس لڑائی میں حضرت علیؑ جس طرح تیار ہو رہے تھے اس میں کہیں سے غفلت کی بڑ نہیں آتی۔ بلکہ ان کا ہر قدم نہایت متین معلوم ہوتا ہے۔ نیز یہ کہ بصرہ کوئی ایسی جگہ نہ تھی جہاں حضرت علیؑ کا کوئی عامل نہ ہو اگر دشمن قریب بھی تھا تو انہیں یقین تھا کہ عثمان ابن حنیف وہاں موجود ہے اگر کوئی جلدی کی ضرورت ہوگی تو وہ ہیں ضرورے گا۔ عثمان ابن حنیف ضرور ایک وفادار خادم کی طرح مستعد ہو گیا۔ لیکن ایک سپہ سالار کی

طرح دشمن کے قول پر اعتبار کر لینا ایک غفلت تھی جس کا بجز ان کے کوئی دوسرا ذمہ دار نہ تھا۔

حضرت علیؑ کا باوقار انداز | حضرت علیؑ کے کل سامانوں میں جو بات خصوصیت سے ناظر کو متوجہ کرے گی وہ ان کی صلیح پسندانہ اور وفاقی روش تھی۔ کہیں سے ان کی شان میں کرخستگی نہ تھی

اور انہوں نے اپنے ان دشمن جان و آبرو لوگوں کے لئے ناپائیدار الفاظ تک استعمال نہ کئے۔ ضرور حضرت علیؑ نے ان کی مخالفت کرنے کی مصلحتوں کو ظاہر کر دیا۔ نہ اس وقت ان سے بڑھ کر کوئی تیز نگاہ سے واقعات کو پڑھ سکتا تھا اور نہ وہ واقعات جو اس وقت ہمیں ملے ہیں ان کے اظہار کردہ خیالات کی کہیں سے کمزوری بتلاتے ہیں۔ حضرت علیؑ نے گزشتہ خلافتوں کے واقعات کو ظاہر کر دیا تھا۔ اس کے مقابلے میں اس وقت مخالفت کرنے والوں کی مصلحت کو ظاہر کر دینا زیادہ مشکل نہ تھا۔

ایک اور بات جو جنگ جمل کے واقعات میں غور سے دیکھنے کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ کہیں سے حضرت علیؑ کی زبانی حضرت عائشہ کی وجہ مخالفت کا کوئی بین تذکرہ نہیں ہے۔ ہم نہیں جانتے کہ حضرت علیؑ نے ان کے متعلق قطعاً خاموش رہنا مصلحت سمجھا اور کچھ وجوہات نہ بیان کئے یا بیان کئے اور اس وقت ہمارے لئے مفقود ہیں۔ ضرور حضرت علیؑ نے نصیحتیں کیں۔ لیکن ان میں بھی یہ مفید پہلو معدوم ہے اگر کوئی مدد مل سکتی ہے تو اس خطبے سے جو موضع ذی قار میں فرمایا تھا اور اس میں بجز ”حسد“ خلیفہ رسولؐ نہیں دیکھ سکتے۔ ”چاہتے ہیں کہ لباس خلافت میرے جسم سے نوج لیں“ اور کسی لفظ میں اس مسئلے کا حل نہیں ہے ان الفاظ نے گزشتہ واقعات کو اپنے انعکاس سے اس قدر روشن کر دیا کہ آئندہ کچھ کہنے کی ضرورت نہ تھی۔ ہم تصفیہ نہیں کر سکتے کہ وضاحت محروم کر دی گئی یا عدم وضاحت کی۔ حضرت علیؑ نے مصلحت سمجھی۔ جمل کے مخالف عناصر کی جس طرح حضرت علیؑ نے تقسیم کی تھی اس کے علاوہ اور کوئی ذکر کے قابل نہ تھا۔ حضرت علیؑ کو بحیثیت افسر فوج اور افسر قوم کے دیکھنا فرض تھا۔ یہ ان کی انتہائی ہوشمندی تھی کہ ان کو اس کا لحاظ تھا۔ بیشک زبیر کی بہادری لوگوں کو بہت دلائی طلحہ کی ہوشیاری دھوکے میں رکھتی۔ یحییٰ ابن منبہ کا روپیہ لوگوں کو لالچ کی وجہ سے الگ ہونے دیتا اور حضرت عائشہ کا نام بوجہ زوجیت رسولؐ کے لوگوں کو مائل کرتا، زبردست عناصر تھے جن سے واقعہ جمل کی صورت اور ہیو لے تیار ہوا تھا۔

اس کے مقابل حضرت علیؑ کی ذات و صفات رسولؐ کے بعد سب سے زیادہ قوی الاثر تھی۔ اگرچہ ایک زمانے کی بے قوتی نے اس کے کمزور کرنے کی متواتر کوشش کی۔ حضرت علیؑ نے جس وقت ان مختلف عناصر کو بے نقاب کیا تو انہیں تسکین دی گئی کہ آپ زبیر سے زیادہ بہادر طلحہ کی ہوشیاری کے مقابلے میں عالم اور عاقل ہیں اور لوگ اس سے

زیادہ آپ کے مطیع ہیں جس قدر عائشہ کے ہیں۔ کہنے والے کا منشاء زیادتی سے فوج کی زیادتی نہ تھی بلکہ اخلاص اور اطاعت کی زیادتی تھی۔ وہ کہہ رہا تھا کہ جس اخلاص سے لوگ آپ کے مطیع ہیں اس سمجھنے کی وجہ نہیں ہے کہ لوگ اسی درجہ اسی وفاداری اور اسی اخلاص سے حضرت عائشہ کے مطیع ہوں۔ اس کے سمجھنے کے لئے حضرت علیؓ کے اصحاب کے اقوال اور آمادگی نہ صرف واقعات جمل میں مدد دے گی بلکہ آگے چل کر بھی اس کی متواتر مثالیں ملیں گی۔ ظاہر ہے کہ حضرت علیؓ نے ان پر احسان کا ایک کوئی موقع نہ پایا تھا جس سے یہ سمجھ میں آئے کہ منصب و جاہ کی امیدوں نے انہیں ایسا بنایا تھا بلکہ ان کی ذات و صفات نے ان لوگوں کو جنہیں قابلیت استیاز تھی علیؓ کا شیدا بنا دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کسی فرد کے ساتھ اس درجہ اور معیار کا اخلاص تلاش کرنا سچی لا حاصل ہے۔ حضرت علیؓ کے محبت کرنے والے ایسے تھے۔ جیسے دنیا کی تاریخ میں کم نظر آئیں گے۔ لیکن ایسے لوگ عدداً کم تھے۔ اس کی ترقی کے لئے وقت چاہیے تھا۔ یہی نصیب نہ ہونے دیا گیا۔ میرا یہ کہنا کہ حضرت علیؓ کے خالص دوست تھے لیکن عدداً کم تھے خود موجودہ وقت کی حالت کے سمجھنے میں خیال دلا سکتا تھا کہ چار ممتاز شخصیتیں ایک طرف تھیں اور ان کی تمام اچھی باتیں حضرت علیؓ کی تنہا ذات میں جمع تھیں تو اگرچہ ذات قابل تعریف تھی لیکن عدد کی کمزوری تھی۔ یعنی چار کے مقابلہ میں حضرت علیؓ ایک تھے۔ اگرچہ وہ مجموعہ صفات ہی کیوں نہ ہوں لیکن نتیجے نے سمجھا دیا کہ باوجود عدد کی کمزوری کے حضرت علیؓ غالب رہے۔

علی کے اسباب کامیابی | میرا منشا اس کہنے سے حضرت علیؓ غالب رہے، یہ نہیں ہے کہ حضرت علیؓ کی ذات تنہا نے عملاً نتیجہ جنگ کو اپنے موافق کر لیا بلکہ میرا منشا یہ ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام کی شخصیت کا اثر چند اچھے لوگوں پر پڑ رہا تھا۔ یہ لوگ صاحب اثر بھی تھے اور ایک وجہ یہ بھی تھی جو میدان جنگ کے نتیجہ کو موافق کرنے میں مقین ہوئے۔ اب تک حضرت علیؓ میدان جنگ میں باوجود کمی تعداد کے ان لوگوں کے ساتھ گئے تھے جن پر وہ انہیں بھروسہ تھا اور وہ لوگ ان لوگوں کو اپنے ہمراہ لے گئے تھے جن پر انہیں بھروسہ تھا اور اس نے حضرت علیؓ کو فتح دی آگے چل کر ایک افسوسناک واقعے کا ذکر آئے گا۔ جس میں ایک دشمن، علیؓ کے لوگوں کو سازش سے موافق کرنے کی کوشش کرے گا اور انہیں موافق کر لے گا۔ ناظر کو اس وقت یہ دھوکا نہ ہونا چاہیے کہ یہ لوگ حضرت علیؓ کے خاص لوگوں میں تھے، نہیں۔ بلکہ حضرت علیؓ کے مستقل ہونے کے بعد وہ لوگ بھی حضرت علیؓ کے شریک ہو گئے جو ایسی آب و ہوا میں بسر کر چکے تھے، جو حضرت علیؓ کے اخلاص کے موافق نہ تھی نتیجہ یہ ہوا کہ مخالف عنصر عدداً موافق سے بہت بڑھ گیا۔ جس طرح زمانہ رسول خدا میں منافقین کی تعداد بڑھتی گئی۔

حضرت علیؓ نے جن الفاظ میں اپنے اوپر الزام کی تردید کی ہے، پیش کے جا چکے۔ کس حقارت سے وہ ایک غلط کام کو اپنے

متعلق کیا جاتا ہو اس کر اپنی طبیعت اپنے کام اور اپنی علیحدگی یاد دلاتے ہیں۔ جس میں سب سے زیادہ پر قوت، فصیح اور بلند استقامت یہ تھا کہ ”کیا میری زبان سے زیادہ پروردگار عالم نے انہیں وعظ نہیں کیا“ انہیں پروردگار عالم کے وعظ کی ضرورت باقی نہ رہ گئی تھی کیونکہ یہ باوجود علم کے ایسی بات پر مصر تھے جس پر اصرار اس وقت قابلِ ترحم اور ہدایت ہوتا۔ جب کہ ان کی نادانیت سمجھی جاتی۔ یہ نفس کی ہدایت سے مستغنی ہو گئے تھے اور اس کا ارادہ ہی نہ کر رہے تھے کہ ہم سچی بات کی طرف جائیں بلکہ بالحد سچائی کے خلاف روش اختیار کرنے کو مقتضائے مصلحت سمجھ رہے تھے۔ ایسی مصلحت جو حق رومی کے خلاف خود غرضیوں کو اپنا رہنما اور دنیاوی حوصلوں کو اپنا مانع قرار دے رہی تھی۔

حضرت علیؑ کو ایک بڑی شورش کے رفع کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ وہ اپنے اور صوبجات سے مدد طلب کرتے، حقیقتاً شورش کی خبر سن کر اس وقت جلدی کرنا مفید نہ تھا۔ جس قدر سمجھ کر قدم اٹھانا۔ ممکن تھا کہ اس محدث حالت میں اپنی جگہ سے حرکت کر جانا اور لوگوں میں خیالات فاسد پیدا کرتا اور دار الخلافت کو اور خطرات کا سامنا ہو جانا۔ اس کے علاوہ مدد طلب کرنے سے لوگوں کی بغض شناسی بھی مقصود تھی۔

کیوں کوفہ سے مدد کا اصرار کیا | اب تک کوفہ میں حضرت علیؑ کا عامل نہ تھا۔ جہاں تک ہم کو معلوم ہے وہ یہی ہے کہ اہل کوفہ نے حضرت علیؑ کے عامل کو قبول نہ کیا اور اس وقت تک ابو موسیٰ اشعری اسی حاکم تھا۔ جہاں تک اس کے متعلق پایا گیا وہ بجائے علیؑ کے عائشہ کے احکام پر عمل کرتا تھا۔ حضرت علیؑ کے حلیف ہونے سے جمل کی تیاری تک حضرت علیؑ اور ابو موسیٰ میں کوئی مراسلت نہیں پائی جاتی۔ جس سے سمجھ میں آتا ہے کہ ابو موسیٰ نے حضرت علیؑ سے اظہار اطاعت کا اب تک تکلیف نہ گوارا کی تھی اور حضرت علیؑ نے اب تک سوال اطاعت کا موقع نہ پایا تھا دیکھنے کی یہ بات ہے کہ قصہ جمل کے ساتھ ہی حضرت علیؑ نے طلب امداد کے لئے ساری توجہ کوفہ کی طرف منقطف کر دی۔ دومرتبہ ابو موسیٰ نے حضرت علیؑ کی سفارت واپس کر دی۔ تیسری مرتبہ کامیابی ہوئی۔ حضرت علیؑ کی اس متواتر کوشش کی بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں ہیں کہ وہ اس مفید مقام کو قبل جنگ اپنا کر لے لیا چاہتے تھے یا کوفہ کے انداز اور برتاؤ کو سمجھنا چاہتے تھے اس کے اصرار نے حضرت علیؑ کو ضرور خیال دلایا ہو گا کہ مبادا وہ کھلے ہوئے دشمن کے ساتھ نہ ہو جائے درنحالیکہ اس سے پیشتر اس نے کوئی موافقت کے انداز نہ ظاہر کئے تھے اگر اس کے جواب یہی تھے کہ ہم مسلمانوں کے معاملہ میں دخل نہ دیں گے تو اس کے اس جواب پر ان صورتوں میں اعتبار کر کے جمل کی طرف رخ کرنا علی غلطی ہوتی۔ میرا خیال یہ ہے کہ اگر حضرت عائشہ کو بصرہ کے بعد ملت دی جاتی تو وہ ضرور مدینہ کا رخ کرتیں اور ابو موسیٰ امارت کی سندان سے حاصل کرتا یا زیر امارت کوفہ کی ہوس میں کامیاب کئے جاتے اور طلحہ و بصرہ کی خواہش پوری کرتے۔

علیؑ کی صاف مصلحت

اب حضرت علیؑ کی روش کے سمجھنے کے لئے ان کے دیکھار کے وہ اقوال ہیں جو اہل کوفہ کے سامنے بیان کئے گئے تھے ان پر کسی قسم کی دہمکی یا خوشامد سے دباؤ نہیں ڈالا گیا ان لوگوں نے یہ نہیں کہا کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں اسے آنکھ بند کر کے قبول کرلو۔ ان سے یہ نہیں کہا گیا کہ ہم شورش کرنے والوں سے ضرور جنگ کریں گے بلکہ ان سے یہ منصفانہ خواہش ظاہر کی گئی کہ ”ہم اگر مظلوم ہیں تو ہماری مدد کرو اور اگر ظالم ہیں تو ہم سے داد لو“ یعنی انہیں ان کی آزادی رائے اور معاملہ کو دونوں فریقوں کے انداز کلام کو سن کر سمجھنے سے کہیں روکا نہیں بلکہ خود ان سے پہلے سمجھ لینے کی خواہش کی اس سے زیادہ صنفائی ممکن نہ تھی اور نہ سچائی کی صورت اس کے علاوہ دوسری ہو سکتی ہے۔

علیؑ جمل کی بلا کو عام سمجھتے تھے

شورشیں ”بلا“ کے لفظ سے یاد کی گئی ہیں اور ان میں نہ صرف اپنا مبتلا ہونا کہا گیا ہے بلکہ عامہ ناس پر اس کے اثر کا اظہار کر کے ان سے طلب استعانت کی گئی ہے۔ ہم ان شورشوں کے مضر اثر کی نسبت گزشتہ ادراق میں لکھ چکے ہیں۔ ہمیں اب یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ بلا مٹی یا نہ تھی ان سے کہا گیا کہ ہمارا مقصود اصلاح کے سوا کچھ نہیں ہے اور اس کے بعد نہایت قوت دار ارادہ ظاہر کیا گیا ہے کہ ”امیر المومنین“ اصلاح امت میں کسی سے ڈرتے نہیں، اصلاح کا لفظ سب کچھ کہہ رہا ہے۔ کیسے ہی معترض کو اس لفظ کے مفہوم میں اشتباہ نہیں ہو سکتا۔ جس قدر کہنے کی گنجائش ہے وہ اسی قدر کہ آیا ایک دل خوش کن اثر زبان کی روانی اور تدبیر ملک نے پیدا کیا تھا یا حقیقتاً ایسا ارادہ بھی تھا اور وہ مؤید بہ عمل بھی ہیں یا نہیں؟ ————— ہر لفظ اور ہر قدم ہے۔

علیؑ کے مخالف لوگوں کے ذرائع

اگر اصلاح کی نیت نہ ہوتی تو ممکن تھا کہ وہ ذرائع لوگوں کے موافق کر لینے کی غرض سے صرف کئے جاتے جن کا مدبرین کے پاس ذخیرہ رہتا ہے اور جنہیں بجز تدبیر اور مصالح ملک کے حسن دبیح کے عام لحاظ سے زیادہ تعلق نہیں ہوتا۔ میں اس شان کے مصالح سمجھانے کے لئے حضرت عائشہ کا وہ اعلان یاد دلاؤں گا۔ جس میں وہ آلات جنگ مفت تقسیم کر رہی تھیں یا علیؑ کو قتل عثمان کا الزام لگایا تھا اور وہ بہت سی باتیں جن کا گزشتہ ادراق میں ذکر ہوا۔ ایسی ہی باتوں کی اور وضاحت سے سمجھانے کے لئے میں آئندہ ادراق میں ابوسفیان کے صاحبزادے کا تعارف کراؤں گا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے ان ذرائع کو نہ پیشتر نہ اس وقت اور نہ اس کے بعد کبھی صرف کیا۔ فرق ہی کیا رہ جاتا۔ خلیفہ رسولؐ اور دیگر ایسے لوگوں میں جو تخت پر بیٹھ جانے کی وجہ سے اپنے کو خلیفہ رسولؐ کہتے تھے۔ فرق کیا رہ جاتا۔ خلیفہ رسولؐ کی حکومت اور ایک بادشاہ کے طرز عمل میں جو تخت اور قوت کے لئے کسی نامناسب بات کے کرنے میں نہیں ہچکچاتا۔ حضرت علیؑ علیہ السلام اس کے شاگرد اور خلیفہ تھے جو اپنے کو ہادی اور انسان کو مرضی اور سنت الہی پر چلانے والا کہہ رہا تھا اس کا زمانہ حکومت، حکومت کی گزشتہ تاریخ سے

استیلازی فرق رکھنا تھا۔ حضرت علیؑ کے دن اس امید میں کٹے کہ وہ لوگوں کو اسی راہ پر چلا تے، جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چلایا تھا۔ ان کی یاس اور حسرتیں کچھ ان کی لفظوں میں ظاہر کی گئیں اور کچھ ابھی باقی ہیں۔ ان کی جان توڑ کوششیں شروع ہو گئیں۔ پانی سر سے گزر چکا تھا۔ کبھی ابھرنے کی امید ہوئی، کبھی سخت موجوں نے امید منقطع کرنی شروع کی، مگر آخر تک یہ دکھائی دے گا کہ اس خوفناک مدوجر میں کبھی حضرت علیؑ اپنے پہلے خیال سے باز نہیں آئے کہ جب تک ابن بلجم نے انہیں خاموش نہیں کر دیا۔ انہوں نے بڑھتی ہوئی پریشانیوں میں کبھی اصلاح کے مستقل ارادے کے اظہار سے خاموشی اختیار نہیں کی۔

توقف کے اغراض واقعہ جمل کے سمجھنے کے متعلق حضرت علیؑ کے یہ خیالات نہ تھے بلکہ اختتام تک وہ اور زور دیتے جاتے تھے وہ اس بات کے کوشاں نظر آتے ہیں کہ آخر وقت تک ہماری روش نزاری نہ سمجھی جائے یا کوئی ایسا نہ ہو جو بغیر سمجھے بوجھے سا تھوڑے اس غیر ضروری جنگ کے لئے آمادہ نہ ہونا اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ اپنے موقف، تعداد اور اپنے کو اپنے پایہ شجاعت سے گرا ہوا پاتے تھے اور کمزور سمجھتے تھے۔ اگر موقف اور تعداد کا خوف ہوتا تو وہ مھوڑے سے آدمیوں سے مستعد نہ ہو جاتے۔ انہیں اپنی شجاعت سے کوئی شکایت نہ تھی اور کشتی کے وقت ان کا موقف عدداً اگر کچھ کم بھی تھا تو ان کے دوست اور تجربہ کار جنگجو جس درجے کے تھے۔ حضرت عائشہ کے لشکر میں اُس کے مقابل بہت کم تھے بلکہ توقف کی بڑی وجہ یہ تھی کہ مخلوقات الہی ضائع نہ ہو اور شاید اپنی غلطی سمجھ جائیں اہل کوفہ کے پہنچنے پر انہوں نے نہایت گراں قدر الفاظ اور شان سے انہیں مخاطب کیا۔ ان کی عام محسوسی تعریف کی اگر کسی کو یہ خیال بھی ہو کہ وہ دل بڑھانے

والے الفاظ سے لوگوں کو اپنے موافق کرنا چاہتے تھے تو غالباً سچے دل بڑھانے والے کے الفاظ سے وہ مورد الزام نہیں ہو سکتے۔ یہی نہ تھا کہ انہوں نے تعریفیں کر کے اپنی تقریر ختم کر دی ہو اور آخری الفاظ میں جنگ کا جوش دلا دیا ہو، نہیں بلکہ معاملہ جس انداز اور الفاظ میں پیش کیا گیا۔ وہی اس خطبہ کی جان اور حضرت علیؑ کے خیالات کا آئینہ ہے انہوں نے دشمن کی بد معاملگی اور اس کی سچی برائیاں بیان کر کے بھی اپنے سننے والوں میں کسی قسم کا جوش نہیں پیدا کیا، نہیں انہیں گویا اس وقت جوش دلانے کا مطلق خیال ہی نہیں تھا۔ میرے خیال میں الفاظ سے انداز کا سمجھنے والا کیسا ہی مبصر کوئی گرمی نہ پائے گا۔ حرکت پیدا کرنے والی کوئی کوشش نظر نہیں آتی بلکہ جو کچھ کوفہ میں اپنے وکلاء کے ذریعہ سے کہلایا تھا اور اپنی جو روش ظاہر کی تھی اس وقت اور واضح اور مضبوط الفاظ میں اس کی اپنی زبان سے تصدیق کی تھی۔

دشمن کے لئے حضرت علیؑ کے الفاظ ان کے لئے جو حضرت علیؑ سے تحت اور خلافت توہج لینا چاہتے تھے

اس سے اور کوفہ شیریں اور ہندب الفاظ استعمال کئے جاسکتے تھے کہ ”کچھ دوست اور بھائی جن سے ظن مخالفت نہیں ہو سکتا تھا، جنگ کے لئے آمادہ ہیں.....“ یہ دیکھنا ہے کہ وہ کیا چاہتے ہیں، انہیں پہلے نصیحت کرنی ہوگی۔ شاید ان کی سمجھ میں آجائے۔ اب تک حضرت علیؑ جو کچھ ان آنے والوں سے چاہتے ہیں وہ صرف اسی قدر ہے کہ ”میرے ساتھ بصرے چلو“ صورت معاملہ دیکھو۔ دیکھو کہ ہم انہیں جنگ نہ کرنے کی نصیحتوں کا کوئی پہلو اٹھا نہیں رکھتے اور اس کے بعد اس کہنے کا تکلف کہ ”اگر وہ جنگ کے قصد سے باز نہ رہیں گے تو ہمیں بھی کوشش کرنی ہوگی“ خود سمجھ میں آجائے گا۔ سب سے زیادہ تحسّر جس فقرے سے ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ ”شاید ان کی سمجھ میں آجائے“ اے کاش ان کی سمجھ میں آ جاتا۔ یہ فقرہ علیؑ کی حکومت اور ایک مشورہ؛ فوج اور حکومت کے زعم میں پھرے ہوئے تاج پوش کے خیالات میں حد بندی کر رہا ہے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کا یہ فرض تھا۔ انہوں نے اسے اس وقت تک ادا کیا۔ جب تک ان کے اکثر سپاہی زخمی نہ ہوئے غیر معمولی تحمل تھا جو ان سے ظاہر ہوا۔! علیؑ خلق خدا کے امین تھے، علیؑ دنیا کے لئے امن لانے والے اور لافسہ وافی الارض کا اعلان کرنے والے کے سچے نائب تھے ان کی تقریر سے وہ دلپذیر اثر پیدا ہوا، جیسا پیدا ہونا چاہیے تھا، وہ لوگوں کے اطہار اطاعت اور کام کرنے کی آمادگی سے ظاہر ہے۔ حضرت علیؑ نے کوشش کے بعد حکم تقدیر پر منتظر کیا تھا۔ ہیں یقیناً کہ اس وقت حضرت علیؑ لوگوں کو اپنی منصفانہ تدبیر کا ساتھ دیتے ہوئے دیکھ کر اس طرح خوش ہوئے ہوں گے، جس طرح وہ خوش ہو سکتے تھے۔

کیوں اہل بصرہ کو خوف ہوا | حضرت علیؑ کی طرف سے کس قدر خیال خراب کیا گیا تھا۔ وہ احنف ابن قیس کے سوال سے ظاہر ہے کہ اہل بصرہ آپ کی فتح کے بعد خوف کرتے ہیں کہ آپ قاعدہ

کے موافق مضبوط حین کو لونڈی غلام بنائیں گے۔ اہل بصرہ کا یہ خون خلیفہ اول کے واقعات دیکھ کر پیدا ہوا تھا۔ انہیں معلوم تھا کہ جب ایک خلیفہ زکوٰۃ نہ دینے پر قتل عام اور لونڈی غلام بنانا جائز رکھ سکتا ہے تو دوسرا خلیفہ اپنے خلاف لوگوں کو جنگ پر آمادہ دیکھ کر اس سے سخت برتاؤ کیوں نہیں کر سکتا۔ ان کا یہ خیال قابل معافی ہے۔ اس وجہ سے کہ حضرت علیؑ ۱۲ اور گزشتہ لوگوں کی مصلحت کا ان لوگوں میں امتیاز نہ تھا۔ حضرت علیؑ نے احنف ابن قیس کو تسکین دی۔ مسلمان اور کفار کے ساتھ جداگانہ برتاؤ بتائے۔ ان کے اس جواب نے ضرور اہل بصرہ کے دلوں میں خجک پائی ہوگی اور میرا خیال ہے کہ ہجر ان لوگوں کے جو عینس گئے تھے اور اہل بصرہ میں سے کسی نے مخالف لشکر کی شرکت کا ارادہ نہ کیا ہوگا۔ حضرت علیؑ کے اس جواب نے بجائے گستاخ کرنے کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کیا ہوگا۔ چنانچہ عاصم ابن کلثب حضرت علیؑ کی طرف آجائے کہ وہ در انحالیکہ وہ اپنے حضرت عائشہ کے لشکر میں مل چکا تھا۔ ہم کچھ تو اس وجہ سے اور کچھ اس کا واقعات کو سمجھ کر متسفر ہونا سمجھتے ہیں۔

احنف ابن قیس شورش کا شکنجہ مقرر ہوا تھا | یہ کہ حضرت علیؑ حتیٰ الوسع جنگ نہ چاہتے تھے اور جنگ کی سختیوں میں کمی چاہتے تھے وہ احنف ابن قیس کے دو پیشکشوں

میں ایک کے قبول کرنے سے سمجھ میں آتا ہے یہ جس قدر صلح پسندی تھی اسی قدر مفید مصلحت بھی تھی کہ انہوں نے تھوڑے دوست قبول کر کے زیادہ دشمن نہیں بنائے۔ درنحالیکہ توقف سے دشمنوں کا بھی دوست بن جانا اس موقع پر ممکن تھا جب کہ احنف ابن قیس کہہ رہا تھا اور کوئی وجہ اس پر بے اعتباری کی نہ تھی۔

آپ نے دیکھا کہ حضرت علیؑ کے معقول خط کا طلحہ، زبیر اور حضرت عائشہؓ نے کیا اور کس طرح جواب دیا۔ اس کے بعد حضرت علیؑ نے کیا کیا؟ اپنی توہین پر ایک بادشاہ دوسرے کے پاس اعلان جنگ بھیجتا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ یا شرا! قبول کرو یا جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ۔

کس کس طرح سمجھایا | حضرت علیؑ کمال صفائی، جمہوریت اور بگینا ہی سے بجائے دشمن کے اپنے سپاہیوں کو مخاطب کر کے دشمن کی ضد اور سفارتوں کی ناکامی کا تا مسافت سے تذکرہ کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ ”جہاں

تک توت تھی انہیں سمجھایا، عفو درگزر سے کام لیا۔ لڑائیوں کی سختی سے واقف کیا۔ تمہیں دیں کہ شاید اپنے زن و فرزند پر رحم کریں“ دشمن کے اوعائے جنگ کو حقارت سے دیکھ کر اپنے کو یاد دلاتے ہیں اور گویا پہلی مرتبہ سپاہیوں سے لڑائی کا نام لیتے ہیں کیونکہ ان نصیحتوں سے کہ: ”فتح پر مال نہ لینا، پہلے لڑنے کا قصد نہ کرنا، شر کے دفع کرنے کی غرض سے لڑنا، بھاگتے ہوئے کو قتل نہ کرنا، عورتوں بچوں اور مرضیوں پر رحم کرنا“۔ اب لامحالہ تیاری کا اعلان تھا۔

مفید اعلان | حضرت علیؑ کا یہ اعلان شاید ہمارے زمانے کے لڑنے والوں کے لئے بھی مفید ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت علیؑ نے صرف ان لوگوں کا قتل اور لڑنا جائز رکھا تھا جو حملہ کریں۔ عورتوں، بچوں مرضیوں کو

نہ صرف مستثنیٰ کیا تھا بلکہ بھاگنے والوں کو بھی امان دی تھی۔ بھاگنے والوں کو امان دینا مصلحتاً بھی نہایت مفید تھا کیونکہ وہ لوگ جو لڑائی شروع ہو جانے پر حضرت عائشہؓ کے ساتھ ٹھہرنا مناسب نہ سمجھتے۔ بوجہ شریک جنگ ہونے کے مستحق قتل تھے لیکن یہ اعلان سن کر اطمینان سے چلے جاسکتے تھے کہ قتل نہ کئے جائیں گے۔ اس سے حضرت علیؑ نے دشمن کی گنجان صفوں کو ہلکا کر دیا ہوگا۔ دنیا کا عام قاعدہ یہ ہے کہ وہ بھاگتے ہوئے دشمن کا نہایت بیرحمی سے قتل عام کرتی ہے اس سے کچھ تو انتقام اور کچھ دھماک مقصود ہوتی ہے۔

کون قتل ہوا | حضرت علیؑ کا صرف یہ مقصود تھا کہ جاہل انسان اور مسلمان حتیٰ الوسع باوجود سخت بے عزتانیوں اور ناشنوائی کے کم قتل کئے جائیں وہ قتل کئے جائیں جو بجز قتل کے کچھ نہیں چاہتے اور جہنم قتل

سے بچا لینے کا ادنیٰ عذر بھی نہیں ہے۔

اس پر بھی بے گناہی کی عظیم تصویر، رحمت اللعالمین کا منظر اقم، اپنے دلی راز کو خدا کے سامنے کھول دیتا ہے۔ دعا نہیں تھی بلکہ میرے خیال میں دل بھرا یا تھا۔ انسان کی بے انصافی، ضد اور ناشائستگی پر تاسف تھا۔ وہ اس پر رو رہے تھے کہ باوجود کل فہمائشوں کے ختم کر دینے کے ہیں جنگ کرنی ہوگی۔ مخلوقات الہی ضائع ہو گی اور ناگوار مصیبتوں کا اضافہ ہوگا۔

مگر ٹوٹے، اس لئے ٹوٹے کہ پھوڑے میں نشتر دنیا آسان ہے بہ نسبت اس کے کہ بڑھتے بڑھتے پھر کیوں ٹوٹے

زہری م جسم میں سرایت کر جائے اور زوال کلی واقع ہو۔

علیؑ کا غیر مسلح جانا سپہائی کا نہایت قوی اعتبار تھا

بادی النظر میں حضرت علیؑ کی دعا سننے والا کہہ سکتا تھا کہ اب وہ خواہ مخواہ لڑنے کے لئے تیار ہیں۔ لیکن ایسا نہ تھا۔ انہوں نے زبیر کو اس طرح بلایا۔ جس طرح ایسے مخدوش دشمنوں کے سامنے نہ جانا چاہیے تھا، فہمائش کی نتیجہ یہ ہوا کہ اگر سمجھانے کا کچھ اثر بھی ہوا تھا تو اپنے لوگوں میں پہنچ کر حضرت زبیر اپنے پرانے رنگ پر آگئے گویا انہوں نے حضرت علیؑ سے جنگ نہ کرتے کا کوئی عہد ہی نہ کیا تھا گویا حضرت علیؑ کی تقریر کا کوئی اثر ہی نہیں ہوا تھا۔

اصحاب حمل نے کسے قتل کیا

صلح کی تدبیروں پر زبیر کی ملاقات نے مہر نہیں کر دی بلکہ ایک وفادار قرآن لے کر بھجوا گیا لیکن اس متبرک واسطے کا یہ جواب دیا گیا کہ کلام خدا کا حامل بے رنجی سے قتل کیا گیا۔ بیزار اس کے کہ اس نے کسی پر حملہ کیا ہو یا حملہ کرنے کی غرض سے گیا ہو۔ حضرت علیؑ نے اب جنگ شروع کی۔ شروع بھی اسی وقت کی جب کہ دشمنوں کی تیر افگنی سے اپنے کو بھانا واجب ہو گیا تھا اور اب کوئی عذر نہ رہ گیا تھا اور نہ سپاہیوں سے یہ کہنے کی ضرورت رہ گئی تھی کہ لڑو۔ وہ لڑنے کے لئے بے چینی سے استدعا کرنے لگے تھے۔

حضرت علیؑ نے مسیح پانے پر کیا برتاؤ کیا اور عائشہ کیا کرتیں

لڑائی کا نتیجہ لکھا جا چکا۔ سوچنے کی یہ بات ہے کہ اگر کوئی دوسرا ان حالتوں میں مسیح پاتا تو اپنے الے دشمن کے ساتھ کیا کرتا؟ اے بھی جانے دیجئے۔ حضرت عائشہ، طلحہ، زبیر، عبداللہ ابن زبیر وغیرہ فتح پاتے تو کیا کرتے۔ غالباً ان لوگوں کا بڑا حامی بھی اس سوال کے معقول جواب سوچنے میں تکلیف اٹھائے گا۔

حضرت علیؑ کو سمجھنے کے لئے یہ واقعہ بھی مدد دے گا کہ جنگ ہو چکنے پر وہ میدان جنگ میں جاتے ہیں اور مقتولین کو دیکھ کر تاسف کرتے ہیں۔ ان کا تاسف بہت وسیع تاسف تھا۔ طلحہ زبیر اپنے انجام کو پہنچ چکے تھے۔ عبداللہ ابن زبیر اور مروان بن حکم

کے ایسے دشمن قبضہ میں تھے۔ لیکن حضرت علیؑ نے جال بخشی کی۔ جنگ کے بعد غالباً کوئی خون نہیں بہایا گیا۔ اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتھیار نہ اٹھائے گا اور اپنے گھر میں رہے گا اسے امن دی جائے گی۔ امن دی گئی، علیؑ نے جو کچھ قبل جنگ کما تھا بعد جنگ بھی اس پر قائم رہے۔ غالباً یورپ ان کل معاملات میں ہم سے زیادہ حضرت علیؑ کو داد دینے کی قابلیت رکھتا ہے ہم خوش ہیں کہ دانشگاہیں اور بینک اور گین نے ایسے مواقع کو نظر انداز نہیں کیا ہے۔

حضرت علیؑ کا خلیفہ ہوجانا ان کے گزشتہ حق کو قوت دے رہا تھا۔ درانحالیکہ انہوں نے گزشتہ مصالح کی پابندی نہ قبول کی تھی نہ اسے نظر اسٹحسان سے دیکھا تھا۔ اس پر بھی لوگوں کا انہیں خلیفہ قبول کر لینا گزشتہ مصلحت کی طرف سے لوگوں کا آزادانہ خیال ظاہر کر رہا تھا۔ بنی امیہ کی گروہ بندی اور گزشتہ مصالح کی تازہ تحریک نے توجہ کو بدل دیا، ایسے لوگوں کی توجہ جو وقت پا کر راسخ الاعتقاد ہو جاتے ہیں۔

واقعہ جمل کا خلاصہ یہ ہے کہ بقول مؤلف تاریخ الاسلام جو یہ کہہ رہا تھا کہ ”علیؑ کے ہوتے ہوئے میں نہیں رہ سکتی“ اسے اور اس کے

جمل کا نتیجہ علیؑ کی مصلحت کی نظر سے

ساتھ دینے والوں کو شکست ہوئی۔ ان کی شکست اس مصلحت کی شکست تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد پیدا ہو گئی تھی اور حضرت علیؑ اپنے اس ارادے میں کامیاب ہوئے کہ ایسے لوگ مسلمانوں کے دلی امر نہیں ہو سکتے۔ انہوں نے کمال دانش مندی کی۔ جس کے علاوہ کوئی دوسری مصلحت ملکی اور اخلاقی حیثیت سے خود کشی ہوتی۔ حضرت علیؑ نے ابتدا ہی میں ان لوگوں کے اختیارات کی بڑنی کا ارادہ کیا ورنہ اس سے کہیں زیادہ مشکلات کا سامنا ہوتا اور غالباً حضرت علیؑ کو اپنے ساتھ دینے والے اتنے لوگ بھی نہ ملتے۔

اس فتح کا ایک دوسرا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت علیؑ کے دوست اور ان کے مؤیدین حقوق، جن کا وجود رحلت رسولؐ کے بعد سے ان کی خلافت تک معرض زوال میں تھا، باقی رہ گئے۔

فتح کا دوسرا بڑا نتیجہ

فنا کا خوف جاتا رہا۔ انحطاط ترقی کی طرف مائل ہوا اور ان کے قومی وجود کا یادگار نہ ہو گیا۔ اگر حضرت علیؑ خلیفہ نہ ہوتے اور خلیفہ ہونے کے بعد ان متزلزل حالتوں میں قیام کی کوئی مستقل شکل نہ ہوتی تو خیال میں ترقی کی کوئی معقول صورت نہ ہوتی، کوئی مرکز نہ ہوتا، معاشرہ اس میں مادیت نہ پیدا ہونے پاتی۔ حضرت علیؑ کی مستقل اور پرامن حکومت نے گزشتہ زمانہ کو قطعاً بھلا کر لوگوں کو پھر ان حیثیتوں سے مرتب کر دیا ہوتا۔ جیسا ان کے معلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا تھا۔ لیکن افسوس کہ امن ہی نہ تھا، محوڑا سکون کس مقدار کا کام کرتا۔ درانحالیکہ بہت دن پیشتر سے تحریک تھا اور اس کے بعد بھی بہت دنوں تک قائم رہا۔

جنگ کے بعد علی کی تقریر کا اثر | جنگ جمل سے فارغ ہونے کے بعد اس فصیح مقرر نے اپنے لشکر میں منبر نصب کرنے کا حکم دیا۔ اپنے استاد معلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف کی، حمد خدا کی اور اس کے بعد وہ واقعات یاد دلائے، جو واقع ہوئے تھے۔ لوگوں کو اچھی راہ اختیار کرنے کی ہدایت کی۔ یہاں یہ تو معلوم نہ ہو سکا کہ علیؑ کے الفاظ کیا تھے۔ لیکن یہ معلوم ہوا ہے کہ سپاہی جنہوں نے گزری ہوئی لڑائیوں اور ان کے زخموں سے کوئی بے حسینی ظاہر نہ کی تھی وہ اس وقت تقریر پر رو دینے۔

کوفہ کو دار الخلافہ قرار دیا | اس وقت عمار یا سرہنہ اور مالک اشتر رضی اللہ عنہما نے آئے اور عرض کی کہ یہاں کے بعد امیر المومنین کس طرف کا قصد فرمائیں گے۔ حضرت علیؑ نے کوفہ روانہ ہونے کی رائے ظاہر کی۔ بصرہ میں عبداللہ ابن عباس کو عامل اور زیاد ابن امیہ کو نائب مقرر کرنے کے بعد دو شنبہ سولہویں رجب کو کوفہ کی طرف کوچ کر دیا۔ بقول مسعود اشنگٹن اروینگ ”کوفیوں کی مدد کے شکر یہ میں اسے اپنا دار السلطنت بنایا۔“

کوفہ کی بنا اور وجہ تسمیہ | کوفہ کی وجہ بنایہ بتائی گئی ہے کہ جس وقت سعد ابن ابی وقاص مدائن کے عامل تھے تو ان کے سپاہیوں کو یہاں کی آب و ہوا موافق ہوئی۔ جب خلیفہ ثانی کو یہ معلوم ہوا۔ تو انہوں نے ایک ایسا مقام تجویز کرنے کا حکم دیا۔ جہاں پہنچنے میں بری اور بھری آسانیاں ہوں۔ چنانچہ دو شخص جو زمین پہچاننے میں مہارت رکھتے تھے اس کام کے لئے متعین ہوئے۔ عثمان ابن حنیف غری فرات اور سلمان ابن ربیعہ شرقی جانب سے روانہ ہوئے یہاں کی زمین کنکریلی دیکھ کر دونوں نے پسند کی۔ اس وجہ سے اس کا نام کوفہ رکھا گیا اور ایک شہر کی بنیاد ڈالی گئی۔

کوفہ کے دار الخلافہ قرار دیئے جانے پر اعتراض | علامہ جرجی زیدان نے کوفہ کو دار السلطنت قرار دینے جانے پر ان لفظوں میں اعتراض کیا ہے :-

”اس میں کلام نہیں ہو سکتا کہ حضرت علیؑ نے اپنے مدنی ہوا خواہوں کو چھوڑ کر اہل عراق پر اعتماد کرنے میں بڑی سخت غلطی کی جس کا نتیجہ ان کے حق میں برانکلا۔“

جہاں تک مجھے معلوم ہے حضرت علیؑ کے اس فعل پر اعتراض کا خیال بجز علامہ کے اور کسی کو پیدا نہیں ہوا۔ جہاں اور کسی کو کلام ہرمانہ ہو ہم دیکھتے ہیں کہ علامہ جرجی کو خود کلام ہونا چاہیے اس کے سمجھنے کے لئے ان کے ذیل کی یہ عبارت ملاحظہ طلب ہے :-

”معاذ اللہ اپنے ساتھ مخالفت اور عداوت رکھنے والوں کی شورشیں کم کرنے اور اپنے موافق لوگوں کی جماعتیں تیار کرتے رہنے میں بھی دل کھول کر دہسہ لگاتے تھے۔ چنانچہ وہ اکثر اوقات اپنے عاملوں کو ایسے لوگوں کے عطیات میں فتنائی

ہدایتیں کرتے رہتے تھے۔ جن کو وہ سمجھتے کہ وہ علیؑ سے کوئی پر خاش رکھتے ہیں..... اس قسم کی باتوں میں سے ایک یہ بھی تھی کہ اہل کوفہ کو حضرت علیؑ کے ساتھ بہت محبت تھی۔

اوجوہات ہم کو علامہ کے مذکورہ ذرائع پر اکتفا یا عدم اکتفا سے بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ تاریخیوں کے پڑھنے والے جانتے ہیں کہ عطیہ کے اضافے کے علاوہ نہایت دہشت ناک ذرائع بھی صرف کئے جاتے تھے ہم کو صرف اس وقت اس عبارت سے غرض ہے، جسے ہم نے نشان زد کر دیا ہے۔ کسی مقام کے دارالسلطنت قرار دیئے جانے میں جن چیزوں کے لحاظ کی ضرورت ہوتی ہے وہ بادی النظر میں بھی ہیں کہ موقع اچھا ہو، آب و ہوا مناسب ہو، بری اور بحری آسائیاں ہوں۔ لوگوں کو تو حش نہ ہو بلکہ توجہ ہو۔

مدینہ اور کوفہ جغرافیائی حیثیت سے جغرافیائی حیثیت سے کوفہ کو ہر طرح مدینہ پر ترجیح ہے اور اکثر زرخیز مہو بجات سے قربت ہے۔ دجلہ اور فرات کی نزدیکی جس سے بحری راستوں سے فوجوں کے پہنچنے یا بھیجنے میں آسانی متصور ہے وہ مدینہ میں بیٹھ کر ممکن نہ تھی جس کے مغربی جانب بحر احمر ہے اور جس کی طرف کوئی مفید قبضہ نہ تھا اور جس کے شرقی جانب یا جنوب سے شمال تک برابر رگیستان عرب ہے۔ بحرین اور حضرموت کے مہو بجات کے جو ساحل پس میں اور جن کی دوری کا بہ نسبت کوفہ، کوئی مفید اندازہ نہیں ہو سکتا۔ مدینہ سے حضرموت پر فوج بھیجنا بری راستہ سے اس قدر آسان نہیں ہے۔ جس قدر بحری راستہ سے مدینہ سے بحر احمر تک پہنچنے میں اس قدر فطری آسانی نہیں ہے جس قدر دجلہ اور فرات سے جو دونوں خلیج فارس میں گرتے ہیں اس لئے مدینہ کو اگر کسی خیال سے ترجیح دی جاسکتی ہے تو صرف یمن کی قربت سے دراصل ایک کوفہ سے بصرہ، مقبوضات فارس اور شام کو قربت تھی اس سے سمجھ میں آئے گا کہ جغرافیائی اور فوجی حیثیت سے کوفہ کو دارالسلطنت اور فوجی مقام بنانا مفید تھا۔

اس کے علاوہ حضرت علیؑ کے خلیفہ ہونے پر اہل مکہ یا مدینہ نے کسی قسم کی مخالفت نہ کی تھی۔ یمن سے حضرت علیؑ کو کوئی خوف نہ تھا بلکہ امید تھی کیونکہ وہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا اور حضرت علیؑ دہاں مہدر رسولؐ میں اپنا کچھ وقت بہ لطف بسر کر چکے تھے۔ حضرموت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد حضرت علیؑ کے حقوق کا اقرار کیا تھا جسے خلیفہ اول کے مصالح نے سختی سے دہایا۔ اس کے برخلاف باوجود خلیفہ ہو جانے کے ابو موسیٰ کوفہ میں ایک مخالف عامل کی طرح تھا۔ بصرہ نے حضرت عائشہ کی مدد کی تھی۔ مقبوضات فارس اس زمانہ میں ہونے لگے تھے۔ جب کہ حضرت علیؑ کا کوئی پولیٹیکل اقتدار نہ تھا اس کے علاوہ معاویہ شام میں تھا جسے ان مہو بجات پر اثر ڈالنے کا موقع تھا۔ نظر برائیں نہایت ضروری تھا کہ حضرت علیؑ کوفہ کو اپنا دارالسلطنت قرار دیتے۔ جہاں سے وہ بصرہ، مقبوضات فارس اور خود امیر شام پر نظر ڈال سکتے۔ خود مؤلف

تاریخ الاسلام نے لکھا ہے کہ اس خیال سے کہ ببادامعادی عراق اور فارس پر قبضہ نہ کریں اس لئے کوفہ کو دار الخلافہ بنایا اس کے علاوہ مدینہ اور مکہ نے اس کے زمانہ میں رسول میں حضرت علیؑ کے لئے سب کچھ دیکھا تھا۔ لیکن اس کے بعد چوبیس برس تک وہ حضرت علیؑ کی قوت کا سکرات بھی نہایت ٹھنڈے دل سے دیکھتا رہا۔ وہ لوگ جس سے حضرت علیؑ کو ہوا خواہی کی امید ہو سکتی تھی، کسی وجہ سے کیوں نہ ہو۔ حضرت علیؑ کے حقوق سے تجاہل کر بیٹھے تھے اور حضرت علیؑ کو ان سے سردہری کی بجائے شکایت ہو سکتی تھی۔ اہل مدینہ کے طبائع ایک بے روح شان رکھتے تھے۔ جسے گزشتہ زمانہ نے ثابت کر دیا تھا کہ وہ اس کی اطاعت کر لیں گے جو بادشاہ مان لیا جائے گا۔ حضرت علیؑ کی خلافت پر بہ نسبت اور صوبجات کے لوگوں کے اہل مدینہ کو احسان کا کوئی حق مرتج حاصل نہ تھا اس کے برخلاف اہل کوفہ نے اگرچہ وہ حضرت علیؑ کے خلیفہ ہو جانے کے بعد بھی ابو موسیٰ کی ماتحتی میں تھے۔ جس نے حضرت علیؑ سے وفات نہ ظاہر کی تھی بلکہ مخالفت پر مائل تھا۔ واقعہ جبل کی بغاوتوں میں جس قدر انصاف پسندی کو راہ دی اور جس تعداد سے حضرت علیؑ کی مدد کی وہ قابل اعتراف تھی اور ان کی اس وقت کی حالت سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا تھا کہ اگر آئندہ ان کی نگہداشت کی گئی تو یہ کام کے آدمی ثابت ہوں گے۔

گزشتہ تجربہ بتا چکا تھا کہ کوفہ بلحاظ آب و ہوا کے فرحت بخش مقام ہے۔ خود علامہ قائل ہیں کہ اہل کوفہ کو حضرت علیؑ کے ساتھ محبت تھی اب ان تمام وجوہات پر غور کر کے ہر سجدہ تصفیہ کرے گا کہ آیا کوفہ کو دار السلطنت قرار دینا مناسب تھا یا نہ تھا حضرت علیؑ کا اسے اپنا مستقر الخلافہ قرار دینا بتاتا ہے کہ وہ ملکی فوجی، موقع، آب و ہوا اور استحسان کے کل پہلوؤں پر نظر ڈال چکے تھے اور انہوں نے اہل مدینہ کی گزشتہ خاموشی پر جو سردہری کہی جاسکتی تھی اہل کوفہ کے اس وقت کی عملی لدا کو ترجیح دی تھی۔

مدنی ہوا خواہ | ہماری گزشتہ سطروں سے ظاہر ہو گا کہ ہم علامہ کے مدنی ”ہوا خواہ“ کے فقرہ کو صرف دعائے مانگنے والے ہوا خواہ سے بڑھ کر نہیں سمجھتے۔ ہیں اس پر اعتراض نہیں ہے کہ انہیں زبانی ہوا خواہی کا ملکہ نہیں ہو گیا تھا ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ وہ بدخواہ تھے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے عملی ہوا خواہی سے علیؑ کو کبھی تسکین نہیں دی۔ ہو سکتا ہے کہ ان کی خاموشی اپنے مصالح پر موقوف ہو کہ وہ ایک با اختیار شخص کے مقابلے میں اگرچہ ان کے نزدیک اس کا کوئی حق نہ ہو، ایک ایسے شخص کی مدد کے لئے عملی کارروائی کے لئے مستعد ہونا جو حصار سکین بے قوت ہو، مضر سمجھتے ہوں۔ اس صورت میں بھی ہر شخص آسانی سے تصفیہ کر کے گا کہ آیا ایسے ہوا خواہ پر مشکل میں اعتبار کیا جاسکتا ہے۔ جس سے اگر خوف نہیں ہے تو کوئی عملی امید نہیں ہے یا ایسے شخص پر جو ایک فحش حالت میں مدد کے لئے کھڑا ہو جاتا ہے۔

نتیجہ کی غلطی | علامہ کی عبارت کو پھر پڑھیے تو آپ کو ان کے اس آخری فقرہ پر کہ ”جس کا نتیجہ ان کے حق میں بُرا نکلا“

تعب ہو گا کہ وہ برا نتیجہ نکلنے کا نتیجہ اس سے نکالتے ہیں کہ مدنی ہوا خواہوں کو چھوڑ کر اہل عراق پر اعتماد کرنے میں بڑی غلطی کی۔
 وہ حالانکہ وہ واقعات اور اسباب جن سے کہ برا نتیجہ نکلا وہ مدنی ہوا خواہوں کے چھوڑنے اور اہل عراق پر اعتماد کرنے سے بالکل
 الگ ہیں اگر یہ صحیح ہوتا تو ابتدا ہی میں اس کا نتیجہ برا نکلنے کی زیادہ امید تھی بہ نسبت اس کے کہ علیؑ جب قوی ہو جاتے اور
 پوری تالیف ہو جاتی۔ اس کے بعد نتیجہ برا نکلتا۔ یعنی اس برے نتیجہ کا واقعہ حمل بہ نسبت آئندہ کے واقعات کے زیادہ ہتھدار
 تھے۔ حالانکہ حمل نے نہ صرف اچھا نتیجہ دیکھا بلکہ آئندہ بھی اچھے نتیجہ کے لئے تیار کر دیا۔

یہ کہنا کہ اگر علیؑ مدنی ہوا خواہوں کو نہ چھوڑتے اور اہل عراق پر اعتماد نہ کرتے تو انہیں اسباب اور اتفاقات میں باوجود
 مدنی ہوا خواہوں پر اعتبار کرنے کے اس برے نتیجہ کا قرینہ نہ تھا یا امکان سے باہر تھا ایک کی طرف سے غیر مؤید خوش
 اعتقادی اور دوسرے کی طرف سے غیر یقینی بہ بجز یہ بد اعتقادی ہے۔

تاریخ نہیں کہتی کہ اہل مدینہ نے کوفہ کے دارالسلطنت قرار دیئے جانے پر کسی قسم کی ناراضی ظاہر کی۔ تاریخ یہ نہیں
 کہتی کہ جس وقت حضرت علیؑ نے کوفہ کو دارالسلطنت قرار دیا۔ اس وقت اہل کوفہ کے اخلاص میں شبہ کی گنجائش تھی، بلکہ قوی
 قرائن ایسے ہی تھے کہ کوفہ دارالسلطنت قرار دیا جاتا اور اسے ہر طرح مدینہ پر ترجیح دی جاتی۔ باشندائے تقدس
 دارالسلطنت کے بدل دینے میں اس قیاس کو دخل نہیں ہے کہ علیؑ نے مدنی ہوا خواہوں کی ہوا خواہی سے بیزاری ظاہر کی تھی
 یا ان کی ہوا خواہی سے اپنے حکومت کو بری کر دیا تھا، بلکہ مصالح تھے جس سے ایک مقام کو دوسرے مقام پر ترجیح دی تھی۔
 اگر اہل عراق پر اعتماد کرنے سے برا نتیجہ پیش نظر تھا تو اہل مدینہ کو اپنی ہوا خواہی سے برے نتیجہ کو دور رکھنے کا ویسا ہی
 حق حاصل تھا۔ یہ صحیح ہے کہ خود حضرت امیرؑ نے اہل کوفہ کی اکثر خطبات میں شکایت کی۔ لیکن اس وقت کی شکایت
 گزشتہ اسباب اور توجہ سے کیا علاقہ۔ ایک شخص جو عبادات اور عادات پسندیدہ کا عامل ہے۔ اس کی طبیعت میں بھی
 قابلیت تغیر ہے کہ وہ دوسرے دن دنیا بھر کے افعال کا مرکب ہو۔ لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ جس وقت وہ اچھے کام کر رہا
 ہے اس کے افعال ویسے نہ سمجھے جائیں۔ بخیر قرائن کے آئندہ کی نسبت کوئی پیشین گوئی نہیں کی جاسکتی۔ قرائن
 تھے کہ حضرت علیؑ اعتبار کرتے۔ وہ جو نتیجہ سے الزام لگاتا ہے، اسے قرائن دکھانے ہوں گے کہ تجویز دار الخلافت
 کے وقت بھی ایسے اسباب تھے، جن سے اعتبار نہ کرنا مناسب تھا۔ ورنہ بغیر اسباب کے کسی نتیجہ کو سرحد توپ دنیا
 سمجھدار آدمی کے قبول کرنے کے لائق نہ ہو گا۔ نیز یہ کیسے سمجھ لیا گیا کہ حضرت علیؑ نے کوفہ کو ہمیشہ کے لئے دار الخلافت
 قرار دے لیا تھا۔ بہت ممکن ہے کہ معاویہ کی گراگری روکنے یا بصرہ اور کوفہ میں موافق خواہش امن پیدا ہونے تک یہ
 تجویز پیش نظر رکھی گئی ہو اور اس کے بعد مدینہ کا ارادہ ہو۔ جس کا آئندہ واقعات کی وجہ سے موقع ہی نہیں آیا۔ حضرت علیؑ کی

حکومت کے کمزور ہر جانے کا یہ ناقابل قیاس سبب نہ تھا بلکہ وہ اسباب تھے جو گزشتہ ادراک میں بیان کئے گئے اور جن کی تکمیل آخر کی بعض چالوں سے ہوئی۔ یہ چالیں نہیں ہو سکتی تھیں اگر حضرت علیؑ کا کمزور موقع نہ ہوتا، جس سے خود حضرت علیؑ بھی واقف تھے یہ چالیں اپنی کمزوری کی داد پاتیں اگر حضرت علیؑ کا کہنا مانا جاتا۔

جس زمانے میں حضرت بصرہ میں تشریف رکھتے تھے۔ ایک روز علا ابن زیاد الحارثی کی رہبانیت سے **تنظر** عیادت کے لئے گئے اس نے اپنے بھائی عاصم ابن زیاد کی شکایت کی کہ وہ ایک عباہن کر عورت گزریں اور دنیا سے کنارہ کش ہو گیا ہے۔ حضرت نے اسے طلب کیا اور جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا:۔
اے اپنی جان کے دشمن تجھے خبیث شیطان نے حیران کر رکھا ہے۔ تو اپنے اہل و عیال پر رحم نہیں کرتا۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ پروردگار عالم نے طببات دنیا تیرے لئے حلال کی ہے اور پھر وہ اس بات کو بھی مکروہ سمجھتا ہے کہ تو ان میں سے کچھ حاصل کرے تو اس عمل اور اس سمجھ کے باعث سے پروردگار کے سامنے نہایت ذلیل ہے۔
یہ سن کر عاصم نے جواب دیا۔

”یا امیر المومنین“ میرا یہ عمل آپ کے عمل کے مانند ہے۔ آپ بھی موٹا جھوٹا وہ خیال جو غالباً صرف علیؑ نے ظاہر کیا۔
کپڑا پہنتے ہیں اور بالکل بے مزہ کھاتے ہیں“۔

”وائے ہر تجھ پر میں تیرے مانند نہیں ہوں۔ اس لئے کہ خداوند تعالیٰ نے آئمہ حق اور پیشوا بان عدل پر فرض کر دیا ہے کہ وہ ضعیف اور محتاج نفوس کے سبب سے اپنے نفس پر سختیاں کریں تاکہ فقیر کا فقر اور محتاج کی محتاجی اسے مضطرب نہ کرے (نیز نگ فصاحت ترجمہ نہج البلاغہ)

کے **جنگ بعد کا جامع اعلان** تمہاری عہد شکنی اور خصومت کے سبب سے وہ امر ظاہر ہو گیا جس سے تم غافل نہیں تھے۔ اب میں نے تمہارے گنہگار کو معاف کیا۔ تمہارے بھاگنے والوں سے تلوار اٹھالی تمہارے متوجہ ہونے کے عذر کو قبول کیا اگر ہلاک کرنے والے امور اور منحرف رائے و تدبیر والوں کی بے عطیوں نے تمہیں میری عداوت کے رستہ پر لگا دیا۔ تو اس وقت میں اپنے راہواروں کو نزدیک کر دوں گا اور اپنی سواری کے اونٹوں پر زمین کس لوں گا۔ اگر تم نے مجھے اپنی طرف حرکت کرنے کے لئے مضطرب کیا تو میں فقط ایک ایسا حادثہ تم پر نازل کروں گا کہ عادیہ جنگ جمل کو اس سے وہی نسبت ہوگی۔ جیسا کہنا کھانے کے بعد آدمی انگلیاں چاٹا کرتا ہے۔ باوجودیکہ میں تم میں سے جو فرمانبردار ہے اس کی فضیلت سے واقف ہوں“ (نیز نگ فصاحت ترجمہ نہج البلاغہ)

ایک شخص کا قابل توجہ ریمارک | المدائینی۔ ابو الحسن علی بن محمد کی سند سے علامہ جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء

میں نقل کیا ہے :-

جس وقت حضرت علیؓ کوفہ میں داخل ہوئے ایک شخص آیا اور کہنے لگا - ”یا امیرالمومنین آپ نے خلافت کو زینت دی لیکن خلافت نے آپ کو زینت نہیں دی۔ آپ نے اسے ممتاز کیا لیکن اس نے آپ کو ممتاز نہیں کیا۔ اسے آپ کی بڑی ضرورت تھی۔ بہ نسبت اس کے کہ آپ کو اس کی ضرورت ہوتی۔“

قصر امارت قبول نہ کیا | حضرت کوفہ پہنچے یہاں کے لوگوں نے استقبال کیا اور قصر امارت خالی کیا گیا۔ لیکن حضرت علیؓ نے اس میں سکونت اختیار کرنے سے انکار کیا اور رجہ میں فروکش ہوئے اس کے بعد اس واعظ سردار نے مسجد جامع میں لوگوں کو طلب کیا اور آپؓ نے منبر پر جا کر فرمایا :-

”شکر ہے اس خدا کا جس نے مجھے اور میرے دوستوں کو فتح دی اور میرے دشمنوں کو مقرر کیا۔ سچا عزیز اور چھوٹا ذلیل ہوا، مجھے تم لوگوں میں اس سے بڑا خوف ہے جو ہوائے نفس اور درازی عمر کی امید میں اپنا انجام بھول جائے۔ یہ جانو کہ دنیا گزر جانے والی اور آخرت ہمیشہ کے لئے ہے۔ بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جو مال جمع کرنے اور دنیا کے امور میں مصروف ہیں اور بہت سے ایسے ہیں جو اس مکار دنیا کو سمجھ گئے اور اس کے مخرقات سے کنارہ کشی کی ہے اور نیکیوں کے حاصل کرنے کی فکر میں ہیں جنہیں فنا نہیں۔ اسے بندگان خدا، تم اس گروہ میں ہو جو دنیا سے دل برداشتہ اور آخرت کا خیال رکھتے ہیں نہ ایسے جو مال دنیا سے مغرور اور لذت نفسانی میں مشغول ہیں۔ آج کام کرنے کا دن ہے اور کل حساب دینے کا۔ اے اہل کوفہ! تم اہل بیت رسولؐ کی اطاعت کرو کہ یہ حق پر ہیں۔ بہت سے کوئی ایسے ہیں جنہوں نے اس جنگ میں میری مدد کی اور میری دوستی سے کنارہ کشی اختیار کی۔ تم ان سے اس وقت تک موافقت نہ کرو، جب تک وہ عذرات پیش نہ کریں اور ہماری خوشنودی نہ حاصل کریں۔“

ایک دوست کی خواہش اور جواب | اس وقت مالک بن حبیب یربوعی کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا :-

”یا امیرالمومنین! ان لوگوں نے آپ سے مخالفت کی اس لئے یہ سزاوار ہے کہ ہم لوگ ان سے مجالست اور گفتگو ترک کر دیں اور گناہ میں شریک ہونے کے لئے مخالفت کی اس لئے حکم دیں کہ انہیں ہم سزا دیں اور قتل کریں۔“ فرمایا :-

”اے مالک! انہیں گوشمالی دینی چاہیے لیکن جب تک وہ کسی کو قتل نہ کریں انہیں قتل نہ کرنا چاہیے کہ خدا کا حکم ہے۔“

اس وقت ابو بزرہ بن عوف لازوی جو جہل میں عائشہ کے ہودج کے قریب تھا کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا :-

”یا امیرالمومنین! پھر آپ کیونکر ان کے قتل پر راضی ہوئے جو جہل میں عائشہ کے ہودج کے قریب مارے گئے۔“

”اس لئے کہ انہوں نے ہمارے دوستوں اور عاملوں کو بے گناہ قتل کیا۔ جب میں قریب پہنچا اور تاتلوں کو مانگا تو

ان لوگوں نے کچھ خیال نہ کیا بلکہ آمادہ جنگ ہوئے۔ مقتولین مجھ سے بیعت کر چکے تھے۔ ان کا قصاص میرے ذمہ تھا۔ باوجود ان ناپسندیدہ حرکتوں کے میں نے نصیحتیں کیں لیکن کسی نے میرا کہنا نہ سنا۔ آخر میں ضرورت ہوئی کہ انہیں گوشمالی دی جائے۔ تو ہی بتا کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں سچ ہے یا غلط! ابوہریرہ کہنے لگا:-

”یا امیر المومنین! مجھے اس وقت تک درس لگنا تھا لیکن آپ کی باتیں سن کر اس قوم کی گمراہی اور آپ کا سچ معلوم ہو گیا۔“ (اعظم کوئی)

علیؑ جعدہ بن ہبیرہ بن ابی رہب المخزومی کے مکان پر تشریف لے گئے۔ یہاں بھی لوگ شرفِ یابی کے لئے حاضر ہوتے رہے۔ مشاہیر میں سے ایک شخص سلیمان بن صدوحرا می تھے جن سے حضرت علیؑ نے ساتھ نہ دینے کی خاص طور پر شکایتیں کیں۔ حضرت علیؑ کے سخت انداز دیکھ کر سلیمان نے عادتِ حلمِ یاد دلائی اور آئندہ دنا داری کا وعدہ کر کے چلا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ سلیمان نے امام حسنؑ سے اس سخت سزائے کی شکایت کی جو اس پر ہوئی تھی اور امام حسنؑ نے سمجھا یا کہ جس پر زیادہ اعتبار و خلوص ہوتا ہے اس سے شکوے کئے جاتے ہیں۔ اسی طرح اکثر لوگ آئے حضرت علیؑ جواب سلام کے بعد کہتے تھے گو تو بھی مخالف تھا مگر آج دوست ہے۔

جمعہ کے دن نماز پڑھائی اور صوبجات کا انتظام شروع کیا۔ عراق، بابل، خیال و خراسان میں عمال بھیجے اور

انتظامات یہ سن کر کہ معویہ نے اہل جزیرہ سے کچھ عہد و پیمان کیا ہے مناسب سمجھا کہ وہاں دوسرا عمال بھیجا جائے۔ مالک اشتر تجویز ہوئے اور روانہ کئے گئے۔ حضرت علیؑ کو عرب اور مصر پر بھی تسلط ہو گیا اور گویا یہ امیدیں ہرنے لگیں کہ اندرونی شورشوں سے سکین کا وقت آگیا۔ یعنی جمل کی جنگ کے بعد بحر شام کے حضرت علیؑ تمام ممالک اسلامیہ پر قابض ہو گئے۔

باب پنجم

”علیٰ او معاویہ“

[Faint, illegible handwritten text in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

باب پنجم

علیؑ اور معاویہ

مؤلف تاریخ الاسلام جو مختلف پیرائے میں حضرت عثمان کی معزولی کے نسبت میخرو ابن شعبہ کی مصلحت کا حامی نظر آیا ہے اور کہیں لوگوں کی زبانی حضرت علیؑ کی اس مصلحت کو انکاری شان سے ادا کیا ہے۔ کہیں خلان عقل کہا اور کہیں ظاہر کیا ہے کہ ”حضرت علیؑ نے سیدھے طور پر جواب دیا کہ امت رسولؐ پر برے لوگوں کو حکمران نہیں رکھ سکتا۔“ وہی قابل مؤرخ آخر میں اس کا بھی قائل ہوا ہے کہ ”جنگ جمل کے بعد علیؑ کو قوت ہوئی۔“

اسی قابل مؤرخ نے ذیل کی عبارت میں خلان واقعہ تشبیہ کی ضیافت کی ہے جس پر توجہ دلانا ضروری ہے :-

حضرت علیؑ نے ہاشمیوں کو بڑے عہدے دیئے۔ یہ بیشک ملک پر بڑا حق رکھتے تھے اور مینوں خلافتوں میں ان کے حصّہ پامال کئے گئے تھے۔ کچھ تلافی مانات اور کچھ مصلحت کہ اپنوں پر بھروسہ۔ حضرت علیؑ پر تو کوئی جائز اعتراض نہ ہو سکا عثمان اپنی وقتوں اور الزام سے بری ہو گئے۔۔۔۔۔ حضرت علیؑ کی مشکلوں کی بدولت۔۔۔۔۔ اور الگ رہنے والے۔۔۔۔۔ کہ دونوں برحق۔“

اس جملہ کے سمجھنے کے لئے کہ ”حضرت علیؑ نے ہاشمیوں کو بڑے عہدے دیئے“ مؤرخ کی وہ فرست پڑھنی چاہئے جو اس نے حضرت علیؑ کے عاملوں کی لکھی ہے :-

(طبری علی بن ابی طالب)

۱۔ عبید اللہ ابن عباس	۲۔ سماحہ ابن عباس	۳۔ یمن	۴۔ تبامہ
۵۔ عون ابن عباس	۶۔ سعید ابن عباس	۷۔ یمامہ	۸۔ بحرین
۹۔ قثم ابن عباس	۱۰۔ عمارہ ابن ہشام	۱۱۔ مکہ	۱۲۔ کونہ
۱۳۔ تیس ابن سعد ابن عبادہ	۱۴۔ سہیل ابن حنیف	۱۵۔ مصر	۱۶۔ شام
۱۷۔ عثمان ابن حنیف	۱۸۔ بصرہ		

علی کے کئے معامل ہاشمی تھے

مذکورہ صدر نہرت سے ظاہر ہے کہ اگر یہ قطعاً صحیح صحیح سمجھ لیا جائے تو حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی تمام حکومت میں صرف پانچ ہاشمی عہدیدار تھے۔ حالانکہ ان پانچ ہاشموں کی تعداد بھی صحیح سمجھنے کے ذرائع کافی نہیں ہیں جہاں تک ہمیں معلوم ہو سکا ہم بجز عبد اللہ ابن عباس، قثم ابن عباس اور عمر ابن ابی سلمہ کے اور کسی کو معامل نہیں دیکھتے۔ جسے کسی طرح قربت کا تعلق سمجھا جاسکتا ہو۔ ہم کو اس کے قائل ہونے میں تامل نہیں ہے کہ حضرت علیؑ نے دو تین ہاشموں کو بڑے عہدے دیئے۔ اگر کسی کی دانست میں اس ناقابل ذکر تعداد پر بھی توجہ دلا نا کوئی معنی رکھتا ہو۔ ہم اس جملہ کو اظہار تشکری کے ساتھ قبول کرتے ہیں کہ ”یہ بیشک ملک پر بڑا حق رکھتے تھے اور عینوں خلائقوں میں ان کے حقوق پامال کئے گئے تھے“ ہم اس کی بھی مخالفت نہیں کرتے کہ ”کچھ ثانی ماناں اور کچھ اپوز پر عبور دے“ کے لفظ کے مفہوم کو حضرت علیؑ علیہ السلام کے عمل سے تعلق ہے نہ اس کے عام مفہوم سے۔ ہم لائق مؤرخ کے اس فقرے کے بھی بدل معترف ہیں کہ حضرت علیؑ پر تو کوئی جائز اعتراض نہ ہو سکا۔ ”لیکن ہم ان کل نفقات کے نتیجہ کا کسی طرح ساتھ نہیں دے سکتے کہ عثمان اپنی دقتوں اور الزام سے بری ہو گئے۔“

لائق مؤلف تاریخ الاسلام یہ سمجھنا چاہتا ہے کہ چونکہ حضرت علیؑ نے اپنی مشکلوں میں اپنے لوگوں پر عبور دے

تنقیحات

کیا۔ جس طرح عثمان نے کیا تھا اور چونکہ حضرت علیؑ پر جائز اعتراض نہ ہو سکا لہذا عثمان کے نبی امیتہ کو مقرر کرنے اور انہیں معزول نہ کرنے پر اسی طرح کوئی الزام نہیں لگایا جاسکتا۔ مجھے اس تشبیہ کے ہمارے ہونے میں کلام ہے۔ اس کے سمجھنے کے لئے غور کرنا ہو گا کہ تقرری عمال میں کہاں تک اشتراک پایا جاتا ہے۔ آیا حضرت علیؑ کے ہاشمی عمال تعداد میں اسی قدر تھے جس قدر عثمان کے بنی امیہ عمال تھے۔ آیا اپنے عمال کے ساتھ عثمان کا وہی برتاؤ اور دیکھ بھال تھی جو حضرت علیؑ کی تھی۔ آیا حضرت علیؑ کے عمال کی بھی رعایا نے وہی ہی شکایتیں کیں، جیسی حضرت عثمان کے عمال کی آیا حضرت علیؑ کی زمین انہیں اسباب سے پیدا ہوئی تھیں، جن سے حضرت عثمان کی زمینیں پیدا ہوئیں۔ آیا بنی امیہ بھی

بنی ہاشم کا ایسا ملک پر حق رکھتے تھے۔

اگرچہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ میں بلحاظ حاکم ہونے کے عمال کی تقرری کا فقرہ تدر مشترک ہے۔ لیکن ہاشمی اور اموی عمال کی تعداد سمجھنے کے لئے تاریخ طبری کا یہ فقرہ کافی ہو گا کہ ”ہم شہر عمال عثمان بنی امیہ بدرجوں کے راز ایشاں باز کردے دیگرے راہم ازا ایشاں قرار کردے“ اس کے مقابلہ میں اگر مؤلف تاریخ الاسلام کی تعداد کا آنکھ بند کر کے بھی یقین کر لیا جائے تو بھی یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ جس طرح عثمانؓ کی مصلحت بنی امیہ کو حاکم مقرر کرنے کی مقتضی تھی، اسی طرح حضرت علیؓ بھی باوجود اور قابل لوگوں کے پائے جانے کے اختیار بنی ہاشم تک محدود رکھنا چاہتے تھے۔ بلکہ ہاشمی عمال کی تفریق کے بعد جب ان کے غیر ہاشمی عاملوں کی فہرست پر نظر ڈالی جائے گی تو بلاشبہ تصفیہ یہ کیا جائے گا کہ حضرت علیؓ اس تنگ مصلحت کے عامل نہیں ہوئے۔

برتاؤ کا فرق | عمال کے ساتھ حضرت علیؓ اور عثمانؓ کے برتاؤ میں دو اور کی مماثلت نہیں پائی جاتی۔ حضرت عثمانؓ نے بنی امیہ کی کم مائیگی کی وجہ سے ان کے لئے غمی ہونے کا مصمم ارادہ اور عمل جائز کر لیا تھا۔ اس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ اپنے قبیلے کو مالی اور ملکی حیثیت سے مضرت اور قوی کر دیں اس لئے کہ انہیں ان پر ”بھروسہ“ تھا۔ ان کا بھروسہ غور سے پڑھنے والا سمجھے گا کہ اپنی کمزوریوں کی محافظت پر مبنی تھا اسی لئے عمال کی کمزوریوں پر توجہ نہ کرنے یا بنی امیہ کو کسی جگہ سے نہ ہٹانے کا یہی مقصد تھا کہ ہمارے بااقتدار لوگ ہماری کمزوریوں پر متوجہ نہ ہوں۔ یہ حاکم اور اس کے عمالوں کے درمیان معاملہ تھا۔ ظاہر ہے کہ ایسے عامل عامہٴ الناس کے ساتھ کیا برتاؤ کریں گے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس معاملت کو رعایا کہاں تک پسندیدگی سے دیکھے گی؟ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اگرچہ حاکم اور اس کے عاملوں میں ذاتی فوائد اور سمجھوتے نے کوئی کش مکش نہ پیدا کی لیکن رعایا دونوں سے دشمنی کی حد تک مخالف ہو گئی۔

حضرت علیؓ کا بھروسہ، مصلحت اور برتاؤ اس سے بالکل الگ تھا۔ اگرچہ بنی ہاشم کو عاملوں کی تعداد میں اس قدر نہیں دیکھتے جس سے ”بھروسہ“ کا خیال پیدا ہو سکے۔ تاہم مؤلف تاریخ الاسلام کے لفظ اور تعداد بحث کے لئے قبل کر لیتے ہیں اور یہ بھی سمجھ لیتے ہیں کہ ان کا فقر بھروسہ ہی کی نیت سے کیا گیا۔ اس وقت کا بھروسہ حضرت علیؓ کے لئے کسی طرح قابل الزام نہ تھا۔

علیؓ اور عثمانؓ کی خلافت کے وقت کا فرق | ناظران دونوں حالات کو پڑھ چکا جو حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے خلیفہ ہونے کے وقت تھیں، یعنی جس وقت

حضرت عثمانؓ کے لئے کوئی خون نہ تھا۔ حضرت علیؓ ہرطن سے اپنے کو خطر میں گھرا ہوا پاتے تھے۔ اس وقت اگر

انہوں نے بعض بنی ہاشم کو عامل بنایا تو کسی طرح نہ مصلحت کے خلاف کیا اور نہ خلاف انصاف و اخلاق۔ انہوں نے اگر عہد کر لیا بھی تو اس لحاظ سے کہ ان لوگوں سے اس عام مخالفت کی حالت میں مخالفت کا خون نہ ہوگا۔ وہ چونکہ بنی ہاشم اور بعض حبشیوں سے ممتاز ہیں۔ قرینہ ہے کہ وہ اپنے فرائض کو اچھی طرح انجام دیں اور ان احکام کو بجا لائیں جو مرکزی حکومت جاری کرے۔ حضرت علیؑ کی مصلحت اور غرض تھی کہ اچھے لوگ امت رسولؐ پر حاکم کئے جائیں۔ حضرت علیؑ کی مصلحت تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے راستوں پر چلیں اور لوگوں کو چلائیں۔ ان کی مصلحت یہ تھی کہ اپنے بقائے اختیار کے لئے ہر قسم کی تدبیروں سے کام لیں اور اپنے عاملوں کی ایسی ہی تدبیروں کو اس امید سے کہ وہ مدد کریں گے، جائز رکھیں اور ان سے چشم پوشی کریں۔ لکھا جاتا ہے کہ حضرت علیؑ اپنی حکومت اور عاملوں کی روش پر کس سختی سے نظر کرتے تھے اور غلطی سی غلطی پر بغیر منہبہ کئے اور دھمکائے ہوتے نہیں رہے تھے۔ مثلاً یہ حکم جو عبید اللہ ابن عباس کو بھیجا گیا:-

علیؑ کا برتاؤ اپنے عمال کے ساتھ

عبداللہ ابن عباس کے ساتھ | میرے عزیز و اقربا میں سے کوئی شخص میرے نزدیک تجھ سے زیادہ معتمد نہیں تھا جو میری مدد کرے اور اموال بیت المال

کو بھجوا کر تار رہے مگر جب تو نے دیکھا کہ تیرے ابن عم پر زمانہ سختیال کر رہا ہے۔ دشمن لڑائی کے لئے صفیں آراستہ کر رہے ہیں۔ لوگوں کی امانت میں خیانت ہر رہی ہے اور یہ امت فرصت ڈھونڈ رہی ہے۔ ان حالات سے بالکل بے خبر ہے تو نے پشت سر کو اپنے ابن عم کے لئے برگشتہ کر لیا۔ جدا ہونے والے کی طرح اس سے جدا ہوا ساتھ چھوڑ دینے والے کے مانند اس کا ساتھ چھوڑ دیا۔ خیانت کرنے والی کی طرح اس کے ساتھ خیانت کی۔ نہ اپنے ابن عم کی مدد کی نہ اس کی امانت کو ادا کیا جس وقت تجھے موت مل گیا کہ تو نہایت شدت کے ساتھ خیانت کرے۔ تو نے نہایت تیزی سے حملہ کر دیا اور حملہ کرنے کے لئے جست کرنے میں تعجیل سے کام لیا۔ وہ اموال جن کی پرہ عزتوں اور یتیموں کے لئے محافظت کی گئی تھی، اسے اس طرح لے گیا۔ جس طرح خونخوار بھیڑیا بکری کے شکستہ بچہ کو لے جاتا ہے۔ پھر ان اموال کو دلائیت حجاز کی طرف بار کر دیا اس وقت تیرا سینہ کشادہ تھا۔ اس کو بار کرتے وقت خوشحالی تیرے چہرے سے ٹپکی پڑتی تھی تجھے اس گناہ کے برداشت کرنے میں کسی قسم کا خون نہ تھا۔ ایسے یتیموں، مسکینوں، مرنین و مجاہدین کے مال سے کینزین خرید رہا ہے۔ عزتوں سے نکاح کر رہا ہے۔ جس میں خداوند عالم نے یہ مال ان کی غنیمت میں عطا فرمایا ہے اور جن کے سبب سے ان شہرہ کی محافظت کی ہے تو خدا سے ڈر اور ان کا مال ان کی طرف لوٹا دے اگر کرنے ایسا نہ کیا تو خداوند عالم تجھے تجھ پر مسلط کرے گا۔ میں تجھے اپنی اس شمشیر سے ماروں گا۔ جس سے سوا اہل نار کے میں نے کسی کو قتل نہیں کیا۔ قسم خدا کی اگر حسن حسینؑ ایسا

فعل کرتے جیسا تو نے کیا ہے تو ہرگز میری طرف سے انہیں اجازت نہ ہوتی۔ حتیٰ کہ میں ان سے حق کو اخذ کر لیتا اور ان کے مظلمہ سے باطل کو نیست و نابود کر لیتا، اس کے بعد خبریں ہیں کہ بیس سواروں کے ساتھ ابن عباس نے بیت المال دار الخلافہ میں بھیج دیا۔

شریح قاضی کو فہ | شریح قاضی کو فہ نے اسی دینار کو ایک مکان خرید کیا جب حضرت کو معلوم ہوا تو مسرما یا:۔
”دیکھو اے شریح اور نظر کر، کہیں ایسا نہ ہو کہ اس مکان کو تو نے اپنے غیر کے مال سے خریدا ہو اور اس مکان کی قیمت مال حرام سے حاصل کی ہو۔“

اشعث ابن قیس کنذی | اشعث ابن قیس کنذی حاکم آذر بایجان کو۔

تیرے امیر نے تجھے اپنی طرف سے چوپان اور شب بان کی طرح مقرر کیا ہے۔ تجھے یہ بات سزا دار نہیں کہ امور رعایا میں بطور خود منفرد ہو جائے۔ تیرے دست نصرت میں خداوند مزوجل کے اموال میں سے ایک مال ہے تو میرا ایک خزانچی ہے تاکہ اس مال کو مجھے یک صحیح و سلامت پہنچا دے۔ مجھے امید ہے کہ میں تیرے لئے بدترین حکم ثابت ہو گا۔
عبداللہ ابن عباس کو جس وقت یہ بصرہ کے عامل تھے۔

عبداللہ ابن عباس | مجھے خبر ملی ہے کہ تو قبیلہ بنی تمیم کے ساتھ بدخوی سے پیش آیا اور ان کے ساتھ درشتی رنجی اختیار کی..... ان لوگوں نے ایام جاہلیت اور ایام اسلام میں کبھی بغض اور کینہ کی طرف سبقت نہیں کی، انہیں ہمارے ساتھ ایک پرستہ قربت اور خوشی ہے اور ہم ان کے ساتھ صلہ و احسان کر کے ماجرہ ہوتے ہیں..... تو میرے گمان شانہ کے نزدیک، میری رائے کو تیرے بارے میں سست اور ضعیف نہ ہونا چاہئے۔
زیادہ کو جس وقت یہ حاکم بصرہ تھا۔

زیادہ کو | اگر مجھے خبر مل گئی کہ تو نے مسلمان کے مال میں تھوڑی یا بہت، کچھ بھی خیانت کی تو میں تجھے پر نہایت سختی کے ساتھ حملہ کروں گا۔ میانہ روی کو اختیار کرتے ہوئے اسرار کو ترک کر دے۔

دوسرے ایک عامل کو | ”مجھے خبر ملی ہے کہ تو نے اشجار و درازت سے زمین کو برب نہ کر دیا۔ جو کچھ تیرے قدموں کے نیچے ہے اسے لے لیا اور ان اشیاء کو کھا لیا جو تیرے دست نصرت کے ماتحت تھیں۔ اب تو فوراً اپنے جمع خرچ کا حساب میرے پاس بھیج دے۔“

مصقلہ ابن ہبیرہ کو | مصقلہ ابن ہبیرہ حاکم ارد شیر کو۔
اس ملک کے خراج کو ان لوگوں میں عسیم کرتا ہے جنہیں تو نے طائفہ عرب میں انتخاب کر لیا ہے اور وہ تیری قوم کے افراد ہیں۔ اگر یہ خبر سچ ہے تو بیشک میری طرف سے اپنے لئے امانت اور تذلیل لازم سمجھ لے۔

عثمان ابن حنیف والی بسبرہ کو ۱۔

عثمان ابن حنیف کو

مجھے خبر ملی ہے کہ گردہ اہل بصرہ میں سے ایک شخص نے تیری دعوت کی تہنایت سرعت کے ساتھ دہاں پہنچا۔ میرا گمان یہ نہیں تھا کہ تو اس گردہ کی دعوت طام قبول کرے گا۔ جن کا فرد محتاج دھرت سے محروم ہو۔ آگاہ ہو جا کہ بیشک تمہارے امام نے فقط دو جامہ کنہ اور کھانے کے لئے دو درہیوں پر اکتفا کر لی۔ خبردار ہو جاؤ کہ! تم اس پر قادر نہیں ہو سکتے۔ تم سے ایسا صبر نہیں ہو سکتا۔ لیکن پرہیزگاری اور ترک محشر و سعی واجبات میں میری مدد کرو بیشک اموال و اشیاء جو آسمان کے نیچے ہیں۔ ان میں سے صرف باغ فدک ہمارے تصرف میں تھا مگر ایک قوم کے نفوس نے اس کے داغدار کرنے میں بھی بخل اختیار کیا اور دوسرے گردہ کے نفوس اس پر بخشش اور سخاوت سے کام لے کر بیٹھے۔ خیر اک بات کا اللہ تعالیٰ اچھا فیصلہ کرنے والا ہے۔ اگر میں چاہوں تو بیشک مجھے اس دنیا کے صاف و مصفا شہید کے حاصل کرنے کا طریقہ معلوم ہے۔ مجھے اس گندم کا مغز دستیاب ہو سکتا ہے۔ اس ریٹم کے بنے ہوئے کپڑوں تک پہنچ سکتا ہوں، لیکن یہاں ہیشا میری خواہشیں مجھے مغلوب کر دیں۔ طعام کی حرص مجھے قسم قسم کے کھانوں پر دانت تیز کرنے کی طرف لے جائے حالانکہ حجاز و یمن میں کوئی نہ کوئی ایسا شخص موجود ہو جو روٹی کے حاصل کرنے اور شکم سیر ہونے پر قدرت نہ رکھتا ہو۔ یا میں کھانے سے پیٹ بھر کر رات بسر کروں اور میرے ارد گرد بہت سے گرسہ شکم موجود ہوں! کیا میں اپنے نفس کو اس امر پر قناعت کا حکم دوں کہ مجھے امیر المؤمنین کہہ دیا جائے اور بس! میں مکروہات زمانہ میں ان لوگوں کا شریک نہ ہوں۔“

کھیل ابن زیاد نخعی کو معز دلی کا حکم جو حیثیت کا عامل تھا ۱۔

کھیل ابن زیاد

”جس کام کا اختیار آدمی کو دیا گیا ہے اس کا ضائع کرنا اور جس کام پر وہ مامور نہیں اس کی تکمیل میں مشقت اٹھانا ایک عجز نہ ہے جو موجود ہے اور ایک رائے ہے جو سخت ناسد ہے۔ تیرا اہل قریباً پر چڑھائی کرنا ان کے قتل و غارت میں مشغول ہونا اور ان مقامات کو خالی چھوڑ دینا جن پر تو حاکم مقرر کیا گیا ہے ایسی حالت میں کہ نہ ان مقامات میں کوئی ایسا شخص ہے جو دشمن کو روک سکے، نہ کوئی لشکر موجود ہے جو دشمن کی سپاہ کا مقابلہ کر کے اسے واپس کر سکے۔ بیشک یہ ایک ایسی تدبیر ہے جو بالکل پراگندہ ہے تو دشمنوں کے لئے ایک پل بن گیا کہ وہ اس پر عبور کرتے ہوئے تیرے دستوں کو غارت کریں۔“

متذکرہ صدر تحریریں جو پنج البلاغ سے پیش کی گئی ہیں، قطع نظر اس کے کہ وہ مصنف

عالموں کی دیکھ بھال کا نتیجہ

کی کسی گہری تمدنی نظر، تدبیر اور سیاسی کاروش اور ہمدردانہ حکومت کا خیال دلاتی ہیں۔ میں اس دقت صرف حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ کے برتاؤ کو جو عمال کے ساتھ تھے، دکھانا چاہتا ہوں۔ ایک باوجود متواتر

شکایتوں کے شکایت سے ناغوش ہوتا ہے۔ اگرچہ رعایا پیس ہی کیوں نہ ڈالی گئی ہو۔ دوسرا ایک بیدار مغز چوکنے حاکم کی طرح نہ صرف عاقلوں کے ادنیٰ خیالات، حرکت اور روش سے واقفیت رکھتا ہے بلکہ ان کی طبعی کمزوریوں کو اس طرح دکھا رہا ہے جس طرح دکھایا جاسکتا ہے۔

طبری نے ایک نہایت معقول فقرہ رکھ چھڑا ہے جو مثال میں کام آئے گا اور وہ یہ ہے کہ جب اصحاب جیل نے علیؑ کو معزول کرنے کی کوشش کی تو کسی نے کہا کہ ”ابھی علیؑ سے کوئی حکم یا خیانت ظاہر نہیں ہوئی ہے اور تم ان کو خلع کر رہے ہو“ علیؑ کے عاقلوں کی رعایا نے کبھی شکایت نہیں کی جو تاریخ میں مذکور ہو۔ حضرت علیؑ نے جو کچھ تاکید اور ہدایا اپنے عاقلوں کو دی ہیں۔ وہ ان کے جاسوسوں کی اطلاع پر مبنی تھی اور کبھی رعایا کے کسی وفد نے کوئی شکایت پیش نہیں کی۔ انفرادی طور پر اگر کسی نے شکایت کی بھی، تو حضرت علیؑ علیہ السلام نے اپنے عامل کو اس کے عام فرائض یاد دلانے اور سخت باز پرس کی۔ کوئی کہہ سکتا ہے کہ اکثر مقامات پر حضرت علیؑ کے عامل قبول نہ کئے جا رہے تھے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ ان کی ماتحتی نہ چاہتے تھے لیکن ابتدا میں کسی عامل کی ماتحتی نہ چاہنا اس سوال پر کوئی اثر نہیں رکھتا کہ ”آیا حضرت علیؑ کے عامل کی بھی رعایا نے ویسی ہی شکایتیں کیں جیسی حضرت عثمان کے عامل کی“ اس لئے کہ وہ لوگ تو ابھی لفظ ”رعایا“ کے مفہوم میں نہ آئے تھے۔ انہیں حضرت علیؑ کے عامل کی حکومت کا کوئی تجربہ نہ تھا۔ ان کی شکایتیں قبل اس کی انتظام بینی کے تھیں اس لئے ان کا مقابلہ حضرت عثمان کے ان عاملوں سے نہیں ہو سکتا جو زمانہ انتظام میں ظلم کر رہے تھے اور رعایا نفسہ یاد کر رہی تھی۔

سوال غیر متعلق ہوگا

عثمان اور علیؑ کی دقتوں اور ان کے اسباب کا فرق | حضرت علیؑ اور حضرت عثمان کی دقتیں دو مختلف اسباب سے پیدا ہوئی تھیں۔ جن میں کسی قسم کا اشتراک یا مماثلت نہ تھی۔ عثمان کی دقتیں جہاں مذکورہ اسباب سے پیدا ہوئی تھیں وہاں اس میں ایک خاص سبب زیر بحث عاملوں سے تھا۔ حضرت علیؑ کی دقتیں اپنے عاملوں سے نہ پیدا ہوئی تھیں بلکہ ان لوگوں کی بدولت تھیں جو ذاتی اغراض کی تکمیل اور ان کے حصول کے لئے حضرت علیؑ کو حائل نہ دیکھ سکتے تھے۔ جنہیں بے قوتی سے قوت حاصل ہونی تھی اور پھر قوت کو بے قوتی کی طرف مائل اور حضرت علیؑ کو صاحب اختیار دیکھ کر چاہ رہے تھے کہ ہم اور حضرت علیؑ اسی گزشتہ حالت کی طرف عود کر آئیں اگرچہ اس دشوار راستے سے عبور کرنے کے لئے مسلمانوں کی لاشیں کیوں نہ روندنی پڑیں۔

سناوت | اس سے ظاہر ہو گا کہ ”دقت“ کی قدر مشترک نے قابل مؤرخ کو یہ کہنے کے لئے جلدی سے آمادہ کر دیا کہ جب دقت تھی تو حضرت عثمان کے عام بنی امیہ عامل کی تقرری بنی لائٹم کے محدودے چند عاملوں کی

طرح قابل معافی ہوگی اور چونکہ حضرت علیؓ کے اس فعل پر کوئی اعتراض نہیں ہوا۔ اس لئے حضرت عثمان اپنے الزام سے بری ہو گئے۔ ظاہر ہے کہ حضرت عثمان پر بہت کچھ الزام ان کے عاملوں کی بدولت تھا۔ حضرت علیؓ کا الزام ان کے عاملوں کی وجہ سے نہ تھا اس لئے ان متضاد حالتوں سے نتیجہ نکالنا الزام سے بری کر دینے میں سخت سہولت کو راہ دینا ہوگا۔

بنی امیہ اور بنی ہاشم کا فرق | میری آخری نتیجہ کا جواب کہ آیا بنی امیہ بنی ہاشم کا ایسا ملک پر حق رکھتے تھے؟ قابل مؤرخ نے بڑی حد تک دے دیا ہے۔ اس نے نتیجہ کے نصف مفہوم کو کہ آیا بنی ہاشم ملک پر کوئی حق رکھتے تھے؟ قبول کیا ہے۔ اس نتیجہ کی اسے ضرورت نہ تھی کہ آیا بنی امیہ ملک پر کوئی حق رکھتے تھے؟ جہاں مسئلہ اسلام کی بقا بنی ہاشم سے تعلق رکھتی تھی وہاں اس کی فنا کا بنی امیہ نے ادال اور پھر موقع پا کر کچھ دن بعد گویا بیڑا اٹھالیا تھا۔

بنی امیہ کے بعد بنی ہاشم کو اختیار دنیا اسلام کی زندگی بڑھانا تھا | اس لحاظ سے بنی امیہ کے ایسے اسلام کے غنی دشمنوں کے بعد یا مقابلہ میں بنی ہاشم کے ایسے اسلام کے مددگاروں کو کسی قدر اختیار دینا ضرور ذات اسلام کی ملکی زندگی کا ایک قرض ادا کرنا تھا۔ حضرت علیؓ نے اس طرح قرض ادا کیا جس طرح لکھا گیا۔ جس طرح انہوں نے خلافت کے زمانے کی روش دکھا کر سبھا دیا کہ اگر ہمیں خلافت کی ہوس بھی تھی تو اس غرض کے لئے تھی۔ حضرت علیؓ نے سخت احتیاط کی کہ وہ اپنے اعزہ کے لئے مالی حیثیت سے غنی نہ بن جائیں جو اس خطبہ سے سمجھ میں آئے گی۔

سخت احتیاط | میں نے اپنے بھائی عقیل کو دیکھا جو بالکل بے نوا اور محتاج تھا۔ حتیٰ کہ اس نے تمہاری گندم میں سے مجھے ایک صاع گندم کی درخواست کی۔ میں نے اس کے بچوں کو بھی دیکھا کہ فقر و فاقہ کے مارے ان کی رنگتیں خاکسری ہو رہی تھیں۔ ان کے چہرے گویا دسمہ اور نیل سے سیاہ ہو رہے تھے۔ میرے پاس آئے حالانکہ مجھ سے تاکید اور خواست کر چکے تھے اور پھر اسی گفتگو کا اعادہ کیا۔ جسے میں مکرر سن چکا تھا۔ اب میں نے اس کی باتوں پر کان لگائے اور مٹا میرے کانوں نے یہ گمان کر لیا کہ میں اس کے ہاتھ اپنے دین کو نہ چھو رہا ہوں۔ میں نے ایک لوہے کے ٹکڑے کو اس کے امتحان کے واسطے گرم کیا اس گرم شدہ لوہے کو اس کے جسم کے قریب لے گیا تاکہ اس سے اسے عبرت ہو اس نے اس کی سوزش محسوس کر کے ایسی فریاد کی۔ جیسے نہایت درد مند فریاد کرتا ہے۔ یہ دیکھ کر میں نے کہا۔ اے عقیل تو ایک ایسے لوہے کے ٹکڑے سے فریاد کرتا ہے۔ جسے آدم زاد نے محض خوش طبعی کے لئے گرم کیا ہے اور مجھے ایک ایسی آگ

کی طرف کھینچتا ہے۔ جسے ایک قمار جیہار نے اپنے غیض و غضب کے ساتھ بھڑکار رکھا ہے..... اب یہ امر بھی عجیب ہے کہ شب آئندہ کو بھی میرے بھائی عقیل میرے پاس آئے اور ایک برتن کو پلٹے ہوئے لائے جس میں حلوہ تھا (اور کہا) یہ ایک ہدیہ ہے (میں نے کہا) کیا تو میرے پاس اس لئے لایا ہے کہ ازراہ دین شریعت مجھے فریاد دے۔ قسم خدا کی اگر وہ ہفت اقلیم مجھے عطا کئے جائیں جو آسمان کے نیچے ہیں تاکہ میں ایک چوٹی کے حق میں خدا کی نافرمانی کروں اس طرح کہ ایک جو کے پھلکے کو اس سے چھین لوں تو میں ہرگز یہ فعل نہ کروں گا۔

میں نواب خاتقان حسین صاحب مؤلف المعارف کے اس خیال کے بالکل موافق ہوں کہ ”جو پیشتر اس غرض سے شریک ہوتے تھے کہ بیت المال سے مفت کا مال ملے گا۔ جب دیکھتے تھے کہ ایک جہ بھی ناجائز صرف نہیں ہوتا۔ اپنے خیال سے پشیمان ہو کر واپس جاتے تھے..... اس صیغہ کی نگرانی اور دخل و خرچ کی تجویز بنظر احتیاط حضرت ممدوح نے خود اپنے ذمہ لی تھی۔“

اسی ذیل میں یہ روایت سمجھنے میں اور مدد دے گی کہ ایک مرتبہ حضرت علیؑ

دیانت اور انصاف کی اور مثال | شب کو بیت المال میں بیٹھے ہوئے حساب کر رہے تھے کہ کچھ لوگ ان کی ملاقات کے لئے آئے۔ حضرت علیؑ نے اپنا کام ختم کرنے پر بیت المال کا چراغ گل کر دیا اور اپنے گھر سے روشنی منگوائی جب لوگوں نے سبب پوچھا تو کہا اس چراغ کا روغن بیت المال کا تھا میں نے جائز نہ سمجھا کہ اپنے دوستوں کی صحبت کیلئے اس کا روغن صرف کروں۔

ایک طنز اور اس کا تجزیہ | قبل اس کے کہ میں حضرت علیؑ اور معاویہ کے واقعات شروع کروں۔ میں مولوی شبلی صاحب کے اس فقرہ پر توجہ دلانا چاہتا ہوں۔ جو انہوں نے رحلتِ رسولؐ کے بعد حضرت عمرؓ کی تند مزاجیوں کے جواز کے متعلق تحریر فرمایا ہے وہ لکھتے ہیں:-

حضرت عمرؓ نے نہایت تیزی اور سرگرمی سے جو کارروائیاں کیں ان میں گو بعض بے اعتدالیاں پائی جاتی ہوں..... وہی خانہ جنگیاں برپا ہو جاتیں جو آگے چل کر جناب امیر علیہ السلام اور امیر معاویہ میں واقع ہوئیں، (الف اردق) تیزی اور سرگرمی کے مصالح کو میں گزشتہ ابواب میں ظاہر کر چکا۔ شاید مولوی صاحب یہاں حضرت عمرؓ کی دور بینی اور منظرِ قابلیت پر زور دے رہے ہیں۔ لیکن انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تنہا آدمی کے مقابلہ میں ہزاروں آدمیوں سے انتظامی قابلیت دکھانا اس تعداد اور انتظام کی سب سے پُر اہانت بدنامی ہے۔ تیزی اور سرگرمی کا جواز اس وقت ہو سکتا تھا۔ جب حضرت علیؑ بھی اس کی کم سے کم آدھی تعداد سے موجود ہوتے اور حضرت عمرؓ اپنی قابلیتوں کا عکس ڈالتے۔ بہر حال مجھے اس وقت مقدم نصف فقرہ سے اس قدر بحث نہیں ہے جس قدر مؤخر سے کہ ”وہی خانہ جنگیاں.....“ اس سے قابلِ سرائح نہیں

جہاں حضرت عمر کی قابلیت دکھاتا ہے وہاں حضرت علیؓ کی ناقابلیت ظاہر کر رہا ہے کہ حضرت عمر نے خانہ جنگیاں لڑ کر دیں اور حضرت علیؓ نے رفع کر سکے۔ ہر شخص سمجھے گا کہ حضرت عمر کی خانہ جنگیاں رفع کرنے کا تذکرہ ہوا پر قلم بنانے کی کوشش سے بھی زیادہ شاعرانہ ہے۔ خانہ جنگی ہی نہ تھی، رفع کیا کی جاتی، اسباب ہی نہ تھے مٹایا کیا گیا اور مٹایا بھی تو کوئی بہادری یا عقل کا غیر معمولی نمونہ دکھایا۔ اگر ایک تنہا غیر مسلح شخص کو سو مسلح آدمی محصور کر لیں اور پھر اس شبہ پر کہ یہ علیحدہ ہو کر مسلح نہ ہو جائے ہاتھ پیر بھی کاٹ دیں تو یقیناً ان کی عقلندی کا قابل تحسین اظہار نہیں ہے بلکہ اس کے وقت دوسرے ہیں۔ اس وقت اس فقرے کے نوٹ کرنے سے میری متذکرہ صدر غرض بھی نہیں ہے بلکہ جس لئے میں نے لکھا ہے وہ یہ ہے کہ قابل مؤرخ کے قلم نے حضرت عمر کی بے موقع حمایت کرتے ہوئے اس سبکی سے جست کی ہے کہ درمیانی واقعات سے گزرتے ہوئے دفعتاً صفین کے میدان میں اپنے کورد کا ہے، مسلمانوں کی توجہ کے قابل ہوتا اگر انہوں نے بجائے صفین پہنچ جانے اور امیر معاویہ کی خانہ جنگیوں کے تذکرہ کے پیشتر جہن اور ام المومنین کے حوصلوں پر نظر ڈالی ہوتی اور مقتولین جمل کی لاشوں کو دیکھتے ہوئے گزرتے! انہیں اختیار تھا کہ اس کے بعد امیر معاویہ کا بھی تذکرہ کرتے۔ ہمارے لئے یہ درمیانی چشم پوشی خالی از لطف نہیں ہے جہاں ایک اونٹ جتنا بلند واقعہ چھاندا گیا ہے۔

معاویہ کی مخالفت کا آغاز ناظر بھولانہ ہو گا کہ جب وقت حضرت علیؓ نے سمیل ابن حنیف کو امیر شام بنا کر بھیجا تو اسے درمیان ہی سے بعض اہل شام نے یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ ہم معاویہ کو اپنا امیر سمجھتے ہیں۔ معاویہ کے پاس پیرا بن عثمان پہنچ چکا تھا۔ لوگوں پر ایک زمانے سے حاکم تھا۔ عثمان کی پوری خلافت کا زمانہ بھی گویا اپنی ہی حکومت کا زمانہ تھا۔ صوبہ دسیع اور زرخیز تھا، آسان نہ تھا کہ اسے حضرت علیؓ کو سپرد کر کے علیحدگی اختیار کی جاتی اور حکومت کے مزے سے جس کی طبیعت خوگر ہو گئی تھی، دفعتاً دستبرداری لکھ دی جاتی۔

معاویہ حضرت علیؓ کے موقع سے نادانف نہ تھا۔ جانتا تھا کہ رحلت رسولؐ کے بعد سے اس وقت تک حضرت علیؓ پر کمیوں اور کیسا زمانہ گزرا ہے۔ یہ سمجھنا معمولی عقل کا کام تھا کہ ان کے خلیفہ ہوتے ہی ان کے ایک زمانہ کے دشمنوں کا دفعتاً دست ہر جانا ممکن نہ تھا۔

بنی ہاشم کس حالت میں ہے یہاں ہم مؤلف تاریخ الاسلام کی بعض عبارت سمجھانے کے لئے پیش کرتے ہیں "ابراہیم اس سفاح کا ایک قصہ کہ چند مشائخ شام آئے ان سے کہا کہ تم کبھی بنی ہاشم کے پاس نہ آئے جاہل بیت رسولؐ ہیں۔ کیا ہم جانتے تھے کہ صرت بنی امیہ..... داس کے بعد کتنا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں معاویہ اور مابعد سلاطین نے عوام کے سامنے کیسا سوخچہ قائم کر لیا تھا اور کس کس طرح اہر حق

کے چھپانے کی کوشش کی تھی۔ ”ہم کو قابل مؤرخ کے اس مفہوم سے پوری موافقت ہے لیکن بجائے اس کے معاویہ کے زمانہ کو ہم ان کارروائیوں کی ابتدا کا زمانہ سمجھیں۔ ہیں تاریخ کم سے کم چوتھائی صدی آگے لے جاتی ہے۔

یہی مؤرخ ایک دوسرے مقام پر لکھتا ہے کہ ”لوگ واقعات سے واقف نہ تھے اس کا یہ کہنا کہ حضرت علیؓ قاتلان عثمان کے سردار ہیں یہ اثر کر جاتا تھا، ”عامہ ناس کی اسی طبیعت شناسی پر معاویہ نے ایک مرتبہ حضرت علیؓ کو لکھا تھا کہ میں آپ سے لڑنے کے لئے ایسے لوگوں کو لاؤں گا جو حمل اور ناقہ میں تمیز نہیں کر سکتے۔ بقول دانشنگٹن اردوینگ ”معاویہ اور عمرؓ عاص دونوں اس جنگ کے خلاف فطرت ہونے پر وقوف رکھتے تھے۔“ معاویہ کی بہت کچھ کوششیں ہم گزشتہ ادراک میں علامہ جرجی زیدان کی زبانی لکھ چکے ہیں۔ لوگ اور کس طرح حضرت علیؓ کی مخالفت کے لئے تیار کئے گئے۔ تھوڑی دیر میں اس کا ذکر آئے گا۔ یہ بھی دیکھنا ہو گا کہ معاویہ نے کس طرح لوگوں کو ملانے کی کوشش کی اور کونسے لوگ کن دجومات سے اس کے شریک ہوئے۔

اس کے عکس میں یہ دیکھنا ہو گا کہ حضرت علیؓ کس طرح اس امر کی کوشش کرتے رہے

کہ جنگ نہ ہو۔ بقول مؤلف تاریخ الاسلام ”حضرت علیؓ پابند شرع..... جب تک مصالحت کی گفتگو..... اس وقت تک جنگ سے کام نہ لیتے۔“ بقول مسٹر دانشنگٹن اردوینگ ”معاویہ کی مناز روکنے کے لئے حضرت علیؓ کی کل صلح پسندانہ کوششیں بیکار ہوئیں۔“ یہ بھی دیکھنا ہو گا کہ لوگوں نے حضرت علیؓ کی شرکت کس خیال سے کی؟ اور وہ کہاں تک مدد اور تعجب خیز رہے۔ یہ بھی دیکھنا ہو گا کہ جو کچھ نتیجہ ہوا وہ کہاں تک حضرت علیؓ سے تعلق رکھتا ہے

سہیل ابن حنیف کا دایس آنا اس کے لئے کافی تھا کہ حضرت علیؓ معاویہ کی طرف سے ہوشیار

ہو جاتے۔ اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اس واقعے کے پیشتر حضرت علیؓ معاویہ کی طرف سے مطمئن تھے

ایسا سوچنے والا سخت خوش اعتقاد ہو گا۔ بلکہ حضرت علیؓ کے عامل کا دایس آنا معاویہ کی عملی مخالفتوں کا سمجھا جانا تھا اور اب

وقت تھا کہ اس سے عملی مخالفت کی باز پرس کی جاتی۔ اگر ہم درمیان میں نبت ابو بکر کو اس شد و مد سے مخالف نہ پاتے تو یہ سمجھنا

آسان تھا کہ حضرت علیؓ پہلے ہی معاویہ کی طرف متوجہ ہو جاتے۔ لیکن چونکہ بجائے ایک درر کے صوبہ کے خطرہ قریب

سے دھمکی دے رہا تھا۔

اس لئے قرین مصلحت یہی تھا کہ پہلے اس کی فکر کی جاتی جیسا ہوا ہم نہیں جانتے کہ معاویہ نے حضرت

عائشہ کا ساتھ دینے سے اپنے کو کس مصلحت سے رد کیا۔ لیکن یہ سوچنا آسان ہے کہ معاویہ کو حضرت

عائشہ سے طلحہ دزبیر و عبداللہ ابن زبیر کی موجودگی میں خلافت کی امید نہیں ہو سکتی تھی۔ یہ بھی نہیں سوچا جاسکتا کہ معاویہ اس کا

منتظر تھا کہ دواڑ نے والوں میں سے جو زبردست ہو اس کی اطاعت کرے اس لئے کہ حضرت علیؑ کی فتح کے بعد اس نے بجائے تحریک مصالحت کے رد مصالحت بلکہ تحریک منازعت کی۔ یہ بھی قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ اگر حضرت عائشہؓ فتح یاب ہوئیں تو وہ ان کا ساتھ دیتا۔ یہ مدد کے وقت انکار کر چکا تھا اور آئندہ فتح پر اس کی موافقت کی کوئی وقعت نہ ہو سکتی تھی۔ اب کوئی اور مفید پہلو بجز اس کے نظر نہیں آتا کہ یہ نتیجے کا منتظر تھا اور اس کے بعد سوچ رہا تھا کہ ہم اپنی قوت کے لئے کس طرح جنگ کر سکتے ہیں وہ حضرت علیؑ ہوتے یا حضرت عائشہؓ، اسے بہر حال جنگ کرنی ہوتی۔

واقعہ جمل نے سمجھا دیا تھا کہ انتقام خون عثمان کا ایسا خلاف اسلام اور موافق جاہلیت امر بھی مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچ سکتا ہے

معاویہ کا موقف بہ نسبت عائشہ کے قوی تھا

سن چکا تھا کہ باوجود امام حسنؑ کے اس اعلان کے کہ ہیں انتقام طلب کرنے والوں سے جنگ منظور نہیں ہے۔ صرن اس سمجھا دیئے جانے پر کہ حضرت علیؑ نے قاتلان عثمان کو پناہ دی ہے اور یہ گول گول الزام کہ حضرت علیؑ قاتل عثمان ہیں، ان لوگوں کی زبانی قبول کر لیا جاتا تھا۔ جو خود بہت کچھ شورشوں کے باعث تھے تو اب اس کا اسی الزام کو دھرانا مشکل نہ تھا۔ دراصل ایک اس کا موقع بہ نسبت طلحہ وزیر و عائشہ کے زیادہ مستقل اور قوی تھا۔ حضرت عائشہ کے پاس ہیرا ہن اور انگلیاں نہ تھیں یہ ان اسباب سے مسلح تھا۔ حضرت عائشہ اور طلحہ وزیر پر مخالفت عثمان کے الزام لگانے والے بھی تھے اس پر یہ الزام نہ تھا۔ شام بہت دور تھا۔ لوگ اصل واقعے سے واقف ہی نہ تھے اور نہ قتل عثمان کے وقت کچھ شامی چشم دید گواہ تھے جو اصل واقعہ کو لوگوں سے بیان کرتے۔ یہ کل باتیں مفید تھیں۔ لوگوں کی جہالت اور نادانیت سے کھیلنا آسان اور رنگ چڑھانا ممکن تھا۔ لیکن اصل میں جن وجوہات سے حضرت عائشہ اور معاویہ نے حضرت علیؑ کی مخالفت کی وہ بڑی حد تک دونوں میں مشترک تھی۔

عملی مخالفت کا دوسرا اقدام، مالک اشتر سے جنگ

عملی مخالفت کا دوسرا دور اہل جزیرہ کو ملانا تھا۔ جس سے حضرت علیؑ کو ضرورت ہوئی کہ وہ عامل کو بدل دیں۔ اور اس کی جگہ مالک اشتر کو روانہ کریں۔ مالک اشتر مدانہ ہوئے اور اس وقت سے گویا عملی مخالفت میں عام لوگوں کو بھی کسی طرح کا اشتباہ نہ رہا۔

ضماک ابن قیس الفہری معاویہ کی طرف سے حران میں موجود تھا۔ جب اسے مالک اشتر کے آنے کی خبر معلوم ہوئی تو اس نے اہل رقبہ کو اطلاع دی اور مدد طلب کی کہ نئے عامل کو داخل نہ ہونے دیں۔ اہل رقبہ نے ضماک مخمس کی ماتحتی میں فوج بھیجی اور ضماک نے مالک اشتر سے جنگ کرنے کی تیاری کی۔ دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی اور ضماک نے ضماک کو قلعہ حران میں پناہ لی۔ اشتر نے محصور کر لیا۔ جب معاویہ کو ضماک کی شکست کی خبر معلوم ہوئی تو اس نے عبدالرحمن ابن خالد ابن دلید کی ماتحتی

میں ملک بھیجی۔ مالک اشتر نے جب مدد کی خبر سنی تو محاصرہ چھوڑ کر نئی فوج کی طرف بڑھ گیا اور عبدالرحمن بھی شکست کھا کر بھاگا۔ اشتر نے رقبہ کا محاصرہ کیا۔ حران سے محاصرہ اٹھالیا گیا تھا۔ ضحاک نے اہل رقبہ کو مدد دی اور معاویہ نے بھی امین بن حزم الاسدی کی ماتحتی میں مزید فوج بھیجی۔ اب اشتر نے اس مجموعی فوج کا مقابلہ کیا۔ باوجود لشکر کی کمی کے جو اس سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ ایک وقت میں حران، رقبہ اور کسی آنے والی فوج کا محاصرہ اور مقابلہ کرنے کے لئے اپنی فوج تقسیم نہ کر سکتا تھا۔ پھر بھی اشتر کی شجاعت سے مجموعی لشکر کو اس مرتبہ سخت ہزیمت ہوئی اور وہ برے حالوں معاویہ کے پاس پہنچا۔

مالک اشتر نے تساہلی اور اطاعت میں دیر کرنے والے کے ساتھ سخت برتاؤ کیا۔ ولایت جزیرہ پر قبضہ

مالک اشتر نے تساہلی اور اطاعت میں دیر کرنے والے کے ساتھ سخت برتاؤ کیا۔

کلی حالات کی اطلاع بھیجی۔ یہ گویا باضابطہ اطلاع تھی اور مخالفت کے واقعات ثبوت میں لانے جا سکتے تھے۔ امیر المومنین نے لوگوں کو طلب کیا اور منبر پر تشریف لے جا کر فرمایا:-

حضرت علیؑ لوگوں کو معاویہ کی مخالفت سے مطلع کرتے ہیں

ایکھا الناس خدا خالق خلق ہے اور اپنے بندوں سے بجز اس کے نہیں چاہتا کہ وہ راہ حق کے سالک ہوں۔ جب تک بنی آدم ایک دوسرے سے موافقت رکھتے ہیں اور برائی نہیں کرتے ان کے قبضہ سے انتظام اور حکومت نہیں نکلتی۔ جب اس کے خلاف آپس میں نزاع جانسبز رکھتے ہیں تو کاموں میں خلل پڑتا ہے جس کا نتیجہ تباہی ہے۔ ضرورت خطاب یہ ہے کہ معاویہ نے اہل شام کو شک میں ڈال رکھا ہے اور ان کے دلوں کو میری اطاعت اور بیعت سے پھیر دیا ہے اور کہا ہے کہ علیؑ ابن ابی طالب نے عثمان کو قتل کیا یہ برا کام میرے سپرد کیا۔ اس بنیاد پر میری نفرت میں اس نے مالک اشتر سے جو جزیرہ کا عامل ہو کر گیا تھا۔ لڑنے کے لئے فوج بھیجی اور اب لشکر جمع کر کے مجھ سے لڑنے کا قصد کر رہا ہے یہ صلاح معلوم ہوتی ہے کہ اسے نصیحت کروں اور خط بھیجوں شاید اس پر اثر ہو اور لڑائی کے خیال کو فسخ کر دے اس میں تمہاری کیا صلاح ہے؟ اس پر ہر طرف سے آواز آئی:-

”امیر المومنین کی رائے نہایت مناسب ہے ہم لوگ آپ کے دیے ہی مطیع ہیں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے“

اس کے بعد معاویہ کو حسب ذیل خط بھیجا گیا:-

معاویہ کو خط

”طرف سے امیر المومنین عبد اللہ علیؑ کے معاویہ ابن ابی سفیان کو“ واضح ہو کہ جس روز مہاجرین و انصار نے مدینہ میں مجھ سے بیعت کی گو تو وہاں موجود نہ تھا اور شام میں تھا لیکن میری بیعت تجھ پر لازم تھی اس لئے کہ جن لوگوں نے ابوبکر و عثمان سے بیعت کی تھی وہ میری امامت اور خلافت پر راضی اور متفق ہو گئے۔ حاضرین کو کوئی اعتراض نہ تھا اور

غائبین کو اعتراض کا محل نہ ہونا چاہیے۔ قتل عثمان ہونا نہایت مشکل بات ہے اس کی موت کی خبر دینے والا اندھا اور سننے والا مثل بہرہ کے ہے۔ جو لوگ اسے دشمن رکھتے تھے انہوں نے قتل کیا اور جو دوست تھے ان لوگوں نے مدد نہ کی۔ جو اس وقت ہیں ان سے بھڑائی باتیں منسوب کی جاتی ہیں اور جو غائب ہیں متہم ہیں۔ بہر حال اس وقت خاص دعام نے مجھ سے بیعت کی ہے جو مجھ سے مخالفت کرے گا وہ حق پوشی کا مرتکب ہوگا مجھے یقین ہے کہ تو عافیت خواہی کے لحاظ سے جنگ سے احتراز کریگا تو مجھے اپنے حال اور ارادے سے مطلع کر۔ والسلام۔

یہ خط حجاج بن غزویہ الانصاری کی معرفت بھیجا گیا لیکن کوئی مفید نتیجہ نہ نکلا۔ معاویہ نے قاصد قاصد واپس کیا گیا | کو یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ اس کا جواب تیرے واپس جانے کے بعد روانہ ہوگا۔ حجاج چلا آیا۔ ولید بن عقبہ کو جب معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ کا سفیر بے جواب نامہ واپس گیا تو یہ بہت خوش ہوا۔ اور اس نے معاویہ کو حضرت علیؑ سے مخالفت اور تباہی جنگ کا خط لکھا۔ معاویہ نے ایک کاغذ پر صرف نام لکھا اور بقیہ سادہ چھوڑ کر تبید بنی قیس کے ایک شخص کے ہاتھ روانہ کر دیا۔ قاصد حضرت علیؑ کے پاس پہنچا اور کہنے لگا،

معاویہ کا قاصد شام کا حال کتا ہے | میں شام سے آتا ہوں اور معاویہ کا نامہ برہوں۔ خبر یہ ہے کہ شام میں پچاس ہزار آدمی مسلح ہیں اور عثمان کی موت سے رنج کر رہے ہیں۔ ان کی دائرہ خیال آنسوؤں سے بھگی ہیں ان کی تلواریں کھینچی ہیں اور انہوں نے عہد کیا ہے کہ جب تک ہم قاتلان عثمان سے انتقام نہ لیں گے۔ اپنی تلواریں نیام میں نہ رکھیں گے۔ باپ اپنے بیٹوں کو وصیت کرتے ہیں اور مائیں انہیں سکھلاتی ہیں۔ ہمارے بچے اس طرح پرورش پل رہے ہیں۔ اعراب نے اسی خیال سے اپنے وطن چھوڑ دیئے ہیں۔ پہلے وہ شیطان پر لعنت کرتے تھے اب وہ قاتلان عثمان پر لعنت کرتے ہیں۔ حضرت علیؑ نے یہ سن کر پوچھا: ”اور قتل عثمان سے کسے متہم کرتے ہیں؟“ جواب دیا: ”مجھے اور سب اس پر متفق ہیں کہ تو نے عثمان کو قتل کیا۔“ اس کی یہ تقریر سن کر حلیہ بن زفر العسبی کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا،

”نہایت بے شرم اور بدتہذیب آدمی ہے کہ تیرے منہ سے ایسے کلمات نکلتے ہیں۔ تو امیر المومنینؑ اور بہادر و انصاف کو متہم کرتا ہے۔ حالانکہ یہ لوگ بالکل بے خطا ہیں۔ اگر تھوڑے سے جاہل پیرا، بن عثمان پر روتے ہیں تو کیا، نہ وہ پیرا بن پیرا بن یوسفؑ ہے اور نہ وہ ردناگر یٰ یعقوبؑ ہے۔ اگر اس کی مدد پر رو سکتے ہیں تو مدد کیوں نہ کی؟ تم کو امیر المومنینؑ سے لڑنے کی فکر ہے خدا انہیں اپنے فضل سے مدد دیگا اور تم پر فتنہ ہوگی۔“

معاویہ کے سفیر نے اب بیشتر سے زیادہ یہودگی آمیز کلام شروع کئے۔ بہادر و انصار کو اس پر اور غصہ آیا اور

اس کی سزا کا قصد کیا مگر حضرت علیؓ نے کہا :-

”مٹھ جادو! گودہ نامہذب ہے لیکن سفیر ہے اس سے خط طلب کر دو۔“

معاویہ کا خط لیا گیا تو اس میں بجز نام کے کچھ نہ تھا۔ حضرت علیؓ کو معلوم ہوا کہ معاویہ بیعت اور صلح کی گفتگو نہیں چاہتا اس وقت حضرت علیؓ نے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ دَنِعْمَ الْوَعْدِیْلُ فرمایا۔

شامی جو اپنی بدتمیزی کے ساتھ لوگوں کا جوش اور مکتوب الیہ کا علم، متانت اور پاک طینتی دیکھتا جاتا تھا۔ اب بے چین ہو گیا اور کھڑا ہو کر کہنے لگا :-

معاویہ کا قصد علیؓ کا غلام بن گیا

”یا ابوالحسنؓ! سچی بات یہ ہے کہ میں نے آپ کی نسبت بیہودہ کلمات سنے تھے۔ ان سے مجھے آپ کی طرف سے عداوت ہو گئی تھی۔ اب چرکہ آپ کی سعادتِ خدمت حاصل ہوئی۔ آپ کے کمال اور برتاؤ کو دیکھا تو مجھے معلوم ہوا کہ اہل شام اور معاویہ گمراہ ہیں۔ راہ حق دہی ہے جس پر آپ ہیں۔ مجھے اب آپ سے زیادہ کوئی عزیز نہیں ہے۔ میں قسم کھاتا ہوں اس خدا کی جسے ہر چیز پر اختیار ہے کہ اب آپ کے پاس سے کبھی علیحدہ نہ ہوں گا اور آپ کی رکاب میں مردوں گا، اس کے بعد اس تیز تقریر شامی نے چند شعر موزوں کئے۔ جس میں معاویہ کی گمراہی اور حضرت علیؓ کی ہدایت کا تذکرہ تھا اور پھر وہ اشار معاویہ کے پاس روانہ کر دیئے۔

امیر المومنین نے عمال کو طلب کیا | حضرت علیؓ نے جریر بن عبداللہ البجلی عامل ہمدان اور اشعث ابن قیس کنزی حاکم آذربائیجان کو بیعت کے لئے طلب کیا۔ احمر ابن قیس ہمدانی اور زیاد بن مرحب الہمدانی کو آذربائیجان روانہ کیا گیا ان خطوط میں واقعات کی اطلاع تھی۔ مستقر الخلاف میں حاضر ہونے اور فوجی امداد کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔

جریر ابن عبداللہ البجلی | جریر ابن عبداللہ البجلی نے برسرِ منبر اہل ہمدان کو خط سنایا۔ سب نے برضاء و رغبت بیعت کی اور یہ مع اپنی ممکن فوج کے کوثر روانہ ہو گیا۔

اشعث ابن قیس کا تردد | لیکن اشعث ابن قیس اس فکر میں تھا کہ وہ حضرت علیؓ کے پاس جائے یا معاویہ سے مل جائے۔ جب اس کے رفقاء کو اس کا تردد معلوم ہوا تو سب نے ملامت کی اور مجبوراً

اسے معاویہ کے پاس جانے کا خیال ترک کرنا پڑا۔ یہ بھی اپنی ممکن فوج لے کر حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اشعث ابن قیس کی ابتدائی حالت ہم دکھا چکے ہیں۔ ناظر نے دیکھا کہ یہ اس وقت حضرت علیؓ کے حقوق کا مددگار تھا لیکن یہ بھی لکھا جا چکا کہ کس حالت میں اور کس طرح یہ حضرت ابوبکر کے موافق ہوا۔ اس وقت سے اشعث کی خبر تاریخ

میں واضح نہیں ہے۔ جس سے سمجھنے کا اور کوئی دوسرا راستہ بجز اس کے کوئی نہیں ہے کہ وہ ہمیشہ دربار خلافت کے مصالح کا پابند رہا۔ حضرت علیؑ خلیفہ ہوئے یا پالیسی کی صورتوں میں تغیر نہ ہوا۔ اشعث ابن قیس کا معاویہ کے پاس جانے کا خیال کہہ رہا ہے کہ وہ جس مصلحت کا خوگر ہو گیا تھا۔ اس کے بعد نئی مصلحت کا ساتھ دینا اس کے لئے خوش آئند تھا اس کے بعد بھی اس کے واقعات پر نظر کرنا آئندہ ایک خوف ناک نتیجہ کے سمجھنے میں مدد دے گا۔

جنگ جمل میں علیؑ کی مدد کرنے والے شرمندگی ظاہر کرتے ہیں | اخف ابن قیس جو جنگ جمل میں علیؑ کی مدد کرنے والے تھے۔ حضرت علیؑ کے پاس حاضر ہوا اور کہنے لگا۔

”یا امیر المومنین! بنی تمیم اس سے شرمندہ ہیں کہ انہوں نے جنگ جمل میں مدد نہ کی اب انہیں معاویہ کی مخالفت میں شرم نہیں ہے۔ وہ لوگ بصرہ میں ہیں۔ اگر ضرورت ہوگی تو ہر قسم کی مدد کے لئے تیار ہیں۔ اگر حکم ہو تو ہم انہیں خبر دیں کہ جو کچھ غفلت ان سے وقوع میں آئی اس کی تلافی ہو جائے۔ حضرت علیؑ نے جواب دیا:۔

”اپنے دوستوں اور عزیزوں کے متعلق تو جو مصلحت سمجھے کر سکتا ہے۔“

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس قدر بنی تمیم موجود تھے، سب نے موافقت کی اور جب اخف کا خطر بصرہ پہنچا تو وہ لوگ تیار ہو کر حضرت علیؑ کے پاس آئے اور بیعت کی۔

علیؑ دوسرا سفیر بھیجتے ہیں | حضرت علیؑ نے مناسب سمجھا کہ کوئی دوسرا سمجھدار شخص معاویہ کے پاس بھیجا جائے شاید رنج نزاع کی کوئی صورت پیدا ہو۔ اس سفارت کے لئے جریر ابن عبداللہ بجلي تیار ہوا اور کہا کہ معاویہ سے اور مجھ سے پہلے کی رسم دراہ ہے، مجھے بھیجئے۔ شاید وہ میرا کہنا مان جائے۔ جریر روانہ کیا گیا اور اس نے شام پہنچ کر لوگوں کو مخاطب کیا۔

سفیر کی گفتگو | اے معاویہ! زمانہ رہا ہے کہ حرمین، عراقین، حجاز و دین اور مقبوضات فارس سب حضرت علیؑ کے زیر حکومت ہیں۔ تیرے پاس بجز شام کے کچھ نہیں ہے اگر تو مخالفت کرے گا اور حضرت علیؑ ادھر کارخ کریں گے تو یہ تیرے اختیار سے نکل جائے گا۔ اس میں غور کر اور میرے ساتھ امیر المومنین کے پاس چل۔ کہ وہ تجھ پر عنایتیں کریں گے۔ قتلِ عثمان کا یہ واقعہ ہے کہ جو لوگ خود مدینہ میں تھے انہیں حقیقتِ واقعہ سے اطلاع نہیں۔ ایسی حالت میں جو وہاں موجود نہ تھا وہ کب جان سکتا ہے تو اسے خوب جانتا ہے لیکن یہ تیرا تجاہل عارفانہ ہے کہ ان صاحب غرض لوگوں کی باتیں سنتا ہے جو حضرت علیؑ کے خلاف ہیں۔ اے اہل شام! مہاجر و انصار نے

حضرت علیؑ سے بلا منازعت بیعت کر لی ہے۔ جنہوں نے مخالفت کی تھی انہیں سزا ملی۔ تم لوگ حضرت علیؑ کی شجاعت سے واقف ہو۔ اس وقت انہیں حضرت علیؑ سے تمام اکابر و معارف نے بیعت کی ہے اگر ہمارے اختیار میں ہوتا تو ہم لوگ سوا حضرت علیؑ کے دوسرے کو تجویز نہ کرتے۔ اے معاویہ! یہ جو تو کہتا ہے کہ عثمان نے اس ولایت پر تجھے حکومت دی ہے اور معزول نہیں کیا، یہ معتبر نہیں ہے اس لئے کہ اس شخص کی وفات تیرے لئے باعث زوال کئی ہے۔“

معاویہ کچھ دیر خاموش رہا۔ غالباً اس وقت شام کی سرسبزی، حکومت کی شان اور امارت کا خیال سامنے آگیا ہوگا۔ اس نے حضرت علیؑ کی بیعت سے انکار کر دیا۔ حاضرین سے قتل عثمان کے قصے اور انتقام کا تذکرہ کیا اور سب نے کہا ہم قصاص لینے کے لئے تیار ہیں۔

فوراً روانگی کا قصد اور رکاوٹیں | جریر کے واپس جانے کے بعد حضرت علیؑ کو یہاں کی کل باتیں معلوم ہو چکی تھیں اور انہوں نے فوراً قصد کیا کہ شام کی طرف کوچ کر جائیں کہ معاویہ کی شورش کا خیال فرو کر دیا جائے لیکن سوا ان پانچ آدمیوں کے جن کے نام مالک اشتر، عدی بن حاتم، عمر بن حنظل، الخزاعی، سعد بن قیس الہمدانی اور ہانی بن عردہ ہیں اور لوگوں نے فوری روانگی کی رائے سے مخالفت کی۔ اس پر مالک وغیرہ نے کہا:۔

یا امیر المؤمنین! ”وہ لوگ جو شام کی طرف روانگی کی صلاح نہیں دیتے وہ مرنے اور قتل ہونے سے ڈرتے ہیں۔ اس لڑائی میں مرنے سے زیادہ کچھ نہیں ہو سکتا اور ہم بھی چاہتے ہیں کہ آپ کی رکاب کے پاس قتل کئے جائیں آپ جس قدر توقف کریں گے۔ معاویہ میں اسی قدر قوت آتی جائے گی اور وہ انتظام درست کر لے گا۔ جب ادھر کا قصد مصمم ہو گیا ہے تو جانا ہی مناسب ہے۔ اس خیال سے کہ زیادہ لوگ نہ جانے کے موافق ہیں، حضرت علیؑ کو کہنا پڑا:۔

”اہل شام سے لڑائی کے لئے میرا مستعد ہو جانا حالانکہ میرا قصد جریان کے پاس موجود ہے گو یا ان لوگوں کے لئے حجت کا دروازہ بند کر دینا ہے اور گویا میں اہل شام کو اگر وہ اطاعت کا ارادہ بھی رکھتے ہوں، روک رہا ہوں۔ جس قدر وقت میں نے جریر کے لئے مقرر کیا ہے۔ وہ اس کے گزرنے کے بعد ٹھہر نہیں سکتا۔ مگر ہاں، یا تو معاویہ اسے فریب سے قید کر لے یا وہ نافرمان ہو جائے۔ لہذا ابھی میری رائے توقف کی ہے۔ اب تم بھی توقف کرو۔ ہاں میں تمہاری تیاری جنگ کو بُرا اور مکروہ نہیں سمجھتا۔“

اسی تیاری جنگ کے زمانہ میں حضرت علیؑ نے عمر ابن ابی سلمہ حاکم بحرین کو جو حکم علیؑ دوست تلاش کرتے ہیں | بھیجا وہ انداز خطاب کے لحاظ سے توجہ کے قابل ہے۔

”معلوم ہو کہ میں نے نعمان ابن عجلان کو بحرین کا حاکم مقرر کیا ہے اور بغیر تیری مذمت و سرزنش کے حکومت بحرین

کو تیرے ہاتھ سے لے لیا ہے۔ بیشک تو نے اچھی حکومت کی۔ امانت بیت المال کو ادا کیا۔ اب تو میرے پاس چلا آ۔ تجھ سے نہ کوئی یہاں بدگمان ہے نہ تو ملامت کیا گیا ہے نہ تجھ پر کوئی تہمت رکھی گئی ہے۔ حقیقت حال یہ ہے کہ میں نے اہل شام کے ستم کاروں کی طرف حرکت کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ تو میرے پاس حاضر رہے کیونکہ تو ان لوگوں میں ہے جن سے میں دشمن سے جہاد کرنے کے لئے مدد کا طالب ہوں۔“

مثلاً اپنے مثل کو کھینچتا ہے | اب ہم ایک خوش مزہ معاہدے کے قریب آ گئے ہیں جس میں ایک تراش خراش کے دوسرے درجہ جنگ زرگری کرتے ہیں۔ یعنی معاہدہ، عمر و عاص کو جو اس وقت

فلسطین میں تھے، طلب کرتے ہیں۔ ناظر ملاحظہ ہو گا۔ انہی بزرگ نے خواہر عثمان کو طلاق دی تھی، انہی کو حضرت عثمان نے معزول کر دیا تھا۔ انہی سے سخت کلامی ہوئی تھی اور انہی کو عثمان کے قتل میں فی الجملہ مہارت ہو گئی تھی۔ اب کچھ دنوں سے اس جگہ فروکش تھے۔ معاہدہ کا خطر دیکھ کر کہا گیا ہے کہ انہوں نے اپنے دو صاحبزادوں کو جن کے نام عبداللہ اور محمد تھے، طلب کیا اور ان سے صلاح لی۔ اول الذکر نیک طبیعت اور عابد مشہور تھے۔ آخر الذکر سپاہیانہ مزاج رکھتے ہیں۔ استفسار پر اول الذکر نے کہا:-

”تو محتاج نہیں ہے، تیری عزت ہے۔ اب کبر بنی میں اسباب دنیا کے لئے یہ مشقت اور تکلیف گوارا نہ کر کہ معاہدہ کا تحفہ دے کر پرستم رسولؐ سے تجھے لڑنا پڑے۔ خاموشی سے اپنے گھر بیٹھا رہ اور دیکھ کہ کیا ہوتا ہے۔“

دوسرے نے کہا:- ”میری رائے عبداللہ کے خلاف ہے۔ گھر میں بیٹھے رہنا عورتوں کا کام ہے اور بہت دالوں سے بے حد ہے۔ حلیف بیگناہ قتل ہوا ہے اور معاہدہ اس کے طلب قصاص پر آمادہ ہے۔ تو بھی سردار قریش ہے اور تیرا بھی نام ہے۔ تو معاہدہ سے کم نہیں ہے اگر گوشہ نشین رہا تو تیری کوئی عزت نہ ہوگی اور تیری شہرت کو نقصان پہنچے گا۔ اگر معاہدہ کا ساتھ دے گا تو تجھے لشکر شام کی افسری ملے گی۔“

ان دونوں کی گفتگو سن کر عمر و عاص نے کہا:-

عمر و عاص کا تصفیہ | ”عبداللہ مجھے آخرت اور سعادت کا راستہ بتاتا ہے لیکن محمد دنیا دی بہبودی کی صلاح دے رہا ہے۔ شرفائے عرب میں یہ مشہور کیا گیا ہے کہ عمر و عاص معاہدہ کے پاس جبار ہے لہذا مجھے روانہ ہونا مناسب ہے۔“

خوش مذاق غلام | یہ کہہ کر اس نے اپنا اونٹ بار کر لیا اور روانہ ہو گیا۔ جس وقت ایسے راستے پر پہنچا جہاں سے ایک راستہ شام اور دوسرا عراق کی طرف گیا تھا تو اس نے اپنے غلام سے دونوں راہیں دریافت کیں خوش مذاق

غلام نے عراق کی طرف دکھا کر کہا، ”یہ راہ جنت کو گئی ہے“ اور شام کی راہ کو کہا ”یہ دوزخ کا راستہ ہے“ اس وقت عمرو عاص نے چند شعر حضرت علیؑ کی تحریف میں کہے۔ لیکن ساتھ ہی کہنے لگا۔ ”اس میں دنیا کا نفع نہیں ہے“ اور اس کے بعد شام کی طرف گھوڑا بڑھا دیا۔

جب عمرو عاص شام پہنچا تو معاویہ نے پاس ہزار دینار، گھوڑا اور خچر بھیجا۔ کچھ تحائف عبداللہؑ کے لئے بھی تھے لیکن اس نے یہ کہہ کر نا منظور کیا کہ ”جو عزباء کا حق ہے اس پر معاویہ کو انعام کا حق حاصل نہیں ہے“ اس نے معاویہ کے پاس جانے سے بھی انکار کیا۔ عمرو عاص نے کہا،

”بیٹے پر باپ کی اطاعت ضرور ہے“

”لیکن یہ مقام اطاعت نہیں ہے“

”اچھا تو میرے ساتھ چل علیؑ سے جنگ نہ کرنا“

جب عمرو عاص معاویہ کے پاس پہنچا تو انہوں نے نہایت خلق برتا اور اپنے پاس بٹھا کر گفتگو شروع کی۔ اس وقت مجھے تین مشکلات کا سامنا ہے۔ محمد بن حذیفہؑ رہا ہو گیا ہے اس کی چالوں سے مجھے اندیشہ ہے۔ دوسرے قیصر روم بڑا لشکر جمع کر رہا ہے۔ تیسرے کوفہ میں علیؑ تیاری کر رہے ہیں۔ — عمرو عاص نے جواب دیا،

”محمد بن حذیفہؑ کے لئے ایک بڑی فوج بھیج دو کہ اسے گرفتار کر لے۔ بادشاہ روم کو کچھ تحائف بھیج دو اور اس کے قیدی واپس کر دو۔ وہ یقیناً نہ لڑے گا۔ اب علیؑ کا معاملہ مشکل ہے کیوں کہ لوگ انہیں فضیلت دیتے ہیں۔“

”لیکن علیؑ نے عثمان کو قتل کیا ہے۔“

”الرسالہ کہو علیؑ ابن ابی طالبؑ لگانہ عالم ہے۔ ان کی بزرگیاں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ہیں کسی کو حاصل نہیں۔ ہجرت، قربت، قرابت، بلاغت، بصیرت، جنگ، مبارزت، حسن نظر جو ان میں ہیں وہ کسی کو نصیب نہیں“

”جو کچھ تم نے کہا وہ سب سچ ہے لیکن لوگوں کو فریب دے سکتے ہیں۔ خون عثمانؑ کے بہانے سے جنگ کریں اور قتل عثمان کا لگائیں۔“

”ہنس کر۔ جس وقت عثمانؑ پر تشدد تھا انہوں نے تم سے مدد طلب کی۔ نہ تو خود گئے اور نہ مدد بھیجی۔ اب کیسے دعویٰ کر سکتے ہو۔ میرا حال خود ظاہر ہے کہ میں چھوڑ کر فلسطین چلا گیا۔“

”یہ باتیں چھوڑ دو۔ میرے ساتھ بیعت کرو کہ ایک دوسرے کے اتفاق سے بطائف الحیل علیؑ کو دفع کریں

اور زمانہ اپنے تصرف میں لائیں کہ بغراعت بسر ہو۔“

”سب جانتے ہیں کہ ترک دنیا آسان ہے لیکن ترک دین مشکل ہے۔ تمہاری رفاقت اور علیؑ کی مخالفت گناہ عظیم ہے۔ اگر میں تمہارا ساتھ دوں تو تمہیں میری مرضی کے موافق عمل کرنا ہوگا اور میری خواہش پوری کرنی ہوگی۔“
”مجھے منظور ہے۔“

”شام اور صبح مضافات کے میرا“
اس پر دونوں راضی ہوئے۔ ایک اقرار نامہ لکھا گیا اور معاویہؓ نے دستخط کر کے عمرو عاصؓ کے حوالے کیا یہ خوشی کے عالم میں اقرار نامہ لئے ہوئے گھر واپس آئے۔ یہاں ان کے چچا زاد بھائی موجود تھے۔ انہوں نے وجہ مسرت دریافت کی اور معلوم ہونے پر کہنے لگے :-

”اے عمر! تم نے ضیفی میں دین فرشی کی۔ مصریوں نے عثمان سے وفانہ کی۔ اب تم کیوں خوش ہوتے ہو۔ ابھی یہ کام پردہ غیب میں مخفی ہے۔“
کہا :-

”اے برادر کار دنیا حکم تقدیر سے وابستہ ہیں۔ نہ یہ معاویہؓ اور نہ علیؓ کے ہاتھ میں ہیں۔ میں نے کوشش کی ہے شاید موافق ہو جائے۔“

”یہ تمہاری غلطی ہے تم گمان کرتے ہو کہ معاویہؓ تمہیں حاکم مصر چاہتا ہے تم نے دین بیچا دنیا کب حاصل ہوگی“
اس گفتگو کی خبر معاویہؓ کو پہنچی اس نے سپریم عمرو عاصؓ کی گرفتاری کا حکم دیا۔ وہ یہ خبر پا کر بھاگا۔ حضرت علیؓ کے پاس پہنچا اور شام کی کیفیت بیان کی۔ حضرت علیؓ نے اس کے لئے کچھ وظیفہ مقرر کر دیا۔

عقیل بن ابی طالب ان دنوں شام میں تھے۔ ہم ان کی اس کمزوری سے اعراض نہیں کر سکتے کہ وہ اس وظیفہ پر رفاقت نہیں کر سکے جو حضرت علیؓ نے ان کے لئے مقرر کیا تھا اور جب انہوں نے دیکھا کہ حضرت علیؓ کی منصفانہ طبیعت سے کسی طرح رعایت کی امید نہیں کی جاسکتی تو انہوں نے ساز و ستار کی امید میں شام کا قصد کیا۔ جہاں یقیناً معاویہؓ کی مصلحتوں نے بیت المال پر رحم نہ کیا ہوگا۔ اس غلط فہمی کے پیدا ہونے کی گنجائش کسی طرح نہیں ہے کہ عقیل بن ابی طالب حضرت علیؓ کی بیعت توڑ کر معاویہؓ کے ماتحت ہونے گئے تھے بلکہ وہ دین میں حضرت علیؓ کے پیرو اور طلب دنیا میں معاویہؓ کے دست نگر تھے جو انہیں نہ چاہئے تھا اگر دافعات حقیقتاً ایسے ہی ہوں جیسے ہم نے لکھے۔

خط بنام عقیل | نہج البلاغہ میں ایک خط عقیل کے نام ہے۔ غالباً اسی وقت انہوں نے حضرت علیؓ کو کچھ لکھا تھا اور جس کا حضرت علیؓ نے جواب دیا تھا۔ مترجم نے یہ خطبہ اس وقت کے متعلق لکھا ہے جس میں حضرت علیؓ کی فوج کو فتح اور دشمن کو ہزیمت ہوئی تھی جس سے قیاس ہوتا ہے کہ یہ اس زمانے کا ہو، جس میں صفین کی لڑائیاں شروع

ہو گئی تھیں۔ خطبات نہج البلاغہ میں کہیں دن تاریخ کا الزام نہیں کیا گیا ہے جس سے یہ قیاس آسان ہوتا کہ فلاں وقت اور واقعہ کے متعلق لکھا گیا ہے۔ میں اس کے متعلق نواب خاقان حسین صاحب کی یہ عبارت کافی سمجھتا ہوں۔

نہج البلاغہ میں تاریخ و سنہ نہ ہونے کے متعلق

”اس تمام کتاب میں کوئی خط کسی حاکم غیر قوم کے نام کا نہیں پایا جاتا۔ کیونکہ غیر قوموں سے کبھی لڑائی کی ذبت ہی نہیں آئی۔“

مگر افسوس ان خطبوں میں تاریخ و سنہ نہ ہونے کے سبب سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ یہ تحریریں کس زمانہ کی ہیں اگرچہ واقعات ترتیب دینے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ تمام خطر زمانہ خلافت ہی کے لکھے ہوئے ہیں۔ اصلی خطوں میں جو بخط کوئی لکھے ہوئے تھے، تاریخ و سنہ ضرور ہوں گے۔ کیونکہ تازہ تازہ بحرِ یسن جاری ہوئے تھے اور مہینوں کا شمار بھی رویت ہلال سے ہوتا تھا۔ عقل نہیں قبول کرتی کہ اس تازہ ایجاد سے ضرورت کے وقت کام نہ لیا گیا ہو بلکہ خود ان تحریروں کے جمع کرنے والوں کا قصور ہے۔ جنہوں نے فقط مطلب لے لیا اور تاریخ و سنہ مہمل سمجھ کر چھوڑ دیئے دوسری حیرت یہ ہوتی ہے کہ کتاب مذکور میں کوئی خط نہ خلافت سے پیشتر کا ہے نہ کوئی تحریر زمانہ رسالت کی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ علی مرتضیٰ کسی وقت آنحضرتؐ سے علیحدہ نہ ہوتے تھے مگر کیا اور دوست احباب بھی ہر وقت حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام کے پاس موجود رہتے تھے۔ جن کو خط بھیجنے کی ضرورت نہ ہوتی ہو۔ غالباً زمانہ کی مخالفت نے یاد دنیا کی کسی اور مصلحت نے ان خطوں کو تلف کر دیا ورنہ آج وہ بھی ہمارے سامنے ہوتے اور ان خطوں سے حضرت علیؑ کے ابتدائی خیالات اور ان تعلقات کا حال معلوم ہوتا جو مختلف موقعوں پر پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہے تھے اور اس سے بہت اعلیٰ اوستے تاریخی بیج حاصل ہوتے مگر کیا کیا جانے، بہر حال تیسرے جنگ کے وقت لکھا گیا ہو یا ایک آدھ لڑائی کے بعد یہ کوئی نزاعی امر نہیں ہے۔ جس کا تصفیہ نہایت ضرور ہو۔ یہ خط اس لئے پیش کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ کی طبیعت کے سمجھنے میں مدد ملے۔

شجاعانہ استدلال

”تو نے جوان سے مقابلہ کرنے کی بابت میری رائے دریافت کی ہے تو میں ان لوگوں سے جنگ نہ کروں گا۔ میرے گرد اگر دو لوگوں کی کثرت میرے غلبہ کو زیادہ نہیں کر سکتی نہ ان کا متفرق اور نہ ار ہو جانا میری وحشت اور خوف تنہائی کو بڑھا سکتا ہے تو اپنے باپ کے بیٹے کی طرف سے ایسا گمان بھی نہ کرنا کہ اگر لوگ اسے چھوڑ دیں اس کی نصرت سے دستبردار ہو جائیں تو وہ تضرع و زاری میں مشغول ہو اور دشمن کے ساتھ فرد تنی اختیار کرے۔ نہ وہ ظلم کے سبب سے ضعیف ہو گا۔ تیرے بھائی کی مثال بالکل ایسی ہے جیسا کہ ایک شاعر اور

”وہ دین خط قبل از حکومت ظاہری کے بھی ہیں۔ اور شاید ایک خط نجی بھی ہے۔“

بنی سلیم کے بھائی نے کہا ہے :-

غیرت

اے معشوقہ اگر تو مجھ سے سوال کرے کہ اب تیرا کیا حال ہے تو میں زمانہ کی سختیوں پر صبر کروں گا۔ حوادث روزگار کے برداشت کرنے میں نہایت مستعدی سے کام لوں گا اور یہ امر مجھ پر نہایت ہی دشوار ہے کہ کسی قسم کے اندر دلال کی جھلک مجھ میں نظر آئے تاکہ دشمن کو شہادت کا موقع ملے یا دوست اس کی حالت دیکھ کر محزون ہو،

اس کے بعد امیر المومنین نے جریر کو حسب ذیل فرمان بھیجا :-

بنام جریر

مجھے معلوم ہونا چاہیے کہ جس وقت میرا فرمان تجھے ملے تو معاویہ کو حکم قطعی کا پابند کر۔ حکم جازم پر اس کی گرفت کر، پھر اسے دطن سے باہر کر دینے والی جنگ اور فروتنی پیدا کرنے والی صلح کے درمیان متنازعہ کر دے اگر وہ جنگ کو اختیار کرے تو پھر اس کی طرف اقدام نہ کر اور اگر صلح پسند کرے تو اس سے بیعت لے لے دہیج السبلانغہ ایہ تاکید حکم نامہ پر اگر جریر معاویہ کے پاس گیا اور کہا :-

مت ہوئی کہ میں تیرے پاس ہوں۔ تیری کل حالتیں دریافتیں کیں۔ جو کچھ کہنا تھا کہہ چکا۔ مجھے معلوم ہوا کہ تو کسی طرح امیر المومنین سے صلح نہ کرے گا۔ جو کچھ کہتا ہے۔ دل میں اس کے خلاف ہے۔ جب تک مجبور نہ ہوگا، صلح نہ کرے گا۔ امیر المومنین نے تاکید حکم بھیجا ہے اور اب میں ٹھہر نہیں سکتا۔

جواب دیا :-

”تو سچ کہتا ہے۔ واقعی بہت دن ہو گئے ہیں لیکن ابھی میری رائے قائم نہ ہوئی تھی کہ تجھے جواب دیتا،“

جھوٹی قسموں کی صلاح اس کے بعد معاویہ نے عمرو عاص کو طلب کیا اور جریر کی روانگی کے متعلق صلاح ہونی اور عمرو عاص نے کہا :-

”اس میں شک نہیں کہ علیؑ سے بیعت نہ کرنے میں بڑا خطرہ ہے لیکن اس وقت مصلحت یہ ہے کہ شرجبیل بن سمط الکندی کو جو سردار شام ہے، طلب کر، کچھ مقبول القول گواہوں کو آمادہ رکھ اور شرجبیل سے کہہ کہ علیؑ نے عثمان کو قتل کیا۔ یہ لوگ گواہی دیں۔ اس کے بعد اس سے کہنا کہ علیؑ نے جریر کو ہماری بیعت کے لئے بھیجا ہے تیری کیا صلاح ہے“

قسم کھانے والوں کے نام معاویہ نے یہ رائے پسند کی اور لشیر ابن ارطاة، ضمیر بن مالک، حابس بن سعد الطامی، ابوالاعور اسلمی، یزید ابن انس وغیرہ وغیرہ دس سرداران شام کو طلب کیا اور ان سے

صلاح کی۔ سب شہادت دینے پر راضی ہو گئے۔ شرجبیل اس وقت حمص میں تھا۔ جس وقت معاویہ کا خط اسے ملا۔ جب یہ معاویہ کے پاس پہنچا تو وہی نقل کی گئی جس کا مسودہ پیشتر سے تیار ہو چکا تھا یہ سن کر شرجبیل نے معاویہ سے کہا :-

شرجبیل دھوکے میں آگیا | آج مجھ سے لوگوں نے حال بیان کیا۔ جن کی راست گفتاری میں مجھے کسی طرح شبہ نہیں ہے

جریر کو واپس کر۔ اب علیؑ اور ہم میں مجسز تلوار کے اور کسی چیز سے معاملہ نہیں ہو سکتا۔“

معاویہ کو جب اس کی یہ رائے معلوم ہوئی تو اس نے مناسب جانا کہ شر جیل خود جریر سے یہ خیالات ظاہر کرے۔ چنانچہ سب کی موجودگی میں شر جیل نے کہا:۔

اے جریر تو نے اور علیؑ نے کسی راہ اختیار کی ہے۔ جس طرح عراق کو پریشان کیا ہے اسی طرح اب شام شر جیل اور جریرؓ کی برہمی کا ارادہ ہے مجھے یقین نہ تھا کہ علیؑ نے قتل عثمان جانز رکھا ہوگا۔ لیکن اس وقت سرداران شام سے سن کر مجھے یقین ہو گیا۔“

جریر نے جواب دیا:۔

مجھے تیری باتوں پر ہنسی آتی ہے۔ اگر علیؑ کی راہ بری ہوتی تو مہاجر و انصار جو رکن دین تھے اس پر نہ چلتے اور علیؑ کی خلافت پر اتفاق نہ کرتے اور طلحہ و زبیر کی مخالفت پر ان لوگوں سے جنگ نہ کرتے۔ یہ جو تو کہہ رہا ہے کہ علیؑ نے عثمان کو قتل کیا یہ کلمہ باطل ہے تو نے افواہ مٹا ہوگا۔ چند صاحب غرض لوگوں نے جو معاویہ کے گرد بیٹھے، نفع دنیادی کے خیال سے تجھ سے کہا ہوگا۔ عمرؓ نے دھوکہ دیا ہوگا۔ تو جو کچھ کہہ رہا ہے یہ علیؑ پر تہمت ہے۔ خدا کے سامنے تجھ سے سوال کیا جائے گا اور تو اس کا کچھ جواب نہ دے سکے گا۔ یقین کر کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں۔ اس سے سوا اصلاح کار کے میری اور کوئی غرض نہیں ہے۔“

مگوشہ جیل جس طرح سمجھایا گیا اس نے کسی مداخلت کی جگہ نہ چھوڑی تھی اس کے لئے یہ کافی تھا کہ وہ ایک رخ پر قناعت کر لیتا اور دوسرے رخ کے دیکھنے کی تکلیف نہ گوارا کرتا۔ معاویہ نے یہ رنگ دیکھ کر جریر سے کہا:۔

جریر کو معاویہ کا جواب

تو نے اہل شام کی رائے سنی اور دیکھی اب تو نے جو کچھ دیکھا یا سنا ہے اے جا کر علیؑ سے بیان کر۔“

چار مہینے کے بعد جریر واپس گیا۔ معاویہ نے شر جیل سے بہت سے خطوط طلب انتقام کی آمادگی کے لئے روانہ کرائے۔

معاویہ اور شر جیل کی کوششیں

خود شر جیل بھی روانہ ہوا اور بہت سے لوگوں کو جمع کر کے معاویہ کے پاس لایا۔ اس وقت تبیدہ مساک کے ایک شخص اسود بن عوف نے احوال زمانہ اور جمعیت لشکر کے متعلق چند شعر کہے اور جب وہ اس بیت پر پہنچا کہ فاحذر الیوم وصولۃ الاسودۃ اذا حال فی حالہ لھبجا تو معاویہ نے اس سے پوچھا:۔

یہ شیر زرد کون ہے جس سے تو مجھے ڈرارہا ہے؟“

”یہ سپر غم اور داماد رسولؐ ہے جس نے تیرے دادا، خالو، چچا، عم، مادر اور بھائی وغیرہ کو قتل کیا ہے تو اسے خوب جانتا ہے۔“

معاویہ نے اس کی گرفتاری کا حکم دیا اس پر شد جیل نے کہا۔

”یہ مرد ناضل اور بزرگ ہے اگر تو اسے سزا دے گا تو ہم سب تیری بیعت توڑ ڈالیں گے۔“

اسی زمانہ میں عبید اللہ ابن عمر الخطاب معافیہ کے پاس پہنچے اور امیر شام نے کمال اظہارِ محبت کیا۔ معاویہ اور ابن عمر | مجھے معلوم ہوا کہ عمر خطاب پھر سے زندہ ہو گئے۔ ”لوگوں سے غالباً سرگوشی سے“ اگر یہ علیؑ سے رنجیدہ نہ ہوتے تو ہرگز میرے پاس نہ آتے اب ان کی موجودگی سے لوگوں کا استقار زیادہ ہو گا۔

معاویہ نے چند آدمیوں کو مثل محمد ابن مسلمہ الانصاری کے پاس خط لکھا اور اپنے پاس اصحاب رسول کو ملانے کے لئے | بلایا۔ لیکن ان میں سے کسی نے منظور نہ کیا، بجز چار آدمیوں کے جن میں سے ایک مشور ابو ہریرہ ہیں۔ جن کی تعجب خیز قوت حافظہ کا ثبوت ان کی حدیثوں سے ملتا ہے۔

معاویہ نے صفین میں اپنا لشکر روانہ کرنا شروع کیا۔ لیکن چونکہ ہزار کی جمعیت اس طرح روانہ ہوئی کہ مردان ابن حکم عثمان کی تلوار حائل کئے ہوئے گھوڑے پر جا رہا تھا۔ کل لشکر معاویہ کا جو جمع ہوا۔ اس کی تعداد ایک لاکھ بیس ہزار کی کہی جاتی ہے۔

اسی زمانہ میں حضرت علیؑ نے خطبہ کہا۔ | دوستو! معاویہ کو قیصرِ روم کی طرف سے بڑا خدشہ تھا۔ قیصر سے اس نے تحائف بھیج کر صلح کر لی۔ اب اس نے صفین میں لشکر جمع کیا ہے اور ہم سے جنگ کا قصد ہے۔ تم بھی ہمت کرو اور یقین جانو کہ اگر تم نے فتح پائی تو وہ قیصر سے مدد مانگے گا اور اگر اسے فتح ہوئی تو عراق اور حجاز میں سے تمہارے پاس کچھ نہ رہے گا میں نے سنا ہے کہ معاویہ نے شامیوں کو شجاعت میں تم پر فضیلت دی ہے اس کی یہ بات باطل ہے کیونکہ وہ لوگ شہاوت و شجاعت کی حالت میں ہیں۔ تم مہاجر و انصار ہو۔ تمہاری طرف سچائی ہے۔ جھوٹے سچے کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اب دقت آیا ہے کہ ظالموں کا خون بہایا جائے۔ میں تم سے صلاح لیتا ہوں کہ ہر شخص رائے دے۔ مشورہ برکت کی چیز ہے تم لوگ مصلحت دقت سے مطلع کرو۔“

عمار یا سہر کے نزدیک بحرِ جنگ کے کوئی چارہ نہ تھا | یہ سن کر سب سے پہلے نوے برس کا بوڑھا صحابی عمار یا سہر کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا۔

یا مہاجر! خور بزرگ وضع و شریف کو یہ معلوم ہو گیا کہ شعی آپ کی نصیحتوں کو قبول نہ کریں گے۔ آپ نے ان کی

نصیحت میں کوئی کمی نہ کی۔ خطوط بھیجے۔ سفیر روانہ کئے۔ لیکن حرص اور مال و جاہ نے انہیں ایسا مغرور کر دیا ہے کہ وہ کسی طرح سخن حق کی طرف کان نہیں لگاتے۔ اب بجز جنگ کے کوئی تدبیر نہیں ہے۔ اس وقت آگے بڑھنا مناسب ہے۔ جب لشکر پہنچ جائے تو انہیں پھر نصیحتیں کی جائیں۔ اگر قبول کریں ان کی نیک نیتی اور اگر آمادہ جنگ ہوں تو ہم سے بھی جس قدر کوشش ممکن ہوگی، دریغ نہ کریں گے آئندہ جو خدا کی مرضی ہو۔“

قیس کی تقریر۔ لوگ کیوں معاویہ سے جنگ کے لئے تیار ہوئے | عمار کی تقریر ختم ہونے پر قیس ابن سعد کھڑے ہوئے اور کہا۔

”یا امیر المؤمنین! اس وقت آگے بڑھنا مناسب ہے۔ اب ہم لوگ نیت صادق، عزم ثابت سے بلا تردد و تحیر کے جنگ کے لئے تیار ہو چکے ہیں اور جہاں تک ممکن ہو، کوشش کریں یہ لڑائی ہمارے لئے روم اور ترک و دہلیم کی جنگ سے اچھی ہے کیونکہ یہ لوگ دین میں نفاق ڈالتے ہیں اور ادلیا کو ذلیل کرتے ہیں۔ استہزا اور حقارت سے دیکھتے ہیں اور اصحاب رسولؐ سے محسوس باتوں پر رنجیدہ ہوتے ہیں۔ ان پر ظلم و ستم کیا جاتا ہے۔ ان کے مال ضبط ہوتے ہیں اور وہ حلال سمجھا جاتا ہے۔“

سہیل بن حنیف، علیؑ کی اطاعت نیک نیتی سمجھی جاتی تھی | یا امیر المؤمنین! ہم کل حالتوں میں آپ کے موافق ہیں اور آپ کے حکم کے مطیع ہیں۔ ہم اسے نیک نیتی سمجھتے ہیں کہ آپ کی فرمانبرداری کریں۔ جب تک ہم میں دم باقی ہے آپ کی اطاعت کریں گے اور نافرمانی جائز نہ رکھیں گے۔“

زید بن صوحان۔ اہل شام کو اسلام سے واسطہ نہ تھا | ان لوگوں سے لڑنا حلال ہے یا اس میں کوئی شک و شبہ ہے تو میں ان کو لڑنا چاہیے۔ لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں ہے اور یقین ہے کہ جو لوگ خلیفہ وقت کے خلاف ہیں ان سے لڑنا حلال۔ پس ایسے لوگوں سے لڑنے میں تاخیر کیوں کریں، جنہیں اسلام سے کوئی واسطہ نہ ہے وہ برا ظلم کر رہے ہیں۔ ایسی حالت میں تاخیر نامناسب ہے بلکہ باعث نقصان ہے ان کی جمعیت ہر روز بڑھتی جاتی ہے۔ وقت دفع کرنا مشکل ہوگا۔“

ابوزئیب بن عوف نے کہا۔

ابوزئیب۔ کس نیت لوگوں نے علیؑ سے دوستی کی | یا امیر المؤمنین! اگر ہم لوگ حق پر ہیں تو نصیب اولیٰ

آپ کا ہے اور اگر فضیلت پر ہیں تو حصہ اکمل آپ کی طرف راجع ہوگا۔ آپ نے شام روانہ ہونے اور معاویہ سے جنگ کرنے کے لئے حکم دیا ہم آپ کے فرمان کے موافق روانہ ہوئے

اب ہم میں اور معاویہ کے لشکر میں زیادہ دوری نہیں ہے۔ سب کو معاویہ سے ہماری دشمنی معلوم ہو گئی۔ آپ کو معلوم ہے کہ اس سفر کی سختی اور آپ کی دوستی ہم لوگوں نے ثواب آخرت کے لئے گوارا کی ہے۔ کیا یہ راہ جو ہم نے اختیار کی ہے وہ راہ حق اور دشمن کی راہ ضلالت نہیں ہے؟

علی علیہ السلام نے جواب دیا۔

امیر المومنینؑ کی جوابی تقریر

اے الوزیب! ہاں ہماری راہ، طریقی حقیقت اور ہمارا شیوہ، شیوہ صدق ہے اگر تم نے ہماری دوستی کی اور دشمن سے عداوت ظاہر کی اور ہمارے لئے سختی اٹھائی تو یہ بیکار نہ ہوگی اور اس کا نیک ترین ثمرہ سعادت مغفرت اور راحت بروج ہوگا۔

اب بدیل ورقہ الخزاعی نے کہا۔

اہل شام کیا خوف دلائے جا کر تیار کئے گئے تھے | اہل شام کی غرض اس جنگ سے رخصت ہونا نہیں ہے وہ

سب مالدار ہیں اور انہیں اپنے مال کے قبضہ سے نکل جانے کا خوف ہے اس کے علاوہ سنیوں میں پرانے کینے ہیں وہ سوچتے ہیں کہ شاید اس جنگ سے اپنے مال کی حفاظت کریں اور انتقام لے سکیں۔ حضرات، معاویہ علیؓ سے بیعت نہ کرے گا۔ کیوں کہ علیؓ نے بدر میں اس کے عزیزوں کو قتل کیا ہے۔

اس پر ہر طرف سے آواز آئی۔

”سچ کہا اے عبداللہ“

عمر ابن حمق الخزاعی نے کہا۔

محبت کی اور مثالیں | یا امیر المومنینؑ! میں نے اس لئے بیعت نہیں کی ہے کہ مجھ میں اور آپ میں کوئی قرابت ہے یا جو مال

آئے گا۔ بلکہ اس لئے دہشت رکھتا ہوں کہ آپ میں دو خصلتیں ایسی ہیں جس کی کوئی برابری نہیں کر سکتا وہ دو خصلتیں آپ کی شجاعت اور علم ہے اور میں شرف قرب قرابت اور سبقت اسلام ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کے نزدیک کسی کو حاصل نہیں اگر آپ سخت ترین کام کا حکم دیں تو اسے سہل سمجھوں گا بجائے اس کے کہ آپ کے حقوق سے چشم پوشی کروں۔

یہ سچے اور مخلصانہ فقرات سن کر حضرت علیؓ نے دعا دی اور حسرت سے کہا۔

”کاش تیرے ایسے میرے لشکر میں سو آدمی ہوتے!“

یہ سن کر حجر ابن عدی نے کہا۔

حجر ابن عدی کی تسکین

یا امیر المومنینؑ! آپ کے لشکر میں سب اچھی صلاح دینے والے ہیں اور دست ہیں

تو جن کی یہ آرزوئیں ہیں کہ آپ کی خدمت میں جان نثار کریں۔ اب صلاح یہی ہے کہ جلد فوج بڑھائیے۔“

بعض لوگوں نے اپنے اعزہ سے لڑنے سے انکار کیا اور کفار سے لڑنے کی خواہش کی۔ یہ قزاقین بھیج دیئے گئے۔

عمال علیؑ کی مدد کو آئے | روانہ ہونے کا قصد ہے۔ تم لوگ مع فوج اور سامان کے حاضر ہو۔ اس حکم پر عبداللہ بن عباس بصرہ سے، غنم بن سلمان اصفہان، سعید بن دہب مہدان اور فلتق صوبوں سے عمال پہنچنے لگے آخری عامل رے سے پہنچا۔ اس کا نام ربیع بن خیشم تھا۔ یہ چار ہزار سپاہیوں سے حضرت علیؑ کی مدد کے لئے آمادہ ہو کر آئے تھے

مرکز تعداد اور افراد لشکر | موضع نخلہ مرکز روانگی قرار دیا گیا۔ ترتیب لشکر مالک بن حبیب یربوعی کے سپرد ہوئی گنتی پر معلوم ہوا کہ نوے ہزار سپاہی جمع ہیں۔ اس لشکر میں آٹھ سوار اور اسی

کے قریب وہ لوگ تھے جو بیعت رضوان میں شریک ہوئے تھے۔ اتنے ہی آدمی وہ تھے جو جنگ بدر میں آنحضرتؐ کے ہمراہ لڑے تھے۔ ایک نہایت ہی قابل قدر بزرگ جن کے زہد، فہم اور خوبیوں کا عام دلوں پر سکھ تھا وہ ادیس قرنی تھے۔ یہ بھی صفین میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے۔

حضرت علیؑ اور معاویہ میں بہت سے خطوط کا تبادلہ ہوا، جن میں سے خاص مضامین کے خطوط اور اکثر کے مفید فقرات درج کئے جاتے ہیں۔

معاویہ کا طعن سے حضرت علیؑ کو ۱۔

معاویہ کا خط | ”علیؑ کو معلوم ہو کہ تمام دنیا میں حسد کے دس جزو ہیں۔ ان میں سے ایک جزو تم

عالم پر تقسیم ہے اور نو تجھ میں مرکب ہیں۔ اس وجہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جو خلیفہ ہوا، تو نے اس حسد کیا اور اپنی فوقیت ظاہر کی۔ ہم لوگوں نے اس کے اشارے سے، تیرے حرکات و سکنات اور افعال و افعال میں پائے ہیں۔ تو نے جو کچھ ٹھنڈی سانسیں بھری ہیں۔ اس کی یہ دلیل ہے کہ جس وقت خلفاء سے بیعت کرنی چاہیے تھی، تجھے اس طرح سے کہینچا ہے جس طرح شتر آب کش کو مہار سے کھیپتے ہیں۔ تو کراہت سے آتا تھا اور دل سے بیعت نہیں کرنا تھا تو نے عثمان کے لئے جو قصد کئے اسے بھولانہ ہو گا۔ اس کے شرح کی زیادہ ضرورت نہیں ہے میں بقسم کستا ہوں کہ میں خون عثمان کا خواہاں ہوں اور جب تک جان باقی ہے، کوشش اٹھانہ رکھوں گا۔

علیؑ کا جواب ۱۔

جواب خط | ”خط ملا۔ حسد کی نسبت تم نے جو لکھا ہے، بتاؤ کہ میں نے کس سے حسد کیا جو تم سے حسد کر رہا

تم نے جو مضمون تاخیرِ بیعت کے متعلق لکھا ہے، پڑھا گیا۔ مجھے اس میں کسی سے عذر نہیں۔ اس لئے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلت کی اور مہاجر و انصار میں اختلاف ہوا۔ ہر شخص کہتا تھا کہ ہمارے قبیلے کا خلیفہ مقرر ہو قریش نے کہا کہ رسول ہمارے تھے، ہم میں سے خلیفہ ہونا چاہیئے ہم اہل بیت مصطفیٰ ہیں اور سب مستحق تریں جس وقت لوگوں نے ابوبکر سے بیعت کی، تمہارے باپ ابوسفیان میرے پاس آئے اور کہا کہ تم ابن ابوقحافہ سے خلافت کے لئے زیادہ مستحق ہو۔ میں تمہارا مددگار ہوں۔ اگر کہو تو میں تمہارے لئے مدینہ کو سوار اور پیادوں سے بھر دوں اور مخالفوں کو دفع کروں۔ ابن قحافہ کو الگ کر دیں اور خلافت تمہارے لئے مسلم ہو جائے۔ میں راضی نہ ہوا اور جس پر مسلمانوں کا اتفاق ہو گیا تھا میں نے کوئی زیادتی نہ کی اور نہ چاہا کہ امت رسولؐ سے جنگ ہو۔ تمہارے باپ اسے دل سے کہہ رہے تھے اور اس کا یہ اعتقاد تھا اگر تم میرا حق پہچانو، جسے تمہارے باپ نے حق شناسی کی تھی تو تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر انکار کر دو گے تو میں موجود ہوں کہ تمہیں جواب دوں۔ عثمان اور ان کے وہ افعال جو اصحاب کی موافقت اور اشارے سے نہیں ہوئے تمہیں معلوم ہیں۔ تمام دنیا جانتی ہے کہ قتل عثمان میں میرا کوئی دخل نہ تھا۔ میں گھر بیٹھا تھا اور جو کچھ ہوا اس سے راضی نہ تھا، میرے ہاتھوں کچھ نہیں ہوا۔ اور جو کچھ قاتلین عثمان کے متعلق لکھا ہے۔ اگر اس جھگڑے کو ترک نہ کیا اور اپنی جہالت پر قائم رہے تو زیادہ دیر نہ ہوگی کہ اس طرح ملاقات ہو جس طرح چاہیئے۔ (ترجمہ اعظم کوئی ص ۲۰۵)

”جو تو نے سوال کیا ہے کہ میں قاتلان عثمان کو تیرے پاس بھیج دوں میں نے اس امر میں بہت کچھ نظر دڑائی مگر مجھے نظر نہ آیا کہ انہیں تیرے پاس بھیج دینا میرے امکان میں ہے۔“

احداثِ بدعت اور اصلاح میں اس سے عذر نہیں کرتا کہ میں نے احداثِ بدعت کی عیب گوئی کی..... میں نے اپنی استطاعت کے موافق اس کی اصلاح کا ارادہ کیا۔ تم نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ میرے اور میرے اصحاب کے لئے تمہارے پاس تلوار کے سوا کوئی چیز نہیں۔ بیشک تم نے ان لوگوں کو ہنس دیا جو تمہاری گفتار سن کر افسوس کے آنسو بہا رہے تھے۔ عجلاتم نے کب دیکھا کہ عبدالمطلب کے بیٹے دشمنوں کو دیکھ کر بزدل ہو گئے۔ چمکتی ہوئی تلواروں سے ڈر گئے۔ میں مہاجرین و انصار اور ملازمینِ احسان کی ایک کثیر فوج لئے ہوئے تمہاری طرینِ یغار کرتا آ رہا ہوں۔ جنگ بدر میں صفیں الٹا دینے والے شجاعوں کی اولاد ان کے ساتھ ہے۔ ہاشمی تلواریں ان کے ساتھ ہیں۔ تم نے اپنے بھائی، خالو، اپنے دادا اور اپنے اہل کے بارے میں ان تلواروں کے واقع ہونے کے مقامات کو دیکھ لیا ہے اور اب یہ تلواریں ستمگاردوں سے دور نہیں ہیں۔

”پہلے تو بیعت کرو۔ پھر اس گروہ کو محاکمہ کے لئے لاؤ۔ وہ فریب جس کا تم نے ارادہ کیا ہے ایسا فریب ہے۔ جیسے بچہ کو پہلے پہل دو دھڑھڑانے کے وقت دیا کرتے ہیں۔“

”تم توجو عثمان اور اس کے قاتلوں کے بارے میں حد سے زیادہ حجت کر رہے ہو، تو حقیقت معاد یہ کی مدد اور عثمان“ یہ ہے کہ تم نے عثمان کی وہاں مدد کی جہاں تمہیں ان کی مدد سے فائدہ پہنچا اور اس مقام پر ان کی مدد سے ہاتھ اٹھالیا جہاں انہیں تمہارا امداد سے فائدہ پہنچ سکتا تھا۔“

لشکر کی روانگی حضرت علی کا لشکر روانہ ہوا۔ ابو سعید بن عقبہ بن عمر الانصاری کو فہم میں نائب مقرر کئے گئے۔ کوفہ کے پہل سے عبور کرنے کے بعد پہلا مقام ابوسرہ کے پاس ہوا۔ اور دفرنگ پر دیر البرسی میں منازعہ پیشین ادا ہوئی۔ بابل، کربلا سے مدائن پہنچے۔ جب مسجد انبار میں فرود گئے تو یہاں کے لوگ نقد اور اشیائے خوردنی لائے اور نہایت خوبی سے استقبال کیا۔ انبار کے دہقان اپنے گھوڑوں سے اتر کر زیادہ جلو میں چل رہے تھے۔ حضرت نے اسے منظور نہ فرمایا اور گھوڑوں پر سوار کرایا۔ حضرت علیؑ نے تحفے اپنی نوج میں تقسیم کر دیئے اور خود کچھ نہ لیا استقبال کرنے والوں کی دلجوئی کی اور دروازے کے قیام کے بعد کوچ کا حکم دیا۔ فرات کو عبور کر کے موضع حرار اور نواح جزیرہ میں پہنچے۔ زیاد ابن نصر اور شریح ابن ہانی کو مقدمہ لشکر قرار دیا گیا اور یہ لوگ آگے آگے روانہ کر دیئے گئے۔ ہنج البلاغہ میں معقل ابن قیس ریاحی مقدمہ الجیش کے متعلق حضرت علیؑ کی حسب ذیل نصیحت ملتی ہے:-

”اسی کے ساتھ مقاتلہ کرنا جو تم سے جنگ کرے۔ سردی کے موسم میں صبح اور عصر کے وقت سفر کرو اور لوگوں کو دوپہر کے وقت قیلولہ کی فرصت دو۔ ابتدائے شب میں سفر نہ کرو، اول شب میں اپنے بدن کو راحت دو، جب تم صبح کے پھیلنے سے واقف ہو جاد یا صبح طالع ہونے کو ہو تو اس وقت برکت خلدندی پر بھروسہ کر کے سفر کرو۔ جب دشمن سے ملاقی ہو تو اپنے اصحاب کے وسط میں کھڑے ہو۔ اور دشمن سے اس شخص کے مانند قریب نہ ہو جو لڑائی کے ساتھ آدیزش کا ارادہ کر رہا ہے۔ نہ دشمن سے اس شخص کے مانند دوری اختیار کرو، جو لڑائی سے خوف کھا کر دور رہتا ہے۔ حتیٰ کہ میرا حکم تمہارے پاس پہنچ جائے۔ دیکھنا قبل اس کے کہ ان کے غدر تمام ہوں، کہیں ان کی سیسے میں جوش کھانے والی دشمنیاں تمہیں ان کے ساتھ قتل و قتال پر آمادہ نہ کریں۔“

مقام اور دیکھ بھال ایک دوسری فوجی نصیحت ۱۔ ”جب تم دشمن کے مقابل پہنچ جاؤ یا وہ تمہارے برابر آجائے تو بیشک یہی چاہئے

کہ تمہارے لشکر کا مقام بلند یوں کے نزدیک ہو، یاد امن کوہ میں یار و دیار کے کنارہ پر تاکہ دشمن تمہارے سامنے نہ ہے
البتہ تمہاری جنگ میں ایک دستہ یاد و دستہ کے ساتھ ہونی چاہئے۔ پہاڑوں کے قلعوں اور ٹیلوں کی بلند یوں پر اپنے
لے ننگے بانوں کو مقرر کرو۔ تاکہ دشمن کسی خوف یا امن کے مقام سے تمہاری طرف نہ آ سکے۔ خوب یاد رکھو کہ جماعت
(فوج) کے پیشوا ان کے نگہبان ہیں اور پیشوا کی آنکھیں ان کی قرا دل ہیں۔ تم تفرقہ سے حذر کرتے رہنا۔ جب کہیں اترو
تو سب کے سب ساتھ ہی ساتھ اترو۔ اور جب کوچ کرو، تو سب مل کر کوچ کرو۔ جب کسی مقام پر قتلیمیں رات ہو جائے
تو اپنے نیزوں کو دائرے کی شکل میں بنالو۔“ (اعظم کوئی)

علیؑ کی اصل فوج رتہ سے گزری۔ موضع بلیخ کی سرسبزی اور فضا حضرت علیؑ کو بہت
راہب مسلمان ہو گیا | پسند آئی اور لشکر کو دم لینے کا حکم دیا۔ اس مقام پر ایک صومعہ بنا اور ایک سیڑھی راہب
رہتا تھا اور لشکر کے اترنے کی خبر سن کر یہ آیا اور اس نے تذکرہ کیا کہ ہمارے بزرگوں کا ایک پرانا نوشتہ ہے۔

حضرت علیؑ نے وہ نوشتہ طلب کیا کہا جاتا ہے کہ اس میں نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور
پرانان نوشتہ | امت محمدی کا ذکر تھا۔ حضرت علیؑ نے اسے پڑھا۔ راہب نے اسلام اختیار کیا۔ صفین میں
لڑا اور قتل ہونے تک حضرت علیؑ کی خدمت سے جدا نہ ہوا۔ خود حضرت علیؑ نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی۔

صفین | معاویہ کی طرف سے ابوالاعور اسلمی بڑی فوج کے ساتھ صفین میں خیمہ زن تھا۔ یہ مقام غریب و سبیل
کے قریب ہے۔ علیؑ کا مقدمہ الجیش مقابل پہنچ گیا۔ جب زیاد کو اپنی فوج کی کمی اور دشمن کی زیادتی
معلوم ہوئی تو اس نے خبر بھیجی اور حضرت علیؑ ۳ نے مالک اشتر کو ایک دستہ فوج کے ساتھ مدد کے لئے روانہ کیا اور
ان کے عقب میں ہاشم بن عتبہ ابن ابی وقاص کو روانہ کیا اور پیشتر کے دو افسروں کے لئے یہ حکم بھیجا:۔

علیؑ اپنے ایک افسر کے متعلق | میں نے تم پر اور تمہارے ماتحتوں پر مالک ابن حارث اشتر کو امیر مقرر
کیا ہے۔ تم اس کے قول کو سننا۔ اس کی اطاعت کرنا اور اسے اپنی زرہ اور

سپر بنالینا کیونکہ یہ وہ شخص ہے جس کی طرف سے کاہلی اور سستی کا خون نہیں۔ نہ اس کی لہز شوں کا ڈر ہے نہ اس چیز
میں جس کی طرف تیزی کے ساتھ جانا نزدیک بہ احتیاط ہے۔ اس کی آہستگی کا خون ہے نہ اس شے میں جس کی طرف
منایت آہستگی کے ساتھ جانا قرین خیر ہو، اس کی تیز روی کا۔“ (طبری عربی)

مقدمہ کی جنگ | مالک کا لشکر کوچ کرتا ہوا زیاد کے دستہ سے آٹا۔ روضۃ السفا کے مطابق مالک نے پہلے
ابو بجدہ کے ہاتھ دشمن کے پاس نصیحت آمیز خط بھیجا لیکن اس سے انکار کیا گیا اور مالک

نے جواب خط کو ثبوت اور حضرت علیؑ کے دکھانے کے لئے رکھ لیا۔ معاویہ اور حضرت علیؑ کے مقدموں میں جنگ شروع ہو گئی۔ حضرت علیؑ کے نائب سپہ سالار نے دیکھا کہ معاویہ کا نائب ایک ملبدی سے لڑائی کا تماشہ دیکھ رہا ہے اشتر نے ایک سپاہی کو بلا کر حکم دیا:-

”ابوالاعور سے کہہ کہ معاویہ کو تجھ پر ناز ہے۔ ذرا میدان میں آ کہ ایک دوسرے سے تیغ آزمائی کریں۔“

سپاہی نے یہ سن کر پوچھا:-

”اے اپنے لئے طلب کردل یا تیرے لئے“

”ہنس کر۔ توڑ سکتا ہے!“

”اگر حکم دے تو پہاڑ پر حملہ کر دوں“

”شاباش۔ شاید وہ کہے کہ تو میرا مقابل نہیں ہے، کہہ کہ مالک بلاتا ہے“

سپاہی نے جا کر پیغام دیا لیکن ابوالاعور نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ اشتر نے عثمان کی عیب بینی کی اس لئے وہ میرا کفو نہیں ہے۔ جس وقت اشتر کو اس کا جواب ملا یہ ہنسنے اور کہنے لگے ”اے اپنی جان کا خون ہے“ اشتر دشمن کی کمزوری سمجھ گئے تھے۔ انہوں نے اپنی فوج ترتیب دی اور دشمن پر حملہ کر دیا۔ دیر تک سخت لڑائی ہوئی۔ ابوالاعور کی ہمت اور شراکت مالک اشتر سے کمزور درجہ کی تھی۔ دشمن نے مصلحت سمجھی کہ میدان چھوڑ کر معاویہ کی اصل فوج سے مل جائے۔ مالک نے ابوالاعور کے پاس پہنچنے کی کوشش غالباً ابتدا سے کی تھی ان کی نقل و حرکت کامیاب ہوئی۔ لیکن باوجود لڑکارنے کے اس نے مالک سے خود دست بدست جنگ کرنا بھاگتے وقت غلام شان سمجھا۔ اگرچہ اشتر کہہ رہے تھے کہ اپنے غیر کفو سے کیوں بھاگتا ہے۔

اب حضرت علیؑ کی تمام فوج معاویہ کے کل لشکر کے مقابل پہنچ گئی۔ معاویہ نے پیشتر دشمن کافرات پر قبضہ سے فرات پر اس طرح قبضہ کر لیا تھا کہ علیؑ کے لشکر کو پانی نہ مل سکتا تھا۔ سرداروں نے جب اپنے غلاموں کو پانی کے لئے بھیجا اور وہ روکے گئے تو سمجھوں نے آ کر اطلاع دی اور افسروں نے یہ خبر حضرت علیؑ علیہ السلام تک پہنچائی۔

امیر المومنینؑ نے شیث ابن ربیع اور صعصعہ ابن صوحان کو بلایا اور کہا:-

تم لوگ معاویہ کے پاس جاؤ اور کہو کہ تمہارے لشکر نے ہمارے خدمت گار اور چار پائیوں کو پانی سے روک دیا ہے۔ لشکر کے ساتھ صغیف اور کمزور

علیؑ کی منصفانہ خواہش

اور بوڑھے ہیں۔ یہ مناسب نہ ہوگا کہ مسلمانوں سے پانی باز رکھا جائے۔ اگر ہم تم سے پہلے پہنچ جاتے تو ہرگز منع نہ کرتے اس وقت دو باتوں میں سے ایک کرنی ہوگی۔ یا تو ہمارے خادموں کو پانی لینے دو اور تمہارا لشکر بھی بقدر ضرورت سیراب ہو دونوں طرف سے ایک دوسرے کو پانی کی روک نہ ہو اور اگر مضائقہ ہے تو جس لئے جنگ کی تیاری ہے اسے ترک کر کے پیشتر پانی کے واسطے جنگ کریں، جسے فتح ہو اس پر قبضہ کر لے۔“

حضرت علیؓ کے سفیر معاویہ کے پاس گئے اور ان کا پیغام سن کر اس نے عمر و عاص سے صلاح لی۔ اس نے کہا:۔
”علیؓ اتنی بڑی فوج سے فرات کے کنارے پیارے نہیں رہ سکتے۔ مصلحت یہ ہے کہ پانی میں مضائقہ نہ ہو۔ جس امر کی گفتگو درمیان میں ہے وہ موجودہ سوال سے کہیں زیادہ ہے۔“
ولید بن عتبہ نے کہا:۔

”اے معاویہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے چالیس روز تک عثمان کو پانی نہ دیا۔ یہ لوگ مستحق عذاب ہیں خدا انہیں اس عالم میں بھی پانی نہ دے گا۔“
یہ سن کر صمصمہ نے کہا:۔

”اے پیڑتیبہ خدا تیرے ایسے کافروں کو جس نے گناہ کئے اور بدکاریاں پانی نہ دیگا۔ تو نے شراب پی۔ مسجد جامعہ کوفہ میں بحالت مستی پیش نمازی کی اور صبح کی نماز چار رکعت پڑھی۔ سلام پھیرنے کے بعد کہا کہ آج بہت خوش ہوں، کہو تو دو چار رکعت کا اور اضافہ کر دوں۔ عثمان نے تجھے حد جاری کی۔ تو نے علیؓ سے مناظرہ کیا۔ جس پر تیرے لئے کفر اور علیؓ کے لئے موہیت کی آیت نازل ہوئی اور تو مہاجر و انصار کے سامنے مسجد رسولؐ میں ذلیل ہوا۔“ اس پر عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح اور ولید نے تلواریں کھینچیں لیکن بیچ بچاؤ کر دیا گیا پھر بھی یہ دونوں کہتے رہے کہ ”اگر تو نے علیؓ کو پانی نہ دیا تو خدا تجھے حوض کوثر سے پانی نہ دے گا۔“

سفیر واپس آئے۔ حضرت علیؓ کا لشکر دیر سے پیاسا تھا۔ یہ حالت دیکھ کر اشتر اور اشعث حضرت علیؓ کے پاس آئے اور کہا
حضرت علیؓ کے افسر جنگ کی خواہش کرتے ہیں
”یا ایہ المؤمنین! تم لشکر پیاسا ہے اور معاویہ مع اپنے لشکر کے سیراب ہو رہا ہے۔ ہم لوگ کب تک خاموش رہیں۔ اجازت دیجئے کہ لڑیں اور پانی چھین لیں۔“

اس وقت کے متعلق امیر المؤمنینؓ کے یہ الفاظ توجہ کے قابل ہیں:۔
موت اور زندگی
”اگر تم دشمن سے مقہور اور مغلوب ہو کر جئے تو یہ زندگی عین موت ہے اگر دشمن پر مظفر و منصور ہوئے“

مر گئے تو یہ عین حیات ہے،

سپہ سالار نے انہیں اجازت دی اور دونوں سرداروں نے اپنے ماتحت سپاہیوں
علیؑ کے افسروں کی احتیاط اور قبائل کو آذادی۔ محوڑی دیر میں دس ہزار سپاہی جمع ہو گئے۔ یہ لوگ چلے اور

معاویہ کے لشکر کے تریب پہنچ کر انہوں نے آذادی :-

”اے اہل شام پانی پھوڑ دو نہیں تو تمہارا خون تمہاری گردنوں پر ہوگا۔“

کسی نے ان کے کہنے پر توجہ نہ کی۔ اب ان دونوں افسروں نے اپنے سپاہیوں کو لٹکارا اور بڑے زور و شور سے
 لڑائی ہونے لگی۔ تیجہ حضرت علیؑ کے موافق ہوا۔ اہل شام ہارے اور حضرت علیؑ کے سپاہیوں نے گھاٹوں پر
 قبضہ کر لیا۔

اب ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ عثمان کے ساتھ حضرت علیؑ کی توجہ کے منکرین پانی سے
حضرت علیؑ کی عظمت باز رکھے جاتے۔ لیکن یہ سپہ سالار اسلام ایسے انتقام سے بہت بلند درجے پر

تھا اور گواہ کے سپاہیوں کے ساتھ باوجود گفتگوئے مصالحت سختی کی گئی تھی لیکن وہ اس برتاؤ کے بعد بھی دشمن کا حق بشریت
 نہ بھولا اور سختی کے بعد بھی یہ منادی کرائی :-

”پانی حلال ہے کسی کو اس میں مصالحت نہیں ہے۔ دونوں لشکروں میں جس کو ضرورت
 ہو، آدمیوں اور جانوروں کے لئے پانی لے جائے۔“

حضرت علیؑ کے لشکر نے کٹارہ خرات پر خیمے گاڑ دیئے اور دونوں طرف کے لوگ بلا تردد پانی من
 کرنے لگے۔ تین روز تک اس طرح کوئی مزاحمت نہ ہوئی :-

چوتھے روز معاویہ نے کچھ آدمیوں کو بھاڑے، کدال دے کر حکم دیا کہ حضرت علیؑ کے لشکر کے پاس
معاویہ کا کردار فزات کا بند رات کے وقت اسے توڑ ڈالو کہ ان کا تمام لشکر ڈوب جائے۔ یہ لوگ مشغول ہوئے

بھاڑے کی آواز، گرد و غبار اور کھودنے والوں کا شور و غل حضرت علیؑ کے اہل لشکر نے سنا۔ ان پر خون طاری ہوا
 اور خطرے کی جگہ سمجھ کر یہ لوگ اپنا اسباب باندھنے لگے کہ کسی دوسرے مقام پر خیمے نصب کریں۔ امیر المؤمنینؑ کو یہ
 حال معلوم ہوا۔ وہ ان لوگوں کے قریب آئے اور فرمایا :-

”یہ معاویہ کا مکر ہے اگر وہ دلالت شام کا قیام فراج بھی صرف کر دے تو اس بند کو نہیں توڑ سکتا۔ تم بے خوف
 رہو اس سے معاویہ کی یہ غرض ہے کہ تمہیں یہاں سے ہٹا کر خود متصرف ہو جائے۔“

لیکن باوجود اس کے کہ امیر المومنین سمجھا رہے تھے اور خود بھی موجود تھے۔ چھاوڑے کی صدا پر لوگوں کا خوف بڑھتا جاتا تھا اور آخر نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ لدے پھندے دور پہنچ گئے اور جب امیر المومنینؑ تنہا رہ گئے تو انہیں بھی مجبوراً اپنا خیمہ بھینچنا پڑا۔

معاویہ کا یہ پہلا فریب تھا جو حضرت علیؑ کے لشکر پر کارگر ہوا اور یہ پہلا موقع تھا کہ باوجود علیؑ کے سبھانے کے اہل لشکر اپنے وہم پر عامل ہونے۔ معاویہ کا یہ فریب اس معنی میں کہ حضرت علیؑ کو اس سے کوئی مادی نقصان نہ پہنچا۔ اس کے لئے کچھ مفید نہ تھا۔ بحر اس کے کہ اسے ایک اچھی جگہ نیم کے لئے ملی جس سے آسانی اور آرام متصور ہو سکتا تھا۔ یہ سمجھنے کی وجوہات نہیں ہیں کہ فوجی حیثیت سے بھی یہ مفید تھا۔ اس کے بعد معاویہ کے ایک دوسرے فریب کا ذکر آنے والا ہے۔ جس میں ایک بڑی تعداد سے اہل لشکر کی بے موقع نافرمانی نے حضرت علیؑ کو سخت نقصان پہنچایا۔

صبح ہوئی دیکھا گیا کہ جہاں سے یہ لوگ غرق ہو جانے کے خون سے ہٹ آئے تھے۔ معاویہ اب وہاں اپنے لشکر کے ساتھ موجود ہے اس وقت لوگوں کو حضرت علیؑ کا ایک ایک لفظ یاد آیا اور نہایت شرمندہ ہوئے۔ حضرت علیؑ نے اشعث اور مالک کو بلا کر فرمایا:۔

”تم لوگوں نے میرا کہنا نہ سنا اب سمجھے کہ معاویہ کی غرض اس فریب سے یہ تھی کہ تمہیں دریا کے کنارے سے دور کر دے اور خود فراخ اور اچھی جگہ قابض ہو جائے۔ اب وہ تم لوگوں کو پانی کے قریب نہ جانے دے گا۔“

اشعث نے کہا:۔

”امیر المومنینؑ کا فرمان درست ہے۔ ہم نے برا کیا کہ وہاں سے اُٹھ آئے اور معاویہ کا فریب معلوم ہوا۔ اس کا تذکرہ ہو سکتا ہے اور آپ کی ہمت کی برکت سے ہم اپنی غلطی کی اصلاح کریں گے۔“

اشعث غصہ اور شرم کی حالت میں جناب امیرؑ کے پیچھے سے باہر آیا اور اپنے اعزہ اور متوسلین کو طلب کیا۔ جب سب جمع ہو گئے تو کہا:۔

”مجھ سے بڑی غلطی ہوئی کہ وہاں سے اُٹھ آیا اب وہاں معاویہ موجود ہے۔ امیر المومنینؑ ہم سے ناخوش ہیں۔ ہم نے تمہارے اعتبار پر دعویٰ کیا ہے۔ میرا ارادہ ہے کہ شامیوں سے رط کر انہیں ہٹا دوں۔“

سزا دہی کی غرض سے فوج کی روانگی | اہل کندہ نے قبول کیا اور مستلح ہو ہو کر آ گئے۔ اسی طرح مالک اشتر کے سپاہی بھی جمع ہوئے اور دردنوں مل کر روانہ ہوئے۔ یوں تو

تہیہ جنگ سے لشکر کی روانگی متین اور شاندار ہوتی ہے مگر اس وقت ان دونوں بہادروں کا لشکر ان کی ماتحتی میں جس خیال کی بنیاد پر روانہ ہوا ہے۔ اس نے ان کی شان میں پوری تقسیم آمیز محبت پیدا کی ہوگی۔ اشتر خاموش لشکر کے آگے آگے جا رہے تھے ان کا کاسہ سر غالباً کوہ آتش فشاں کی ایک چھوٹی مثال تھا۔ جس میں دشمن کی مکاری کی سزا دی کے علاوہ کوئی خیال نہ تھا۔ ان دونوں نامی افسروں کو مع فوج کے دریا کی طرف آتے دیکھ کر جنہوں نے چند روز پیشتر گھاٹ پر قبضہ کر لیا تھا۔ اس وقت یہ سمجھ لینا کہ یہ ایک سخت کارنامے کے لئے آرہے ہیں، دشوار نہ تھا۔ رن بول رہا تھا معاویہ بھی صفیں سیدھی کر کے لڑائی کے لئے آمادہ ہو گیا۔

علیؑ اور معاویہ افسروں کی آویزش | بہادر اشتر میرے خیال میں لشکر کو لڑوانے کی اس قدر فکر میں نہ تھے جس قدر کہ انہیں خود لڑنے کی تمنا تھی۔ لشکروں کی خون ناک آمیزش کے پہلے اشتر شام کے سات نامی افسروں پر غصہ نکال چکے تھے۔ اشعث کو بھی نام آدری کا حصہ ملا اور شرجیل بن سمط الکندی سے نیزہ چلا۔ شرجیل گھوڑے سے گر آئے اور اپنی فوج کی طرف چلے آئے۔ ابوالاعور نے اس پر طنز کیا۔ شرجیل نے جواب دیا کہ میں بزرگ قوم ہوں اور اشعث بھی سردار قوم ہے اگر اس کے نیزہ سے میں گھوڑے سے گر پڑا۔ تو خرم کی بات نہیں ہے اگر تو بہادر ہے تو تو بھی آزمائے اور قدم بڑھا۔ ابوالاعور کو غیرت آئی۔ لیکن اس کی قسمت میں بھی اشعث کے چبڑے سے زخمی ہونا تھا۔ معاویہ کے دو اور نامی افسر جو شب زدا بطیم اور زدا الکلاح حمیری، اشعث اور اشتر سے دیر تک لڑتے رہے۔ لشکروں میں بھی لڑائی ہوتی رہی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ معاویہ کے لشکر نے جگہ چھوڑ دینے کے لئے ایک شب کی مہلت طلب کی۔ لیکن اشعث اور اشتر نے قسم کھائی کہ ہم اس وقت تک تلوار نیام میں رکھیں گے جب تک تم جگہ چھوڑ نہ دو گے ان لوگوں نے کہا کہ اچھا ہتھیار روک لئے جائیں کہ ہم جگہ خالی کر دیں۔ حضرت علیؑ کے افسروں نے ہتھیار روکنے کا اپنی فوج کو حکم دیا۔ لڑائی رک گئی۔ سپاہی اسی طرح اپنی جگہ قائم رہے۔ افسوس ہے کہ اس وقت زمانہ نے فن تصویر عکسی ایجاد نہ کیا تھا ورنہ ایک دیکھنے کے قابل منظر موجود ہوتا۔ اہل شام نے کنار

ساحل پر دوبارہ قبضہ | فسادت خالی کر دیا اور حضرت علیؑ کے سپاہی اطمینان سے قابض ہوئے اور باضابطہ اطلاع کے ساتھ خوشنودی حاصل کی۔

پھر گفتگوئے مصالحت | حضرت علیؑ نے اس کے بعد متواتر لوگوں کو بھیجا کہ وہ معاویہ کو سمجھا کر جنگ سے باز رکھیں لیکن معاویہ نے کسی طرح صلح کا میلان نہ ظاہر کیا بلکہ ہمیشہ اعلان جنگ دیتا رہا۔ یہ اس وجہ سے نہ تھا کہ معاویہ بڑا بہادر تھا اور وہ صلح کرنا اپنی شجاعتانہ حوصلہ کی توہین سمجھتا تھا انہیں وہ ایسا مدبر تھا جو

لاکھوں کو اپنے دم پر قتل کر سکتا تھا اور خود تلوار کی آہنچے سے ددر رہنا چاہتا تھا، جس کا تذکرہ آئے گا:-

انسانیت کے متعلق علیؑ کا اپنی عام فوج کو حکم | اس موقع کے متعلق مسطورہ شنگٹن اردینک لکھتے ہیں:-
 ”حضرت علیؑ نے اپنی مرضی کے خلاف تلوار کھینچی۔ اپنے سپاہیوں کو پہلے حملے سے منع کیا۔ بھاگنے والوں کو تکلیف پہنچانے سے روکا اور عورتوں پر کسی سختی کو جائز نہ رکھا..... چارہینے ایک چھوٹی چھوٹی ٹھہریں ہوئیں۔ جس میں معاویہ کے ۵۴ ہزار اور حضرت علیؑ کے اس کے نصف تعداد میں سپاہی قتل ہوئے۔“
 مشرکین کہتے ہیں:-

اس خونریز جنگ میں خلیفہ برحق نے جرات اور انسانیت کی اعلیٰ شان ظاہر کی۔ دشمن کے پہلے حملے کے منتظر رہتے بھاگتے ہوؤں کو چھوڑ دیتے، لاشوں کی عزت اور طبقہ انات کے قیدیوں کی جنگ کی حفظ عفت کا حکم دیا، ”ان دونوں مسیحی مؤرخین کے تذکرہ صدر تحریر کے متعلق نبیؐ البلاغہ میں حسب ذیل فقرات ملتے ہیں:-

ایک لشکر کی مشالیت کے تحت، ”تم حتی الوسع اور بقدر استطاعت عورتوں سے باز رہنا۔“

جب تک وہ ابتداء نہ کریں تم ہرگز ان سے جنگ نہ کرنا تم انہیں چھوڑ دو، حتیٰ کہ وہ ابتدا کریں۔ یہ ایک دوسری حجت اور برہان تمہارے ہاتھ آئے گی۔ جب بحکم خدا انہیں ہزیمت نصیب ہو جائے تو کبھی کسی پیٹھ پھرانے والے سے جنگ نہ کرنا کسی عیب دار اور برہنہ کو آزار نہ پہنچانا۔ زخمی کی طرف مستعدی سے کام نہ لینا۔ عورتوں کو اذیت پہنچا کر انہیں یہ جان اور غضب میں نہ لانا۔ اگرچہ وہ تمہارے سرداروں کو سب و شتم کریں۔ تمہارے امیروں کو گالیاں دیں۔ کیونکہ ان کی قوتیں ان کی عقلیں ان کے نفس ضعیف ہیں۔ ہم مہدر رسولؐ میں بھی اس امر پر مامور تھے کہ ان سے باز رہیں حالانکہ وہ عورتیں مغرکہ تھیں۔“

عمر و ابن جحش الحنفی اور حجر ابن عدی نے زمانہ جنگ صفین میں اہل شام کو برے لفظوں سے یاد کیا۔ اس پر امیر المومنین علیہ السلام نے سنہ مایا:-

”میں تمہارے لئے اس امر کو مکروہ سمجھتا ہوں کہ تم دشنام دینے والے بن جاؤ لیکن اگر تم ان کے اعمال بد کا بیان کرو

ان کی خراب حالتوں کا ذکر کرو تو البتہ یہ گفتار نہایت درست اور اعذار کے لئے نہایت بلیغ ہے تم جو انہیں دشنام دیتے ہو تو اس کی بجائے یہ کہو۔ ”پروردگار! ہمارے اور ان کے خون کو بہنے سے بچا۔ ہمارے اور ان کے درمیان اصلاح کر دے انہیں ان کی گمراہی سے امر حق کی طرف ہدایت فرما۔“

دو صرف | ابتدا میں جو لڑائیاں ہوئیں ان میں اگر معاویہ کی طرف سے عبید اللہ بن عمر الخطاب میدان کی طرف آئے تو حضرت علیؑ کی طرف سے محمد ابن ابی بکر ردانہ کئے گئے۔ شرجیل بن سمط الکندی نکلا تو مالک اشتر بھیجے گئے

عمر و ابن عاص کے مقابلے کے لئے عبداللہ ابن عباس کو حکم ہوا۔ یہ مقابل نام جہاں حضرت علیؓ کے انتخاب کی پختگی ظاہر کرتے ہیں وہاں اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اب تک حضرت علیؓ کو کام کرنے کے لئے مناسب قابلیت کے آدمی مل رہے تھے۔ یہ لڑائیاں ماہ محرم کے قبل ہوئی تھیں۔ کہا گیا ہے کہ محرم میں حضرت علیؓ نے لڑائی روک دی اور پھر گفتگوئے مصالحت شروع کی۔ لیکن جب بیکار ہوئی اور صفر کا مہینہ شروع ہوا۔ تو حضرت علیؓ نے

اعلانِ جنگ

دونوں لشکروں کے درمیان منادی کرائی :-

”ہم دو سبب سے جنگ میں توقف کر رہے تھے۔ ایک تو اس سبب سے کہ ماہ محرم میں جنگ نہ چاہیے۔ دوسرے یہ وجہ تھی کہ شاید معاویہ سوچے اور مخالفت سے باز آجائے۔ اب ماہ محرم ختم ہو گیا ہے لیکن اہل شام اب تک آمادہ فساد ہیں میری نصیحتیں بے کار ہوئیں۔ اب لڑائی کے لئے تیار ہو جاؤ۔ ہم اب سچے یقین اور پاک اعتقادی سے جنگ کریں گے۔“

لشکر کو حضرت علیؓ کی وجہ تاخیر معلوم ہو گئی۔ اب اس طرح ترتیب لشکر کی گئی :-

ترتیب لشکر

میمنہ سواران :- حسین علیہما السلام۔ میسرہ محمد ابن حنفیہ و محمد ابن ابی بکر۔ قلب عبداللہ ابن عباس و عباس ابن ربیعہ ابن الحارث۔

میمنہ پیادگان :- عبداللہ ابن جعفر طیار و مسلم ابن عقیل، میسرہ ہاشم بن عتبہ قلب اشعث ابن قیس و مالک اشتر جناح سواران :- سعید بن قیس الہمدانی و عبداللہ بن بدیل دروۃ الخزاعی۔

جناح پیادگان :- رفاعمہ بن شداد الحبسی و عدی بن حاتم۔

سواران خمین :- عامر بن دثلمہ کتانی، و قیس بن جابر الانصاری۔

لڑنا سکھاتے ہیں

”زرہ پوشوں کی صفیں آگے بڑھاؤ اور جزرہ پوش نہیں ہیں وہ پیچھے رہیں۔ اپنے دانتوں کو ایک دوسرے سے پیوست کر لو۔ کیونکہ یہ دشمن کی تلوار منہز سر سے دور رکھتی ہے۔ نیزوں کے پھسلوں سے لپٹے رہو۔ نیزہ بازی کے وقت چوبھالے نیزے تمہاری بغلوں میں ہوں۔ انیاں یا ہرنگلی رہیں۔ کیونکہ اسی طریقہ سے دشمن کو چھید لیا جاتا ہے۔ آنکھیں بند کر لو اور دشمن پر جا پڑو۔ اس سے ثبات دلی نصیب ہوگا اور یہی امر دھڑکتے ہوئے دلوں کو ساکن کر دے گا۔ سخت اور درشت آوازیں نکلیں۔ نعرہ زنی ہوتی رہے اس سے بزدلی پاس نہیں آتی۔“

علمدار کے لئے مفید حکم

اپنے نشانوں کے گرد گرد رہو۔ انہیں کسی نامناسب مقام کی طرف مائل نہ کرو۔ انہیں خالی نہ چھوڑو اور علمدار ہی شخص ہوں جو تم میں مانے ہوئے شجاع اور دلیر ہوں اور انہیں چپ و راست پس و پیش سے بھلے رہیں۔ ایسے ہی لوگ نہ تو اس طرح سپاہ ہوتے ہیں کہ اپنے رایتوں کو دشمن کے

حوالے کر دیں نہ اس قدر آگے بڑھ جاتے ہیں کہ انہیں بالکل تنہائی کی حالت میں چھوڑ دیں۔

بھاگنے کی ذلت اور بہادری سے مرنے کی عزت | قسم خدا کی اگر تمام دنیا کی تلواروں سے فرار کر گئے تو شمشیرِ آخرت سے مسلم نہ رہو گے۔ تم اشرافِ عرب

ہو۔ تم ذی قدر و منزلت ہو۔ سمجھ لو کہ فرار کرنے میں غضبِ الہی ہے اور ذلت و خواری اس کے ساتھ لازم ہے۔ خوب سمجھ لو کہ بہت جیسے کہتے ہیں وہ انہی نیزوں کے سایہ میں ہے !

معادیہ کے ایک افسر نے حضرت علیؑ کی فوج پر حملہ کیا۔ عمرو عاص بھی سرگرم کارزار تھا۔ حضرت علیؑ نے حسین بن منذر کو پانچ سو قبیلہ رومیہ کے سواروں پر افسر کر کے عمرو عاص پر حملہ کا حکم دیا

معادیہ نے کئی قبیلے پے در پے روکنے کے لئے بھیجے مگر اس کے جوش میں کمی نہ آئی۔ حضرت علیؑ نے جب دشمن کی امدادی فوج بڑھتی ہوئی دیکھی تو سوتازہ دم سواروں کو مدد کے لئے بھیجا۔ حسین ابن منذر یہاں تک ان کی مدد سے بڑھا کہ معادیہ کے خیمہ تک پہنچ گیا۔ یہاں سخت جنگ ہوئی اور یہ پھر اپنے لشکر کی طرف واپس چلا آیا۔

عثمان کا ایک غلام جس کا نام احمر تھا۔ میدان میں آ کر رجز خوانی کرنے لگا۔ علیؑ کی اپنے سپاہی سے ہمدردی | اور حضرت علیؑ کے ایک سپاہی کو قتل کیا۔ یہ دیکھ کر سپہ سالار کو تاب نہ رہی

جلد کا سے گھوڑا بڑھایا۔ غلام کو معلوم نہ تھا کہ کون شخص اس کے مقابلہ کو آیا ہے۔ اس نے آگے بڑھنے کا قصد کیا حضرت علیؑ نے اس کے گریبان میں ہاتھ ڈال کر کھینچا اور کمر بند پکڑ کر اس زور سے زمین پر ٹپکا کہ پھر نہ اٹھ سکا۔

معادیہ نے جسے خود معلوم نہ تھا کہ کس سوار نے احمر کو قتل کیا۔ اپنے ایک دوسرے غلام کو جس کا نام حرث تھا اور یہ شخص بہت کچھ اپنی شجاعت کے دعوے کر چکا تھا روانہ کیا۔ یہ کہتا ہوا چلا کہ اگر علیؑ بھی ہوں تو میں زندہ نہ چھوڑوں گا لیکن معادیہ نے اسے سمجھا دیا کہ حضرت علیؑ سے جنگ نہ کرنا۔ عمرو عاص نے اس کا ہاتھ پکڑا اور کہا:-

”امیر نہیں چاہتا کہ تیرا نام ہو۔ اگر تجھے فرصت ہو تو ضرور حضرت علیؑ کو قتل یا زخمی کرنا۔ حضرت علیؑ بھی مرد ہیں اور تو بھی مرد ہے اس سے دنیا میں تیرا نام آ جائے گا۔“

حرث اب دلیر ہوا اور میدان میں آ کر رجز خوانی کرنے لگا۔ حضرت علیؑ کو جب معلوم ہوا کہ یہ معادیہ کا غلام ہے اور احمر کا انتقام لینے آیا ہے تو انہوں نے اپنا لباس تبدیل کیا۔ زرد عمامہ باندھا اور ایک سیاہ گھوڑے پر سوار ہو کر رجز خوان کے سامنے آئے وہ پہچان نہ سکا اور کہنے لگا:-

”اے سوار علیؑ نے تجھے موت کے حوالے کر دیا۔“

حضرت علیؑ نے فرمایا:-

”آسان ہے، کیونکہ مرد ایک دن پیدا ہوتے ہیں، ایک دن مر جاتے ہیں۔“

حریث نے گھوڑا بڑھایا اور وار کیا۔ حضرت علیؑ نے رد کیا اور ان کی ضرب نے اس کا کاسٹہ سڑا دیا۔ معاویہ کو جب معلوم ہوا کہ یہ سوار حضرت علیؑ ہیں۔ تو اس نے عمرو عاص سے کہا کہ تیرے فریب سے حریث مارا گیا۔ اب معاویہ نے ایک مشہور جنگجو عمرو ابن حصین السکونی کو بھیجا۔ حضرت علیؑ دوسرے دشمن علیؑ پر نادانستگی میں حملہ کرنا چاہتا ہے

کہ پشت کی طرف سے حضرت علیؑ پر حملہ کرے۔ لیکن حضرت علیؑ کے سردار جناب سعید ابن قیس الہمدانی نے دیکھ لیا اور اس کا ارادہ سمجھ کر ڈانٹا۔ عمرو اس کی طرف پھرا تھا کہ سعید نے نیرے سے زمین پر گر دیا۔

معاویہ نے عمرو ابن حصین کی موت سے متاثر ہو کر ذوالکلاح حمیری کو ایک بڑی فوج حوالے کر کے انتقام میں سعید کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ حضرت علیؑ نے اس بڑھتی ہوئی فوج کو دیکھ کر حکم دیا:-

”یا ایہ المؤمنین! آپ تماشا دیکھیں اور میں سمجھ لینے دیں۔“

علیؑ قبیلہ ہمدان کو دشمن کے ارادے سے باخبر کرتے ہیں

سعید ابن قیس نے قبیلہ ہمدان کو آگے بڑھایا اور ذوالکلاح حمیری کو دباتا ہوا معاویہ کے خیمہ تک پہنچے ہٹا دیا اور چند مشہور سپاہیوں کو قتل کیا۔ نماز شام کا وقت آچکا تھا۔ لشکر علیؑہ ہوئے۔ حضرت علیؑ نے سعید کی اس جنگ کو پسند فرمایا اور کہا:-

”آل ہمدان! تم میرے لئے بجائے جوشن و خفصان ہو۔ تمہیں میں ایک زمانہ سے جانتا ہوں۔ تمہارے سردار سعید پر مجھے وثوق ہے اور ہمیشہ اس کی عقل اور شجاعت پر اعتبار کرتا رہا۔“

سعید نے جواب دیا:-

”یا امیر المؤمنین! ہم نے یہ کام خوشنودی خدا کے لئے کیا ہے اس کا آپ پر کوئی احسان نہیں ہے جو مشکل خدمت ہمارے حوالے کیجئے کہ ہم بدل دجانا سے انجام دیں۔“

جنگ کا عالم

یہ لوگ خوش خوش اپنے خیموں میں گئے۔ صبح کو دونوں طرف کے لڑنے والوں نے رجز خوانیاں شروع کیں اور موت کا بازار گرم ہونے لگا۔ حضرت علیؓ کے لشکر سے ابوالیوب انصاری نے رجز پڑھا لیکن کوئی ان کے مقابل نہ آیا۔ انہوں نے گھوڑے کو ہمیز لگائی اور حملہ کرتے ہوئے معاویہ کے خیمے کے پاس پہنچ گئے۔ یہاں کے چند آدمیوں کو زخمی کیا اور پھر صحیح و سلامت اپنے لشکر میں واپس آئے۔ معاویہ نے یہ جرأت دیکھ کر اپنے سرداروں کو طاعت کی کہ ایک سوار میرے خیمے تک پہنچ گیا اور کسی نے اس سے مزاحمت نہ کی یا زخمی نہ کر سکا۔ اس کے کہنے پر ابن منصور کو غصہ آیا اور کہنے لگا۔

”جس طرح ابوالیوب نے تیرے خیمے پر حملہ کیا اسی طرح میں علیؓ کے خیمے پر حملہ کرتا ہوں“

ابن منصور حضرت علیؓ کے خیمہ کی طرف چلا۔ یہ ابوالیوب پر طنز تھا۔ پھر کسی نے حضرت علیؓ کے خیمہ کی طرف رخ نہ کیا۔ حضرت علیؓ کی طرف سے قبیلہ طی نکلے۔ عبداللہ ابن خلیفہ الطائی نے اسے بڑھایا اور معاویہ کی طرف سے حمزہ بن مالک عدلی روکنے کے لئے بڑھا۔ رجز خوانیاں ہوئیں۔ زور و شور سے لڑائی ہونے لگی۔ حضرت علیؓ کے سردار میسرہ محمد ابن ابی بکر نے دیکھا کہ قبیلہ طی کے زیادہ لوگ مارے گئے۔ یہ سواروں کا ایک دستہ لے کر بڑھے اور دشمن پر دباؤ ڈال کر قبیلہ طی کو واپس لے آئے دوسرے روز معاویہ کی طرف سے پانچ سو زرہ پوش سوار نکلے۔ حضرت علیؓ کے لشکر سے بھی اسی تعداد کے زرہ پوشوں نے مقابلہ کیا۔ ان دونوں میں سخت جنگ ہوئی کہ کئی بجز قتل یا زخمی ہوئے نہ رہا۔

سخت لڑائی

اس بڑے قتل عام کے بعد عبید اللہ ابن عمر میدان میں آئے اور انہوں نے امام حسنؓ کو طلب کیا۔ امام حسنؓ نے اسلحہ پہنا اور میدان میں آئے۔ عبید اللہ نے انہیں مسلح دیکھ کر کہا۔

”تم نے اسلحہ کیوں پہنا؟ معاذ اللہ مجھے تم سے مخالفت نہ تھی بلکہ صرن ملاقات کرنی تھی اور اس کے ضمن میں کچھ نصیحت کیا چاہتا تھا۔“

”جو کچھ تمہیں کہنا ہو، کہو“

”تمہارے باپ نے قریش کے ساتھ اچھی زندگی بسر نہیں کی۔ اس لئے لوگ ان کے دشمن ہیں اور کہتے ہیں کہ عثمان کو قتل کیا مسلمان یہ ہے کہ تم علیؓ کا ساتھ چھوڑ کر ہمارے پاس چلے آؤ کہ ہم لوگ اتفاق کر کے خلافت تمہارے سپرد کردیں۔ سب مطیع ہوجائیں اور خصوصیت بطرف ہوجائے۔“

نور نے اچھی صلاح دی تو چاہتا ہے کہ میں خلاف حکم رسولؐ کروں اور خلیفہ دہی رسولؐ کا مخالف بنوں۔ تجھے شیطان نے گمراہ کر دیا ہے اور تیری آنکھوں میں بصیرت نہیں رہی۔ اعمال قبیح نے تیرے دل اور آنکھوں کو ایسا مشغول کر لیا ہے کہ تو دین سے نکل کر ظالم بدکردار، فاسق و مکار کے پاس گیا۔ شاید تو یہ بھول گیا کہ وہ اور اس کا باپ ہمیشہ مسلمانوں کا دشمن رہا۔“

یہ سب خدا اور رسول ﷺ پر ایمان نہیں لائے۔ صرف مصلحت وقت پر نظر ڈال کر اپنی حفاظت کے لئے ان لوگوں نے کلمہ پڑھ لیا۔ تو اب واپس جا اور تہجہ سے جہان مکہ ہو سکے، کوشش کر کہ ہم خدا پر بھروسہ رکھتے ہیں اور جب تک ممکن ہوتا ہے، کسی کو نہیں ستاتے۔“ (ترجمہ فارسی، تاریخ اٹم کوئی ص ۲۲۷)

عبید اللہ ابن عمرؓ نے امام حسنؓ کی اس گفتگو کی معاویہ کو اطلاع دی۔ معاویہ غصہ میں آیا اور اس نے سخت حملہ کرنے کا حکم دیا۔ شامیوں کا یہ حملہ ایسا سخت تھا کہ علیؓ کے ایک ہزار سپاہی پسا ہوئے۔ سپہ سالار نے اس موقع کو ملاحظہ کیا اور اپنا گھوڑا آگے بڑھایا اس کے اسٹاف نے بھی دشمن کی طرف رخ کیا۔ شامیوں میں کون ایسا تھا کہ جو حضرت علیؓ کے حملہ کو رد کر سکتا۔ کب ان میں وہ جوش اور حوصلہ تھا۔ جیسا کہ حضرت علیؓ کے حملہ اور ان کے رفقاء میں جو اس وقت ایسے سردار کی ماتحتی میں حملہ کرنے اپنا خسر سمجھ رہے تھے۔ شامی پسا ہوئے انہیں ہٹا دیکر حضرت علیؓ نے حکم دیا۔
”ان کی گوشمالی واجب طور سے ہونی چاہئے۔“

اس حکم سے سپاہیوں میں نیا جوش پیدا ہو گیا اور دشمن سات سو لاشیں چھوڑ کر میدان سے ہٹ گیا۔ حضرت علیؓ کے کامیاب سپاہی اپنے لشکر گاہ میں واپس آئے اور امیر شام نے لڑائی رد کر دی۔

ابو ہریرہؓ مشن کہا گیا ہے کہ ابو ہریرہؓ اور ابو درداءؓ معاویہ کے پاس گئے اور انہوں نے حضرت علیؓ کے فضائل بیان کرنے کے بعد کہا کہ فضول مسلمانوں کا خون ہر گاہ ہے۔ مناسب یہ ہے کہ تو علیؓ سے بیعت کر لے اور معاویہ اس شرط پر راضی ہوا کہ اگر علیؓ قاتلان عثمان کو ہمارے حوالے کر دیں تو ہم ہرگز جنگ نہ کریں گے۔ یہ دونوں حضرت علیؓ کے پاس آئے اور صورت واقعہ بیان کی۔ حضرت علیؓ نے قاتلان عثمان کے نام سے اپنی لاطی ظاہر کی اور کہا کہ اگر تجھے یقین ہو، تو جس نے قتل کیا ہو، اسے گرفتار کر کے لے جا۔

روضۃ الصفا نے ناموں کی ایک بڑی ہنرست دی ہے۔ جنہیں ابو درداءؓ اور ابو ہریرہؓ نے بحیثیت قاتل عثمان پسند کیا ان میں محمد ابن ابی بکر، مالک اشتر، عمار یاسر، عمرو ابن الحمق، عدی بن حاتم، غرضیکہ وہ لوگ تھے جن پر حضرت علیؓ کے ساتھ وفاداری کا شبہ عجب ہو سکتا تھا۔ حضرت علیؓ نے ان سے کہا۔ اگر تم ان لوگوں کو لے جا سکتے ہو تو لے جاؤ، یہ لوگ ان میں سے کسی ایک کے پاس آئے اور کہا کہ ہم کو حضرت علیؓ نے حکم دیا ہے کہ قاتل عثمان کے عوض میں تمہیں معاویہ کے پاس لے جائیں۔ اس پر لشکر میں شور ہوا۔ اور قریب دس ہزار کے سپاہی آمادہ جنگ ہو کر کھنکے لگے۔

”ہم سب نے عثمان کو قتل کیا ہے وہ جب تک قاعدے پر تھے اور حکم خدا اور رسولؐ کی اطاعت کرتے تھے۔ ہم سب مطمئن تھے۔ جب اس سے سجاد زکیا اور مسلمانوں کو رنج

قاتلان عثمان کیا کہتے ہیں

دنیا شریع کیا اور بنو امیہ کو مسلمانوں پر مسلط کر دیا تو ہم سب نے بالاتفاق قتل کیا اور سب شریک ہیں۔“
 بات اب نہایت مشکل تھی نہ تو ابو ہریرہؓ میں یہ قوت تھی کہ جس آسانی سے حدیث بیان کر دیا کرتے تھے اسی طرح ان لوگوں کو
 گرفتار کر کے لے جاتے اور نہ حضرت علیؓ کے اختیار میں تھا یا انصاف اس کا مقتضی تھا کہ اتنے لوگ شہر پر قتل کے لئے دشمن کے
 حوالے کر دیے جاتے۔ معاویہ کی غرض ان لوگوں کے طلب کرنے سے کچھ اور ہی تھی۔ جسے ہم صفین کے تبصرہ میں دکھائی گئے
 نتیجہ یہ ہوا کہ پھرتے جوش سے صفت آرائی ہوئی۔

معاویہ کی طرف سے منبج بن البشیر الخزاعی میدان میں آیا اور حضرت علیؓ کو طلب کیا۔ عدی بن حاتم نے سبقت کی اور گھوڑا
 بڑھا دیا۔ منبج نے تلوار ماری۔ لیکن عدی نے نیزہ سے اسے زمین پر گرادیا۔ حضرت علیؓ کے لشکر سے خالد بن معمر السدوسی
 نکلے۔ انہوں نے سپاہیوں سے حملہ میں ساتھ دینے کی استدعا کی۔ تھوڑی دیر میں نو ہزار سپاہی ان کے ساتھ ہو گئے اور یہ لڑتے
 ہوئے معاویہ کے نیچے کے پاس پہنچ گئے۔ یہاں بھی انہیں کوئی نہ روک سکا اور انہوں نے خیمہ کی چیزیں غارت کرنی شروع کیں
 اعثم کوفی کے موافق معاویہ نے اس وقت خالد بن معمر سے کہلوا یا کہ اگر تو جنگ میں سرگرمی نہ کرے تو فتح پر میں
جھوٹا وعدہ تجھے امیر خراسان بنا دوں گا۔ اسے لالچ آیا اور یہ لشکر میں واپس آ گیا۔ حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد
 جب یہ معاویہ کے پاس گیا تو اس نے سخت سست الفاظ کہے اور یاد دلایا کہ جنگ میں کسی تکلیف پہنچائی تھی۔ خالد نے چند شعا
 کہے جس میں اپنی شجاعت، معاویہ کی مذمت اور حضرت علیؓ کی تعریف تھی۔ معاویہ پر اس کا اثر پڑا اور اس نے پچاس ہزار درہم دیئے
 اور تیس ہزار اس کے اعزہ پر تقسیم کئے۔

عمرو بن العاص اور قبیلہ عک کو ساتھ لیا اور میدان میں رجز خوانی کرنے لگا۔ اسے دیکھ کر مالک اشتر
 کی طبیعت بے چین ہو گئی اور قبیلہ مذحج کے تین سو سواروں کو اپنے ساتھ لے کر کہا۔

”عمرو عاص مشہور سوار ہے اس طرح لڑو کہ ہم اس کے قریب پہنچ جائیں“

اشنا نے جنگ میں بہادرانہ شہر کو ٹوکنے کا موقع ملا۔ لیکن فاتح مصر نے حضرت علیؓ کے اس سپاہی افسر سے لڑنے کی جرأت نہ کی
 بلکہ مصلحت اس کی مقتضی ہوئی کہ رجز خوانی ترک کر کے قلب لشکر میں چلا جائے۔ اشنا نے جنگ میں یہ کسی سپاہی کے ہاتھ سے زخمی بھی
 ہوا۔ اس لڑائی میں ام السنان مذحجی اپنے قبیلے کو لٹکار رہے تھے۔

کیوں کر بلا ٹلی دوسری صبح کو سید ابن قیس اور مالک اپنے اپنے قبائل کو لے کر آگے بڑھے۔ یہ دونوں بہادر اس طرح
 لڑے کہ لشکر شام کو قدم جمانا مشکل ہو گیا۔ ایک طرف تو یہ امید ہوئی کہ آج شامیوں کی مہمت کا خاتمہ
 ہے اور دوسری طرف معاویہ کو خلافت کی امیدوں اور فراغت سے زندگی بسر کرنے کا خاتمہ نظر آیا اس نے بڑے بڑے

سرداروں کو نعمان بن جبیلہ القضاہی کے پاس بھجوا اور کہا کہ آج کی آفت بجز تیرے کسی سے ٹل نہیں سکتی۔ آج تو اپنے قبیلہ سے ہماری مدد کر۔ نعمان نے معاویہ کی التجا منظور کی اور اپنے قبیلے کو لے کر بڑھا۔ دونوں لشکروں نے دل کھول کر قتل عام کیا اور اس زور و شور سے لڑائی ہوئی کہ کسی کو نماز شام کی فرصت نہ ملی۔ لڑائی ختم ہونے پر معاویہ کو نعمان کے مارے جانے کی خبر ملی اعمش کو فی ص ۳۳۵ کے موافق معاویہ بظاہر نعمان کے قتل پر اظہارِ تاسف کرتا تھا لیکن بباطن اس کے قتل سے اس لئے خوش تھا کہ نعمان کا کچھ میلان حضرت علیؑ کی طرف تھا۔

علیؑ کا لشکر دباؤ ڈالتا ہے | دوسرے دن معاویہ کی طرف سے حملہ ہوا۔ چار صفیں بڑھیں اور ابوالاعور انہیں آگے لے چلا۔ شامیوں کی چار صفیں دیکھ کر سعید، عدی، مالک اور اشعث نے اپنے سپاہی بڑھائے۔ آج کی لڑائی کا نتیجہ انیسویں کی دیکھ بھال سے پھر حضرت علیؑ کے موافق تھا۔ شامی ہٹتے ہوئے ایک ٹیلے پر چلے گئے۔ لیکن سعید نے انہیں یہاں بھی ٹھہرنے نہ دیا۔ اس سے دشمن کو بہت نقصان ہوا۔ زرقاد و ختر عدی بن بکر الہمدانی آج پر جوش لفظوں سے قبیلہ ہمدان کے دل بڑھا رہا تھا۔ قبیلہ ہمدان نے بڑا نام کیا۔ دشمن تین ہزار لاشیں میدان میں چھوڑ کر ہٹا ہوا۔

مسلمانوں کا قتل بچانے کے لئے معاویہ کو للکار تے ہیں | صبح کو پھر بہادروں نے ایک دوسرے کے قتل پر کمر باندھی۔ آج پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سپہ سالار میدان میں آیا اور ایک بلند مقام پر کھڑے ہو کر فرمانے لگا:۔
”اے معاویہ لڑائی ہوتے ہوئے مدت گزر گئی۔ سپاہی لڑتے لڑتے عاجز آ گئے۔ آج تو میدان میں آ کہ ہم دونوں تیغ آزمائی کریں، جسے فتح ہو وہ حکومت کرے۔“
اس موقع پر گبن نے لکھا ہے:۔

”انہوں نے (علیؑ) نے عالی ہمتی سے مسلمانوں کا خون بچانے کے لئے معاویہ کو لڑائی کے لئے للکارا۔ لیکن کانپتے ہوئے دشمن نے انکار کر دیا۔“
ہم تھوڑی دیر میں مسٹر ٹانگٹن اردینگ کا بھی ریمارک لکھیں گے۔

میدان جنگ میں مضحکہ | بشر ابن ارطاة اپنے جوش شجاعت میں حضرت علیؑ سے لڑنے کے حوصلے سے بے چین ہو رہا تھا اس نے اپنے غلام سے لڑنے کی صلاح کی۔ غلام نے حضرت علیؑ سے جنگ کرنے کا غلط بیان کیا۔ لیکن بشر میدان میں آ کر رجز خوانی کرنے لگا۔ حضرت علیؑ نے میدان میں ایک شاندار سوار کو دیکھ کر ادھر کا رخ

کیا۔ بشر نے نہ پہچانا اور حملہ کیا۔ اثنائے جنگ میں حضرت علیؑ نے بشر کو گھوڑے سے گرا دیا اور قتل کے لئے چلے گئے کہ یہ برہنہ ہو گیا۔ حضرت علیؑ نے منہ پھیر لیا۔ بشر کو فرصت ملی اور یہ اٹھ کر بھاگا۔ بھاگتے وقت گھبراہٹ میں خود اس کے سر سے گر گیا۔ حضرت علیؑ کے سپاہیوں نے اسے پہچانا اور اپنے سردار کو آواز دی،

”یا امیر المؤمنینؑ! یہ بشر ابن ارطاة ہے اسے زندہ نہ چھوڑیے!“

حضرت علیؑ نے جواب دیا،

”کوئی ہوا سے سامنے سے دور ہو جانے دو“

بشر کی اس باحواں جرات میں کوئی نیا پن نہ تھا۔ بلکہ عمر و عاص بھی ایک روز میدان میں اسی جلیہ سے حضرت علیؑ کے ہاتھ سے بچ گئے تھے۔ جب بشر کی اس حرکت پر لوگوں نے مذاق کیا تو اس نے صرف ناسخ مصر کو آڑ قرار دے کر اپنی خجالت مٹائی۔ قیس ابن سعد ابن عبادہ انصار کی فوج سے آمادہ جنگ تھا۔ جب معاویہ کی فوج بڑھی تو اس نے ایک سوار کو عمدہ اسلحہ سے آراستہ دیکھ کر اسے معاویہ سمجھا اور حملہ کیا۔ اسی طرح قیس نے کئی سواروں کو اسی دھوکے میں قتل کیا۔ معاویہ دور سے تماشا دیکھ رہا تھا۔ جب قیس کو معلوم ہوا کہ معاویہ اس دستہ کے ساتھ نہیں ہے تو یہ فوج سے آلا۔

ہاشم ابن عتبہ کی شہادت | حضرت علیؑ نے ہاشم ابن عتبہ ابن ابی نقاص کو جس کی ایک آنکھ کسی لڑائی میں بیکار ہو گئی تھی حملہ کرنے کا حکم دیا۔ ہاشم رئیس قوم تھا اور مستند شجاع تھا۔ ہاشم نے اپنے کو آراستہ کیا اور نشان فوج لے کر میدان میں رجز خوانی شروع کی۔ کوئی ان سے تبادلت بدست لڑنے کے لئے نہ آیا۔ ہاشم نے جوش میں مرکب کو بھیڑ کیا اور دشمن کی فوج میں گھس کر اکثر سپاہیوں کو قتل کیا۔ پھر رجز خوانی کی۔ اس مرتبہ حمزہ بن مالک ہمدانی مقابلہ کو نکلا۔ ہاشم نے نیزہ سے اسے قتل کیا اور اس کے علاوہ کئی اور نامی شجاعوں کو قتل کر دیا۔ ہاشم کو بہت سے شامیوں نے گھیر لیا۔ یہ نہایت شجاعت سے لڑتا رہا۔ آخر میں شہید ہو گیا۔

ہم نہیں جانتے کہ ہاشم کس طرح تنہا گھر گئے اور امدادی فوج کن وجوہات سے نہ پہنچ سکی یا پہنچتے پہنچتے شہید ہو گئے ضرور تھا۔ تھے کہ ان کا نشان دشمن کے قبضہ میں چلا گیا۔ شفیق ابن الاسود نے دشمن پر حملہ کیا اور ہاشم کا علم چھین لیا۔ یہ بھی شہید ہوئے۔ عتبہ بن ہاشم نے ان کے بعد بہت سے سواروں کو قتل کیا اور راہ آخرت اختیار کی۔ عبد اللہ ابن بذیل عتبہ کی شہادت کے بعد حضرت علیؑ کا سردار جناب عبد اللہ بذیل ورقہ الحنظلہ امی میدان میں آیا اور غصہ میں دشمنوں کو قتل کرنا شروع کیا اس کی سخت جنگ دیکھ کر معاویہ نے آواز دی،

”اے اہل شام اپنی حفاظت کرو اور اسے جیلے سے قتل کرو“

عبداللہؑ پر ہر طرف سے تیر پڑنے لگے اس بہادر نے منہ نہ موڑا اور شہید ہوا۔ حضرت علیؑ کے دوسرے دار ہاشم اور عبداللہؑ صرف جوش شجاعت میں شہید ہوئے انہوں نے انہو سے بچنے کی احتیاط نہ کی ورنہ شاید اس طرح دشمن کو خوش ہونے کا موقع نہ دیتے۔

جوش و اکلاخ و ابن نوفل | ابن نوفل عبداللہؑ کی شہادت کے بعد انیس کے قبیلے کے ایک شخص نے حملہ کیا، احتیاط کی کہ دشمن کی صفوں میں گھونچائے اور پھر اپنی فوج میں آٹلا۔ معاویہ نے جوش بن ذوالظلم کو میدان میں بھیجا۔ یہ ایک بڑا

افسر تھا۔ اسے حضرت علیؑ کے کسی سپاہی نے قتل کر ڈالا۔ معاویہ کو اس کے مارے جانے کا صدمہ ہوا۔ اس نے اپنی فوج کو حکم دیا کہ سلیمان بن صدرا الخزاعی پر ٹوٹ پڑے۔ حضرت علیؑ نے انصار کو سلیمان کی مدد کے لئے بھیجا اور معاویہ کا ایک بڑا فز و اکلاخ حمیری مارا گیا۔ انصار نے قلب معاویہ پر حملہ کیا۔ اس دار دیگر میں معاویہ کا گھوڑا مارا گیا اور یہ گرا۔ لیکن دو چار آدمیوں نے اسے دوسرے گھوڑے پر سوار کر دیا۔ آج کا دن معاویہ کے لئے بہت سخت تھا۔ انصار نے بڑے کارغنائیاں کئے۔ امراء معاویہ اس قدر قتل ہوئے کہ وہ جسے دریافت کرتا تھا اس کے قتل کی خبر دی جاتی تھی۔ جب معاویہ نے حارث بن نوفل کا ہم پوچھا جو رڈ سا شام میں سے تھا اور کہا گیا کہ وہ قتل ہوا تو اس نے نہایت رنج اور غصہ سے پوچھا :-

”اے کس نے قتل کیا؟“

”عبداللہ ابن ہاشم نے۔“

”کیا وہ زخمی نہ تھا؟“

”ہاں زخمی تھا مگر اس پر بھی لڑ رہا تھا اور اسی نے نیزہ سے حارث کا کام تمام کر دیا۔“

حرب اور قنبر | جب وہ وقت آیا کہ پھر لڑائی شروع ہو تو معاویہ نے اپنے ایک غلام کو جس کی بہادری پر اسے اعتماد تھا مخاطب کیا :-

”اے حرب مجھے تجھے پر اعتماد ہا اور تیری شجاعت آزمانے کا موقع ملا۔ اگر اس وقت تو میری خوشی کے موافق کوئی کام کرے تو تجھے آزاد کر دوں اور ایسی عزت افزائی کر دوں کہ دوسرے تیری قدر کریں۔“

یہ امید افزا وعدہ سن کر حرب میدان میں آیا اور حضرت علیؑ کے لشکر پر حملہ کیا۔ سہ سالار رسولؑ کے لشکر سے اس کا مشہور غلام قنبر میدان میں آیا اور حرب سے جنگ شروع کر دی۔ عھوڑی دیر میں قنبر نے حرب کا کام تمام کر دیا۔ اس کی قیدیات سے آزادی نے معاویہ پر اثر کیا اور عبید اللہ ابن عمر الخطاب سے کہا :-

”بھئیے! آج تیری کارغنائی کا دن ہے میری خواہش یہ ہے کہ تو کچھ اپنے کمال دکھلا۔“

عبید اللہ ابن عمر | معاویہ کے اس حکم پر یہ مستحکم ہوئے ایک سرخ پگڑی سر پر رکھی اور اپنے باپ کی تلوار نیاں میں رکھ

کر میدان میں آئے۔ مبارز طلبی کی۔ حضرت علیؑ کے پیروں سے عبداللہ سوار العبدی باہر نکالا۔ دونوں بہادریوں میں جنگ ہوئی آخر کار عبدی غالب آیا اور عبداللہ نے دنیا کو وداع کیا۔

موقع جس کی معاویہ کو ضرورت تھی ہم تصفیہ نہیں کر سکتے کہ ابن عمر کو معاویہ نے یہ سوچ کر بھیجا تھا کہ ان کے مانے جانے سے لوگوں کو نئے جوش سے آمادہ کرنے کا موقع ملے گا یا ان کے قتل ہونے پر سوچی۔ اس وقت ساٹھ کے قریب نشان معاویہ کے گرد جمع ہو گئے۔ یہ سب اصحاب بن ذی الجوشن کی ماتحتی میں آئے تھے۔

دشمن کی یہ تیاری دیکھ کر مقدس عمار یا سر صحابی نے اپنے سپاہیوں کو مخاطب کر کے کہا۔

عمار یا سر ”کون اس جنگ میں ہمارا ساتھ دے گا؟“ بہت سے لوگوں نے جواب پکرا۔

”ہمارے ساتھ ان لوگوں پر حملہ کرو جو خون عثمان کے طالب ہیں اور اس ذریعہ سے اپنے دلی خواہشات کے ملکر پھیلانے ہیں“ (ابن خلدون نے)

گھمسان کی جنگ اس غضب کے جوش سے لڑائی ہونے لگی کہ لڑنے والوں کی تلواریں ٹوٹ گئیں۔ نیزوں سے کام نہ نکالا گیا۔ جب نیزے بھی ٹوٹ گئے تو ان غصہ میں بھرے ہوئے سپاہیوں نے خنجر اور چھوڑنے سے ایک دوسرے کو ذبح کرنا شروع کیا اور بعضوں نے دانتوں سے بوٹیاں کاٹیں۔ شام کو لڑائی روک دی۔ صبح کو پھر قتل عام شروع ہوا۔ حضرت علیؑ نے اپنے افسروں کو پے درپے روانہ کرنا شروع کیا۔ مالک اشتر کو فی بہادریوں کا افسر تھا۔ عبداللہ ابن عباس کی ماتحتی میں بصرہ کے سپاہی دیے گئے تھے۔ خود پہ سالار حجازی سپاہیوں کے ساتھ حملہ میں مصروف تھا۔

میدان جنگ میں علیؑ کا سپاہیوں سے خطاب ”اے گروہ اسلام! تم خوف خدا کو اپنا شعار اور پیرا بنالو۔ اطمینان قلب حاصل کرلو۔ دانتوں سے دانت ملائے

ہوئے دشمن پر حملہ کرو۔ کیونکہ یہ حالت دشمن کی تلواروں کو مغز سے دور رکھتی ہے۔ توکل کی زرہ پہن لو۔ شمشیروں کو کھینچنے سے پہلے نیاموں میں جنبش دے لو۔ جس سے جھنکار پیدا ہو جائے، دانتوں سے بائیں کا خیال رکھتے ہوئے چاروں طرف کنکھیوں سے دیکھتے ہوئے نہایت سرعت کے ساتھ نیزہ بازی کئے جاؤ۔ دشمن کو تلوار کی باڑھ پر دھرو، شمشیر دل کو دشمن سے ملائے رہو دیکھتے کیا ہو۔ دوبارہ دشمن پر پٹ پٹو۔ لڑائی سے منہ نہ پھراؤ۔ بھاگنے سے حیا و شرم کرو۔ نہایت وقار کے ساتھ چلے چلو دشمن کے لشکر کے اکیں زبردست سپاہی پر چھا جاؤ۔ یہ طنابوں والا گنبد اور خیمہ جو سامنے موجود ہے، گھیر لو اور اس میں بیٹھنے والوں پر تلواریں برسادو۔ لڑو، لڑو، یہاں تک کہ قدرتی گرز تمہارے لئے ظاہر ہوئے اور امداد غیبی تمہیں مظفر و منصور کر دے تم بہت بلند مرتبہ ہو، پروردگار کی نصرت تمہارے ساتھ ہے وہ تمہارے اعمال اور جہاد کی مصیبتوں کو ضائع نہیں کرے گا۔“

حضرت علیؓ ٹرہتے ہوئے قبیلہ ربیعہ کے نشان کے پاس پہنچ گئے۔ سپاہی اور بعض انسر اپنے سپہ سالار کو تلاش کر رہے تھے مگر کہیں نظر نہ آتا تھا۔ مالک اشتر کو کاری زخم لگے تھے۔ اس شیر دل سپاہی نے اپنے سردار کو قبیلہ ربیعہ کے نشان کے پاس دیکھ کر نعرہ تکبیر بلند کیا اور آواز دی:-

لڑائی اب فتح ہو چاہتی ہے | یا امیر المومنینؓ - آپ خوش ہوں کہ لڑائی ہمارے ہاتھ ہے۔ اب بعنایت ایزدی فتح ہو چاہتی ہے آپ داپس جائیں کہ سردار آپ کو تلاش کر رہے ہیں۔“

کل ہاشمی مصر و جنگ | یہی لوگ جنگ میں شریک تھے بلکہ کوئی ہاشمی ایسا نہ تھا جس کی تلوار سے آج خون نہ ٹپک رہا ہو۔ ام حسنؓ و حسینؓ، محمد حنفیہؓ، عبداللہ ابن جعفر وغیرہ نے دل کھول کر حوصلے نکالے اور ان کو جنگ میں جوش کرتے دیکھ کر مالک اشتر کے ایسے بہادر نے جس کا اس وقت دونوں لشکروں میں بجز حضرت علیؓ کے دوسرا نظیر نہ تھا، تعریف کی۔

مقدس عمار کے قابل توجہ و داعی فقرات | دوسری صبح کو بوڑھا عمارؓ پھر میدان میں آیا اور آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر کہنے لگا:-

”بار الہا! مجھے کوئی دوسرا کام معلوم نہیں جو شامیوں کی جنگ سے بہتر ہو۔“ اپنے ساتھیوں کو مخاطب کر کے کہا:-
”دوستو! میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں کئی بار لڑا۔“ معاویہ کا نشان لشکر دکھا کر ”انہیں علموں سے جو تمہاری نگاہوں کے سامنے ہیں آج چوتھی لڑائی ہے۔ آج آخری جنگ کا ارادہ ہے یا میں مارا جاؤں یا یہ قوم جنگ سے باز آئے جسے بہشت کی خواہش ہو، وہ میرے ساتھ آئے۔“

بوڑھے مشتاق شہادت مبارز نے عرشہ دار ہاتھوں سے جھلکے اور کہا:-

”آج تاویل قرآن کے لئے لڑ رہے ہیں، جیسے رسول کے زمانہ میں تنزیل قرآن کے لئے طرے تھے۔ اے اہل شام! تم باوجود مسلمان ہونے کے علیؓ کے حق کو نہیں پہچانتے۔“

عمار کی حسرت | اٹھائے جنگ میں جویر السکونی نے عمار یا سرکونیزہ مارا اور یہ کاری زخم کھا کر اپنی فوج میں واپس آئے غلام سے پانی مانگا اس نے جام شیر حاضر کیا اور یہ زخموں سے باہر ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشگوئی پوری ہوئی۔ اسلام کے ساتھ اس متبرک بزرگ نے حق رفاقت ادا کیا جس وقت حضرت علیؓ کو عمار کی شہادت کی خبر ملی وہ متدبیر آئے۔

علی عمار کی لاش پر | شہید صحابی کو خاموش دیکھ کر دل بھر آیا اور یہ دوشعر پڑھے:-

الا ایھا الموت الذی هو قاصدی ارحنی فقد انیت علی خلیلی

اراکے بصیرا بالذین احببهم کانک تغو غوهم بدلیلی

اے موت، تجھے میری تلاش ہے تو آ، مجھے راحت و سکون سے شاد کام کر، میرے دوستوں کو تو نشانہ کر ہی چکی۔

یہ معلوم ہوتا ہے جیسے تو میرے دوستوں کو خوب پہچانتی ہے گویا کوئی بتانے والا ان کی طرف اشارے بھی کر رہا ہے۔

عمر کی شہادت کا دشمن پر برا اثر
حضرت علیؑ کی آنکھیں آنسوؤں سے ڈبڈبائی تھیں۔ فوج میں عام اظہار غم کا حکم دیا نماز پڑھی اور اپنے ہاتھ سے دفن کیا۔ مقدس عمار کی رحلت کا عمر وعاص پر یہ اثر پڑا کہ بیساعتہ اس کے منہ سے نکل گیا۔

”میں آج سے بیس برس پیشتر مر گیا ہوتا تو خوب تھا!“

معاویہ کی لاجواب منطق
کسی نے یہ بھی کہا کہ عمارؓ کی موت سے طبیعت بھر گئی۔ یہ وہ شخص ہے جس کے قاتل کو رسول اللہؐ نے بد عادی۔ یہ سن کر معاویہ نے کہا:۔

”لیکن ہم نے نہیں مارا“

”پھر کس نے قتل کیا؟“

”علیؑ نے کیونکہ وہی جنگ کے لئے لائے“

”اگر ایسا ہے تو رسول اللہؐ نے حمزہ کو قتل کیا“

مسٹر واشنگٹن اردینگ لکھتے ہیں:۔

”علیؑ کے مقتولین میں پچاس صحابی تھے جن کی موت پر خود دشمن متاسف تھا۔ بہادر عمار یا شریک موت سے زیادہ کسی کا صدمہ نہیں کیا گیا۔ حضرت علیؑ اپنے معمولی اعتدال کو بھول گئے اور بارہ ہزار سواروں کے ساتھ اپنے پرانے جنرل کا حال دیکھ کر پُر غضب حملہ کیا۔ دشمن کی صفیں ٹوٹ گئیں۔ لیکن یہ قتل عام دیکھ کر علیؑ کا دل پھر نرم ہو گیا اور معاویہ کے حد سماعت تمام پر پہنچ کر آواز دی:۔

”ہم لوگوں کی لڑائی میں کب تک مسلمانوں کا خون پانی کی طرح بہے گا تو لڑائی کے لئے نکل کہ خدا تجھ میں اور مجھ میں فیصلہ کر دے جو فتح یاب ہو، وہی خلافت کرے“

معاویہ اور عمر وعاص میں بحث
عمر وعاص کے دل پر اس عالی ہمتانہ للکار کا اثر پڑا اور اس نے معاویہ پر زور دیا:۔ لیکن وہ شیر کے مقابلے سے کانپتا تھا۔ عمر وعاص نے بے غیرتی کا اشارہ کیا لیکن

معاویہ نے منہ بنا کر کہا:-

”تو مجھے لڑائی پر اس لئے آمادہ کر رہا ہے کہ خود امیر شام بن جائے“

مالک اشتر سختی اس جنگ میں کار نمایاں کر رہے تھے اور عمار مرحوم کی تحریضیں کرتے جاتے تھے۔ قیس ابن سعد ابن عبادہ گروہ انصار کے ساتھ مشغول جنگ تھے اور اکثر مقدس لوگ سپاہیوں کے دل بڑھا رہے تھے۔ اس لڑائی میں بھی بہت سے امراء شام قتل ہوئے۔ معاویہ کی حسب ذیل تقریر کہتی ہے کہ اس قدر کمی اور دل شکستگی محسوس ہونے لگی تھی کہ اسے ہمت بڑھانے کی ضرورت ہوئی۔

علیؑ کے چھ مشہور افسر جن پر معاویہ کی نظر تھی | اگر ذوالکلاع حیرتی اپنے لشکر میں مارا گیا تو عمار یا سرہ، علیؑ کے لشکر میں عبید اللہ ابن عمر الخطاب ہماری فوج میں تو عبد اللہ ابن بدیل الخزرجی

حضرت علیؑ کے لشکر میں اگر جو شب ہماری سپاہ سے کم ہوا تو ہاشم بن عتبہ، علیؑ کی فوج سے ضائع ہوا۔ علیؑ کو ان تینوں آدمیوں پر بڑا اعتماد تھا۔ عمار کی شجاعت اور تجربہ کاری، ہاشم کی عسکرنندی اور بہادری، عبد اللہ ابن بدیل جسے محل الانفال (مردوں کا مرد) کہتے تھے۔ اب حضرت علیؑ کے لشکر میں تین شخص اور ہیں۔ مالک اشتر، اشعث ابن قیس اور عدی بن حاتم۔ ان کا کام بھی تمام کر دیا۔ صبح کو بڑی تیاری ہونے لگی۔ گھوڑے سیراب کر کے چیت باندھے گئے۔ بہادروں نے احتیاط سے ہتھیار سجائے حضرت علیؑ نے رسول اللہؐ کی زرہ پہنی۔ ہادیؑ کے گھوڑے پرسوار ہوئے اور دونوں صفوں کے درمیان کھڑے ہو کر بند کڑے فرمایا۔

علیؑ اپنا موقف پھر ظاہر کرتے ہیں | ایسا انسان! آج کا دن یادگار رہے گا۔ میں اس خدا کی قسم کھاتا ہوں جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ اگر یہ لوگ احکام دین کو محفل نہ چھوڑتے

باطل کی سستی اور دوسرے شیطانی سے خدا کی نعمتوں کا کفران نہ کرتے تو میں کبھی میدان میں قدم نہ رکھتا۔ لیکن میں مجبور ہوں کہ بغیر اس قوم کی ہدایت کرنی ہوگی اور طریقہ دین کی طرف بلانا ہوگا۔ حالت یہ پہنچی ہے کہ بحر جنگ کے چارہ نہیں۔ صبر نہایت اچھی چیز ہے علیؑ انخصوص جنگ میں۔ عجز اور کاہلی سے کس کا نام ہوا۔ ان دونوں خصلتوں سے ادبار اور رنج ہوتا ہے نصیب اقبال کام محنت کشی سے ہوتا ہے۔ صبر اور نصرت کو ایک دوسرے سے قریبی تعلق ہے۔ ثبات اور وقار سے مشکل کام سہل ہو جاتے ہیں۔ ”سب نے جواب دیا:-

سپاہیوں کا جواب | ہم لوگ اب تک آپ کے ہمراہ رہے اور رضائے الہی کے لئے اس قوم سے جنگ کرتے رہے۔ ہمیں یقین تھا اور عمارؓ کی شہادت نے جو کچھ شبہ تھا وہ بھی دور کر دیا۔ ہم سب آپ کے سامنے کھڑے ہیں ہماری فرماؤں پر لبیک ہے اور اس کے امیدوار ہیں کہ آپ کی فرمانبرداری کریں۔“

علی فیصلہ کن لڑائی لڑنے کو تیار ہیں حضرت علیؑ نے اس اظہارِ اخلاص کا متران کیا۔ تعریف کی اور گھوڑا آگے بڑھا دیا۔ حضرت علیؑ کی تقریر اور آمادگی کہہ رہی تھی کہ وہ آج فیصلہ کن جنگ لڑنے کے لئے آمادہ تھے۔ حضرت علیؑ کے سپاہیوں میں بھی یہ کیفیت پائی جیسا کہ کسی طرح فیصلہ کن لڑائی لڑ کر خاتمہ کر دیا جائے عراق اور حجاز کی اٹھارہ ہزار تلواریں ذوالفقار کے پیچھے چمک رہی تھیں اور سپاہیوں کا عظیم الشان پرہیزگاری پر مبنی دریا بہہ رہا تھا۔ سپاہی اپنے سپہ سالار کے پیچھے بڑھتے چلے جا رہے تھے۔ حضرت علیؑ کے رجز کی آواز گونج رہی تھی۔ عدی ابن حاتم ہمراہ رکاب تلے معاویہ کے لشکر کے پاس پہنچ کر حجازی سپہ سالار دوبارہ اپنے سپاہیوں سے مخاطب ہوا۔

ایک مشترک حملہ ”سپاہیو! میں حملہ کروں گا تم اٹھارہ ہزار بہادر ہو، میرے حملے کے ساتھ ہی تم بھی حملہ کرنا کہ ایک کا حملہ سمجھا جائے۔“

حملے کا دشمن پر اثر ذوالفقار نیام سے نکلی، چمکی، گری، ساتھ ہی اٹھارہ ہزار خون کے پیا سے حربے دشمنوں سے بھل گئے ہوئے۔ شام کے کشتوں کا ڈھیر ہو گیا۔ معاویہ کی صفیں غائب ہو گئیں۔ اس بے پناہ حملے کو دیکھ کر عمرو عاص خوفزدہ ہوا اور معاویہ سے کہنے لگا۔

”اگر علیؑ نے ایک حملہ ایسا ہی اور کیا تو لشکر کا کہیں نشان نہ ملے گا۔“

مالک اشتر کی صورت علیؑ کا قوت بازو مالک اشتر بنی تخی آج ایک بڑی دم والے (اہل) گھوڑے پر سوار تھا۔ ہاتھ میں تیغ، میان چمک رہی تھی اور قبیلہ مذحج کو للکار رہا تھا۔

ہاں، آل مذحج! اب تک خدام سے خوش نہیں ہوا۔ آج ہی کا دن ہے کوشش کرو۔“

اشتر کی جنگ دیکھ کر بڑے بڑے بہادر دنگ ہو گئے اس کی تلوار سجی کی طرح چمک رہی تھی اور یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ اگر حضرت علیؑ کے بعد کسی کی شجاعت کا سکہ تھا اور لڑنے والے سامنے جاتے ہوئے ڈرتے تھے تو وہ بھی ناب سالار تھا۔ اس کے ہاتھوں میں متواتر شمشیر بازی سے کوئی صنف معلوم ہوتا تھا اور نہ آگے بڑھنے کے حوصلہ میں کمی محسوس ہوتی تھی۔ موت کا خون بازخیم کی جھجک اس کے لئے پیدا نہیں کی گئی تھی۔

نماز عصر کا وقت آگیا لیکن لڑائی کے جوش میں کمی نہ ہوئی۔ اس وقت حضرت علیؑ نے کہا۔

علیؑ کا حکم ”آج جنگ سے پیٹھ پھیرنا دین سے روگردانی ہے، اپنے کام میں مصروف رہو۔ توقف نہ کرو۔“

حضرت علیؑ کی آواز سن کر سب سے پہلے جس شخص نے حملہ کیا اس کا نام ابوالہاشم بن تیمان تھا یہ بہادر لڑتے کرتے شہید ہوا، اور بھی بہت سے بہادر کام آئے۔ حضرت علیؑ کے بہت سے سپاہیوں نے دیکھا کہ معاویہ ایک بلندی سے

سے تماشہ دیکھ رہا ہے یہ لوگ بڑھے اور اسے ٹیلے سے ہٹا دیا۔ سواروں کے گھوڑے مارے گئے نشان گر گئے، گرد و غبار کسی کی صورت نہ پہچانی جاتی تھی۔ جوش نے فریاد کی طرف سے کان بند کر دیئے تھے۔

علی نے پانچ سو تیس تکبریں کہیں | رات ہو گئی سپاہیوں کے دماغ میں وہی خیال بسا ہوا تھا۔ ہتھیار بیکار ہو گئے لیکن لڑائی نہ رکی۔ اس روز حضرت علی ۳ برابر لڑ رہے تھے اور جب کسی کو قتل

کرتے تو نعرۂ کبیر بلند کرتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت علی ۳ نے اس شب کو پانچ سو تیس مرتبہ تکبر بھی۔ حضرت علی ۳ کے ہر حملے کے ساتھ حجازی اور عراقی بھی جان توڑ حملہ کر رہے تھے۔ یہ نوبت پہنچا دی کہ لشکر شام میں ہر طرف سے فریاد بلند ہو گئی۔ رات گزر گئی، صبح ہوئی، لڑائی نہ تھمی، لاشوں کے ڈھیر اذرعینوں کی فریاد اور کچلے ہوئے سپاہیوں کی چیخیں بڑھتی گئیں۔ بھوکے پیاسے بہادروں نے کھانے پینے کا نام نہ لیا۔ صرف دشمن کی جان اور خون کی بھوک پیاس ہے، گرم دعوت ہو رہی ہے۔ حضرت علی ۳ کا ہر سپاہی اس پر آمادہ ہے کہ دشمن کی صف میں کوئی ہتھیار اٹھانے والا باقی نہ رہنے پائے۔

علی ۳ کے سپاہیوں کا جوش | معاویہ حضرت علی ۳ کے سپاہیوں کا اخلاص اور جوش دیکھ کر انگشت بدنداں ہے جس کے پیدا کرنے کے لئے پیر بن عثمان دکھانے لگے۔ کسی تصنع یا لاپرواہی کی ضرورت نہ تھی

وہ دیکھ رہا تھا کہ شامی فوج کا اس کے سامنے ستھرا ڈھور ہوا ہے۔ مالک بہادر مالک آج امیر شام کے خیمہ کے پاس پہنچ چکا ہے آج کی آخری ضرب ان خیموں کو صفیں میں رکھنے کی روادار نہ تھی۔ شام کی طرف رخ ہونے میں کوئی دیر نہ رہ گئی تھی کیسا ہی تیز فہم سپاہی یہ نہ سمجھ سکتا تھا کہ حضرت علی ۳ کی فتح ہونے اور معاویہ کی قوت کے خاتمہ میں کوئی شبہ کی گنجائش ہے۔

معاویہ کی گھبراہٹ | اس گجراہٹ میں معاویہ نے عمرو عاص سے کہا:۔

حمید قرآن | ”یا ابا عبد اللہ! آج کوئی جیلہ سوچ، نہیں تو اگر تھوڑی دیر اسی طرح اور لڑائی ہوئی تو کیسے ہمارا نشان نہ ملے گا۔ عمرو عاص نے کہا:۔ اس سے بہتر کوئی ترکیب نہیں معلوم ہوتی کہ جن سپاہیوں کے خیمہ میں قرآن ہے

ان سے کہہ کہ وہ اپنے نیزوں پر باندھیں اور آواز دیں کہ ہم اس کے موافق عمل کرنا چاہتے ہیں لڑائی بند کر دو۔“

بقول ابن عساکر: عمرو عاص نے یہ بھی کیا تھا کہ ”مانا خوب اختلاف..... جب بھی مفید“

قرآن اور نیزہ کا ربط | معاویہ نے اس صلاح کو منظور کیا اور فوج کو حکم دے دیا گیا۔ گجھرائے ہوئے سپاہی قرآن اور نیزہ میں ربط دینے لگے۔ تھوڑی دیر میں تین چار ہزار سپاہی اس تعجب خیز طریقہ سے فریاد کرنے

لگے۔ عبد اللہ ابن عباس نے یہ دیکھ کر بہت صیغہ کہا کہ لڑائی ختم ہوئی اور مکہ شروع ہوا۔ تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ اشعث ابن قیس

جواب تک حضرت علیؑ کے لشکر کا ایک سردار تھا آگے بڑھا، حضرت علیؑ کے پاس آیا اور دیکھا کہ سپہ سالار جوش سے لڑ رہا ہے اور لوگوں کو آمادہ جنگ کر رہا ہے، اشعث نے کہا:-

اشعث ابن قیس کنندی علیؑ کو دھمکاتا ہے | ”یا امیر المؤمنین! ذرا اٹھ جائیے، جہاں تک ممکن تھا اس جنگ میں کوشش کی۔ ابتداءً جنگ میں آپؑ نے کہا تھا کہ اس وقت تک لڑوں گا

جب تک یہ راہ راست پر نہ آجائیں۔ اب یہ باز آئے اور کتاب خدا کا واسطہ چاہتے ہیں ان پر رحم لازم ہے اگر میری بات نہ سنی تو یاد رکھیے کہ اہل عراق میں سے کوئی کماندار ایک تیر بھی آپؑ کے حکم سے نہ چلائے گا۔“

حضرت علیؑ نے جواب دیا:-

علیؑ غلطی بتاتے ہیں اور فریب سے مطلع کرتے ہیں | اے اشعث! تو خود جانتا ہے کہ اس جنگ سے ہماری غرض بجز ان کی ہدایت کے اور کچھ نہیں۔ اس قوم پر تجھے جو گمان ہوا ہے وہ صحیح

نہیں ہے۔ ہم نے اور تو نے کتنی مدت تک انہیں نصیحتیں کیں لیکن اس کا اثر نہ ہوا۔ اس وقت جب وہ مغلوب ہوئے ہیں اور ہماری فتح ظاہر ہے تو یہ لوگ عجز و انکساری کر رہے ہیں ان کی باتوں سے فریب میں نہ آ، کہ دوسرے دھوکہ کھائیں۔ تھوڑی دیر صبر کر اور جو کوشش کر رہا ہے اس میں تساہلی نہ کر۔“

”یا امیر المؤمنین! ہم سے نہیں ہو سکتا کہ جو لوگ خدا کی کتاب کو درمیان لارہے ہیں ان پر تم تلوار کھینچیں۔“
بقول ابن خلدون حلیہ قرآن پر حضرت علیؑ نے کہا:-

”اے اللہ کے بندو اپنا حق حاصل کرنے کے لئے بڑھو اور دشمن سے جنگ کرنے میں تامل نہ کرو۔ کیونکہ معاویہ اور ابن عباسؓ ابن ابی سفیان اور حبیب، ابن ابی سرح اور ضحاک نہ صاحب دین ہیں نہ صاحب ایمان۔ ہم ان کی حالت سے بخوبی واقف ہیں۔ ہم ان کے لڑکپن اور بڑے ہونے کے بعد بھی ان کے ساتھ رہے ہیں۔ لڑکپن میں وہ نہایت شریر لڑکوں میں تھا اور سن شعور پہ پہنچ کر بھی بید شریر آدمیوں میں ہوا۔ انہوں نے مجھ کو، سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ ان لوگوں نے فت رآن شریف کو براہِ مکہ و فریب اٹھایا ہے۔“

(نیز الطبری، ج ۶ ص ۳۷)

بیس ہزار مخالف سپاہیوں نے علیؑ کو گھیر لیا | سفیان ابن ثور البکری نے اہل عراق کو مخاطب کر کے ہتھیار رکھ لینے کو کہا اور تھوڑی دیر میں بیس ہزار مسلح سپاہی حضرت

علیؑ کے گرد ہو گئے اور کسی نے کہا:-

علیؑ کو گرفتار کرنے کی دہمکی | ”یا امیر المؤمنین! ہم نے عثمان کو اس لئے قتل کیا کہ ان سے کتاب خدا کے خلاف ظہور ہوا

آج یہ لوگ کتاب خدا کی طرف آپ کو ملاتے ہیں ان کی بات سینے اور زیادتی نہ کریں۔ اگر ہماری بات نہ سنی تو ہم موافقت نہ کریں گے، بات نہ سنیں گے اور آپ کو گرفتار کر کے معادیہ کے حوالہ کر دیں گے۔“

حضرت علیؑ نے جواب دیا:۔

”اے قوم! کیا وہ پہلا شخص جس نے قرآن تبرک کیا میں نہیں ہوں؟ میں اس واقعہ کے اول و آخر میں برابر ہی کھڑا ہوں اور نہیں کتاب خدا کی طرف بلایا۔ مجھ سے نہ کہنا چاہیے کہ کتاب خدا سے عدول کیا۔ اس گروہ کے ساتھ ابتدا سے میرا ہی قول تھا، اب بھی ہے اور آئندہ بھی ہوگا۔ فرق یہ ہے کہ کل حاکم تھا آج محکوم ہوں، کل منع کرتا تھا آج منع کیا جاتا ہوں۔ میں اب کوئی بات نہیں کہہ سکتا کیونکہ تمہارے اختلاف کو دیکھ رہا ہوں اور تم سے کہہ رہا ہوں کہ یہ معادیہ کا حیلہ ہے اور وہ اس ترکیب سے بچنا چاہتا ہے لیکن تم حکم نہیں مانتے اور اٹے بٹے متہم کرتے ہو۔ تم لوگ اب لڑائی سے سیر ہو گئے اگر تمہیں کراہت ہے تو میں زبردستی نہیں کرتا۔ جو بات مناسب تھی میں نے کہی۔ اس کے بعد تمہیں اختیار ہے اگر میرے کہنے پر عمل کر دو گے راہ راست پاؤ گے اور اگر ہولے نفس کے حکم پر جاتے ہو تو میں تمہیں روک نہیں سکتا۔“

”لیکن مالک اسی طرح جنگ کر رہا ہے کسی کو بھیج کر اسے طلب کیجئے۔“

حضرت علیؑ نے ایک شخص یزید ابن ہانی کو مالک کے پاس بھیج کر کہلوا یا۔

”واپس آ جاؤ یہاں نیابت نہ کھڑا ہو گیا؟“

حضرت علیؑ کا قاصد دیکھ کر بہادر اشتر بھیجے ہوں گے کہ سپہ سالار نے کوئی فوجی حکم بھیجا ہے۔ خیال کیا ہو گا کہ ایک آخری بیان توڑ کوشش کے لئے کہلوا یا ہے۔ قاصد کو دیکھ کر بغیر کچھ پوچھے کہا:۔

اب مھوڑی دیر میں دشمن کو متفرق کیا جاتا ہوں۔ دیر نہ ہو گی کہ خدا کے فضل سے فتح حاصل ہو گی۔“

سیفر کا پیغام اب اور جانکاہ ہو گیا تھا اسے یہ کہنے کی ہمت نہ ہوئی ہو گی، کہتے ہوئے سانس رک رہی ہو گی کہ:۔

”اگر جلدی نہ کی تو علیؑ کو زندہ نہ پاؤ گے۔“

دشمن کی سردار اور قرآن کے حیلہ کراشت نے بھی دیکھا تھا لیکن مکہ کو سمجھ کر انہوں نے ہاتھ نہیں رد کا تھا اور عتبہ کے لئے جلدی کر رہے تھے۔ قاصد کے اس خوفناک پیغام نے اس جانباز کو سب کچھ سمجھا دیا۔

اس بہادر کے غم اور غصہ کے لکھنے کے لئے جادو بیان قلم بھی عاجز ہو جائے گا۔ ایک بہادر سپاہی سے اس کی فتح، نام آوری اور خوشی اس وقت زبردستی چھینی جا رہی ہے۔ جب وقت ان کل چیزوں کی غنیمت عملی شکل اس کی نگاہ کے سامنے پھر رہی تھی۔ اشتر کی شجاعت جو میدان میں ظاہر ہو رہی تھی۔ اس سے زیادہ اس نے اپنے اخلاص اور قلب کی قوت ظاہر کی

صلاح حکم ”یا علی“ قرآن کے موافق عمل کرو اگر ایسا کیا تو ہم میں ادب و تقویٰ میں موافقت ہو جائے گی اور یہ فتنہ ختم ہو جائیگا۔ مصلحت یہ ہے کہ ہم لوگ دو حکم نصب کریں۔ ایک ہماری طرف سے ہو اور ایک تمہاری طرف سے کہ وہ مطابق کتاب خدا اور رسول کا حکم کرے۔“

باغیوں نے آواز دی :-

”ہم حکمِ سرِ آن پر راضی ہیں“

غیر قوم مؤرخین فتح کی شکست پر مسٹر گبن کتے ہیں :-

”امیر شام بھاگنے کی تیاری کر رہا تھا۔ لیکن یہ یقینی فتح فوج کے جوش اور نافرمانی کی بدولت علیؑ کے ہاتھ سے چھین لی گئی۔۔۔۔۔۔ اور علیؑ مجبور ہوئے کہ اس صلح اور عیارانہ فیصلے کو منظور کر لیں وہ رنج اور حقارت آمیز غصے سے کوفہ واپس گئے۔“

مسٹر واشنگٹن اردینگ کتے ہیں :-

”اشتر انہیں (شامیوں کو) دباتا ہوا خیموں کے قریب لے جا رہا تھا۔۔۔۔۔۔ قرآن۔۔۔۔۔۔ علیؑ کے سپاہیوں نے تلواریں پھینک دیں۔ علیؑ نے ان سے کہا کہ یہ قریب ہے اور انہیں لڑائی پر آمادہ کیا۔ لیکن ان لوگوں نے انکار کیا۔ اشتر کو بلا لیا جس وقت اس کے خنجر سے خون ٹپک رہا تھا اور کتا جاتا تھا کہ اسے شاندار فتح سے دھوکہ دیا گیا۔“

علامہ جرجی زیدان تمدن اسلام میں تحریر فرماتے ہیں :-

”قریب تھا کہ علیؑ کے طرفدار فتح مند ہو جائیں اور معاویہ کو شکست اٹھا کر ہمیشہ کے لئے اپنے دعادی سے بالآخر دستبردار ہونا پڑا کہ عین اسی حالت میں۔۔۔۔۔۔ عمر وعاص نے ایک چال چلی جس نے خلافت کو اہل بیت نبوی سے نکال کر بنو امیہ کے قبضہ میں کر دی۔۔۔۔۔۔ قرآن کو نیزوں کی انیوں میں لٹکا کر بلند کیا۔۔۔۔۔۔ ہر خنجر علیؑ نے سمجھایا کہ یہ دشمن کا قریب ہے۔۔۔۔۔۔ مگوانوں نے نہ مانا۔“

سازش کا دوسرا مرحلہ معاویہ نے اپنی طرف سے عمر وعاص کو حکم مقرر کیا اور وہ لوگ حضرت علیؑ کے مخالف ہو گئے تھے اور جنہیں مؤرخین خوارج کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ ابو موسیٰ اشعری کو حکم مقرر کر رہے تھے۔ حضرت علیؑ نے ابو موسیٰ کا حکم منظور نہ کیا اور عبداللہ ابن عباس کو تجویز کیا لیکن خوارج نے ابن عباس کو اس وجہ سے قبول نہ کیا کہ ان کا فعل عین علیؑ کا فعل ہے، اس کے بعد حضرت علیؑ نے مالک اشتر کو حکم تجویز کیا لیکن اسے بھی قبول نہ کیا اور کہا یہ نہایت سختی سے جنگ کر رہے تھے اب حضرت علیؑ ۳ دوبارہ اپنی مجبوری دیکھنے لگے اور انہوں

نے عام مجمع کو مخاطب کر کے کہا:-

”جب تم میری صلاح نہیں کرتے تو جو چاہو کرو“

اس موقع پر ہم انٹیم کوئی کی وہ عبارت یاد دلاتے ہیں جس میں خالد بن معمر کو معاویہ نے امیر فراسان بنلنے کا پیغام بھیجا تھا اور روضۃ الصفا کے اس مضمون پر توضیح دلاتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے لشکر کے اکثر سرداروں کو معاویہ نے رشتہ دی تھی اور اسٹ بن قیس کنڈی سے ایک لاکھ درہم کا وعدہ کیا تھا ہم وہ عبارت بھی پھرے یاد دلاتے ہیں جس میں علامہ جرجی زیدان نے ظاہر کیا ہے کہ معاویہ علیؑ کے دوستوں کو ملانے کے لئے طرح طرح کی چالیں چلتے تھے۔

طے یہ کیا گیا کہ آٹھ مہینہ کے بعد دومۃ الجندل میں دوزوں حکم جمع ہوں ان کے ساتھ چار چار سو سپاہی ہوں۔ اور یہ اس مقام پر تجویز تھی اس عہد نامہ پر مالک اشتر نے تعجب سے دستخط نہیں کئے۔

مالک اشتر کا کردار

شرائط عہد نامہ یہ تھے کہ قرآن کے موافق حکم کریں گے۔ عمرو عاص اور ابو موسیٰ کی پیروی لازم ہوگی اور انہیں ہر طرح کا امن حاصل ہوگا۔ اس عہد نامہ کے لکھے جانے کے وقت استاد اور شاگرد کے واقعات میں تعجب خیز موافقت ہوئی۔ صلح حدیبیہ کے وقت مشرکین قریش نے عہد نامہ میں ”رسول اللہ“

آنحضرتؐ اور حضرت علیؑ

کا لفظ قبول نہ کیا۔ اس وقت ابرار فح کے ”امیر المومنین“ لکھنے پر دیباہی اعتراض کیا گیا۔ اس عہد نامہ کا ایک نسخہ ابرار فح نے اہل شام کے حوالے کیا اور عمر بن عباد الکلبی معاویہ کے منشی نے ایک نقل عراقیوں کو دی۔

کہا گیا ہے کہ ابو موسیٰ کی استاد پر حضرت علیؑ نے شریف بن ہانی کو پانچ سو سواروں کے ساتھ دومۃ الجندل روانہ کیا اور اخف ابن قیس بھی ساتھ رہا۔ معاویہ نے عمرو عاص کو روانہ کیا اور

وداع کی خواہش

شرجیل ابن سمط الکندی کو ساتھ کیا۔ شرجیل نے اخف اور شریف کو دیکھ کر ابو موسیٰ سے کہلوا یا کہ جو لوگ تیرے وداع کرنے کو آئے ہیں انہیں وداع کر دے۔

رخصت ہوتے وقت اخف نے ابو موسیٰ کو عمرو عاص کے مکان خوش معاشی کی نیکی نامی اور دھوکہ کھانے کی بدنامی کے متعلق ہدایتیں کیں۔ خود داری کا

اخف ابن قیس ابو موسیٰ کو سمجھاتا ہے

برتاؤ کرنے کے لئے کہا۔ سمجھایا کہ خوشامد سے مغلوب نہ ہو جائے یا ایسے موقع پر بات نہ کرے جہاں اس کا خطرہ ہو کہ عمرو عاص نے کسی کو بٹھا دیا ہو اور وہ سن کر گرا ہی دے۔ ابو موسیٰ اخف کی باتوں کو قبول کرتا ہوا معلوم دیا اور یہ اپنی دانست میں سمجھا کہ حضرت علیؑ کے پاس چلا گیا۔

عمرو عاص اور ابو موسیٰ | عمرو ابن عاص دومۃ الجندل پہلے پہنچا اور جب ابو موسیٰ داخل ہوا تو عمرو عاص نے استقبال

کیا۔ اپنے خیمے میں لا کر اپنے بستر پر بٹھایا اور نہایت لطف سے دونوں نے ناشتہ کیا اس کے بعد دونوں کا یہی معمول ہو گیا جب اس طرح کئی دن گزر گئے تو منتظر لوگوں نے کہا:-

” ہمیں خون ہے کہ تم لوگ معاملہ کو طول دے دو گے اور میں میری جنگ کے لئے آمادہ ہونا پڑے گا۔ “

دونوں میں گفتگو | ایک روز عمرو عاص ابو موسیٰ کے پاس گیا اور پوچھا کہ تم نے اس معاملہ کی نسبت کیا رائے قائم کی دونوں میں دیر تک گفتگو رہی آخر عمرو عاص نے کہا:-

مناسب یہ ہے کہ ہم اور تم معاویہ اور علیؓ ۲ دونوں کو خلافت سے بری کر دیں اور لوگ جسے چاہیں، خلیفہ کر لیں۔

” یہ بہت مناسب ہے “

تو کل دوشنبہ کا دن ہے لوگوں کو اطلاع دے دی جائے کہ سب ایک جگہ جمع ہوں اس وقت ہم لوگ اپنی رائے ظاہر کریں

بزرگی کی بنا پر پہلے ابو موسیٰ منبر پر تشریف لے گئے | ابو موسیٰ اس پر بھی راضی ہوا دوسرے روز وہ وقت آیا کہ دونوں حاضرین پر اپنے اپنے طے شدہ خیالات

ظاہر کر دیں۔ سوال یہ تھا کہ پہلے کون منبر پر جائے۔ عمرو عاص نے کمال خلق اور قدر شناسی سے ابو موسیٰ کی بزرگی کا اقرار کیا اور پہلے اسے منبر پر بھیجا اس نے کہنا شروع کیا:-

خارج کا وکیل علیؓ کو خلافت سے برطرف کرتا ہے | ایہا الناس! اس امت کے واسطے ہماری رائے میں کوئی امر اس سے بہتر معلوم نہیں ہوتا جس پر ہم لوگ متفق ہو گئے، میں وہ یہ بات

ہے کہ علیؓ اور معاویہ کو خلافت سے برطرف کر دیں تم لوگ منظور کرو اور جسے چاہو خلیفہ بنا لو۔

اب عمرو عاص منبر پر گیا اور کہنے لگا:-

” تم نے سنا کہ اس شخص نے علیؓ کو خلع کیا اور میں بھی یہی کرتا ہوں اور مقرر کرتا ہوں اپنے صاحب کو کیونکہ یہ مقرر کردہ

عثمان ہے اور ان کے خون کا طالب ہے اور سب سے زیادہ حق رکھتا ہے ان کی قائم مقامی کا۔ “

علیؓ کی نافرمانی پر لوگوں کو دوبارہ ندامت | عمرو عاص کی تدبیر پر اہل شام نے جہاز یوں پر طعن شروع کیا، ہنصکھ ہوا۔ اس وقت اکثر لوگ جو علیؓ کے حکم سے نافرمانی کر

چکے تھے وہ دشمن کی سخت کلامی سے افسردہ ہوئے اور انہیں حضرت علیؓ کے حکم نہ ماننے کا افسوس ہوا۔ ابو موسیٰ کو صلواتیں

سنائیں لیکن یہ سب اپنی غلطی کی جھلاہٹ تھی۔

واقعہ صفین کے بعد ہی حضرت علیؓ ۲ اور معاویہ کو فہ اور شام روانہ ہو گئے۔ حضرت علیؓ ۲ نے اپنے تمام عاملوں کو اپنے اپنے

کہ حضرت علیؑ کی مخدوش حالت سن کر میدان سے واپس آنا منظور کر لیا۔ راستے میں حضرت علیؑ کا دوست غصہ سے سر ہلاتا جاتا ہے اور کہہ رہا ہے :-

” اے گروہ نفاق! یہ کیا یہودہ بات ہے کہ جس وقت دوستوں کی مراد برائی اس وقت تنہ کھڑا کر دیا۔ عمرو عاص کے قریب میں آگئے اور ہیں عین مسرکہ سے بلایا۔“

اسی عالم میں حضرت علیؑ کے قریب پہنچے، نہیں معلوم اس نے اس وقت علیؑ کا کیسا چہرہ دیکھا ہوگا، نہیں معلوم علیؑ نے اپنے اس دوست کو کن آنکھوں سے دیکھا ہوگا۔ اسے دیکھ کر اشعث نے کہا :-

” اے مالک کل ہم خدا کے لئے لڑتے تھے آج اسی کے لئے ترک کرتے ہیں۔“

اشتر کا یہ جواب قریب قریب درد انگیز اور تلخیانہ تھا کہ :-

مالک اشتر کی بیقرارانہ التجا ” اے اشعث خدا کے لئے یہ نہ کہہ اور اپنے کو دھوکہ نہ دے۔ مجھے تھوڑی دیر مہلت

دے کہ ہم لوگوں کی مراد برائی ہے اور نسخہ ہوا چاہتی ہے۔“

اشعث نے کہا :-

” اے اشتر اگر آج تجھے لڑنے دیا تو اس برائی میں ہماری بھی شرکت سمجھی جائے گی۔“

اشتر نے جواب دیا :-

” اکابر مارے گئے اور اراذل رہ گئے۔ تم سب پہلے حق پر تھے اب گمراہ ہو گئے۔ مجھے یقین تھا کہ تمہاری

پیشانی کے گھٹے عبادت کے نشان ہیں۔ لیکن اب معلوم ہوا کہ تم ہوائے نفس میں مبتلا ہو۔ کاش تم بھی فرعون کی طرح ہلاک ہوتے کہ تمہاری فبت کے الزام سے ہیں رہائی ملی۔“

مالک اور اشعث مالک اور اشعث میں گرم الفاظ کا تبادلہ ہوا۔ اشعث نے مالک کے گھوڑے پر تازیانہ مارا مالک نے بھی جواب میں تازیانہ مارا۔ اب اشتر کے قبیلے کے لوگ اس کی طرف اکو باغی

ایک طرف ہو گئے۔ موقع نہایت مخدوش تھا۔ بھاگا ہوا دوست ہنسنا، ہمت کرنا اور باغی گروہ سے علی کر گھوڑے سے ساھڑینے والوں کو نیست و نابود کر دیتا۔ حضرت علیؑ فوراً درمیان میں آگئے اور اشتر سے کہا :-

علیؑ کی مداخلت اشتر خاموش رہا کہ ہمارے اور تمہارے بولنے کی جگہ نہیں ہے جو کچھ ان لوگوں کی مصلحت ہے میں اس پر راضی ہونا ہوگا۔“

اسنے میں ابوالاعور اسلمی معاویہ کی طرف سے ایک قرآن لئے ہوئے حضرت علیؑ کے پاس آیا اور کہا :-

خوارج کے انکار حکمیں پر ۱۔

” اس وقت میں نے تم سے کہا تھا کہ یہ ایسا امر ہے جو ظاہر تو ایمان معلوم ہوتا ہے مگر اس کے باطن میں ظلم اور حیلہ و فریب ہے اس کا اول ثبوت یہ ہے کہ تم ان پر رحم کرو اور آخر یہ ہے کہ تمہیں پشیمانی اور ندامت نصیب ہو۔ تم اپنے کام میں مشغول رہو..... جب ہم رسول خدا کے ساتھ رہتے تھے اور باپ، بیٹوں، بھائیوں اور عزیزوں کے درمیان سلسلہ قتال جاری تھا۔ اسی حالت میں ہم نے ہر ایک مصیبت و شدت پر جس چیز کو مقدم رکھا وہ ایمان تھا وہ حق پر گزر جانا تھا وہ امر خدا کے لئے گردن جھکا لینا تھا۔ وہ سخت سے سخت جراحاتوں پر صبر کرنا تھا اب ہم نے اس حالت میں صبح کی کر اپنے بھائیوں کے ساتھ دین اسلام میں اس شے پر مقابلہ کرتے تھے جو دین ایمان میں داخل ہو گئی تھی وہ کیا چیز تھی؟ انحراف از حق کجی از راہ است۔ اشتباہ حق و باطل، تاویل قرآن بمعانی باطلہ اور جس زمانہ میں ہم نے صلح کی کہ شاید پروردگار عالم اسی کے سبب سے ہمارے امور متفرقہ کو جمع کر دے ہم سب اس کے سبب سے بقیہ دین و شریعت اسلام کے نزدیک ہر جہاں جو ہمارے درمیان باقی ہے ہم نے اس کی طرف رغبت ظاہر کی اور اس کے دوسرے رخ (جنگ) سے اپنے آپ کو باز رکھا۔“

صفین پر تبصرہ معاویہ اور علیؑ کے واقعات مکمل جہل کے۔ مشکل سے ان میں کوئی نئی بات ملتی ہے جس پر بحث کی ضرورت ہو۔ اور وہ بیشتر بیان نہ کی جا چکی ہو۔ مغیرہ ابن شعبہ کی مصلحت کے مقتدین پھر سے توجہ کریں کہ موافق ابن خلدون حضرت علیؑ ۳۵ھ میں خلیفہ ہوئے۔ جنگ جمل ۳۶ھ میں ہوئی اور اس کے بعد واقعہ صفین ہوا یعنی اتنا وقت جس قدر معزول نہ کرنے کے لئے قرار دیا گیا تھا، گزر گیا، اس طرح نہ گزرا جس میں معاویہ نے نزاعی روش کے لئے تیار ہوئے اور حضرت علیؑ نے اصلاح اور دفاعی روش کے اختیار کرنے میں کوئی کسر اٹھا رکھی ہو، نہ معاویہ نے، حامیان مغیرہ کے بقول اپنا معزول ہونا گوارہ کیا اور باوجود متواتر فمائشوں کے ان کی سمجھ میں آیا کہ حکومت سے دستبردار ہو جانے کے لئے صرف سفارتی طریقے اور حق و باطل کو سمجھ لینا اور اس پر عمل کرنا کافی ہے بلکہ اس کی سیاست بہت کچھ عمر و عاں کے ان لفظوں میں ہے جو اس نے اپنے بھائی سے ظاہر کی تھی کہ ”کار دنیا حکم تقدیر سے وابستہ ہیں، یہ معاویہ اور علیؑ کے ہاتھ میں نہیں۔ میں نے کوشش کی ہے شاید اس ہو جائے، اس کے لئے اب ضرورت نہ تھی کہ وہ خلیفہ جمہور کی رائے اور حکم کا تابع ہوتا۔ تابع ہونے سے فوراً حکومت جاتی اور سرکشی کرنے سے کم سے کم اس وقت تک حکومت رہتی جب تک کہ ایک کامل شکست اسے کامیابی سے ناامید نہ کر دیتی۔

اس کے لئے یہ سوچنا تھا کہ ایک ایسے قوی اقتدار شخص کے سامنے جو خلیفہ جمہور کہتا رہتا ہے۔ تم رہنے کے

کون سے ذرائع ہیں۔ یہ سوچنے کی ضرورت تھی کہ وہ ذرائع کس طرح فراہم ہو سکتے ہیں اور کس طرح استعمال کئے جاسکتے ہیں۔ معاویہ کو جنگ جمل نے تھوڑی سی فرصت دی اس نے دیکھا کہ حضرت عائشہ کس بہانہ سے علی کے مقابل آئیں اور کون سے لوگ دعوائے انتقام کر رہے ہیں۔ یہ بھی دیکھا کہ خود عثمان کے خلاف ابھارنے والوں کا یہ قول کہ علیؓ قاتلانِ عثمان ہیں، ”یا قاتلانِ عثمان کو حوالے نہیں کر دیتے“ لوگوں پر اثر کر گیا اور حضرت علیؓ کے کل منصفانہ جواب اس قابل نہ ہوئے کہ وہ جمل کے لوگوں کو منتشر کر دیتے۔ اسے ضرورت نہ تھی کہ وہ خواہ مخواہ دخل دیتا اور اپنی آئندہ قسمت کے فیصلے کے لئے اس واقعہ پر گہری نظر نہ ڈالتا، خاموش دیکھتا رہا۔

اسے خلیفہ ہوتے ہی یہ خیال ہو گا کہ کوئی عاملِ شام آیا چاہتا ہے۔ خبریں ملیں کہ عمال بھی اختیار سے دستبردار ہونے کے لئے آمادہ نہیں اور انہوں نے مل کر علیؓ کو بے اختیار کرنے کی کوشش کی ہے انہیں شکست ہوئی اور اب اس میں شبہ ہی نہ رہا کہ ہم نے علیؓ کا عامل واپس کر دیا۔ حضرت علیؓ کو باغی عاملوں پر فتح ہوئی اب وہ ضرور نہایت سختی سے ہماری طرف رخ کریں گے۔ کمزور اسباب کے لوگ کوشش کر سکتے تھے یہ کیوں نہ کرتا۔

معاویہ اور عائشہ | اصحاب جمل کا مرکز اعتقادی حیثیت سے جو دعویٰ کر سکتا تھا۔ معاویہ کے پاس ایسا کوئی بہانہ نہ تھا۔ وہ جانتا تھا کہ ام المومنین کو جس خیال سے دیکھتے ہیں۔ ہم اس طرح نہیں دیکھے جاسکتے۔ لیکن صرف یہ دیکھتا اس کے لئے ہمت شکن نہ تھا۔ جب کہ وہ یہ بھی دیکھ چکا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت علیؓ کا ذاتی تقدس اور فضائلِ تخت نشین اور صاحبِ اختیار خلیفہ کے سامنے جھلا دیا جاسکتا ہے۔ وہ اس سے بھی واقف تھا کہ تخت پر بیٹھ جانا عام نگاہوں میں دفعۂ تمام دنیا کے تقدس اور فضائل کا پتلا بن جانا ہے۔ وہ اس سے بھی باخبر تھا کہ عثمان کا قتل کیسا ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن بحیثیت قتلِ عبرت خیز تھا وہ اس کو بھی جانتا تھا کہ بنی امیہ کئی برس سے حاکم ہیں اور عثمان کے اہل متبیلہ ہیں۔ قبیلہ زہر دست قبیلہ ہے جو انتقام پسندی کے جذبہ سے خالی نہیں ہے۔

عثمان کی تلوار علی کے خلاف کھینچنے کے معنی | عثمان خلیفہ تھے ان کا یہ تقدس کم نہ تھا جو کام میں نہ لایا جاسکتا۔ عثمان نے معاویہ کو امیرِ شام قائم رکھا تھا۔ یہ حق دکھایا جاسکتا تھا۔ بنی امیہ ساتھ تھے۔ واقعہ قتل کی اثر خیزی کا رنگ بڑھایا جاسکتا تھا۔ زہرِ خیز شام کا علاقہ رسد کا سامان فراہم کر سکتا تھا۔ لوگ ایک زمانہ سے تابع تھے۔ جو انتقام میں دھپسی ظاہر نہ کرتا۔ اس کے لئے ملک مال، عزت اور حیثیت کا واسطہ تھا۔ لشکر کی حرکت کو تقدس میں لپیٹنے کے لئے عثمان کی تلوار آگے کر دینی تھی۔ جس کے معنی یہ تھے کہ ہم انہیں اور ان کے رفقاء کو قتل کرنے جا رہے ہیں۔ جنہوں نے حتی الوسع عثمان کی جان بچانے کی کوشش میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا تھا ان کا خون بہانیں گے

جنہوں نے محاصرہ کی سختی میں عثمان کو پانی پلایا تھا۔ معاویہ کمزور درگ دیے کا آدمی نہ تھا، جسے اس خیال سے تھراہٹ ہوتی کہ وہ ایک خلاف عقل و انصاف لڑائی کے لئے ہزاروں بے گناہوں کو قتل کرانے لے جا رہا ہے بلکہ وہ اس کینڈے کا مدبر تھا جو اپنی مصلحت پر عام اس سے کہ وہ اخلاقی حیثیت سے کیسی ہی کیوں نہ ہو۔ ہزاروں کو قتل کر دینا متین تبسم سے دیکھتا ہے، اپنی کامیابی اسے خوش کرتی ہے۔

اس کی کوششیں اس معنی میں قابل تعریف ہونے کا کوئی عکس نہیں کھتیں کہ اس میں ان لوگوں کی جان، مال، عزت، آزادی کے قائم رکھنے کا جوش تھا۔ جن پر ایک غیر قوم کا جاہل اور ظالم بادشاہ ان کے حقوق غصب کرنے کی غرض سے حملہ کرنا چاہتا تھا۔ نہیں، بلکہ یہ سب اپنے لئے تھا اور اس کے لئے لوگوں کو ان کے فوائد سمجھاتا تھا۔ دراصل لیکہ ان کے فوائد ہرگز معرض زوال میں نہ تھے بلکہ حملہ آور کا قصد صرف یہیں تک محدود تھا کہ حوصلہ مند خود معرض اور خلاف راستی افعال کا عامل معزول کر دیا جائے اور اس کی جگہ ایسا شخص حاکم مقرر کیا جائے جو خلیفہ کا مطیع ہو اور رعایا کا گمراہ کرنے والا نہ ہو۔

علی معاویہ پر حملہ کے لئے مجبور نہ تھے نہ اہل شام پر میں کہہ رہا ہوں کہ خلیفہ کا مطیع ہو یہاں میں خلیفہ اور حضرت علیؑ کے الفاظ کو مترادف حیثیت سے استعمال کر رہا ہوں۔ کون سی؟ رسولؐ کا شاگرد، یعنی اس سیاست کا پیرو، جسے اسلام اور اس کا مدبر شاگرد جسے بانی اسلام کہتے ہیں۔ میں یہاں دو مختلف سیاستوں کی رفتار میں حد بندی کر رہا ہوں۔ ایک وہ جس کا ماخذ اسلام تھا۔ جس میں سیاست کا وہ مفہوم نہ تھا جو بالعموم مدبرین کے نزدیک تھا۔ یہ سیاست باوجود نقصان کے بھی مدبرین کی سیاست کے مفہوم میں آلودہ نہیں کی جاسکتی تھی اس کا پیشرو اصول صفائی معاملات انصاف اور سچائی تھی۔ یہ حالت رسولؐ تک قائم رہی۔ حالت رسولؐ کے بعد ہی اس میں تغیر ہوا۔ دنیا دین پر غالب آگئی۔ پہلی قسم کی سیاست میں عام طبائع کے لئے دلچسپی کے ویسے سامان نہ تھے جیسے دوسری قسم کی سیاست میں جہاں حدود و رند ڈالی جاسکتی ہیں۔ اس لئے اول الذکر مصلحت کے لوگ کم تعداد اور آخر الذکر میں بہت زیادہ تعداد کے تھے۔

یہی کمزوری علیؑ کی تھی۔ اگر کوئی اس سے کمزوری کہنے کی جرأت کرے۔ اسی سلسلے میں یہ بھی کہہ دینا ہو گا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہی حضرت علیؑ خلیفہ ہوتے تو نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیاست قائم رہتی اور حضرت علیؑ آسانی سے حکومت کر سکتے۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سے اپنے خلیفہ ہونے تک لوگوں کو جس رنگ میں رنگا ہوا دیکھتے تھے اس رنگ کے اتارنے میں ان دشواریوں کا سامانہ ہوتا۔ مختصر لفظوں میں حضرت علیؑ کا زمانہ خلافت انہیں دوسری سیاستوں کی لڑائی تھی۔ جس کی نسبت حضرت علیؑ کا یہ خیال تھا کہ ”اگر میری خلافت و امارت کے پاؤں لڑائیوں کی لغزش کرنے والے مقامات سے فرار پا گئے تو بیشک بدعتوں کو متغیر کر دوں گا۔“ اسی کے لئے جان توڑ کوششیں

تھیں۔ ہر فریق اپنے آخری وسائل صرف کر رہا تھا۔ اس جگہ فاضل معترضی کا یہ خیال مکھ دنیا مفید ہوگا کہ ”یہ امر کہ اگر پہلی ہی بار خلیفہ کر دیے گئے ہوتے تو ملک میں تباہی آتی اور اسلام میں فساد واقع ہوتا تو یہ غیب کا علم ہے..... مگر گمان غالب یہ ہے کہ اگر اسی وقت خلافت حضرت علیؑ کو ملتی تو کوئی خرابی واقع نہ ہوتی کیونکہ فتنے جواب تک واقع ہونے صرف اس سبب سے کہ حضرت عثمان کے بعد چوتھی مرتبہ خلافت ان کو پہنچی۔ جب دوسرے لوگوں کے تقدم سے ان کی قدر صیغہ اور ان کی شان حقیر کی جا چکی تھی اور سابقین نے تابعین کے دل میں اس امر کا یقین پیدا کر لیا تھا کہ وہ حضرت خلافت کی کامل صلاحیت نہیں رکھتے۔ اگر جناب رسالت مآب کے بعد متصلاً امیر المؤمنینؑ خلافت اسلامی پر قابض کر دیئے جاتے تو ان کی جلالت قدر و منزلت..... کی وجہ سے دوسرے کو ان پر ترجیح نہیں ہو سکتی تھی (ابن ابی الحدید)

معاویہ کے وسائل | معاویہ پیراہن عثمان اور جھوٹے کرایہ کے رد نے والے متیا کر کے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر رہا تھا۔ عمرو عاص اور شرجیل ابن سمط الکندی کو ملارہا تھا۔ جھوٹی گواہیاں تیار کرنے اور اپنے ہی ایسے مددگار کو مصر مید پر لکھ دینے میں تردد نہیں کر رہا تھا۔ لوگوں کو بطلان اہل اصل واقعات سے ناواقف رکھتا تھا، دہمکی دے سکتا تھا کہ ہمارے ساتھ ہو کر لڑنے والوں میں اونٹ اور ناقہ کے امتیاز کا مادہ نہیں ضرورت کے وقت لاکھوں روپیہ اپنی سیاست کے مضبوط کرنے کے لئے صرف کر سکتا تھا۔ اکثر لوگ اس کی سیاست کی اس صورت سے واقف تھے اور حضرت علیؑ کے پاس چلے جانے کی دہمکی سے کچھ نفع حاصل کر لیتے تھے۔

حضرت علیؑ کا یقین | اس کے برخلاف حضرت علیؑ اصحاب رسولؐ، افسران فوج اور ادنیٰ سپاہیوں کو بھی صورت معاملہ سے واقف کرتے جلتے تھے۔ تاہم ”منع البلاغہ کا یہ فقرہ توجہ کے قابل ہے۔“ ”مجھ پر تمہارا یہ حق ہے کہ میں تمہارے سامنے کسی بھید کو نہ چھپاؤں مگر صرف لڑائی کے بارے میں اور سوائے خالص احکام کے کسی حکم کو تمہارے سر نہ تھوپوں اور یہ بھی مجھ پر حق ہے کہ تم سب کے سب میرے نزدیک مساوی الحقوق ہو جاؤ۔ اگر تم ان باتوں پر قائم نہ رہے جو بیان کی گئیں تو بیشک کم زقاری پر عمل کرنے والے سے زیادہ میرے نزدیک کوئی ذلیل و خوار نہ ہوگا۔“

مساوی تقسیم غنیمت کے عذر پر۔

تسویہ حقوق | تم مجھے یہ حکم دیتے ہو کہ اس شخص پر جس پر میں قائم ہوا ہوں ظلم و جور کے ساتھ نصرت اور نفع حاصل کروں قسم خدا کی جب تک شب و روز کا اختلاں باقی ہے۔ جب تک ایک ستارہ دوسرے ستارہ سے قربت کا قصد کرتا ہے میں کبھی ظلم و جور کے نزدیک نہ جاؤں گا۔ اگر میرا مال بھی ہوتا تو بھی مساوی ہی تقسیم کرتا۔“

ابتدائی زمانے میں طلحہ وزیر کے جواب میں ۱۔

” مساوات کے بارے میں جو تم ذکر کر رہے ہو تو یہ ایک ایسا امر ہے جس میں میں نے اپنی رائے سے حکم نہیں کیا نہ اپنی خواہش نفس سے اس کا مرتکب ہوا ہوں بلکہ میں نے اور تم دونوں نے اس حکم کو پایا ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے تھے لہذا اس امر میں بھی مجھے تمہاری احتیاج نہیں جس کی تقسیم کا خداوند عالم حکم دے چکا ہو۔ اب تمہارا دو تمہارا انبیار کا کوئی حق نہیں ہے کہ مجھے اس معاملہ میں مستحب کریں،“

واقعہ صفین کے متعلق حضرت علیؑ اور معاویہؓ کی یہ شان بھی خصوصیت سے علیؑ اور معاویہؓ کے ارادے | دیکھنے کے قابل ہوگی کہ اگر حضرت علیؑ کو معاویہؓ کے قابل معزول ہونے میں کوئی شبہ نہ تھا۔ ان کا ارادہ مصمم تھا کہ وہ اسے ضرور حکومت شام سے دستبردار کریں گے اگرچہ اس کے لئے جنگ ہی کیوں نہ کرنی پڑے جو آخری حیلہ تھا۔ اس کے برخلاف معاویہؓ مشتبہ، شک تھا، کبھی قدم بڑھاتا ہے، کبھی رکتا ہے، کبھی پیچھے ہٹتا ہے، کبھی امید بھر مہمت دلاتی ہے۔ لوگوں کو اس طرح جو تیار کر کے لکھا گیا۔ انہیں سے کہلاتا ہے کہ ہم لڑنے کے لئے آمادہ ہیں۔ خود دیکھتا ہے کہ ان کے اس کہنے میں میری سحر خیزی کہاں تک کامیاب ہوئی۔

پیہنچ اور اس کی وجہ | علیؑ کا موقف ان کی اس پُروردہ پیہنچ سے ظاہر ہے جو عمر ابن الحمق کے جواب میں بے ظاہر ہوئے رہی کہ ”کاش تیرے ایسے لشکر میں سو آدمی ہوتے!“ ان کی ایسی ہی موقع بینی اور مردوش کی اس حکم سے ظاہر ہے جو عمر ابن ابی سلمہ حاکم بحرین کو طلب کے لئے بھیجا تھا۔ حضرت علیؑ کی یہ حسرت اسی تغیر کے تابع ہے جس سے ان کی سیاست کے لوگ کم اور اس کے خلاف ردش کے لوگ زیادہ تیار ہو گئے اور زمانہ نے انہیں فرصت نہ دی کہ وہ بھی لوگوں کو اپنا ہم خیال بناتے یا بانی اسلام کی ردش کی طرف مود کر آتے۔

حضرت علیؑ کی باوجود اس تصمیم کے کہ معاویہؓ کو امیر شام نہ رہنا چاہیے یہ دیکھنا صورت معاملہ کو بہت کچھ واضح کر دے گا کہ انہوں نے اس کے بعد بھی مصلحانہ سفارتی طریقہ یا متواتر مراسلات کے ذریعہ سے طے کرنا چاہا۔ خود میدان جنگ میں چھوٹی چھوٹی لڑائیوں کے اثنا میں انہوں نے اپنے اس فرض کو ترک نہیں کیا۔ ان کی خواہش اصلاح اور اس کی دیانت اس سے ظاہر ہے کہ ”لڑائی کے لئے مستعد ہو جانا حالانکہ قاصد..... ان کے لئے درجہت کو بند اور اطاعت سے روک رہا ہوں،“ لیکن چونکہ معاویہؓ کے متواتر انحراف کی خبریں مل رہی تھیں۔ انہیں یہ بھی کتنا ضرور تھا کہ ”تیاری کو برا نہیں سمجھتا۔“

سرد جنگ

یہ ایک ضروری سوال ہے کہ جب قتل عثمان کے متعلق حضرت علی ابن ابی طالب پورے جواب دے چکے تھے تو پھر معاویہ کو اسی سوال کے چھیڑنے اور غیر ضروری مراسلت سے کیا فائدہ تھا؟ معاویہ کی اور کوئی غرض بجز دفع الوقتی لوگوں پر رنگ چڑھانے اور سامانوں کے درست کرنے کے کچھ نہ تھی۔ معاویہ کو ضرورت تھی کہ وہ غیر متعلق اور غلط واقعات کا طومار تیار کرتا جائے۔ اسی طرح حضرت علیؑ اپنا فرض سمجھ رہے تھے کہ اس کی کل غلط بیانیوں اور راستہ سے ہٹانے والی سیاست کو پست کندہ کرتے جائیں۔ جس کے بعد ان پر کسی قسم کی جواب دہی نہ رہے کہ انہوں نے عوام اور معاویہ کی غلط خیالی کو رفع نہیں کیا۔ حضرت علیؑ اپنے دوستوں اور سپاہیوں سے کہتے ہیں کہ سفارت اور مراسلت کی یہ غرض ہے کہ شاید وہ لڑائی کے ارادے کو فسخ کر دے۔ معاویہ کو لکھتے ہیں کہ عثمان کی مدد ان کے دوستوں نے نہ کی۔ معاویہ کی خود غرضی پر یہ کھلا ہوا طنز تھا۔ تحریر کیا ”کہ تو عنایت خواہی کے لحاظ سے جنگ نہ کرے گا“، ظاہر کیا کہ ابوسفیان ابو بکر کے مقابلے میں صالح ارادہ سے میری مدد کے لئے تیار تھا، کہا کہ میں نے عثمان کے احداث بدعت کے متعلق پیشین گوئی کی، ”اصلاح چاہی ایک اور پُر قوت فقرہ لکھتے ہیں کہ ”ان لوگوں کو ہنس دیا جو تیری گفتار کو سن کر آنسو بہا رہے تھے“ کہتے ہیں کہ تیرے قریب ایسے ہیں کہ جیسے بچہ کے دودھ پھڑپھڑانے کے دقت کئے جاتے ہیں“ فرماتے ہیں کہ ”تو نے عثمان کی دہاں مدد کی جہاں تجھے فائدہ تھا دہاں نہیں کی جہاں اسے فائدہ تھا“ معاویہ کی اس خود غرضانہ سیاست کے ظاہر کرنے سے ایک جواب یہ نکلتا ہے کہ قتل عثمان کے بہانے سے لڑنے کے لئے اس لئے اس دقت مستعد ہے کہ تجھے فائدہ کی امید ہے۔

باوجود اس کے کہ جریر نے اپنی سفارت میں معاویہ کے تجاہل کو سردر باز ظاہر کیا۔ عثمان کی موت کو معاویہ کے دعوئے امارت کے لئے مکمل غلط بتایا۔ الزام قتل عثمان پر کہا کہ اگر علیؑ قاتل عثمان ہوتے تو مہاجر و انصار علیؑ کی طرف ہو کر عائشہ سے نہ لڑتے مگر کسی بحث نے معاویہ کو جنگ کے ارادے سے باز نہ رکھا۔ کیونکہ اپنا ایک بال بیکا ہونے کا خون نہ تھا۔ قتل ہوتے غریب ساتھ دینے والے، جس کی اس واقعہ سے تصدیق ہو گئی کہ حضرت علی ابن ابی طالب نے معرکہ جنگ کے فیصلہ اور قتل عام سے بچنے کے لئے تنہا جنگ کرنے کے لئے بلایا مگر اس نے باوجود عمر و عاص کے حمیت دلانے کے قدم نہ بڑھایا وہ میدان جنگ میں اپنی موجودگی اس لئے ضروری سمجھتا تھا کہ کبھی عبید اللہ ابن عمر کو یہ سمجھا کر میدان میں بھیجے کہ تم امام حسنؑ کو امید خلافت دلا کر ہمارے لشکر میں لے آؤ۔ جس سے علیؑ کے لشکر میں پھوٹ پڑ جائے۔ نواسہ رسولؐ کی مقدس ذات کا ہماری طرف ہونا علیؑ کی جمعیت کو شکستہ کر دے گا اور انہیں طویل فوج سے لڑنے کی قوت نہ رہے گی اور اس کے بعد علیؑ پر قبضہ حاصل کرنے کے بعد امام حسنؑ کو معزول کر دینا کوئی مشکل بات نہ ہوگی۔ کبھی اپنی فوج پر سخت دباؤ دیکھ کر ضرور سمجھتا تھا کہ عبید اللہ سے مدد کا استغاثہ کرے اگر کچھ کام نکلے تو خیر اگر مارے جائیں تو لوگوں میں نئے سرے سے جوش دلانے کا ایک بہانہ

باتھ آنے سے ضرورت تھی کہ وہ اچھی جگہ حاصل کرنے کے لئے فرات کے بند کا ایسا محکمہ کرے، یا اٹھانے جنگ اور اتوائے جنگ میں عربوں کی کمزوری حاصل سے فائدہ اٹھائے۔ حضرت علیؑ کے سپاہیوں کو لایچ دلا کر حضرت علیؑ کے لئے کابل بنادے اور سب سے ضروری بات یہ تھی کہ اسے اپنے سپاہیوں کی غلصہ و فساداری پر بھروسہ کرنے کا کوئی ذریعہ نہ تھا۔ کون تھا جو سپاہیوں کو اصل واقعہ سمجھنے نہ دیتا جو انہیں حضرت علیؑ کے مقابلہ میں اپنی طرف مختلف ذرائع سے کھینچے رہتا۔

کمزوری پیدا ہوئی | معرکہ جنگ کی تاریخ اس میں کوئی شبہ نہیں رکھتی کہ معاویہ کے سپاہی ویسے بہادر اور جوش کے نہ تھے جیسے حضرت علیؑ کے، لیکن حضرت علیؑ کے افسروں کا شجاعانہ جوش غالباً آئندہ حضرت علیؑ

کی کمزوری کا ایک ذریعہ بن گیا اس کی وجہ صاف ہے۔ افسر سپاہی کی عقل اور آنکھ کان ہے، خصوصاً عرب کے لئے جہاں اس کا سردا قبیلہ اس کے لئے سب کچھ ہے۔ حضرت علیؑ کے ایسے افسر اپنے جوش اور خلوص سے میدان جنگ میں متناگہر کر اپنی شجاعت دکھاتے اور شہادت کے متمنی تھے۔ انہیں حضرت علیؑ کی حقیقت اور ان کی عظمت کا دل سے اقرار تھا۔ وہ جہاں بازی میں کسی کی مدد کے چشم براہ نہ رہتے تھے وہ اکثر اوقات اس قدر اپنی فوج کو نہ لڑا دے تھے جس قدر خود لڑتے تھے انہیں اکثر اس کا خیال ہی نہ رہتا تھا کہ تنہا لڑ جانے میں قتل ہو جانے کا زیادہ قرینہ ہے۔ وہ اسے ذلت سمجھتے تھے کہ اپنے سپاہیوں کے قتل ہونے کا دورے متاثرہ دیکھیں۔

کیوں؟ | اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہاشم بن عتبہ، عبداللہ ابن بدیل اور عمار یا سر کے ایسے قوی الاقدار اور تجربہ کار افسر شہید، نے جس کے معنی یہ ہیں کہ دوستوں کی کمی میں اور ناقابل تلافی کمی ہوئی۔ ان کے گزر جانے سے ان کے قبیلے پر کوئی با اثر نام رہا اور ہوجھی تو ایسا نہ تھا جو حضرت علیؑ کے نزدیک ویسا قابل اعتبار ہوتا، جیسے یہ لوگ تھے اور وہ بھی حضرت علیؑ کے ویسے ہی نہ بھرنے والے دوست ہوتے۔ جیسے یہ لوگ تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ ان قابل اعتبار دوستوں اور جان نثاروں کے قبیلے پر سے گرفت جلتی رہی اور ایک بڑی جماعت پر سے ایک فطری اثر میں کمی لاحق ہو گئی۔

معاویہ ان لوگوں کے اثر اور خلوص کی قوت سے واقف تھا۔ ان کی موت اسے اپنی فوج کی نازک حالت میں بھی تسکین دیتی تھی اور ان کے علاوہ وہ اشعث ابن قیس، مالک اشتر اور عدی ابن حاتم سے بھی آگاہ تھا۔

عدی، مالک اور قیس کی حیثیت | یہ لوگ نہ صرف بنے نظیر شجاعوں میں تھے بلکہ بڑے صاحب قبیلہ اور با اثر تھے معاویہ پر ان کی ہیبت تھی۔ وہ جانتا تھا کہ حضرت علیؑ کے سپاہیوں پر

میرا کوئی مکر اثر نہیں کر سکتا۔ جب تک ایسے لوگ موجود ہیں۔ عدی ابن حاتم کو کسی طرح ملانے کا خیال نہیں کر سکتا تھا۔ کیونکہ وہ علاوہ حضرت علیؑ کی صفات شناسی کے ذاتی طور پر بھی حضرت علیؑ کا ممنون احسان تھا۔ جو قبیلہ طے کی فتح اور اس کی ہمیشہ کے احترام کے متعلق زمانہ رسولؐ میں لکھا گیا۔ مالک اشتر کو کسی طرح ملانے کی جرات نہیں کر سکتا تھا۔ ایسا سپاہی کبھی اس کے

کینڈے کا تدبیر میں نہیں ہو سکتا تھا۔ خصوصاً جس کے ہاتھوں زمانہ عثمان میں توہین ہو چکی ہو۔ اب بڑے با اثر لوگوں میں قیس ابن عبادہ افسر انصار تھے۔ حضرت علیؑ کی محبت کے لئے انصار خلافت کے پہلے دن سے بدنام تھے۔ سعد ابن عبادہ نے اس مصلحت کی پابندی نہیں کی جس نے حضرت علیؑ کو خلیفہ نہ ہونے دیا۔ اب اشعث ابن قیس رہ گیا تھا۔ مغرور، بہادر، شخصی اصول کا تابع تھا۔ حضرت علیؑ کا بڑا مویہ حقوق تھا۔ خلیفہٴ اول کے بہت سے سپاہیوں اور دو افسروں سے خوب رطاعتا۔ بد قسمتی نے گرفتار کر دیا۔ سمجھا گیا کہ اگر تم اپنی ضد پر قائم رہے اور موجودہ مصالح کی پابندی نہ کی تو زندگی کا خاتمہ ہے۔ تغیر ہوا جس کا ذکر کیا گیا۔ اسی تغیر میں پچیس برس بسر کرتا رہا عثمان کے زمانہ میں آذر بایجان کا گورنر تھا جمل کے بعد حضرت علیؑ کی طلب پر آنے اور حضرت علیؑ اور معاویہ کی رفاقت میں متردد تھا۔ اس کا اتنی مدت تک حضرت علیؑ کے حقوق سے دستبردار رہنا اور بحیثیت عامل عثمان کے بسر کرنے کے یہ سوچنا تعجب خیز نہ تھا کہ وہ معاویہ کے پاس چلا جائے۔ یہ بھولنا نہ ہو گا کہ وہ اب بجائے سہ پہاڑی کے لیڈر ہو گیا تھا۔ دیکھ چکا تھا کہ حضرت علیؑ کی ہوا خواہی میں جان کے لئے پڑ گئے تھے، سمجھتا تھا کہ جس قدر زمانہ گزر چکا ہے اس میں حضرت علیؑ کی جماعت اور کمزور اور ان کی مخالف جماعت اور قوی ہوئی ہے۔ اسے جمل میں حضرت علیؑ کی فتح پر تعجب ہوا ہو گا۔ اس کا متردد ہونا بحیثیت ایک خود غرض لیڈر کے بجائے تھا۔ فتح کہہ رہی تھی کہ حضرت علیؑ کے پاس چلو۔ حضرت علیؑ کی جماعت کی کمزوری نئی اُمیہ کا جما ہوا اقتدار اور معاویہ کی مرتب حالت کہہ رہی ہو گی کہ معاویہ کے پاس جانا مناسب ہو گا۔ اتفاقات نے مجبور کیا کہ حضرت علیؑ کے پاس جانا پڑا۔

اب چونکہ حضرت علیؑ کے پاس آ چکا تھا بظاہر کوئی وجہ ایسی معلوم نہ ہوتی تھی کہ اس پر اعتبار نہ کیا جاتا۔ صحت جس قدر قابل اعتراض حالت پیدا ہو گئی تھی وہ باوجود حضرت علیؑ کی ضمانت کے ساحل فرات کا چھوڑ دینا تھا یہ قابل معافی ہو سکتا ہے اس لئے کہ یہاں کی عدول حکمی اس معنی میں نہ تھی کہ آئندہ سے حضرت علیؑ کی اطاعت سے انحراف کا تہیہ کیا گیا تھا بلکہ خوف تھا جس نے کچھ دوا بٹا دیا۔ اگرچہ یہ نادانستہ انحراف آئندہ ایک نادانستہ مخالفت کا مقدمہ تھا۔ اس کے بعد یہ اس طرح رٹا، جس طرح ایک دغا دار سپاہی کو لٹانا چاہیے۔ کوئی شخص اس کی لٹانی دیکھ کر یہ نہیں سمجھ سکتا تھا کہ آئندہ اس کی طبیعت کا تغیر حضرت علیؑ اور مقاصد علیؑ اور ان کے دوستوں کو ایسا نقصان پہنچائے گا جس کا کوئی علاج ممکن نہ تھا کون کہہ سکتا تھا کہ معاویہ کے اکثر بہادر سپاہیوں کو میدان جنگ میں قتل کرنے والا کچھ ہی روز میں حضرت علیؑ کی فتح ان کے دوستوں کی کوشش، نام، اقبال اور امیدوں کو خاک میں ملا دے گا، انسانی کمزوریوں کی بدولت ممکن تھا کہ وہی شخص جو ایک منٹ پہلے بڑا دغا دار تھا، دوسرے منٹ میں سخت بے دغا ہو جائے یا وہ جو کچھ دیر پہلے بڑا اچھا ہے، کچھ دیر کے بعد بہت ہی بُرا ہو جائے۔

مہکار یوں کی ضرورت | معاویہ کو میدان جنگ کے تجربہ نے بتا دیا تھا کہ رٹا کر حضرت علیؑ اور ان کے سپاہیوں پر

فتح حاصل کرنا ناممکن ہے۔ معاویہ اس بات پر صلح کر لیتا۔ اگر اس کے کچھ حقوق تسلیم کر لئے جاتے جس کی اس نے صاف لفظوں میں التجا کی کہ خط شام پر بحال رکھا جائے، لیکن متضاد باتیں ہوتیں۔ اگر حضرت علیؓ معاویہ کے کچھ حقوق تسلیم کرتے۔ یہ ان لوگوں میں نہ تھا جس کے ہوتے ہوئے حضرت علیؓ خلیفہ ہوتے یا حضرت علیؓ کے خلیفہ ہوتے ہوئے یہ صاحب اختیار رہتا۔ معاویہ جس طرح اپنی فوج کو کم ہوتے ہوئے دیکھ رہا تھا۔ اگرچہ ابتدائے جنگ کے وقت اس کی تعداد حضرت علیؓ کے لشکروں سے ڈیڑھ گنا تھی اس سے تیس کر سکتا تھا کہ اگر کم کچھ دن اسی طرح لڑے اور شکست فاش نہ بھی ہوئی تو ہمارا لشکر تعداد میں حضرت علیؓ کے لشکر کے برابر اور پھر کم ہوتا جائے گا۔ اب نتیجہ سوچنا آسان تھا کہ جب زیادہ تعداد سے وہ فتح حاصل نہ کر سکا بلکہ نقصان ہوتا گیا تو کم تعداد میں بجز تباہی اور گرفتاری کے کچھ نہ رہ گیا تھا۔

ضرور معاویہ بقیاری سے اسی طرح سوچتا رہا۔ میدان جنگ سے ہٹ جانا اپنے دعاوی سے دست بردار اور قوت کو خیر باد کہتا تھا۔ اب اس کے لئے یہ سارا دیکھا تھا کہ اپنی قوت کے خاتمہ کے قبل وہ بعض لوگوں کو ملانے کی کوشش بھی کر کے دیکھ لیتا۔ یہ ترکیب چل گئی، بعض افسروں کی سمجھ میں آگیا اور ان کے ساتھ ان کے قبیلے کے اجماع نے علیؓ کی فتح پر برا اثر کیا۔

اگرچہ تاریخوں میں وہ مکالمے یا مراسلت محفوظ نہیں کئے گئے جو معاویہ اور علیؓ کے ان دوست نمادشمنوں میں ہوئی۔ بجز ان الفاظ کے کہ معاویہ نے حضرت علیؓ کے بعض افسروں کو ملا لیا اور اشعث ابن قیس کندی کو ایک لاکھ درہم کا وعدہ کیا تاہم انہی اشارات کا ہونا اس کا پتہ دیتا ہے کہ کچھ خفیہ گفتگو ہوئی اور آخر میں قصہ قرآن کے بعد جس سختی سے لوگ حضرت علیؓ کے مخالفت ہو گئے اس میں اس نے ذرا بھی شبہ نہ رکھا کہ یہ لوگ پورے طور سے معاویہ کے وعدوں کے اثر میں آ گئے تھے۔ خود اس مخالفت کے بعد ابو موسیٰ اشعری کو حکم مقرر کرنے کی ضد کرنا اس کا واضح ترین ثبوت ہے۔

ہم نہیں کہہ سکتے کہ معاویہ اور ان لوگوں کے عہد کب پختہ ہوئے؟ ہم نہیں کہہ سکتے کہ ان لوگوں سے معاویہ نے حضرت علیؓ کے خلاف ہوجانے کے لئے یہی اشارہ رکھا تھا کہ جب ہم قرآن بلند کریں تو تم لوگ علیؓ کو روک دینا؟ ہم نہیں جانتے کہ ان لوگوں نے قصہ قرآن سے پہلے کن وجوہات سے علیؓ کی مخالفت کرنا قرین مصلحت نہ سمجھا؟ اور کیوں معرکہ جنگ میں فتح کے وقت علیؓ کو روک دیا؟ لیکن باوجود اس علم کے کہ امیر المومنینؓ ابتدا سے جنگ ہونے کے لئے کوشاں تھے اور باوجود حضرت علیؓ کے یہ کہنے کے کہ دشمن نے عاجزی سے حیلہ کیا ہے۔ تم فریب میں نہ آؤ۔ یہ لوگ کیوں نہ سمجھے یا اشتر کے اس کہنے پر کہ تم لوگ خاموش دیکھتے رہو ہمیں لڑنے دو، کیوں اسی پر اصرار کیا کہ تم بھی تلواریں نیم میں کر لو؟ اس کے اور کوئی معنی بجز اس کے نہیں ہیں کہ معاویہ نے ان لوگوں سے نہ صرف جنگ میں شرکت نہ کرنے کا وعدہ لیا تھا بلکہ ابو موسیٰ اشعری کا حکم مقرر کیا جانا بھی اس کی صلاح سے تھا کس قدر ظاہر بات تھی کہ حضرت علیؓ کی قسمت کا فیصلہ کرنے کے لئے وہ شخص مقرر کیا جا رہا ہے جو اپنے

کیوں علیؑ کے مخالف اور معاویہ کے دشمن ہو گئے

کیوں؟ جو مصلحت معاویہ نے سمجھائی تھی وہ زیادہ عرصہ خیر
عتیٰ، شخصی نفع کی زیادہ امید تھی۔ مساوات کا کھرا پن اور
مساوات برتنے والے کی سخت منصفانہ طبیعت ان کی پسندیدگی کے درجہ سے بہت بلند تھی۔ مثل اپنے مثل کو کھینچ رہا تھا
حضرت علیؑ کے پاس ان کی دلچسپی کا کوئی سامان نہ تھا۔ معاویہ اس کے لئے سنایت موزوں تھا وہ کیوں حضرت علیؑ کی نیز نگاہوں
کے سامنے ہر وقت اپنی کمزوریوں کا آئینہ دیکھ کر ذلیل ہوتے رہتے ان کے لئے ایسا شخص کا خلیفہ رہنا خوش آمد نہ تھا جو انہیں ان
کے دل کی گہری سے گہری تک کی کمزوریوں پر متین استعجاب اور نا صحابہ لطیف اسلوب سے متوجہ کرتا تھا اور غلط کاریوں میں مشغول
ہونے کی کسی طرح جرات نہیں دلاتا تھا۔ خود غرضیوں اور نا اہل بشارت نفس سے ہر وقت دور رکھنے کی کوشش کرتا تھا۔
لذتوں میں غافلانہ آلودگی سے زدگن تھا وہ لوگ ایسے نہ تھے جو اپنے سے بے انتہا بلذات کو دیکھ کر اپنی اصلاح کے لئے
شرمائے ہوتے۔ وہ شرمائے جو اپنی اصلاح کا پہلا زینہ تھا لیکن شرم کا برا مصرن کیا اور ایک ایسی تعلیم کی فضا میں چلے گئے
جو ہدایت شعاری کی قطعاً ضد اور بہت دور تھی، ایسے مطفون ہو گئے، جہاں نفس پر تنبیہ کی کوئی شعاع نہ پڑ سکتی تھی بلکہ غلطیوں
میں پرورش ہوتی تھی۔ حضرت علیؑ نے اپنی حالت کو خود ان لفظوں میں ظاہر فرمایا کہ ”کل ملک میں تمہارا امیر تھا آج اس حالت میں
صبح کی ہے کہ تمہارا محکم ہوں۔ کل ملک میں تمہیں باز رکھتا تھا آج تم مجھے باز رکھتے ہو..... اب مجھے قدرت نہیں ہے
کہ تمہیں اس شے پر آمادہ کردوں جس سے تم کراہت کرتے ہو“ اس سے میرا پیشتر کا یہ سوال بھی طے ہو گیا کہ ”جو نتیجہ ہوا، وہ
کمال تک علیؑ سے تعلق رکھتا تھا۔“

یہ بھی ظاہر کیا جا چکا کہ حضرت علیؓ معاویہ کے حیلہ کو سمجھ رہے تھے کہ وہ دبا کر دفع التوتی
 علیؓ نے ہر طرح سمجھا دیا | کے لئے فریب کر رہا ہے جیسا آپ نے اشعث سے فرمایا کہ "اس قوم پر تجھے جو گمان ہوا
 ہے وہ صحیح نہیں..... اس وقت جب وہ مغلوب ہوئے اور ہماری نیت ظاہر ہوئی تو وہ عجز و انکسار کر رہے ہیں ان

کی باتوں سے فریب میں نہ آکر دوسرے دھوکہ کھائیں، ”کبھی تعجب سے فرماتے ہیں کہ تمھاری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ ان لوگوں نے قرآن شریف کو براہ مکرو فریب اٹھایا ہے، ”کبھی فرماتے ہیں کہ ”تم سے کہہ رہا ہوں کہ یہ معاویہ کا حیلہ ہے اور وہ اس ترکیب سے پہنچا چکا ہے لیکن تم حکم نہیں مانتے اور اٹھے غمی کو مستہم کرتے ہو اگر تمہیں کراہت ہے تو میں زبردستی نہیں کرتا جو بات مناسب تھی میں نے کہی اس کے بعد تمہیں اختیار ہے، ”کبھی رٹنے کی نسبت فرماتے تھے ”بیشک یہ نہایت محکم رائے تھی مگر میں کس طرح ایسا حکم دیتا کس کے بھروسہ پر یہ فرمان نافذ کرتا، ”یہ بھی لکھا جا چکا کہ ”میں نے تم سے کہا تھا کہ یہ ایسا امر ہے جو ظاہر تو ایمان معلوم ہوتا ہے مگر اس کے باطن میں ظلم اور حیلہ و فریب ہے اس کا اول تو یہ ہے کہ تم ان پر رحم کرو اور آخر یہ ہے کہ تمہیں پشیمانی اور مذمت نصیب“

مصلحت حکم علی کی ایجاد کردہ تھی | حکم کی مصلحت کی بنا بھی حضرت علیؓ سے نہ ہوئی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ آٹھ مہینوں کی قید و قتل حاصل کرنے کے لئے رکھی گئی ہو۔ جس درمیان میں حضرت علیؓ ۱۲ ہجری نے

نافرمان سپاہیوں کو اگر سمجھا بھی لیں تو انہیں اعلان جنگ کرنے کا کوئی جائز سہارا نہ ملے اور اس مدت کے بعد معاویہ پھر نئے سامان اور نئے حیلوں کے ساتھ میدان جنگ میں آئے۔ مصلحت حکم کا ایجاد کرنا فضول تھا جب تک یہ سوچ نہ کیا گیا ہو کہ عام لوگوں پر موافق اثر ڈالنے کے لئے کوئی لگتی ہوئی بات کہی جاسکتی ہے۔

لگتی ہوئی بات معلوم تھی | اگر یہ سوچنے کے اور ذرائع نہ بھی ہوں کہ عمرو عاص کی یہ صلاح کہ ہم اور تم حضرت علیؓ ۱۲ اور معاویہ دونوں کو معزول کریں اور لوگ جسے چاہیں خلیفہ کر لیں، پیشتر سے سوچا ہوئی نہ تھی تو یہ صلاح کہ لوگ جسے چاہیں خلیفہ کر لیں۔ کہتے ہیں کہ یہ گزشتہ زمانہ کی یادداشت سے اخذ کی گئی تھی۔ عمرو عاص کا یہ کہنا کہ ہم اور تم علیؓ اور معاویہ کو معزول کر دیں، ایک سخت دھوکہ تھا۔ حضرت علیؓ کو مہاجرین و انصار کے علاوہ تمام صوبہ جات نے خلیفہ تسلیم کر لیا تھا۔ معاویہ کو خود اہل شام نے اسے خلیفہ تسلیم نہیں کیا اس لئے معاویہ کا معزول کرنا ایک ایسے امر کی نفی تھی جو حقیقت میں کبھی ہوا ہی نہیں تھا اور جس کی نفی سے اسے کوئی نقصان نہ ہو سکتا تھا۔ حضرت علیؓ ۱۲ معزول نہیں ہو سکتے تھے جب تک کہ ملک اور مہاجرین و انصار کی عام خواہش ان کی برطرنی کی نسبت نہ ہو لے جیسی ان کی خلیفہ بنانے کے وقت تھی۔ اگر کسی خوش اعتقاد کے نزدیک ابو موسیٰ اشعری کبھی کسی صورت سے حضرت علیؓ ۱۲ کا درکیل ہو تو یہ سوچنا کہ اسے یہ اختیارات بھی دینے گئے تھے کہ خود اپنے مؤکل کو معزول کرنے کا اہتمام کرے، سفارت کے نام کو ہمیشہ ہنسوانا ہو گا اور ایک مرتبہ یہ قبول کرنا ہو گا کہ حضرت علیؓ ۱۲ نے اسے اپنے معزول کرنے کا اختیار دیا اور دوبارہ حضرت علیؓ کے منہ سے یہ کہلوانا ہو گا کہ

”ہم نے پہلے ہی ان کی سود تبیری اور احکام میں ظلم و جور کرنے کو حکم بالعدل اور عمل بالحق کے ساتھ بدل دینے کی قید لگائی تھی۔ اب جب انہوں نے احکام حقہ کو جو معرفت و ستحس میں

مکس کر دیا اور حق کے راستہ سے خلاف کیا تو اپنے نفسوں کا اختیار ہمارے ہاتھ میں ہے۔“

اس کے معنی صاف ہیں۔ حضرت علیؑ نے یہ شرط رکھی تھی کہ اگر یہ لوگ احکام میں ظلم و جور کریں تو ہمیں اس کے بدل دینے کا اختیار ہے اور جب ان لوگوں نے بالعدل و عمل بالحق کو ظلم و جور سے بدل دیا تو اپنے نفسوں کا اختیار ہمارے ہاتھ میں ہے یعنی وہ ہمارے نزدیک کسی طرح قابل عمل نہیں ہے۔ ہم اپنے اسی خیال کے مؤید ہیں جس پر حکیم کی نقالی سے پہلے تھے جس کے معنی ہیں کہ حضرت علیؑ نے اپنے اختیارات سے دستبرداری کا اختیار نہیں دیا تھا۔

میں حکیم کو نقالی کہہ رہا ہوں۔ یقیناً میرے پاس اور کوئی لفظ حالت کی مصوری کے لئے نہیں ہے اور نہ جو کچھ اس کا اثر ہوا وہ ظاہر کرتا ہے کہ اس وقت بھی اس مناشہ کو اس سے زیادہ دقت دی گئی۔ یقیناً اگر جنگ نہ کرنے کی شرط نہ ہوتی تو غور چلنے میں کوئی کسر نہ رہ گئی تھی۔ اس سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ ابوموسیٰ، عمر و عاص کو لٹکارتا۔ بلکہ سپاہی اس کے متحمل نہ ہوتے کہ کوئی ان کے سامنے حضرت علیؑ کے معزول کرنے کا اعلان کرتا۔

دومتہ الجندل پہنچنے کے وقت شرجیل ابن سمط الکندی کا خوف و غیرہ کو رخصت کرنے کے لئے ابوموسیٰ سے

ابوموسیٰ سے علیؑ کے سپاہیوں کے واپسی کی خواہش

خواہش ظاہر کرنا کہتا ہے کہ خوارج کے وکیل کے پاس کسی سمجھدار آدمی کا رہنا ناگوار تھا۔ جس طرح ابن عباس یا مالک اشتر کا حکم بننا منظور نہ تھا۔ ابوموسیٰ پر اعتبار تھا جو ہرگز حضرت علیؑ کا ہوا خواہ نہ تھا۔ ابن عباس اور مالک حضرت علیؑ کے دوست اور وفادار خادم تھے۔ یہ معاملہ فہم تھے۔ یہ ہرگز درمیان میں ان باتوں کو نہ آنے دیتے جو غیر متعلق تھیں۔ عمر و عاص کو ان سے مکر کی باتیں کرنے کی جرأت نہ ہوتی۔ کیونکہ ان کی مضبوط طبیعت اور سپاہیانہ شان کی اس پر ہیبت تھی اور جب یہ دیے نہ تھے جس کی معاویہ اور عمر و عاص کو ضرورت تھی تو دومتہ الجندل میں آنا اور حکیم کی خواہش کو ناقطعاً فضول تھی۔

بجائے دومتہ الجندل اور بعد آٹھ مہینے کے اسی وقت صفین میں کیوں طے نہ ہوا؟

پہر یا خوارج کو حضرت علیؑ پر اس قدر دسترس ہو گئی تھی کہ وہ لڑائی بند کر دینے یا حکم کی تعمیری پر مجبور کر سکتے تھے تو پھر اس قدر طویل عمل کی ضرورت کیا تھی؟ خود صفین میں ہی یہ معاملہ طے کیوں نہیں کر دیا گیا؟ ایسا کرنا معاویہ کے سخت خلاف اور حضرت علیؑ کے موافق ہوتا۔ کیونکہ قصہ حکیم کا اثر جو کچھ ہوا۔ اگر صفین میں ہوتا تو نتیجہ بجز اس کے دوسرا نہیں ہو سکتا تھا کہ دین رز کے التواء کے بعد اور سخت جنگ ہوتی۔

حضرت علیؑ کے سپاہی معاویہ کی مکاریوں سے مطلع ہو کر قوت کے ساتھ لڑتے اور معاویہ کے سپاہی اپنے میں ایک اخلاقی

کمزوری پاتے۔ معاویہ کسی طرح اس وقت لڑنے کے لئے تیار نہ تھا۔ خاص مقام اور خاص لوگوں کی موجودگی میں جو بات طے کی گئی تھی عام لوگوں پر بیل ہر کیا جاسکتا تھا کہ تصفیہ نہایت منصفانہ ہوا۔ انہیں مکاریوں سے واقف ہونے کا کئی مستند ذریعہ ہوتا۔ اور یہ مفید اثر کہ آپس کے تصفیہ سے یہ امر قرار دیا گیا ہے، نہ ڈالا جاسکتا ہے۔ اب تک معاویہ کو خاص انسروں پر گزرت حاصل تھی جن کی وجہ سے ان کے کثیر التعداد سپاہی ان کے ساتھ تھے وہ بجز اس کے اور کچھ نہ جانتے تھے کہ ہمارے سردار لڑائی روک دینے کے متمنی ہیں۔ انہیں سیاست اور رنگ سیاست معلوم نہ تھا۔ لیکن جس وقت یہ علم عام ہو جاتا۔ اس وقت انسروں کو اپنے سپاہیوں پر اختیار رکھنا مشکل ہو جاتا۔

ناواقفیت بھی تھی [عموماً خوارج کا وجود ناواقفیت پر مبنی تھا۔ ورنہ کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ محاکمہ کا فریب جان کر اب سختی سے یہ خواہش ظاہر کرتے کہ معاویہ سے فوج جنگ کی جائے۔ ان کا ابتدا میں تصور یہ تھا کہ انہوں نے حضرت علیؑ کو حکم نہ مانا اور اشعث وغیرہ کی پیش روی کو صحیح سمجھا اور آخر میں تصور یہ تھا کہ دوبارہ حضرت علیؑ کے احکم کو کہ تھوڑا صبر کرو، قبول نہ کیا۔ ان کا پہلا تصور غلط جوش ایماں کے دھوکے میں تھا، ان کا آخری تصور پہلے دھوکے کی جھلاہٹ سے تھا ان کی یہ دزدوں جانتیں بے ہماری کی تابع تھیں جو گستاخانہ سرکشی اور تابل نفرت تھی۔

علیؑ کی نہایت ہوشمندانہ روش [اسے بھی دکھانا ضروری ہے کہ اگرچہ قصہ محاکمہ قطعاً معاویہ کا ایجاد کردہ اور حضرت علیؑ کی خواہش کے خلاف تھا اور ایسا شخص تک مقرر نہ کیا گیا تھا جس پر انہیں اعتبار ہوتا۔ تاہم حضرت علیؑ نے باوجود بے تعلقی کے اس سے قطع تعلق نہ کر دیا تھا۔ یہ نہایت ہوشمندی تھی جس سے نہ ان کے غلط افعال کے یہ ذمہ دار ٹھہرتے تھے نہ یہ کہا جاسکتا تھا کہ باوجود ہماری غلط اور خود مختارانہ رائے کے آپ نے اپنی ہدایت کیوں روک لی۔ نہ لڑنے اور تحکم کے لئے لوگ اس جوش سے نہ آمادہ ہوئے تھے جس میں کچھ کہنے کی گنجائش ہوتی۔ حضرت علیؑ کا برابر مخالفت میں صبر کرنا اور رد کرنا انہیں اور بھی سخت مخالفوں میں مبتلا کر دیتا اور قطعاً خاموش رہنا ان کے اثر کی امید کو خاک میں ملا دیتا۔ لوگ اور زیادہ خود مختارانہ شان اختیار کرتے جو معاویہ کے حق میں مفید ہوتی جاتی اور حضرت علیؑ کا اثر تباہی حالت میں آلودہ ہوتا جاتا۔ یہی وجہ تھی کہ حضرت نے احکام میں ظلم و جور کو حکم بالعدل سے بدلنے کی تید لگادی تھی۔ مصلحت صلح بھی ظاہر فرمادی تھی کہ ”شاید پروردگار عالم اس کے سبب سے ہمارے او متفرقہ کو جمع کر دے۔ ہم سب اس کے سبب سے بقیہ دین شریعت اسلام کے نزدیک ہر جائیں جو ہمارے درمیان باقی ہے ہم نے اس کی طرف رغبت ظاہر کی اور اس کے دوسرے رنج (جنگ) سے اپنے آپ کو باز رکھا، عہد و پیمان لیا تھا کہ ”قرآن سے تمنا دہ نہ کریں“

نہایت عمدہ فوری تصفیہ

جس وقت قرآن کو نیزوں پر بلند کیا تھا اور خارج حضرت پر زور ڈال رہے تھے اور مالک اشتر اور اشعث میں لڑنے اور نہ لڑنے کے متعلق سخت گفتگو ہو رہی تھی۔ اس وقت حضرت کا یہ تصفیہ کرنا کہ یہ دونوں خاموش کر دیئے جائیں۔ اس وقت کے لئے نہایت ہی عاقلانہ تصفیہ تھا اگرچہ مخالفین تازہ کی تعداد بیس ہزار تھی اور حضرت علیؑ کے پاس اس وقت بھی کم بیش چالیس ہزار سپاہی ہوں گے۔ جن کی مخالفت کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ جنہیں ساتھ لے کر حضرت ان باغیوں کو سزا دے سکتے تھے۔ لیکن اب معاملہ یہی نہیں رہ گیا تھا کہ حضرت ان کو ان کی مخالفت پر سزا دیتے بلکہ اس وقت ان کی سزا کے لئے کوئی آمادگی ظاہر کرنا معادیہ کو مدعو کرنا تھا کہ ہم ان باغیوں کو ساتھ لے کر ہم سے لڑنا شروع کر دو۔ اب تک باغی جنگ رک دینے کے لئے کہہ رہے تھے۔ حضرت علیؑ کو خود اپنے سے آمادہ جنگ دیکھ کر کھٹی ہوئی مخالفت کرنا شروع کرتے۔ جب دفعتاً اس قدر بڑی تعداد کے لوگ مخالف دکھائی دے سکتے تھے تو حضرت علیؑ کو فوراً یہ تصفیہ کرنے کا کوئی موقع نہ تھا کہ باقی ماندہ لوگ ضرور ہمارے ساتھ مشکل میں ہی دنا داری ادا کریں گے اور ابھی باغی نہ ہر جائیں گے اس کے علاوہ نئے مخالف اور پرانے مخالفین سے اپنے تھوڑے سے دنا دار دوستوں کو لڑا کر قتل کر دینا نہایت ہی پر مضرت عمل ہوتا۔ دراصل ایک اس وقت کا خاموشی سے آئندہ اسے وقت کے ملنے کی پھر امید تھی کہ وہ دشمن کے دھوکے اور مکارانہ عمل کی حقیقت کھول کر انہیں نئے جوش سے لڑنے کے لئے لاسکتے۔

آنحضرتؐ کے اصول حکمرانی سے مسلمانوں کی سرکشی صفین کا نتیجہ اگر اور کچھ معادیہ کے موافق نہ بھی ہوا ہوتا تو یہ کیا کم تھا کہ اختیارات کے مفقود ہوتے ہوتے وہ اپنی جگہ پھر سے قائم ہو گیا۔ نتیجہ نہ اسے اپنی سچائی سے ملتا تھا نہ اپنی شجاعت سے اور نہ اپنے کسی فریب سے جس سے حضرت علیؑ بھی دھوکہ میں آگئے ہوں۔ اس کے برخلاف اگر حضرت علیؑ کا نقصان کچھ بھی نہ ہوا تو یہ کیا کم تھا کہ ایک بڑی کوشش کے بعد کی فتح قبضے نے نکل گئی جو اپنی بہادری کی کمی کی وجہ یا اپنے دھوکہ کھانے سے نہ تھی بلکہ اپنے سپاہیوں کی نافرمانی سے۔ سپاہی اس لئے نافرمان نہیں ہو گئے تھے کہ لڑائی میں وہ دشمن سے خون زدہ ہو گئے تھے، نہیں بلکہ دشمن ان سے خون زدہ تھا۔ کچھ نے لاپچھ نے عمداً دھوکہ کھانے اور کچھ نے ناشنوائی سے فتح کو شکست سے بدل دیا تھا اس سے ان کے دشمنوں کی ہمت بڑھی ان کے دوستوں کی ہمتیں پست ہو گئیں اور ایسا انحطاط ہوا جسے رو بہ زوال کہنا چاہیے اس زوال کے ساتھ اس امید کا زوال سمجھنا چاہیے کہ وہ وقت کبھی پھر قوت کے ساتھ آتا جس میں لوگ اسلام کی صحیح اسپرٹ سمجھتے اور رسولؐ خدا کی حیات طیبہ پر چلائے جاتے۔

باب ششم

صفین کے بعد

فصل
در بیان
مقام
و منزلت
و کرامت
و جلال
و شرف
و عظمت
و کبریا
و جلال
و شرف
و عظمت
و کبریا

باب ششم

صفین کے بعد

اس بندہ مازق الانسان کی اور تعجب خیز باتوں میں صفین سے ان دل شکن حالتوں میں مراجعت کے وقت یہ اظہار تھا کہ ”ہم حق پر قائم رہے“ معاویہ اس پر خوش تھا کہ تمام دنیا کے مکرو فریب سے اس نے حق کی تازگی مٹادی۔ حضرت علیؑ اس پر خوش تھے کہ اگرچہ توت میں زوال کے مسبب آثار دیکھے ہیں مگر ہم نے کیوں سے لغزش نہیں کی اور وہی کیا جو بد حق ”تھا۔ آزمائش کا سخت موقع تھا۔ اس امتحان میں قائم رہنے کی خوشی بھی حضرت علیؑ کے نفس کے لئے دیسی ہی کثیر ہوگی۔ کون تھا جو باوجود حسرت خیز اور خلائ اسیدنا کامیوں کی ان پُرسرت اور پر عظمت لہروں کو محسوس ہوتا۔ جو علیؑ کے تربیت یافتہ نفس پر جزر و مد کے آثار نقش کر رہی تھیں۔ کون تھا جو اس عالم میں علیؑ کی عظمت کا صحیح احساس اور اندازہ کر سکتا۔ کوئی نہ تھا جو حضرت علیؑ کے اس وقت کے جلال و خیر اخلاق شان کی تدر کر رہا۔ وہ نہاٹے۔ ان کا جلیل القدر نفس اپنی تنہائی میں مسرت سے پُر نشاط ہو رہا تھا۔ ایسی انصاف جہاں کوئی رکاوٹ نہ تھی۔ جہاں کا عالم فریب کرنے والوں یا بے حس طبیعتوں کے ادراک سے بہت دور در رہتا۔

صفین سے واپسی کے متعلق ایک شامی نے سوال کیا:-

”کیا ہمارا یہ سفر قضاء و قدر الہی کے موافق تھا؟“

جبر و اختیار کے متعلق

سرایا:-

”تو نے یہ گمان کر لیا ہے کہ یہ سفر قضاء و قدر کی وجہ سے لازم دراجب تھا اور تو اس سفر میں بالکل مجبور تھا؛ اگر فی الحقیقت یوں ہی ہوتا تو ثواب و عتاب باطل ہو جاتا۔ بیشک خداوند عالم نے اپنے بندوں کو عبادت کا حکم دیا ہے اور انہیں اس کا اختیار بھی دے دیا ہے۔ گناہ گاروں نے مغلوب و مقہور ہر اس کا گناہ نہیں کیا۔ مجبور کا اور حقہ کی حالت میں اس کی عبادت نہیں کی۔“

وصیت نامہ

صفین سے داپھی کے دت امیر المومنین نے سبط اکبر حضرت امام حسنؑ کے نام حسب ذیل وصیت نامہ تحریر فرمایا ” یہ وہ وصیت نامہ ہے جس کے ساتھ خدا کے بندے علی ابن ابی طالب امیر المومنین نے محض طلب رضائے خدا کے لئے اپنے مال میں عملدرآمد کا حکم دیا ہے۔ اس حکم وصیت کے ساتھ حسنؑ ابن علیؑ قائم ہو۔ موافق شرع اس مال میں تصرف کرے اور حسب شرع اس مال کو فقراء و مساکین میں تقسیم کرے۔ اگر حسنؑ کو کوئی عارضہ پیش آئے اور حسینؑ زندہ ہو تو وہ اس کے بعد اس حکم کے ساتھ تقسیم کرے اور اس وصیت کو اس کے مصدر اور موقع کے متعلق جاری کرے۔ بیشک علیؑ اس مال میں فاطمہؑ کے بیٹوں کا دہی حق ہے جو تمام اولاد علیؑ کا ہے۔ میں نے محض خوشنودی خدا و قربت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سبب سے حرمت رسولؐ کی بزرگی اور اس کی قرابت و ثنات کو سمجھ کر اس وصیت کو سپران فاطمہؑ کے متعلق رکھا ہے اور علیؑ اس شخص کے ساتھ جسے یہ مال وصیتاً سونپا ہے۔ یہ بھی شرط کرتا ہے کہ اس مال کو اس کے اصل پر باقی رہنے دے۔ اس کے محاصل کو اسی طرح فقراء و مساکین میں تقسیم کرے۔ جیسا کہ اسے حکم دیا گیا ہے اور ہدایت کی گئی ہے اور یہ شرط ہے کہ وقف دیہات کے غلستان میں سے نئے پودوں کو فروخت نہ کرے۔ جب تک کہ تمام روئے زمین درختوں کی روئیدگی سے نخلستان کے مشابہ نہ ہو جائے اور میری کیزوں میں سے جو کیزیں باقی رہ جائیں، جن سے میں نے مقابرت کی ہے اور کسی کے اولاد پر یا وہ حاملہ ہو تو مع اس کے دلہ کے اس کی تقسیم کی جاوے گی اور وہ کیز اس مولود کے حصہ کے بالعرض آزاد بھی جاوے گی اگر وہ مولود مر جائے اور وہ کیز زندہ رہے پھر بھی وہ آزاد ہے۔

امام حسنؑ کے متعلق حسب ذیل ایک اور سری وصیت تحریر ہے جس کا اگرچہ صحیح دت معلوم نہیں لیکن اسی سلسلے میں ذکر کر دینا بے جا نہ ہو گا۔

” اس چیز میں گفتگو کرنی چھوڑ دے جسے نہیں جانتا۔ جب میں نے اپنے کو دیکھا کہ کبیر السن ہرگاہ ہوں اور میں نے نظر کی کہ ضعیفی اور سستی بڑھتی جا رہی ہے اس دت میں نے تجھ سے وصیت کرنے کے لئے عجلت سے کام لیا۔ تازہ طلب انتادہ اور خالی زمین کے مانند ہوتا ہے جو شے اس زمین میں ڈالی جائے گی وہ اسے قبول کرے گی۔

علی بحیثیت باپ کے | تیرے ہر کام میں ہر جگہ میں نے اپنی توجہ کو لازم سمجھا جیسا کہ ایک شفیق باپ کا فرض ہے میں نے تیرے کام کے موافق تیرے ادب سکھانے کا عزم بالجزم کر لیا تھا کہ جب تیرا جوان ہو۔ صاحب نیت سلیم ہو اور ایک صان و شفاغ نفس کا مالک ہو، تو تجھے کتاب اللہ، عز و جل کی تعلیم دوں اس کی تادیل پر مجبور لا دوں۔ اسلام کے طریقے اس کے حلال و حرام تجھے سکھا دوں اور اس تعلیم کے غیر کی طرٹ تجھے تباہ نہ کرنے دوں۔ پھر تجھے جوٹ ہو اگر مبادا تجھ پر وہ علوم و معارف مشتہہ ہو جائیں۔ جنہیں لوگوں نے اپنی نفسانی خواہشوں اور فاسد رایوں کے سبب سے

اختلاف کیا ہے اور وہ ان پرستیہ ہو گئے ہیں۔ پس میں نے اسے مضبوط و محکم کر دیا۔ اس لئے کہ تجھے آگاہ کر دینا میرے نزدیک اس سے بہتر و محبوب تھا کہ میں تجھے ایسے امر کے حوالہ کر دوں جس میں تیری ہلاکت سے بے خون نہ ہوں۔

”دنیا اسی انیم و تیلہ، عزانی المعاد اور اس چیز پر جسے تم نہیں جانتے قائم ہے جس پر خدا نے اسے پیدا کیا ہے اب اگر ان میں سے کسی شے کی حکمت تجھ پرستیہ اور پوشیدہ ہو، تو اسے اپنی نادانی پر محمول کر۔ کیونکہ اول وقت جب تو پیدا کیا گیا ہے، نادان پیدا کیا گیا۔ اس کے بعد تو عالم ہوا۔ اور بہت سے امور ہیں کہ جن کی حکمتیں تجھے معلوم نہ ہوں۔ تیری رائے ان میں متغیر ہو جائے تیری نظر ہٹ جائے پھر اس کے بعد تجھے اس کا علم حاصل ہو۔ لہذا اب تو اس ذات سے قسٹ کر، جس نے تجھے خلق کیا جس نے تجھے رزق عطا فرمایا۔ تیری خلقت کو معتدل بنایا۔

اے منہ زند! تو اپنے اور غیر کے درمیان اپنے نفس کو ترازو دینا لے اور اپنے غیر کے لئے بھی اس چیز کو اچھا سمجھ، جسے اپنے نفس کے لئے اچھا سمجھتا ہے اور اس چیز کو اس کے واسطے مکڑ و خیال کر، جسے اپنے نفس کے لئے مکڑ و خیال کرتا ہے۔ کس معیشت میں اور کوشش کر..... اپنی پشت پر اپنی طاقت سے (زیادہ) بوجھ نہ اٹھا کیونکہ اس کا بوجھ تجھ پر دبا ل ہو جائے گا۔ دعاؤں کا ذرا تاخیر سے قبول ہونا تجھے مایوس نہ کر دے۔ بس ادقات قبولیت میں اس لئے تاخیر ہوتی ہے تاکہ اس کے سبب سے سائل کا اجر عظیم ہو جائے..... ایسا بھی ہوتا ہے کہ تو نے کسی ایسی چیز کا سوال کیا۔ جس کا رد کر دینا ہی تجھے عطا کرنے سے بہتر ہے اور بت سے ایسے امور ہیں جنہیں تو طلب کرتا ہے اگر وہ تجھے عطا کئے جائیں تو ان میں تیرے دین کی ہلاکت ہے..... اپنے خیر کا بندہ نہ بن۔ کیونکہ پروردگار عالم نے تجھے آزاد کیا ہے۔

اس چیز کی محافظت جو تیرے ہاتھوں میں موجود ہے۔ میرے نزدیک اس شے کی طلب سے زیادہ محبوب ہے جو تیرے غیر کے ہاتھوں میں ہے۔ مایوسی کی تلخیاں لوگوں کے سامنے ہتھ پھیلانے سے بہتر ہیں۔ عفت و عصمت کے ساتھ صفت و عزت میں مشغول رہنا اس تو انگری سے اعلیٰ اور نیک ہے جو فسق و فجور سے حاصل ہے۔

آرزوؤں پر بھروسہ کرنے سے اپنے نفس کو علیحدہ رکھ۔ کیونکہ تم میں احمقوں کا سرمایہ ہیں۔ وقت فرصت کی طرف مبادرت کر اسے غنیمت سمجھ۔ قبل اس کے کہ ہنگام فرصت غم و غصہ کا وقت ہو جائے۔ ہر ایک طلب کرنے والا مطلوب تک نہیں پہنچا کرتا۔ تمنا ہائے کثیر و لامعنی کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈال۔ جو شخص حادثات زمانہ سے بے خون ہے، زمانہ اس کے ساتھ خیانت کرے گا اور جو شخص مسامت زمانہ کو بزرگ سمجھے زمانہ اس کی ترہین کرے گا۔“

علی دوبارہ معاویہ سے جنگ کے لئے تیار ہوتے ہیں | قصہ تحکیم نے حضرت علیؑ ابن ابی طالب کو معاویہ کی طرف سے ادرستفر کیا ہوگا اور غالباً انہیں اپنی

خلافت کا ہر لحظہ ناخوشگوار معلوم ہوتا ہو گا۔ جب تک معاویہ اپنے اختیارات سے بے تعلق نہ کیا جائے۔ جناب امیر نے اپنے ارادے سے عبداللہ ابن عباس کو مطلع کیا جو امارت بصرہ پر واپس گئے گئے تھے۔ کہا گیا ہے کہ اس صوبے میں ساٹھ ہزار فوج درج رجسٹر تھی۔ عبداللہ ابن عباس نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ پڑھا اور لوگوں کو بتایا کہ علی ابن ابی طالب معاویہ پر فوج کشی کا ارادہ رکھتے ہیں۔ تم لوگ مدد کے لئے تیار ہو جاؤ۔ لیکن کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ ابن عباس پندرہ سو سپاہی احف کی ماتحتی میں اور سترہ سو جبارہ ابن قدامہ سعدی کی زیر نگرانی روانہ کر سکے۔ کوفہ سے پنیٹھ ہزار سپاہی آمادہ جنگ ہوئے۔ حضرت جس وقت اپنے قسم کھائے ہوئے دشمن کی فکر میں مشغول تھے۔ انہیں مرۃ الجدی جاسوس سے معلوم ہوا کہ خوارج عبداللہ ابن وہب کی ماتحتی میں جمع ہوئے ہیں اور اس کے منتظر ہیں کہ جیسے ہی فوج شام کی طرف روانہ ہو یہ لوگ مستقر الخلافت پر حملہ کریں۔ اس لئے یہ ضرور ہوا کہ پہلے اس کے قریب کے دشمن کا استیصال کر دیا جائے۔ عبداللہ ابن وہب کے پیرو اپنی مطلق العنانی میں اپنے کو ”لاحکم الا اللہ“ کا مقلد سمجھتے تھے ان کے اس جملہ کو سن کر حضرت نے فرمایا۔ ”بات سچی ہے لیکن مقصود غلط ہے“

نہروان ترجمہ ابن خلدون سے معلوم ہوا ہے کہ خوارج نے پہلے مدائن جانے کا قصد کیا۔ حضرت نے یہ سن کر اپنے عامل سعد ابن مسعود کو حکم بھیجا اور یہ پانچ سو سپاہیوں سے راہ روکنے چلے۔ خوارج سعدی تیار کی خبر سن کر دوسری طرف بڑھے۔ یہاں بھی حضرت علی کے عامل نے رد کیا۔ جنگ ہوئی۔ رات کو علیحدہ ہونے کے بعد یہ لوگ نہروان چلے گئے۔ ابن عباس نے بصری خوارج کے تعاقب میں ابوالاسود کو روانہ کیا یہ لوگ بھی نہروان چلے گئے۔ یہ بھی ہوا کہ حضرت نے ان لوگوں کے سمجھانے کے لئے ابوالایوب انصاری اور عبداللہ ابن عباس کو بھیجا مگر خوارج پر کوئی اثر نہ ہوا۔ موضع نخاعہ حضرت علی ۲ کا فوجی مرکز تھا۔ جب سنا کہ خوارج نے نہروان میں جمع کیا ہے تو اپنی فوج بھی اسی طرف بڑھا دی نہروان کی طرف کوچ کرنے کے وقت ایک بخوی نے عرض کیا کہ یہ ساعت برہے اس میں آپ سفر نہ فرمائیں۔ اس پر حضرت نے ارشاد فرمایا ۱۔

علی اور بخوی ”کیا تو گمان کرتا ہے کہ تو اس ساعت کو بتا سکے جس میں سفر کرنے والوں کو نقصان پہنچے۔ کیا تو ڈرا سکتا ہے کہ فلاں ساعت میں سفر کرنے والوں کو نقصان اور ضرر لاحق ہو گا۔ ایسا انسان تم تعلیم و تعلم علم نجوم سے پرہیز کر۔ سوائے ان چند قواعد کے جو عمری اور بحری سفر میں تمھارے کام آئیں۔ تم خدا کا نام لے کر چلو۔“

خوارج سے خطاب خوارج کے سامنے ان کے حد سماعت کے مقام پر کھڑے ہو کر فرمایا ۱۔

”جس وقت قرآن نازل ہوا پر باندھے گئے ہم تم سے کہتے تھے کہ یہ دھوکا ہے مگر تم نے نہ مانا۔ تمہارے اصرار پر میں نے اس بات پر رضا مندی ظاہر کی کہ موانع قرآن حکم کیا جائے لیکن جب وہ بھول گئے تو ہم پھر اپنے پہلے

دعوے پر لگئے اب بتاؤ کہ تم کیوں مخالفت کر رہے ہو؟

خوارج نے جواب دیا :-

”ہم نے جس وقت محاکمہ کی صلاح دی اس وقت ہم کافر ہو گئے تھے اب ہم توبہ کرتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ تم بھی توبہ کرو“

”تم اپنے ایک شخص کو ہمارے پاس بھیج دو اگر وہ ہمیں قائل کر دے تو ہم تمہارے موافق ہو جائیں گے اگر تم قائل ہو گئے

تو ہماری اطاعت کرنا“

خوارج نے ایک شخص ابن الکواہ کو اپنا وکیل بنا کر بھیجا۔ دیر تک گفتگو رہی آخر اس نے کہا:-

”تم نے جو کچھ کہا وہ سچ ہے لیکن جب ابو موسیٰ کو روانہ کیا تو کافر ہو گئے ابو موسیٰ کافر ہے“

خوارج کا وکیل اور بحث

”ابو موسیٰ دو مرتبہ الجندل جا کر کافر ہو گیا یا اس کے پہلے“

”قبل محاکمہ مسلمان تھا لیکن محاکمہ کے زمانہ میں کافر ہو گیا“

”تو اگر قبل حکم ہونے کے میں راضی ہو گیا تو اس میں میرا کیا قصور ہے“ (در فضیلتہ الصفا)

فوج کی ترتیب | حضرت علیؑ کی اس بات کا خوارج نے جواب دیا کہ وہ لڑنے کی تیاریاں کرنے لگے۔ اب حضرت علیؑ مجبور

ہوئے اور فوج ترتیب دی۔ میمنہ حجر بن عدی کے سپرد ہوا۔ میسرہ شیبہ رضی اللہ عنہ کے حوالے کیا گیا۔ سواروں کے انفر

ابراہیم انصاری مقرر کئے گئے۔ پیادوں پر ابوقتاوہ کی نگرانی رہی۔ باوجود فوجی تیاری کے امیر المومنین نے قتال سے

بچنے کی عادت کے موافق دو ہزار سپاہیوں کو ایک نشان عنایت فرمایا اور منادی کرادی کہ جو شخص اس کے نیچے آجائے گا

اسے امان دی جائے گی یا جو شخص کڑھ چلا جائے گا وہ محفوظ رہے گا۔

تدبیر کا نتیجہ | علیؑ کا یہ فعل اور حکم جہاں مقتولین کی تعدادیں کمی کا ایک زبردست ذریعہ بن گیا وہاں اس لحاظ

سے بھی کہ دشمن کی فوج میں شکستگی پیدا کر رہے تھے۔ نہایت پختہ اور بے الزام مصلحت تھی اس کا نتیجہ یہ

ہوا کہ فردہ ابن نوفل اشجعی اپنی قوم سے مخاطب ہو کر کہنے لگے :-

”میں بلا وجہ نائب رسول سے جنگ نہ کروں گا۔“

اس کے ساتھ پانچ سو آدمی خوارج سے کنارہ کش ہو گئے۔ عبداللہ ابن دہب اب

علیؑ کی فوج کیوں کر لڑی

بھی اپنی ضد سے باز نہ آیا۔ اب علیؑ نے اپنی فوج کے دو حصے کے اور دشمن کو پہنچیں

لے لیا۔ لڑائی شروع ہو گئی۔ اثنائے جنگ میں عبداللہ ابن دہب حضرت امیر المومنین کے ہاتھ سے مارا گیا۔ جنگ اس زور سے

ہوئی کہ دشمن کے معدودے چند آدمی زخمی ہوئے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام کی فوج کے مقتولین کی تعداد سات سو یا نو سو بتائی جاتی

جاتی ہے۔ دشمن کے کئی ہزار کے سامنے حضرت علیؑ کے مقتولین کی یہ تعداد تعجب خیز ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سپاہی اور زبانی افسر نقل و حرکت میں اس قدر ہوشیار ہو گئے تھے کہ اپنا آدمی جلدی ضائع نہ ہونے دیتے تھے۔ جنگ کے بعد حضرت نے خوارج کے پیاس زخمیوں کو علاج کے لئے اپنے جراح کے حوالہ کیا۔

حضرت کے اپنی زبان مبارک سے سمجھنے، سفارت بھیجنے، خود ان کے وکیل سے منصفانہ گفتگو کرنے، امن کا نشان بلند کرنے پر بھی خوارج اپنی ضد سے باز نہ آئے۔ ضد کا ماخذ قرآن اور نیزہ کا رابطہ تھا جس مضر تدبیر پر ماٹل ہونے سے آج ہلاک ہوئے درنہ آج وہ دمشق کے اکثر حصوں میں پھیلا دیئے جاتے، اپنے فاتح افسر کے دفادار سپاہی رہتے اور آئندہ امیدوں کے راستے روشن ہوتے جاتے، ہجرت خیز ہے یہ خیال کہ خوارج نے جن لوگوں کی جانوں پر رحم کر کے تلوار روک لی تھی، اسی غلط مصلحت نے آج ان کا قتل عام دیکھا۔

نہروان کے بعد حضرت علیؑ نے اپنی فاتح فوج کو دمشق کی طرف بڑھانا چاہتے ہیں

سپاہیوں نے کہا کہ ہمیں پہلے کوہ چلنا چاہیے کہ ہم اپنے چار پایوں کو آرام دے لیں۔ تمہارا دروست کریں اس کے بعد تازہ دم ہر کر دمشق کی طرف روانہ ہوں۔ جناب امیرؑ اب کچھ کہنے کی گنجائش نہ تھی۔ سپاہیوں اور افسروں کی عدم رضامندی میں کوچ کرنے اور لڑنے کا حکم دینا، نافرمانی اور شکست کا امیدوار رہنا تھا۔ دراصل ایک وہ اپنے تمہارا در چار پایوں کی درستی کا عذر کر رہے تھے۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؑ نے ابتدائی حکومت میں تیس ابن سعد کو مصر کا عامل مقرر فرمایا تھا۔ معاویہ تیس کو مدبر سمجھ کر غزوہ تھا اور لانے کی کوشش میں تھا۔ تیس نے معاویہ کو مایوس کر دیا۔ اب معاویہ نے اپنے دربار میں مشور کرنا شروع کیا کہ تیس مجھ سے خطر و کتابت رکھتا ہے۔ وہ میرا دروست ہے۔ اسے حضرت علیؑ سے واسطہ نہیں۔ مصر میں اس وقت ایک ایسا گروہ بھی تھا جو امیر المؤمنین علیؑ سے بیعت کا مخالف تھا اور تیس نے اسے اس کی حالت پر چھوڑ رکھا تھا۔ حضرت کی حکومت کی وہ حالت تھی جو لکھی جا چکی۔ متواتر مقتول کی خبریں مل رہی تھیں۔ تیس نے امیر المؤمنین کو اپنی مصلحت سے مطلع نہ کیا تھا۔ ایسی حالت میں حضرت کا یہ سمجھنا کہ تیس کمزور عامل ہے جو مصر کو مطیع نہ کر سکا۔ یا یہ شبہ ہونا کہ وہ کیوں مخالفین سے معترض نہ ہوا، خلاف موقع نہ تھا۔

جہیں نہیں معلوم کہ تیس کب معزول ہوئے لیکن یہ معلوم ہے کہ حضرت کی ناخوشی کے آثار تاریخی میں پائے جاتے ہیں اور معزول ہونے سے تیس کی دنا داری میں کوئی کمی پائی جاتی ہے کیونکہ صفین اور جمل وغیرہ میں یہ اکثر مفید مواقع پر افسر فوج رہے اور ہر جوش حملہ کرتے ہوئے دکھائی دیئے ان کی جگہ محمد ابن ابی بکر صفین کے بعد مصر کے گورنر مقرر کئے گئے۔ اس صورت میں اگر صفین تک تیس مصری کے گورنر تھے اور اس جنگ میں مدد کے لئے حضرت کے پاس حاضر ہوئے تھے۔ تو حضرت کو ان کی مصلحت معلوم ہو جانی چاہیے تھی اور اگر غلط تھی

تو انہیں ہدایت کی جاتی کہ تم ہر ممکن ذرائع سے مخالفین سے بیت لو۔ اگر وہ رضا مند نہ ہوں تو سختی کرو۔ تاریخ اس پر خاموش ہے اگر جبل دینہ کے پہلے ہی محمد ابن ابی بکر مقرر کئے گئے ہتے تو یہ قریب قریب ناممکن ہے کہ قیس مقرر ہوئے ہوں اور وہ پھر جبل میں مدد کے لئے اس مدت میں بھی آگئے ہوں۔ اس لئے واقعات کی سخت کمی معزولی یا تقرری پر کوئی روشنی نہیں ڈالتی۔

اصول حکومت محمد ابن ابی بکر | محمد ابن ابی بکر جس وقت مصر کے عامل مقرر ہو کر جا رہے تھے ان سے امیر المؤمنین نے فرمایا: اپنے پہلوؤں کو ان کے لئے نرم رکھ، اپنے چہرہ کو ان کے لئے کشادہ رکھ۔ ان کی حالت کو ملاحظہ کرنے کے وقت ان کے درمیان عادلانہ رفتار اختیار کر۔ حتیٰ کہ بزرگان قوم تجھے طریق عدالت سے منحرف کرنے کی طمع کرتی اور بیچارے ضعیف تیری عدالت سے بالوس نہ ہو جائیں..... جب تک زمانے کی ایک ساعت بھی تیرے لئے باقی ہے تو خلق میں سے کسی شخص کی رضا مندی کے لئے پروردگار عالم کو غضب ناک نہ کر۔

عمر وعاص اور معاویہ ابن خدیج | معاویہ ابن خدیج ایک شخص جو مخالف جماعت کا تھا اس سے محمد ابن ابی بکر نے جنگ کی لیکن شکست ہوئی۔ خود معاویہ عمر وعاص کا مددہ پورا کرنا چاہتا ہے اسے چھ ہزار سپاہیوں کے ساتھ مصر بھیجا اور یہ معاویہ ابن خدیج سے مل گیا۔ محمد ابن ابی بکر کی حالت مخدوش تھی انہوں نے دار الخلافہ سے مدد چاہی۔ حضرت نے قیس ابن سعد کو بھیجنا چاہا مگر انہوں نے انکار کیا۔ آخر یہ ہمدان بھیجے گئے اور مالک اشتر جزیرہ سے طلب کئے گئے انہیں مصر کے لئے حسب ذیل فرمان دیا:۔

مالک اشتر کے متعلق اہل مصر کو حکم | میں نے خدا کے بندوں میں سے ایک بندے کو تمہارے پاس بھیجا ہے جو ایم خوف میں آکھ نہیں جھپکاتا۔ دشمنوں کے ڈرانے کے وقت ان کی طرف سے واپس نہیں پلٹتا۔ مددگاروں کے واسطے آتش سوزاں سے زیادہ سخت ہے وہ مالک ابن حارث بنی مذحج کی برادری سے ہے اس کے حکم کی اطاعت کرو، وہ خدا کی تلواروں میں سے ایک تلوار ہے۔ جس کی نیزی نہ کُندی سے بدلی ہوئی ہے نہ برش سے خالی ہے۔ اگر تمہیں کوچ کا حکم دے تو کوچ چھوڑ کر، اگر مٹھرنے کا حکم دے تو مٹھر جاؤ۔ کیونکہ وہ میرے حکم کے بغیر نہ لڑائی کے لئے اقدام کرتا ہے نہ باز رہتا ہے۔ میں نے اسے اپنے نفس پر تمہاری نصیحت کے لئے اختیار کیا ہے اور اس لئے تمہارا حکم مقرر کیا ہے کہ وہ تمہارے دشمن کے ساتھ نہایت سختی اور شدت سے پیش آنے والا ہے۔

دستور حکومت | حضرت نے مالک اشتر سے جو کچھ فرمایا وہ بجائے خود ایک ایسا دستور ہے جس میں حضرت نے ایک حاکم کے فرائض بیان کئے ہیں۔ صوبہ کا انتظام، فوج، قاضی، منشی، آبادی، زراعت، ہنست و حرفت کی ترقی، رعایا کی بہبودی، ہر گوشے پر نظر ڈالی ہے۔ رعیت کی ذہنی پریشانیوں دور کرنے کی ہدایت کی ہے۔ شہروں میں

مالک اشتر کو خفیہ زہر خورانی

مالک اشتر روانہ ہوئے۔ معاویہ کو معلوم ہوا کہ یہ فرلادی آدمی منشور امارت مصر کے کرا رہا ہے۔ ابو العزا نے دریائے قلم کے کسی گاؤں، طبری نے راہ مصر کے ایک گاؤں تک جس کا نام صوم ہے اس بہادر کو پہنچایا ہے۔ طبری، روضۃ الصفا اور مسرود اشنگٹن اردینگ سب نے لکھا ہے کہ حسان درجہ طبری لیکن متن عربی میں جاہلستان نام ہے، دہقان کے پاس مالک نامبارک گھڑی میں فروکش ہوئے تھے وہ معاویہ کا آدمی تھا معاویہ نے اسے مالک کو زہر دینے کے لئے لکھا تھا۔ اسپرٹ آف اسلام میں مسرود اسپورن کا یہی خیال درج کیا گیا ہے۔ غم انگیز اور متاسفانہ حادثہ ہے کہ وہ بہادر جو میدان جنگ میں شہید ہونے کے لئے کوئی دقیقہ ٹھانہ رکھتا تھا وہ اس نامردانہ تدبیر کا شکار ہوا۔ بہادر اشتر صبح کو پھر نہ اٹھا۔ معاویہ کو اس مرحوم کی تلوار سے دور رہنے کا خوف جاتا رہا اور کہنے لگا۔ "خدا کا لشکر شہید کی مکھیل میں ہے"

خبر سن کر علیؑ کی حالت

حضرت علیؑ اپنے اس بھائی سے یہی، وفادار دوست، مددگار اور قابل اعتبار عامل کی خبر موت سننے کے لئے تیار نہ تھے۔ خبر سن کر حضرت گویا چونکا اٹھے۔ عارفانہ استعجاب اور متاسفانہ لہجہ سے فرماتے گئے۔

”مالک! اشتر کیسا اچھا آدمی تھا اگر وہ پہاڑ تھا تو اس پہاڑ کی ایسی چوٹی تھا جس پر کوئی سمدار حیوان نہیں، چڑھ سکتا تھا نہ اس پر بند ہو کر کسی پرندے کو پر مارنے کی جرات تھی..... عورتیں مثل اس کے دوسرا نہ جنیں گی۔ اس کی مثال دوسرا موجود نہیں ہے“ سچی تعریف تھی۔ مالک کی طبیعت شناسی اور قدردانی علیؑ کے ان احکام سے ظاہر ہے جو افسر مقرر کرنے کے وقت دیا کرتے تھے۔ ایسا قوی الارادہ اور زبردست آدمی علیؑ کے پاس دوسرا نہ تھا۔ حضرت علیؑ کا دانا ہنا ہاتھ منکاری سے کاٹ دیا گیا۔ مالک کی روح اس سے زیادہ کسی دوسری بات سے تسکین نہ پاسکتی تھی۔ حضرت علیؑ ان کے لئے متاسف اور ان کے قدردان تھے۔ حضرت علیؑ کے دوست مالک کی بے قدری کریں گے اگر وہ اپنے تذکروں میں اس شخص کو مناسب جگہ نہ دیں جس سے اکثر غمخوارش مواقع پر حضرت علیؑ کو تسکین تھی۔ حضرت علیؑ کے تین دوستوں میں دو تم کر دیئے گئے۔ تیسرے محمد ابن ابی بکر کی جبریت خیر حالت کا تذکرہ دور نہیں ہے۔

محمد ابن ابی بکر کے نام حکم | اس اندوہناک واقعہ کے بعد امیر المومنین نے جو فرمان محمد ابن ابی بکر کے پاس روانہ فرمایا اس سے قابل اعتبار لوگوں کی کمی کا اندازہ ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ

حضرت کو شایان لوگوں کی دل دہی کا کس قدر خیال تھا۔ فرماتے ہیں ۱۔

مالک کو تمہاری جگہ بھیجنے سے جو حزن و ملال تمہیں لاحق ہوا ہے، مجھے معلوم ہے اس کی خبر ملی ہے میں نے فیعل تمہارے جہاد کی کوتاہی یا تمہارے دشمنوں کی زیادتی کی وجہ سے نہیں کیا ہے، وہ سلطنت جو تمہارے ہاتھ میں ہے اگر میں چھین لیتا تو بدشکس میں تمہیں ایسی سلطنت پر حاکم بناتا جس کی حکومت تمہاری موجودہ سلطنت سے بظرفیت و شقت آسان اور بظرف حکومت تمہارے لئے نہایت ہی خوش آئند اور گوارا ہوتی۔ وہ شخص جسے میں نے سلطنت پر حاکم مقرر کیا تھا وہ ہمارے لئے ایک مہربان اور ناصح اور ہمارے دشمنوں کے ساتھ بہ سختی پیش آنے والا تھا۔ خداوند تعالیٰ اس پر رحم کرے اس کے ایام عمر پر پے ہو گئے۔ اپنی موت سے ہم آغوش ہو گیا۔ ہم اس سے راضی و خوشنود ہیں۔“

محمد ابن ابی بکر کی حیرت خیز موت | مصر کی پر غم داستان یہ ہے کہ شامی اور مصری فوجوں کے مقابلہ کے لئے محمد ابن ابی بکر جس قدر سپاہی جمع کر سکے انہیں کنانہ کی ماتحتی میں روانہ کیا۔ کنانہ

کے لشکر کو شکست ہوئی محمد ابن ابی بکر نے عام بغادوں اور شامی امداد کا خیال کر کے اپنے موقع کو نازک سمجھا اور ایک جگہ پناہ لی۔ یہ گرفتار ہوئے۔ پھر کی کھال میں بیٹے گئے اور دہکتی ہوئی آگ میں ڈالے گئے۔ حضرت ام المومنین عائشہؓ کو جب اپنے اس بھائی کے ساتھ اس وحشیانہ برتاؤ کا علم ہوا، جس نے انہیں شکست میں باعزت میدان جنگ سے محفوظ مقام پر پہنچایا تھا تو انہوں نے معافیہ کے لئے بڑے الفاظ با افراط استعمال کئے دطبریؒ حضرت پر کیا اثر ہوا وہ اس خط سے ظاہر ہوگا جو ابن عباس کو تحریر فرمایا تھا ۱۔

خبر سن کر علیؓ کی حالت | ”مصر کو دشمن نے فتح کر لیا۔ محمد ابن ابی بکر شہید ہو گئے خدا ان پر رحمت نازل کرے وہ پسر مہربان تھا وہ ایک بے شکس حاکم تھا وہ شمشیر برال تھا۔ وہ نہایت قوت کے ساتھ دشمن کا دفع کرنے والا تھا۔ میں لوگوں کو اس سے ملحق ہونے کی تحریریں اور اس واقعہ شہادت سے پہلے اس کی فریادری کے لئے حکم کرتا تھا۔ پوشیدہ و اعلانیہ، معادۃً و ابتدائاً انہیں بلاتا تھا۔ بعض تو ان میں سے کراہت اور بے رغبتی کے ساتھ اس حکم اور دعوت کو قبول کرتے تھے۔ بعض جھوٹے مندر کے ساتھ اعذار سے کام لیتے تھے، بعض تارک جہاد ہو کر اپنی جگہ سے بچا اٹھتے تھے۔ اس کے بعد کے واقعات بیان کرنے کے قبل مناسب ہوگا کہ حضرت کے مخاطبوں میں سے بعض فقرات درج کئے جائیں جنہیں آپ لوگوں کو متواتر معافیہ کی مخالفتوں کے جواب دینے کے لئے تیار کرتے ہیں۔ تساہلی کی مغفرتوں کو دکھاتے ہیں نتیجہ سے آگاہ کرتے ہیں لیکن لوگ جیسے مورتوں کی طرح سنتے ہیں اور حضرت کو اپنی تمام تکلیفوں کے صلہ میں بھرغم اور نصہ کے کچھ حاصل نہیں ہوتا فرماتے ہیں ۱۔

”خبردار ہر جاؤ۔ میں شب و روز اعلانیہ اور پوشیدہ طور سے تمہیں اس قوم سے جہاد کرنے کی طرف دعوت دے رہا ہوں اور میں تم سے کہہ رہا ہوں کہ تم ان کے حملوں سے پہلے ان پر چڑھائی کرو۔ قسم خدا کی جس قوم نے اپنے گھر کے لوگوں میں عینس کر اٹائی اور جنگ بھی کی وہ ہمیشہ مغلوب و مقہور رہے ہیں تم اپنے اس فرض کو ایک دوسرے پر چھوڑ رہے ہو۔“

اہل کوفہ کو بوسیدہ کپڑے اور زخمی کوہان اونٹ کی مثال دیتے ہوئے تساہلی پر ملاحت فرماتے ہیں:-

علی اور بادشاہ کا اخلاقی فرض | میں اس چیز سے خوب واقف ہوں جو تمہارے فتنہ و فساد کی اصلاح کر سکتی ہے۔ تمہاری کچی کوسیدھا کر سکتی ہے۔ جہاں برا و ظالم بادشاہوں کی سیاستوں کا مہا سہ ساتھ ملکر آمد ہو سکتا ہے مگو میں اپنے نفس کو فاسد کر کے تمہاری اصلاح نہیں چاہتا۔ کیا تم ابطل باطل میں اپنی کوشش بھی نہیں کر سکتے جتنی حق کو چھپانے کے لئے عمل میں لاتے ہو۔“

”تمہیں ملائیں کرتے کرتے اندوہ گیں ہو رہا ہوں“

لوگوں کی کمزوریاں | ”اہل کوفہ! تم میرے پاس مثل غائب کے حاضر ہو..... میں تمہیں صبح کے دقت سیدھا کرتا ہوں اور شام کے دقت پھر ٹیڑھی کمان کی طرح میرے پاس آتے ہو..... تم نہ دوستوں کی ملاقات کے دقت مردان راست گرو اور آزاد ہو اور نہ بلاؤں کے دقت موٹے اور مستعد بھائی“

علی متسفر ہو گئے | اب تو میری مدد ہے اور میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ پروردگار عالم میرے اور تمہارے درمیان تفرقہ اندازی کر دے“

”انکس ہے تم پر اب مجھے تمہاری طرف سے بڑی سختیاں پہنچی ہیں۔ میں ایک روز تمہیں بلاتا ہوں۔ ایک روز تم سے اپنے راز بیان کرتا ہوں مگو تم بلانے کے دقت مردان راست گفتار نہیں ہو اور رازداری کے دقت معتمد اور بے خیانت دقت ثابت نہیں ہوتے۔“

عقل مند اور مکار | ایک موقع پر حضرت فرماتے ہیں:-

”معاویہ مجھ سے زیادہ عقلمند اور زیرک نہیں مگر وہ مکار ہے۔ فسق و فجور کرتا ہے۔ اگر یہ باتیں سب سے بہتر ہیں تو میں مدبر ترین شخص معلوم ہوتا۔ میں مکاروں کی مکاریوں سے غافل نہیں کیا گیا ہوں اور کسی شخص کی نرم گیری سے نرم نہیں ہوا۔“

معاویہ کی فوج بصرہ میں تباہ ہوئی | مصر سے فارغ ہونے کے بعد معاویہ نے عبداللہ ابن حضرمی کی ماتحتی میں کچھ فوج دے کر بصرہ لٹنے کی غرض سے بھیجا عبداللہ ابن عباس، زیاد

ابن ابیہ کو اپنا قائم مقام چھوڑ کر دار الخلافہ میں آئے ، زیادہ شکست ہوئی ۔ یہ خبر حضرت علیؓ کے پاس پہنچی ۔ امیر المومنینؓ نے کچھ فوج حارثہ بن قذافہ کی ماتحتی میں اس غارت گر لشکر کے تدارک کے لئے بھیجی ۔ حضرمی قلعہ میں چھپا ۔ حارثہ نے غالباً اہل شام کے گزشتہ مظالم خصوصاً محمد ابن ابی بکر کی ہمت ناک موت کے غصے میں قلعہ میں آگ لگا دی ۔ حضرمی اور اس کے لشکر کا اس طرح خاتمہ ہو گیا

عین التمر بھی محفوظ رہ گیا | بصرہ کے بعد معاویہ نے عین التمر میں قسمت آزمائی کی اور نعمان بن بشیر کو دس ہزار سپاہیوں سے اس کی بربادی کا حکم دیا ۔ مالک بن کعب حضرت علیؓ کی طرف سے یہاں کا حاکم تھا اس نے شامیوں کے ایک بڑے لشکر کی آمد سن کر قلعہ میں پناہ لے لی اور دربار خلافت میں اطلاع حالات کے لئے قاصد روانہ کیا ۔ حضرت علیؓ کی کوششیں جاری رہیں ۔ محاصرہ کو ایک مہینہ گزر گیا ۔ مالک نے ایک رند سو آدمیوں کے ہمراہ اہل شام سے جنگ کی ۔ قریب شام عبدالرحمن ابن مخنف سپاس آدمیوں کی جماعت سے مالک ابن کعب کی مدد کے لئے پہنچا ، نعمان سمجھا کہ کوفہ سے مدد کے لئے بڑا لشکر آ رہا ہے وہ بھاگ گیا اور صرف اتفاق سے اس سرحدی مقام کو محفوظ رکھا ۔

ہیت انبار میں معاویہ کی فوج | معاویہ نے سفیان ابن عوف کو ہیت بھیجا اس کے ساتھ چھ ہزار سپاہی تھے ، ہیت موصل اور شام کے درمیان ہے ۔ اس کی ٹوٹ کے بعد لوگ انبار آئے یہاں حسن ابوبکر حضرت علیؓ کی طرف سے عامل تھا ۔ حسان مارا گیا اور حضرت علیؓ کو اس کی خبر ملی ۔ فرماتے تھے :۔

ایک عورت پر ظلم اور علیؓ کی بے چینی | ”قتل اور غارتیں تم پر ہوتی رہیں گی ۔ تمہارے مال تاراج ہوں گے ، تمہارے گھروں پر قبضہ کر لیا جائے گا دشمن کے سوار ولایت انبار میں داخل ہو رہے ہیں ۔ وہاں کے عامل حسان ابن ابی بکر کو قتل کر ڈالا ہے ۔ تمہارے سواروں کو تمہارے اسلحہ خازن سے ہٹا دیا ہے مجھے ان حملہ آوروں کے ظلم و جور کی یہاں تک خبر پہنچی ہے کہ ان میں سے ایک شخص کسی مسلمہ یا ذمیہ عورت کے گھر میں داخل ہوا ۔ اس کی پازیب ، اس کے کڑے ، اس کا گلو بند ، اس کے گوشوارے یہ سب زیورات نہایت بے رحمی کے ساتھ چھین لئے وہ عورت اس مرد کو روکنے لگی ۔ مگر وہ برابر صدمائے گریہ بلند کر رہی تھی اور قبیحہ والوں کو بلا رہی تھی اور یہ لشکر ایک کثیر اور دافعال غنیمت لے کر واپس گیا ۔ نہ تو ان میں سے کسی کو زخم پہنچا نہ کسی کے خون کا ایک قطرہ زمین پر گرا ۔ اب اگر کوئی مسلمان اس سانحہ دل خراش پر افسوس کرتا کرتا مرجائے تو اسے ملامت نہیں کی جاسکتی بلکہ وہ اسی مرگ کا سزا دار ہے ۔ آہ ! تعجب اور سخت تعجب ہے دل مردہ ہوا جاتا ہے ۔۔۔۔۔۔ کہ وہ مخالف تو سب کے سب اپنے فعل باطل پر اس قدر اجماع کر رہے ہیں اور تم امر حق سے یوں متفرق اور ہلاکندہ ہو وہ تم سے لڑائی لڑتے ہیں اور تم لڑائی سے جان چھڑاتے ہو ۔ خدا کی نافرمانیاں اور مصیبتیں کی جارہی ہیں اور تم راضی ہو بیٹھے ، بیٹھے دیکھ رہے ہو ۔ جب موسم گرما میں تمہیں ان کی طرف کو چا کرنے کا حکم دیتا ہوں تو تم کہتے ہو کہ یہ کھلت

گرمی کے دن ہیں ہیں مہلت دیجئے کہ یہ گرمیاں کم ہوں اور جب جاڑوں میں بھی حکم دیا جاتا ہے تو عذر کر دیتے ہو کہ اب تو سردی کی شدت ہے، ذرا مہلت عنایت ہو کہ سردیوں کی تکلیف ہم سے زائل ہو جائے۔ یہ سب گرمی اور سردی بھاگنے کی تیاری ہیں۔ یہ محض جیلے ہیں اگر تم واقعی گرمی اور سردی کی شدت برداشت نہیں کر سکتے ہو اور اس سے بھاگتے ہو، تو تلوار کی آہنچ سے ضرور ہی بھاگ جاؤ گے۔

اے مرد صورتاً حالاً کمہ مرد تم میں کوئی نہیں ہے۔ اے خواب ہائے اطفال۔ اے عقول زنانہ جملہ شین۔ میں اس بات کو دوست رکھتا تھا کہ تمہیں نہ دیکھوں نہ پہچانوں۔ قسم خدا کی تمہاری اس جان پہچان نے سپیشمانی کے دروازے کھول دیئے ہیں پھر لگاتار رنج و غم سے دوچار ہوں۔ تم نے میرے قلب کو خون کر دیا ہے تم نے اپنے عصیان اور نافرمانیوں کی وجہ سے میری رائے اور تدبیر کو بھی فاسد کر دیا ہے۔ حتیٰ کہ اب قریش یہ کہتے ہیں کہ ابی طالب کا بیٹا مرد شجاع تو ضرور ہے مگر علم جنگ سے واقف نہیں۔ ان کے بزرگ ان کے سپرد! کیا ان میں سے کوئی ایسا شخص تھا یا ہے جو علی جنگ میں مجھ سے سربر ہوا، ادا میدان جنگ میں مجھ سے زیادہ قائم رہنے والا ہو۔ بیشک میں اس وقت لڑائی کے لئے اٹھا تھا جب میری عمر بیس برس کو بھی نہ پہنچی تھی اور اب میں ساٹھ سال کا ہو چکا ہوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ رائے اور تدبیر اس شخص کے لئے سود مند نہیں جو اس پر عمل کرنے والا نہیں۔

انبار گزشتہ نافرمانیوں کے تجربے سے اب حضرت نے ظاہر فرمایا کہ میں تنہا انبار جاتا ہوں۔ تیس ابن سعد نے رد کا اور کچھ آدمیوں کو جمع کر کے رد ہوا لیکن دشمن ان کے پہنچنے کے قبل چلا گیا تھا۔

تیمما محفوظ رہا معاویہ نے کچھ فوج عبداللہ ابن سعد الفزاری کی ماتحتی میں تیمما بھیجی اسے حکم دیا کہ عربوں سے صدقہ وصول کرنے کے بعد مکہ اور مدینہ جائے۔ امیر المومنین نے یہ خبر سن کر مسیب فزاری کو دو ہزار سپاہیوں سے روانہ کیا۔ معاویہ کا افسر قلعہ بند ہوا۔ مسیب نے آگ لگانے کی کوشش کی۔ شامی اس ارادے سے مطلع ہو کر بھاگے۔

معاویہ کی فوج حاجیوں کو مہمکانے کے لئے معاویہ نے صنمک ابن قیس کے ساتھ چار ہزار سپاہی روانہ کئے کہ گیتانی آبادی کو دیران کر دے اور حاجیوں کو یہ کہہ کر واپس کر دے کہ کوئی امام نہیں

ہے۔ کس کے ساتھ حج کر دے، یہ خبریں معلوم کر کے حضرت نے قثم ابن عباس حاکم مکہ کو یہ فرمان بھیجا:۔

مجھے معلوم ہونا چاہیئے کہ غزنی علاقوں سے میرے جا سوس نے اطلاع دی ہے کہ اہل شام میں سے کچھ لوگ مقام احستاء حجاج کی طرف توجہ کر رہے ہیں..... عال بالخیر کے سوا کوئی شخص مرتبہ خیرہ و فائز نہ ہو گا۔ فاعل شر کے سوا اور کسی کو شر کی سزا جزا نہ دی جائے گی تو اس چیز کو جو تیرے ہاتھ میں ہے۔ ایک انتہائی محتاط، ایک عاقل ناصح، اپنے سلطان کو نفع پہنچانے والے اپنے امام کی اطاعت کرنے والے کی طرح قائم رکھ۔“

حاجیوں اور قافلوں کی حفاظت کے لئے حضرت نے جو سپاہی مقرر فرمائے تھے ضحاک نے انہیں قتل کر ڈالا۔ جب حضرت کو یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ نے حجر کنڈی کی ماتحتی میں چار ہزار سپاہی روانہ کئے۔ لڑائی ہوئی ضحاک شکست کھا کر بھاگا۔

فارس میں کچھ شورشوں کے آثار پائے جانے لگے تھے۔ عبداللہ ابن عباس نے زیاد کو روانہ کیا۔ زیاد نے اچھا انتظام کیا اور خراج وصول کر کے امیر المومنین کے پاس روانہ کیا۔

ایک مرتبہ معاویہ نے زیاد کے پاس خط بھیجا اور اسے ملنے کی کوشش کی۔ اس میں دیکھیاں بھی تھیں۔ زیاد نے لوگوں کو زیاد ابن ابیہ جمع کر کے معاویہ کا خط لایا اور ظاہر کیا کہ اگر امیر المومنین مجھے حکم دیں تو معاویہ کا وہ حال کر دل کہ زمانہ کے لئے بدعت ہو حضرت کو جب معاویہ کی ریشہ دوانی کی خبر معلوم ہوئی تو آپ نے زیاد کو تحریر فرمایا:۔

”آگاہ ہو کہ میں نے حکومت فارس تیرے حوالے کی۔ شکر خدا کا کہ تجھ میں قابلیت انجام دی ہو رہے۔ سو اصرار و ثبات کے اپنی حکومت مضبوط نہیں رکھ سکتا۔ خدا پر بھروسہ رکھ اور معاویہ کے محسوس ہوشیار رہ۔ والسلام“

معاویہ نے بسرا بن ارطاة کو تین ہزار سپاہیوں سے مدینہ روانہ کیا یہ سال ابوالیوب انصاری عامل تھے۔ کہا گیا ہے کہ ابوالیوب یہ سن کر حضرت علیؑ کے پاس چلے آئے اور بشر نے مدینہ لوٹ کر ابوہریرہ کو یہاں کا عامل مقرر کیا۔

حضرت علیؑ نے یہ خبر سن کر دہب بن مسعود کو روانہ کیا۔ ابوہریرہ وہب کی خبر سن کر چلتے ہوئے اور مدینہ پھر حضرت علیؑ کے قبضہ میں آگیا۔ مدینہ کے بعد بسرا بن ارطاة میں گیا۔ یہاں اس وقت عبداللہ ابن عباس عامل تھے۔ بسرا بن ارطاة کو یہاں بھی دستبرد کا موقع ملا۔ بسرا نے ابن عباس کے درمیان بچوں کو بیچ کر ڈالا۔ یہ خبر سن کر حضرت نے فرمایا:۔

”مجھے بسرا بن ارطاة کی خبر ملی ہے کہ اس نے یمن پر قبضہ کر لیا۔ آہ! تم اپنے برحق امام سے مخالفتیں کر رہے ہو تم میں تفرقہ ظاہر ہو رہے ہیں۔ تم خدا کی قسم اس قوم کی طرف سے یہ گمان ہے کہ وہ تمہاری بدمنوائیوں سے فائدہ اٹھا کر تمہیں اپنی رعایا بنالے گی اور تم اس کے فرمانبردار بن جاؤ گے۔“

۲۔ ایک دوسرے موقع پر بنی امیہ کے متعلق فرماتے ہیں:۔

”وہ تمہیں برابر اذیتیں پہنچاتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ ایک شخص کو بھی تم میں سے ایسا نہ چھوڑیں گے جو انہیں نفع نہ پہنچائے یا ان کے نزدیک اس کا نفس بے مضرت ثابت نہ ہو۔ ان کی بلائیں تم پر مستطرب رہیں گی۔ جب تک کہ تم میں سے ایک ایک شخص ان کا غلام اور خدمت گار نہ بن جائے۔..... اس زمانے میں تریش اسے دوست رکھیں گے کہ تم دنیا و مافیہا کے عوض مجھے ایک مرتبہ دیکھ لیں اگر چہ وہ اتنا ہی وقت کیوں نہ ہو، جتنا کہ بچہ شتر کے نحر ہونے میں صرف ہوتا ہے۔ اس وقت انہیں میری قدر معلوم ہوگی اور اس وقت تمنا کریں گے کہ ان سے اس چیز کو بالکل قبول کر دوں۔ جس کے بعض حصوں کو آج طلب کر رہا ہوں اور یہ بھی دینے سے

انکار کرتے ہیں ۔

پھوٹے پھوٹے حملوں کی غرض واقعہ صفین کے بعد جو کچھ لکھا گیا اس میں کسی طرح شبہ نہیں رہتا کہ معاویہ نے صفین میں حضرت علیؑ کے انہوں کی نافرمانی دیکھ کر تحکیم کی شہرت کے بعد چھوٹے چھوٹے مقامات پر چھوٹی چھوٹی

لاٹائیوں کے لئے فوج بھیجی۔ اس سے جہاں حضرت علیؑ کے قوت کی نبض شناسی مد نظر تھی وہاں یہ بھی غرض تھی کہ حضرت علیؑ کی عیایا متواتر حملوں کی خبر سن کر مرعوب ہو جائے اور ان کی حکومت کی غیر محفوظ حالت کا خیال کر کے ہماری حکومت قبول کرے۔ یہی غرض مکہ کی راہیں لوٹنے سے تھی کہ آیام حج میں اطراف کے لوگوں کو معاویہ کی حملہ آوری معلوم ہو جائے اور ان پر یہ اثر ڈالا جائے کہ کوئی مستند امام نہیں ہے۔ خبر در در تک پہنچی تھی۔ اسی خوف سے اس سال خراسان کے لوگوں نے حج کا قصد نہ کیا۔

معاویہ کی اس تمام دستبرد کا علاج اس وقت ممکن تھا جب کہ ایک مرتبہ فوج ہر دقت اس کی سزا دہی کے لئے مستعد تھی اور حکم ملتے ہی سر پر موجود ہو جاتی۔ ایک آدھ مرتبہ کے محقول علاج کے بعد ہمت کم ہو جاتی اور اپنی ہی حفاظت کا خون ہو جاتا۔ لیکن اس کی تمام جرات اس علم پر تھی کہ حضرت علیؑ کی فوج نافرمان ہے اور ترین قیاس ہے کہ معاویہ اور اکثر لوگوں سے وہی معاملت ہو، جراثیم ابن قیس وغیرہ سے تھی۔ ان تمام حملوں کو مختصر لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ جس دقت علیؑ کا حکم سن گیا اور کچھ سپاہی گئے تو معاویہ کے لشکر کو شکست ہوئی در نہ وہ لوٹ مار کر کے چل دیئے۔

بحیثیت حاکم کے علیؑ کی تکلیف خیال کرو کہ ایک بیدار مغز حاکم کی تکلیفوں کا جب کہ اس کی رائے نافرمانیوں کی بدولت عمل درآمد سے محروم ہو رہی ہو، وہ جانتا ہو کہ ہیں اپنی حکومت میں

امن و امان قائم رکھنا اور دشمن سے محفوظ رکھنا فرض ہے لیکن جس دقت وہ چپ دراست کچھ حکم بجالانے والوں کو ڈھونڈتا ہے

تو نافرمان طبعی، ناشناس صورتیں اور نافرمان وجود کا شکم پرورد و صیر و کھائی دیتا ہے۔ جن پر یہ الفاظ بھی کوئی مفید اثر نہیں کرتے کہ تم اپنی آزادی کھو کر ایک خود غرض قوم کے غلام بنا دیئے جاؤ گے اور تفرقہ دنا نافرمانی اس دقت تمہیں افسوس کا معلوم ہوگی

ان بہت شکن حالتوں میں بھی حضرت کے ارادے میں کہ معاویہ کے دماغ سے دستبرد کے علیؑ اپنے ارادے سے نہ ہٹے

خیالات دور کرنے کے لئے اس پر ایسا کاری ضرب لگانی ہوگی، کوئی کمی نہ ہوئی۔

معاویہ کی فوجیں ان مقامات کی ہوا بھی نہ کھاتیں اگر قصہ تحکیم کی خبر سن کر حضرت کا حکم ماننا ہوتا اور شام کی طرف کوچ کر دیا ہوتا لیکن افسوس کہ صاحب اثر حکم ماننے والے موجود نہ تھے۔ بہادر اشتراپانی شجاعت کا سکہ بٹھا کر آرام کی نیند سو رہا تھا۔ ایسی نیند جس سے تلواروں کی جھنکار ہسموں کے کڑا کے، بہادر روں کے نعرے، میدان جنگ کی پُرسببت صدائیں نہیں چرنا

سکتیں۔ عمارت تھے، محمد بن ابی بکر حق دوستی ادا کر چکے۔ یہ لوگ اس قابل تھے کہ ضرورت کے وقت امیر المومنینؑ انہیں یاد فرماتے

اور ان کی آنکھ سے آنسو ٹپک پڑتا۔ تدبیر اور درویشی کی کمی نہ تھی۔ حکم بجالانے والوں کی کمی تھی۔ تدبیر اور حکم نافرمانیوں سے سرگرا رہے تھے، قبل اس کے کہ اپنی منزل پر پہنچتے۔

حضرت نے ایک روز خطیبہ فرمایا، اپنے گزشتہ وفادار دوستوں کو یاد کیا اور کہا:-

بندگانِ خدا خبردار ہرجاء! میں آج لشکر کو تیار کرنے والا ہوں۔ اب جو شخص خدا کی طرف روانہ ہونے کا ارادہ کرے، وہ نکل آئے۔

اس کے بعد حضرت نے اپنے فرزند امام حسینؑ کو دس ہزار سواروں کا افسر مقرر کیا۔ دس ہزار قیس ابن سعد فوجی انتظام | دس ہزار ابوالایوب انصاری اور باقی سپاہی دیگر امراء لشکر کے سپرد کئے۔ غالباً ابن خلدون کا یہ خیال کہ حضرت نے اپنے فوجی افسروں سے نہرست طلب کی اور سعد بن قیس، معقل ابن قیس، عدی بن حاتم، زیاد بن حصہ اور عدی وغیرہ چالیس ہزار تجربہ کار اور سترہ ہزار نر عمر آٹھ ہزار خادم پیش کر کے۔ یہ ابن عباس کی فوج کے علاوہ تھی جو اسی وقت سے متعلق ہے لیکن افسوس کہ ابھی کوچ کرنے کا مقررہ دن بھی نہ آیا تھا کہ ابن بلعم اپنا کام کر گیا۔ جس کا ذکر آنے والا ہے۔

پہلے اب حضرت علیؑ کے زمانہ خلافت کے قریب پہنچ گئے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان چند تاریخی حیثیت کے واقعات کو بھی بیان کر دیں جو باقی رہ گئے ہیں۔ ان میں سے ایک جلد بن عتاب حبشی کی بغاوت تھی۔ اس نے بستان میں شورش کی۔ حضرت علیؑ نے اس کی سزا دی کے لئے عبدالرحمن بن جرد الطائی کو روانہ کیا۔ عبدالرحمن مارا گیا۔ اس کے قتل ہونے کی خبر سن کر امیر المومنینؑ نے ابن عباس کو بھیجا کہ کسی کو والی بستان بنا کر بھیج دو۔ انہوں نے ربعی ابن کاس غنبرہ کو چار ہزار آدمیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ اس مرتبہ باغی قتل ہوا اور بستان میں امن ہو گیا۔

بنی ناجیہ ایک نصرانی فرقہ نے خوارج سے مل کر حضرت کے عامل سے جنگ کی۔ حضرت نے معقل ابن قیس کو روانہ فرمایا۔ پانچ سو آدمی گرفتار ہوئے۔ اسیروں نے مصقلہ ابن جبیر شیبانی سے رہائی کی درخواست کی۔ اس نے جرمہ اور رہائی کے لئے پانچ لاکھ درہم دینے کا وعدہ کیا۔ روپیہ دینے کے لئے اس نے مہلت طلب کی، مہلت دی گئی، قیدی آزاد کر دیئے گئے۔ مصقلہ دو لاکھ درہم لے کر معاویہ کے پاس بھاگ گیا۔ اس کے بھاگنے کی خبر سن کر حضرت نے فرمایا:-

اس نے کام سرور اور بزرگوں کا سا کیا مگر غلاموں کی طرح بھاگ نکلا۔ مدح کرنے والوں کی زبانیں کھلی ہیں | عالی ہمتی | جیسا کہ انہیں خاموش کر دیا۔ اپنے مدح کی تصدیق بھی نہ کی تھی کہ انہیں اپنی سرزنش پر آمادہ کر لیا۔ اگر وہ قائم رہتا اور نہ بھاگتا تو ہم اس سے اسی قدر قیمت لیتے جو اسے میسر تھی اور اس کے مال و دولت کے دافر ہونے کا انتظار کرتے۔

شہادت حضرت علیؑ

حضرت علیؑ ابن ابی طالب کی شہادت کے متعلق ذیل کی خبر اہم محکم پہنچی ہے، جسے ہم بیان کرتے ہیں۔ لیکن ہماری دانست میں صرف اسکا تذکرہ نہیں ہے بلکہ کچھ اور ہے جسے ہم پیش کریں گے۔

ابن بلعم اور قطام | کوفہ کے محلہ بنی کندہ میں کچھ خارج رہتے تھے ان میں سے ایک عورت قطام بنت البخیہ تھی جس کا کوئی عزیز حضرت علیؑ کے ہاتھ سے قتل ہوا تھا۔ یہ بیوہ تھی اور چونکہ شکل و شمائل میں اکثر عورتوں سے ممتاز تھی۔ لوگ اس سے عقد کی خواہش کرتے تھے۔ انہی میں ایک شخص عبدالرحمن ابن بلعم بھی تھا۔ اس کی نسبت مشہور ہے کہ یہ من سے آیا تھا اور جب نہروان میں فتح ہوئی تو حضرت علیؑ کی اجازت سے یہ کوفہ میں خبر دینے آیا۔ یہ ہر محلہ میں بلند آواز سے فتح کی خبر دیتا تھا کہ اے ایک مکان سے گانے کی آواز سنائی دی۔ حضرت علیؑ کے زمانے میں اس کا ایک نام شروع امر پر متعجب ہونا بڑی بات نہ تھی اس نے دروازے پر جا کر آواز دی۔ کچھ عورتیں نکلیں۔ انہی میں سے قطام بھی تھی۔ غالباً یہ نام شروع امر کی باز پرس کرنے آیا تھا لیکن قطام کی صورت دیکھ کر اپنا خیال بھول گیا اور پوچھنے لگا۔

”تو کون سی بیوہ کی ہے؟“

”نیم الرباب“ — (یہ خارج کا ایک قبیلہ تھا اور خود قطام کے بارہ عزیز قتل ہوئے تھے)

”تو شوہر دار ہے؟“

”نہیں“

”چاہتی ہے کہ تجھے ایک چاہنے والا شوہر ملے۔“

”میں ایک زمانے سے ایسے شوہر کی تلاش میں ہوں۔ میرے گھر میں آگاہ اپنے بزرگوں سے صلاح کروں“

ابن بلعم داخل ہوا اور قطام نے اس سے کہا :-

”میرے بزرگ بڑے مہر پر راضی ہوتے ہیں۔“

”تو مہر مقرر کر کہ میں اس میں غور کروں“

”میرا بہترین چیز یہی ہے۔ ایک بہتہ میں ہزار درہم نقد ادا کر، دوسرے ایک حسین ترین کینز خدمت کے لئے مقرر کر،

تیسرے علیؑ کو قتل کر۔“

” درہم اور کینز کی شرط قبول ہے لیکن قتل علیؑ آسان امر نہیں ہے تو جانتی ہے علیؑ وہ ہیں جنہوں نے سرکشان عرب کے غرور کو توڑ دیا۔“
 ” یہ آسان ہے کہ کینز اور درہم کی شرط سے باز آؤں لیکن باپ بھائی کے انتقام سے باز نہیں آ سکتی۔“ ابن بلعم نے قطم سے علیؑ کے قتل کا وعدہ کیا۔“

تاریخی غلطی یہاں ایک تاریخی شبہ ہے کہ جنگ نہروان حضرت علیؑ کے قتل سے بہت دن پیشتر ہوئی۔ اس کی خبر اور شہادت میں اس قدر تھوڑا وقفہ تھا جس قدر ادھر لکھا ہے بلکہ غالباً صاحب روزنامہ شہداء کا یہ منشا ہو گا کہ ابن بلعم کے قطم پر عاشق ہونے کی ابتدا متذکرہ صدر سے واقع ہوئی اور اسے اپنے قابل نفرت ارادے کے اجل کا کچھ دنوں بعد موقع ملا۔ لیکن ترتیب واقعات یہ کہتے ہیں کہ بجائے اس کے کہ وہ نیت کی خبر سے مشتعل ہو کر آیا ہو، نہروان کے بعد اور شہادت امیر المومنینؑ کے چند روز قبل کوفہ میں وارد ہوا۔

علی شہادت سے چند روز پہلے بہر حال امیر المومنینؑ کا معمول تھا کہ وہ ایک روز خانہ امام حسنؑ میں اور ایک روز خانہ امام حسینؑ میں افطار فرماتے تھے کہ رمضان کی انیسویں شب آگئی۔ علیؑ نے تمام شب عبادت کی۔ اس رات کو علیؑ بار بار صحن میں تشریف لاتے تھے اور آسمان کو دیکھتے تھے بلکہ یہ بھی تذکرہ ہے کہ اپنی معمولاً کم خوراک میں ان دنوں اور بھی کمی کر دی تھی اور لوگوں کے اصرار پر فرمایا تھا:-

” میری موت قریب ہے میں نہیں چاہتا کہ حکم خدا کے پہنچنے پر آلودہ رہوں۔“

شب ضربت کیا فرمایا امیر المومنینؑ کا معمول تھا کہ نماز سحر کے لئے مسجد میں تشریف لاتے تھے اور جو لوگ موجود ہوتے تھے انہیں منبرِ نبیؐ کے لئے جگہ دیتے تھے۔ اس رات کو جب نماز سحر کا وقت آیا تو وضو کیا اور کمر باندھنے کے وقت فرمایا:-

” موت کے لئے کمر چیت باندھ لے کہ وہ تجھ سے ملاقات کرے گی۔“

جانوروں پر تعجب خیز اثر جسے زمانہ حال کا اسپریکوپل سائنس قبول کرتا ہے | حضرت نے اب مسجد کی طرف ردائے ہمنے

کا ارادہ کیا۔ ایک تعجب خیز بات اس وقت یہ ہوئی کہ کچھ بطنین جو گھر میں ملی ہوئی تھیں، پائے اقدس سے لپٹ گئیں اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اس طرح گھیر لینے سے ان کی یہ غرض ہے کہ اپنے مالک کو باہر نہ جانے دیں یا قضا و قدر نے ان کی اس حرکت سے وداع کرنے کی پیشینگونی کرانی تھی۔ لوگوں نے ان جانوروں کو مار کر ہٹانا چاہا مگر حضرت نے فرمایا:-

” ان سے باز رہیں نہ کرو کہ مجھ پر فوج کر رہی ہیں۔“

”حسنؑ نے فرمایا:۔“

”بابا یہ کیا فال آپ صمنہ سے نکالتے ہیں، میں رنج ہوتا ہے۔“

”اے سرزند یہ فال نہیں ہے بلکہ میرا دل گواہی دیتا ہے کہ میں اس مہینہ میں مارا جاؤں گا۔“

حضرت اس وقت اپنے فرزندوں اور متعلقین سے اس طرح کی باتیں کر رہے تھے، جیسے کوئی وداع کرتا ہے۔ گھر کے لوگوں پر اس کا برا اثر پڑا اور سب کے سب غمگین ہو گئے۔ حضرت علیؑ مسجد کی طرف روانہ ہوئے۔ اگر راہ میں لوگوں کی وجہ سے رک جاتے تھے تو سہماتے تھے۔

”راہ خدا میں جہاد کرنے والے مومن کو راہ دور، جس نے سوائے خدا واحد کے کسی کی پرستش نہیں کی۔“

مسجد میں پہنچ کر حضرت نے اذان کہی۔ رات کے سناٹے میں علیؑ کی صدائے اذان سن کر قطعاً ابن بلعم مسجد میں **آخری اذان** شیب ابن بجرہ بن سحرہ اشجعی اور دردان کو جو شب کو اس کے گھر شراب خواری میں مشغول تھے، جگایا اور کہا:۔

”علیؑ مسجد میں آگئے، قبل اس کے کہ لوگ مسجد میں پہنچیں میرا کام کراؤ۔“

صدائے اذان اور قاتل ابن بلعم نے کہا:۔

”میں نے کل علیؑ کو کتے سنا ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے کہ ”علیؑ کا قاتل بدترین خلائق ہوگا“، جاتا ہوں یا اپنا کام کیا یا ہلاک ہوا۔“ ابن بلعم نے مسجد میں پہنچ کر اپنے کو سونے والوں میں ڈال دیا۔ امیر المومنین اس وقت اوراد میں مشغول تھے فارغ ہو کر لوگوں کو نماز کے لئے اٹھایا۔ ان میں سے ابن بلعم بھی تھا، علیؑ نے کہا:۔

”اٹھو اور نماز پڑھو“

ابن بلعم نماز پڑھ کر **ابن بلعم نماز پڑھ** اس کے بعد امیر المومنینؑ محراب مسجد میں نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ قاتلوں کے لئے یہ موقع غنیمت تھا۔ شیب نے تلوار ماری لیکن محراب پر پڑی۔ جو نبی حضرت علیؑ نے سجدہ سے سرائٹھایا تھا کہ ابن بلعم نے ہاتھ مارا، نمازی کا سر شگافہ ہو گیا تلوار وہیں پڑی جہاں جگ خندق میں عمرو ابن عبدود کے ہاتھ سے زخم لگا تھا، زخم کھا کر حضرت علیؑ کے منہ سے نکلا:۔

فزت برب الکعبہ ”قسم ہے خدا نے کعبہ کی کہ مجھے کامیابی حاصل ہوئی“

آخری کامیابی قاتل بھاگے مسجد میں شور بلند ہو گیا۔ لوگ گھروں سے دوڑے۔ گریہ و زاری کی صدا ہر طرف سے آنے لگی۔ ابن بلعم اپنے چچا زاد بھائی کے گھر بھاگ کر آیا۔ اس نے قتل امیر المومنین کی صدائیں سن کر اور اس کی خون آلودہ تلوار دیکھ کر پرہچا:۔

”کیا تو نے ہی علیؑ کو قتل کیا ہے؟“

قاتل کا اقرار گھبراہٹ میں اس کے منہ سے نہیں کی جگہ ہان نکل گیا۔ ابن ہجم کو اس نے گرفتار کیا اور مسجد میں لایا۔ یہ وحشت خیز صدا سن کر حسنینؑ بھی مسجد میں آگئے۔ انہوں نے اپنے مقدس باپ کے چہرہ مبارک کو خون سے رنگین دیکھا۔ حضرت علیؑ خون اپنے روئے مبارک پر ملتے جاتے تھے اور کہتے تھے :-

”اس صورت سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، فاطمہ زہراء اور حمزہؓ و حضرتؓ سے ملاقات کروں گا۔“
مسجد میں اب اثر دھام مچا اور اثر دھم کے ساتھ کہلا رہا تھا۔ سہ لحظہ لوگوں کی کثرت بڑھتی جاتی تھی اور دم بدم لوگوں کی بیقراری میں اضافہ ہو رہا تھا۔ قاتل لایا گیا۔ یقیناً کوئی مجرم اس نفرت اور غصہ و حقارت کے عالم میں نہ لایا گیا ہوگا۔ کینو کو علیؑ کا ایسا مقتول کسی کو نہ ملا ہوگا۔ عبادت کی حالت میں ضرب نہ لگائی گئی ہوگی۔ وہ وقت بھی قیامت کا ہوگا۔ جس وقت حضرت علیؑ قاتل سے مخاطب ہو کر فرمانے لگے :-

قاتل سے خطاب ”کیا میں تیرا برا امیر تھا؟“
قاتل نے جواب دیا :-

”معاذ اللہ !“

”تو پھر کیوں تو نے میرے سر زندوں کو تسلیم کیا اور میرے ارکان خاندان میں رخنہ ڈالا۔ کیا میں نے تیرے ساتھ نیکی نہیں کی تھی؟“
”بیشک کی تھی۔ وکان اللہ قدراً مقدوراً“
زخمی امام اب لوگوں سے مخاطب ہوئے :-

اپنی ذات اور گروہ کی اصلاح ”اپنے درمیانی تنازعات کے مصلح بنو۔ آنحضرتؐ فرماتے تھے کہ اپنی ذات اور اپنے گروہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے۔ آگاہ رہو کہ میرے قاتل کے سوا کوئی دوسرا شخص قتل نہ ہونا چاہیے۔“

اپنے قاتل کے ساتھ تم دیکھنا کہ اگر میں اس کی ضربت سے مر جاؤں تو اسے بھی ایک ہی ضربت لگانا۔ حسنینؑ کبیل میں لٹا کر اُمت کے امام کو گھولائے۔ اس وقت صبح ہو گئی تھی۔ حضرت علیؑ نے رو بہ مشرق لٹانے کے لئے کہا اور فرمانے لگے :-

صبح سے مخاطب ہو کر ”اے صبح! قسم ہے تجھے اسی خدا کی جس کے حکم سے تو برآمد ہوئی۔ گواہی دینا کہ رسولؐ

کے ساتھ اول میں نے نیاز پڑھی تو نے کبھی سوتے نہ پایا۔ جب تو برآمد ہوئی مجھے جاگتا ہوا پایا دُرخس سرسجدہ میں جھکا کر بار الہا! تو گراہ رہنا کہ تیرا حکم بجالایا۔ جس سے تو نے منع کیا اس سے پرہیز کیا اور تیرے پیغمبر کے حکم کے خلاف کوئی بات دل میں نہ لایا۔

جراح اشیر بن عمرو جراح بلایا گیا۔ زخم سر کو غور سے دیکھنے کے بعد اس نے بھی عمامہ سے پھینک دیا اور بے حسینی سے کہنے لگا "افسوس! زخم علاج پذیر نہیں ہے۔ تلوار زہر آلود معلوم ہوتی ہے۔"

جراح کے اس پر غم اظہار نے لوگوں کی یاس و حسرت انتہا تک پہنچا دی ہوگی۔ حضرت علیؑ نے اپنے آخری وقت پھر فرمایا۔ "اگر میں باقی رہ گیا اور اس زخم سے جانبر ہو گیا تو میں اپنے خون بہا کا مالک ہوں۔ اگر میں معاف کر دوں تو میری یہ معافی قربت الی اللہ ہوگی۔"

یقیناً قاتل کو گناہ کے عوض میں قتل کئے جانے سے اس قدر تکلیف نہ ہوتی ہوگی جس قدر اس خیال سے کہ جسے میں نے سہل ضرب لگائی ہے وہ میری نسبت رحم اور معافی کے الفاظ استعمال کر رہا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ اگر لوگوں کی خوش نصیبی سے حضرت زندہ رہ جاتے تو ضرور ابن بلعم کو بغیر کسی سزا کے رہا کر دیتے۔ حضرتؑ نے فرمایا۔

"اس کا انتہی کم کرنا کہ کوئی میری قبر پر نہ جائے۔ میرے دشمن بہت ہیں۔ علی الخصوص بنی امیہ۔" اس کے بعد رمضان

مرثیہ:-

ہزار حریف کہ وہ اٹھ گیا زمانے سے	بجز رسول خدا کے ہوا نہ جس کا نظیر
ہزار حریف اندھیرا ہوا زمانے میں	چھپا افتخار میں کفن کے وہ رشک بدرمیں
کمر خمیدہ ہوئی ہاشمی جوانوں کی	یتیم ہو گئے افسوس شبر و شبیر
نمازیوں کو جگا کر یہ کیسی نیند آئی	اٹھو خدا کے لئے پھر زرا کہہ تبکبیر
سحر کے وقت تو ایسا کبھی نہ سوئے تھے	اٹھو نماز کو تیرا آن کی کرد تفسیر
بتاد کوں کرے گا کلید برداری	چڑھا دغا نہ کہیہ میں آج سے زنجیر
ہزار حریف کہ ہاشم کا چاند ڈوب گیا	ہزار حریف ہدایت کی مٹ گئی تصویر

کی ایکسویں کو صوفیوں کا "دلایت مآب" شیعوں کا امام اول "دنیا کا بہادر دہلی" رضائے الہی کا شیدا، مسجد کوفہ کا نمازی، دشمن کا رحم کرنے والا دنیا سے گزر گیا!

حضرتؑ کا مرثیہ کہنے والوں میں ابوالاسود الدؤلی بہت مشہور ہیں۔

تناثرات

اولین نکتہ ہے "اگر علیؑ امن سے حکومت کرنے پاتے۔ تو ان کی نیکیاں، استقلال اور اعلیٰ خصلت کی بدولت

سلطنت مجسوری باقی رہ جاتی۔ لیکن قاتل کے خنجر نے اسلام کی امیدیں خاک میں ملا دیں۔ ”دازا سپرٹ آف اسلام“
 ”خلافت کی روحانی شان گویا اس وقت پوری قائم ہوئی۔ جس وقت علیؑ تخت نشین ہوئے۔ اس مثالی ولی اور بہادر مسلمان
 کی دنیا نے اسلام میں رجروں اور کسانوں میں عزت کی جاتی ہے۔ لافتنی، شیر خدا، مشکل کشا وغیرہ کا خطاب دکھاتا ہے کہ اس
 کا ہم دنیا کے مسلمانوں کے دل پر باد وجود اس قدر زمانہ جانے کے کیسا قوی اثر ڈالتا ہے۔ قریب قریب صوفیوں کے کل
 فرقے اُن کو اپنا سرچشمہ و ہدایت سمجھتے ہیں۔ دایٹ اینڈ ویٹ میگزین مئی ۱۹۰۵ء، عبداللہ ماموں شہر اور دی
 ”اگر اندرونی خلفشار نہ پیش آجاتا تو آپ ایک عالم کو علیؑ منہاج البنت چلا دیتے“ (مترجم ابن خلدون)
 ”قدوة المحققین جنید بغدادی قدس سرہ گوید :-“

امام ادلیا در شریعت و طریقت علیؑ مرتفعیٰ است، اگر از محارباتیکہ با مخالفان دین کردہ بازہ برداشتے۔ بر آئینہ ازو
 چندال علم و حقائ و معارف نقل کردے کہ دلہا طاقت آں نیا دروے“ (منائب مرتضوی)
 انہوں نے قتل سے حلت کی۔ ایسی موت جو ان کی عالی حوصلہ صفائی سے ہوئی، جس میں انہیں دوسرے کی صفائی پر اعتبار
 تھا انہوں نے کہا :-

”اگر یہ زخم موت کا وارث ثابت نہ ہو تو قاتل کو معاف کر دینا لیکن اگر ہوتا ہے دھماکا قتل کرنا کہ اس طرح دونوں خدا کے
 سامنے ایک ہی وقت حاضر ہوں اور دیکھیں کہ لڑائی کا کون بربخ منصعہ تھا۔“ (کارلائل)
 ”قاضی شریک سے مہدی عباسی نے پوچھا کہ تو علیؑ کے بارے میں کیا کہتا ہے، کہا :- وہی کہتا ہوں جو ابن عباس نے کہا۔
 پوچھا، ابن عباس نے کیا کہا۔ جواب دیا کہ مرتے دم تک ان کا یہ اعتقاد تھا کہ علیؑ صحابہ سے افضل تھے۔ وجہ یہ ہے کہ صحابہ کو
 دقتیں پیش آتی تھیں تو ان سے دریافت کرتے تھے اور انہیں کبھی ایسی دقت نہ ہوتی تھی۔ عبداللہ ابن عباس تمام لڑائیوں میں ماتحت
 رہے۔ اگر جناب علیؑ کی امامت ظلم ہوتی تو سید اللہ ابن عباس اپنی فقہ اور علم دین کی وجہ سے کنارہ کش ہو جاتے۔ مہدی خاموش
 ہو گیا۔ لیکن تھوڑے دنوں کے بعد معزول کر دیا۔“ (سوانح عمری از مولوی عبید اللہ امرتسری)

ہم اپنی تحریر کے اختتام پر حضرت علیؑ کے بلند ترین اور عالی حوصلہ فضائل پر کوئی شرح نہیں لکھتے جو ان کے واقعات زندگی
 میں بیان کئے گئے ہیں۔ وہ آخری اور قابل ترین مسلمانان متقدمین میں سے تھے۔ جنہیں مذہبی جوش خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے سامنے پیدا ہوا تھا اور جس نے آخر دم تک ان کی سادگی کی پیروی کی۔ قابل وقعت خیال سے وہ پہلے خلیفہ کہے
 جاتے ہیں جنہوں نے انشا پر داری کی مدد کی۔ وہ خود شام تھے اور ان کے بہت سے اترال اب تک موجود ہیں۔ جن کا بہت سی
 زبانون میں ترجمہ ہوا ہے۔ ان کی مہر پر کندہ تھا ”سلطنت خدا کی ہے“ ان کا قول تھا۔ زندگی ابر کے سایہ کی طرح ہے“

ضرار کا بیان

کہتے ہیں کہ معاویہ نے ضرار سے حضرت علیؑ کی تعریف بیان کرنے کے لئے کہا۔ اس نے مذہب کیا تو معاویہ نے اصرار کیا اور اب یہ کہنے لگا :-

”جب کہ مجھے ان کے اوصاف بیان کرنے کے لئے مجبور کیا جاتا ہے تو اللہ وہ گہرے کام والے اور بڑی قوتوں والے تھے بزرگی سے بات کرتے تھے اور عدل سے حکم دیتے تھے۔ علم کا دریا ان کے دل میں موجزن تھا۔ حکمت ان کی زبان سے بولتی تھی۔ وہ دنیا اور دنیا کی خوبیوں سے گریز کرتے تھے۔ وہ اندھیری رات اور وحشت سے مانوس تھے۔ وہ رونے کو پسند کرتے تھے اور دُور دراز ملک میں ڈوبے رہتے تھے ان کو چھوٹا موٹا کپڑا اچھا لگتا تھا اور ان کو کھانے میں بدمزہ چیزیں بھلی معلوم ہوتی تھی۔ وہ ہمیں ہمارے جیسے تھے وہ ہم کو جواب دیتے جب ہم ان سے پوچھتے تھے۔ وہ ہمارے پاس آتے تھے جب ہم ان کو بلاتے تھے۔ خدا کی قسم باوجود ان کے قرب کے ہیبت کی وجہ سے ان سے کلام نہیں کر سکتے تھے۔ وہ اہل دین کی تعظیم کرتے تھے۔ مسکینوں کو اپنے پاس بٹھاتے تھے ان کے خون سے کوئی زبردست آدمی بھی کوئی یہودہ خواہش دل میں نہیں لاسکتا تھا۔ ضعیف ان کے دل سے ناامیدی کا منہ نہیں دیکھتا تھا۔ میں نے ان کو بعض مقامات پر دیکھا جب کہ رات کو گھٹا ٹپ اندھیرا چھایا ہوا تھا اور تباہ سیاہی میں ڈوبے ہوئے تھے۔ وہ اپنی ریش مبارک کو پکڑے ہوئے آہستہ آہستہ ٹہل رہے تھے اور نرم آواز سے رو رہے تھے اور فرماتے تھے :-

اے دنیا میرے سوا کسی اور کو فریب دے، کیوں میرے سامنے آتی ہے، یا مجھ سے شوق رکھتی ہے۔ افسوس! میں نے تجھے تین طلاق دیئے۔ جن میں رحمت کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ میری عمر بہت تھوڑی ہے اور میرے دکھ بہت بڑے ہیں۔ آہ! آہ! تھوڑا زاد ہے اور دور کا سفر ہے۔“

معاویہؓ سن کر رونے لگا اور کہنے لگا :-

خدا ابوالحسنؑ پر رحم کرے، واللہ ایسے ہی تھے اے ضرار ان کے مرنے سے تجھے کیا رنج ہوا؟ ضرار کہنے لگے :- ایسا رنج جس طرح کسی عورت کی گود میں اس کا بچہ ذبح کر دیا جائے۔ (سوانح عمری)

سلفی نے الطیبریات میں احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ میں نے اپنے باپ سے علیؑ اور معاویہؓ کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے جواب دیا :-

”جان تو کہ علیؑ کے بہت سے دشمن تھے اور ان میں برائی ڈھونڈنا چاہتے تھے لیکن چونکہ وہ کوئی برائی نہ پاسکے اس لئے ایسے شخص کے پاس بھاگ گئے جو علیؑ سے لڑا تھا۔ اس کی مبالغہ آمیز تعریفیں کرنے لگے اور خود اس کے لئے بہت سے جال پھیلانے لگے۔ (تاریخ الخلفاء)

تاریخ عالم اور علیؑ "تاریخ عالم میں کوئی ایسا شجاع و جری و عالی ظرف و بلند مہمت، پاک طینت و قدسی صفت نہیں نظر آتا جیسے حضرت علیؑ تھے۔" تنقید الکلام،

قتل علیؑ کے متعلق مضبوط شبہہ بظاہر واقعہ شہادت اسی طرح مشہور ہے، جس طرح پیش کیا گیا۔ ہمارے دوست خواجہ غلام محمود اقبال بی اے دیکل کو اس روایت نے کہ تین خوارج نے ایک ہی روز حضرت علیؑ، عمرو عاص اور معاویہ پر حملہ کیا اور حملہ صرف حضرت علیؑ پر کارگر ہوا شبہہ میں ڈالا اور انہیں خیال ہوا کہ غالباً قتل حضرت علیؑ، معاویہ کی تحریک سے ہوا۔ ان کا یہ نہ خیال دوسرے کے سمجھانے کے لئے کافی نہ تھا اس کے پاس بجز معاویہ کی مشہور مکاریوں کے مضبوط سمجھانے والے قرائن نہ تھے، دمیرا ارادہ تھا کہ میں اس کتاب میں اس شبہہ کا تذکرہ کروں۔ لیکن میں اسے سوچتا رہا۔ جس سے اس شبہہ نے قوت پکڑنی شروع کی اور تعجب خیز قوت حکیم مجدد الدین سنائی کے ان اشارے ہوئی، جو لکھے جاتے ہیں۔ افسوس ہے کہ حکیم نے اپنے شبہ کے وجوہات یا واقعہ کے اسناد بیان کرنا اپنی نظم میں ضروری نہ سمجھا۔ اشاریہ میں ۱۔

حکیم مجدد الدین سنائیؒ پس بلجم آل سگ بدویں
برزنے گشت عاشق مے شوم

آں سزاوار لخت و نفسریں
آں نگون سار تر ز راہب روم

گشت زین سر معاویہ آگاہ
گفت کار ترا کمال شود

مرد را گشت جسدہ کار تباه
ای چہیں زن ترا حلال شود

گر تو در کار خویش شیر دلی
گر تو فارغ کنی دلم زین کار

بغزائی بہ نزد من مستدار
آں چنان اصل و جہل مبستلی

خیرہ بگزید قتل و خون علیؑ
زین خبر جملہ با علیؑ گفتند

ای چہیں نقدہ بیچ نہ ہفتند
گفت دیک بقتل قابل خویش

کس نہ کردہ است سعی از پیش
آں چنان بے حفاظت از حسد

شب آدینہ رفت در مسجد
آں سرفراز مرد جفت بتول

چونکہ اندر نماز شد مشغول
رفت دزخی بک زوش بر پشت

کہ بدال زخم سخت مرد بکشت
بگفتند مرد را در حال

کرد از دوسیر زخم خوردہ سوال
کہ کہ کند مودہ مر ترا لیک کار

کرد بر لفظ خوشتن اقتدار
کہ مرا ای معاویہ من مود

کار مزدم کنوں ندارد شود

قوی وجوہات

شبہ کے قوی ہونے کے وجوہات کچھ تو آخر زمانہ صفین کے واقعات سے ملتے ہیں، جن کا ذکر کیا گیا کہ معاویہ نے صفین کے میدان میں جنگ و جدل کے نتائج اپنے مفید نہ سمجھ کر اندرونی ترکیبوں سے حضرت علیؑ کے افسردہ دل کو ملانا شروع کیا۔ جس کے چند واقعات لکھے گئے ہیں اگر کسی کی دانست میں یہ واقعات قابل قبول نہ بھی ہوں تو وہ جنہیں ہم حضرت علیؑ کے افسردہ دل سے ملا ہوا کہتے ہیں، ان کی کارروائی بجز اس کے کچھ نہیں کہتی کہ وہ حضرت علیؑ کے فراند کے دشمن تھے اور جو کچھ کر رہے تھے وہ معاویہ کے موافق کر رہے تھے اس کے بعد بھی معاویہ کے چھوٹے چھوٹے حملوں میں حضرت علیؑ کے سپاہیوں کا مستعد نہ ہونا اور بادر و نہائش کے پہلو تہی اور تساہلی کرنا کہتا ہے کہ صفین کی چال دہرائی گئی ہے۔ اگر اس وقت معرکہ جنگ میں نہ لڑنے کی شرط تھی تو اس وقت جڑ مٹا دینے کے لئے تیار نہ ہونے کا عہد ہو گا۔

مشہور لوگوں کے تمام کرنے کا متمنی تھا

یہ لکھا جا چکا ہے کہ معاویہ، ہاشم ابن عتبہ، عبداللہ ابن بدیل اور عمار کی موت سے خوش ہوا۔ اس لئے کہ ان لوگوں سے حضرت علیؑ کو تقویت تھی۔ یہ بھی لکھا جا چکا ہے کہ معاویہ مالک اشتر، محمد ابن ابی بکر اور عدی بن حاتم سے خون کرتا تھا اور اس کا متمنی تھا کہ یہ لوگ تم کر دیئے جائیں۔ کیونکہ ان کے تمام ہونے سے حضرت علیؑ کے دوستوں کی کمی اور قوت کے زوال کی امید تھی۔ یہ لکھا جا چکا کہ بہادر اشتر کے مارنے کے لئے کیا اہتمام کیا گیا۔ یہ بھی لکھا جا چکا کہ معاویہ ابن خدیج مصر میں کیوں کر ملایا گیا اور کس طرح محمد ابن ابی بکر کا کام تمام کیا گیا۔ اب سوچنا یہ ہے کہ جب معاویہ علیؑ کے ان دوستوں کا زندہ رہنا اپنے لئے مہذب اور علیؑ کی تقویت سمجھتا تھا تو خود علیؑ کا زندہ رہنا اپنی حکومت کے قیام کے لئے کس طرح اور کس درجہ مضرت سمجھتا ہو گا۔ اب یہ سوچنے کے قرائن زیادہ ہیں کہ معاویہ نے اپنے ایسے زبردست دشمن کے ہلاک کرنے کی نگرانی زیادہ وقت صرف کیا ہو گا۔

جنگ صفین اسی غرض سے تھی مگر یہاں کے تجربے نے بتایا کہ علانیہ جنگ میں حضرت علیؑ قتل نہیں ہو سکتے اور کوئی قتل کر سکتا ہے۔ تجربے نے بتایا کہ حضرت علیؑ کی حکومت کمزور کرنے کے لئے زیادہ لوگ ایسے ہیں جو ملائے جاسکتے ہیں۔ مزید تجربے نے بتایا کہ تھوڑے سے زہر سے مالک اشتر کا کام تمام ہو سکتا ہے، جسے شام کی فوجیں قتل نہ کر سکیں اور اسے اس خونناک قاتلانہ فقرے سے تسکین ہو کہ ”خدا کا شکر شہد کی مکھیوں میں ہے۔“ کیوں نہ ایسی ہی ترکیبیں حضرت علیؑ کے قتل کے لئے صرف کی جائیں۔ جیسا کہ کچھ دلوں بعد اسے امام حسنؑ کے زہر دینے کے لئے جعدہ بنت اشعث مل گئی۔

ابن بلعم معاویہ کا آدمی تھا

ادل اور آخر کی یہ کارروائیاں شبہ کی کم گنجائش رکھتی ہیں کہ ابن بلعم معاویہ کا آدمی نہ تھا اس کے دواور ساتھی بھی معاویہ ہی کے آدمی تھے۔ قطام یا تو گو سفند قربانی بنائی گئی

تھی یا ان ادبائش مزاج شخصیتوں نے ایسی جگہ تیم کرنا مناسب سمجھا تھا۔ جہاں کسی بھلے آدمی کو ان سے مس نہ ہو اور انہیں کوئی مشتبہ نگاہوں سے نہ دیکھے بلکہ انہیں خبریں ملتی رہیں۔ ہو سکتا ہے کہ قلم اور ابن بلعم کی داستان عشق ایک ضمنی بات ہو ہو سکتا ہے کہ قلم کے گھر کو تیم گاہ بنانا اس علم پر ہو کہ یہ حضرت علیؑ کی دشمن ہے۔ جس واقفیت کا حاصل کرنا کوئی مشکل بات نہ تھی۔ قتل کے لئے تین شخص گئے تھے۔ یہ مدد اور ہم آہنگی مدبرانہ احتیاط تھی، عاشقانہ رنابت سے نہ ہو سکتی تھی۔ مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت علیؑ ان دنوں شہید ہوئے، جب وہ معاویہ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہے تھے۔ صفین کی ایسی دوسری جنگ کا ہونا معاویہ کے لئے ویسا ہی مضر تھا جیسے حیدر قرآن کے پہلے ثابت ہوئی تھی۔ اس مرتبہ حضرت علیؑ کے سپاہی معاویہ کی سازشوں سے نہایت برا فروختہ ہوتے اور کم قرینہ تھا کہ ان پر کوئی افسوس آسانی سے اثر کرتا۔ لہذا ضرورت تھی کہ اس حبیبِ وقت کے پہلے ہی اسباب مہیا کرنے والے کا کام تمام کر دیا جاتا۔ تلوار زہر آلود تھی یا ہتھم قاتل کی جنوں خیر محبت کا تھا؟ یا معاویہ کی عداوت کا؟ عشق یا ملک اس کی آڑ میں ہے؟ صرف تلوار کا دار عاشق کا کلام ہوتا زہر آلود تلوار کا دار ملک کا کام تھا۔

تجھیز و تکفین | حسینؑ نے غسل دیا اور وصیت کے مطابق دفن کیا۔ بغیر کسی نائش اور شان کے غالباً تھوڑے سے شتب لگ اس مقدس اور متبرک تابوت کو اپنے کندھوں پر لے گئے۔ اسلام کی علانیہ مدد کرنے والے کو دشمنان اسلام کے خوف سے زمین میں دفن کر دیا۔ کوئی نشان قبر، کوئی لوح اور کوئی کتبہ نہ رکھا گیا بلکہ زمین برابر کر دی گئی۔ لوگوں کو دفن کی خبر اس وقت ہوئی جب یہ لوگ گھر واپس پہنچ رہے تھے۔ عامۃ الناس کو یہ بھی معلوم نہ ہوا کہ مشفقِ رضائے الہی کو کس جگہ زمین میں چھپایا ہے۔

عجیب واقعہ | دفن کے بعد ایک مؤثر قصہ لکھا گیا ہے کہ جب حسینؑ واپس آ رہے تھے تو انہیں ایک طرف سے رونے کی آواز آئی۔ جیسا اس صدا پر گئے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک غریب بوڑھا سر کے نیچے ایک پتھر رکھے ہوئے پڑا ہے اور بے چینی سے رورہا ہے۔ جب اس سے رونے کا سبب پوچھا تو اس نے نہایت عاجزی سے کہا:-

”میں غریب اور معذور ہوں میرا کوئی مددگار نہیں ہے“

”تیری تیمارداری کون کرتا ہے؟“

”میں ایک برس سے اس شہر میں ہوں۔ میرے پاس ایک شخص آتا تھا اور میرے سر ہانے بیٹھ کر ملکہ مہربان کی طرح تیمارداری کرتا تھا۔“

”تو نے اس سے نام پوچھا تھا؟“

”ہاں پوچھا تھا، لیکن اس نے کہا تجھے میرے نام سے کیا کام ہے۔ میں تیری بیمار داری خدا کی خوشنودی کے لئے کرتا ہوں۔“

”اس کا حلیہ بیان کر سکتا ہے؟“

”میں اندھا ہوں کوئی نشان نہیں بتا سکتا وہ میرے پاس تین روز سے نہیں آیا اور میری خبر گیری نہیں کی۔“

”تجھے اس کی گفتگو اور خصلت سے کچھ واقفیت ہے؟“

”ہاں، جب وہ میرے پاس آتا تھا تو ہمیشہ تسبیح و تہلیل میں مشغول رہتا تھا اور مجھے معلوم ہوتا تھا کہ گریبا زمین و

آسمان اس کے ہم آواز ہیں۔ جب میرے پاس بیٹھتا تھا تو کہتا تھا۔ مسکین و غریب ہے جو مسکین و غریب کے پاس بیٹھا

ہے۔ مجھے وجہ نہیں معلوم کہ وہ کیوں تین روز سے نہیں آیا۔“

حسنینؓ کو اب شبہ نہ تھا کہ کوئی در سرا بجز ان کے پدر بزرگوار کے نہ تھا۔ غم نصیب شامزادوں نے اس سے کہا۔

”اے بدنصیب اسے تلوار ماری گئی اور ہم لوگ دفن کر کے آ رہے ہیں۔“

بڑھاپہ سن کر کچھ اطمینان کھانے لگا اور قبر پر لے چلنے کا سخت الحاح کیا۔ حسنینؓ نے اس کی التجا پوری کی اس نے

نشان قبر ہاتھوں سے مٹوٹا، گرا اور مر گیا۔

حضرت کا سن اقدس ۵۹ھ سے ۶۲ھ تک بیان کیا جاتا ہے اور تواتر سے قبر کا نصف میں ہونا صحیح سمجھا گیا ہے۔

مدفن | مسز گنت لکھتے ہیں:-

”ظالم بنی امیہ کی وجہ سے حضرت علیؓ کی قبر چھپائی گئی۔ چوتھی صدی میں

کوفہ اور بغداد سے مدفن کا فاصلہ | ایک قبر جو روضہ اور شہر کوفہ کے کھنڈر کے پاس بتایا گیا۔ مشہد علیؓ کوفہ

سے پانچ میل اور بغداد سے ۱۲۰ میل جنوب میں واقع ہے۔“

داشنگٹن اردینگ لکھتے ہیں:- ۱۔ اسے (روضہ کو) بہت سے عجیب بادشاہوں نے شاندار بنایا،

ازواج و اولاد | ۱۔ فاطمہ بنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، حسن، حسین، حسن، زینب، ام کلثوم

۲۔ ام البنین بنت حزام کلابیہ، عباس، جعفر، عبد اللہ، عثمان

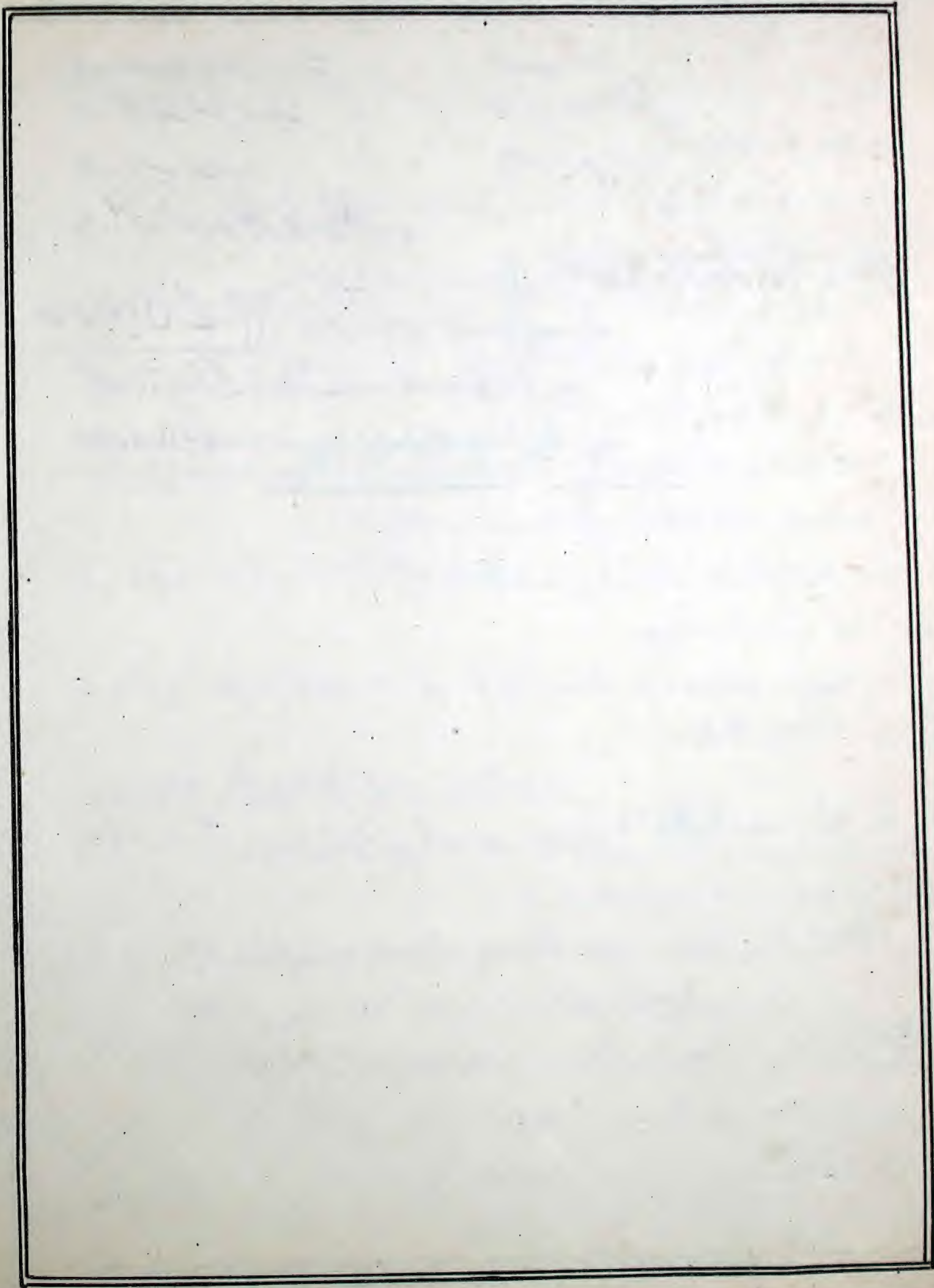
۳۔ یسے بنت مسعود بن خالد تمیمی:- عبد اللہ، ابوبکر

۴۔ اسماء بنت عیس:- محمد الاصفہر، یحییٰ

۵۔ صہبا بنت ریحہ:- عمر، قتیبہ

- ۱۳۔ امامہ بنت ابی العاص بن ربیع : محمد الاوسط
 ۱۴۔ خولہ بنت جعفر الحنیفہ : محمد الاکبر مشہور محمد حنفیہ
 ۱۵۔ ام سعید بنت عروہ : ام حسن ، رطلۃ الکبریٰ
 ۱۶۔ حیاء بنت امر القیس بن عدی کلبیہ ۔

صاحبزاد یوں کے نام | ام ہانی ، میمونہ ، زینب صغریٰ ، ام کلثوم صغریٰ ، فاطمہ ، امامہ ، خدیجہ ، ام الکرام
 ام سلمہ ، ام جعفر ، حمامہ اور نفیسہ ؛
 تمام عمر میں نو بیہیاں کیں اولاد کی تعداد ۳۶ تک بیان کی جاتی ہے ۔
 خلافت کا زمانہ طبری اور روضۃ الاحباب میں چار برس نوہینے ہے ۔



باب مفتہ

قضایا روایتیں اور اقوال و خطبات

باب ہفتم

قضایا، روایتیں اور اقوال و خطبات

حضرت علیؑ کے فیصلہ کئے ہوئے قضایا اس قدر ہیں، جن سے بجائے خود ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے اور ہیں۔ میں ان میں سے بہت مخصوص پرزنت کرتا ہوں گا۔ یہی حال ان روایتوں کا ہے۔ جن سے حضرت علیؑ علیہ السلام کی طبیعت کے مختلف پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے۔ ان میں سے بھی میں مقررہ سی چیزوں کا۔ اقوال اور خطبات میں ”غیر المحکم و درر الکلم“ اور ”نبج البلاغہ“ دو مرتبہ کتابیں ہیں۔ جس طرح حضرت کا دیوان ہے۔ خود دیوان کا ترجمہ مولیٰ السید امیر علی صاحب کے مطابق لاطینی زبان میں ہو چکا ہے، میں اکثر خطبات کا خلاصہ تو تیار بخوں ہے اور کچھ خود اسی کتاب مستطاب سے لکھتا آیا ہوں، کچھ اور لکھوں گا اور پھر ان لوگوں میں سے چند کے نام اور خیالات درج کروں گا، جنہوں نے شرحیں لکھی ہیں۔

قضایا

حضرت علیؑ علیہ السلام کو اس قسم کے اجلاس کرنے کی ضرورت پیش آتی تھی کہ وہ زبردست قسم کے لوگوں کے ظلم پر خیال کریں۔ انہوں نے فریادیں سننے کے لئے کوئی دن یا گھنٹہ مقرر نہیں کیا تھا بلکہ جس وقت کوئی شخص فریاد لے کر آتا تو فوراً انصاف کر دیتے۔ (تاریخ التمدن الاسلامی)

فرزندہی سے انکار | ایک شخص نے خلیفہ ثانی سے فریاد کی کہ میری ماں میری فرزندہی سے انکار کرتی ہے خلیفہ نے اس کی ماں کو طلب کیا۔ ماں نے قطعاً انکار کیا اور اپنے ثبوت میں چالیس گواہ پیش کئے۔ ضرور تھا کہ اب مدعی جھوٹا قرار دیا جاتا۔

معاذ اب حضرت علیؑ کے سپرد ہوا۔ حضرت علیؑ نے عورت سے سوال کیا :-

”کیا یہ تیرا لڑکا نہیں ہے؟ جواب دیا۔ نہیں۔ پوچھا، مجھے اپنا دلی مقرر کرتی ہے۔ عورت راضی ہو گئی۔ حضرت علیؑ نے اب خدامِ قنبر کو بلایا اور غالباً بلند آواز سے عورت کو سنا کر کہا :-

”چار سو درہم لے آ کہ اس عورت کا ہر دے کر اس جوان سے عقد کروں“

قنبر نے چار سو درہم لے آیا۔ حضرت علیؑ نے روپیہ جوان کو دے دیا اور حاضرینِ مجلس سے مخاطب ہو کر کہا کہ میں نے اس عورت کا مستفیث سے چار سو درہم پر عقد کیا۔ تم گواہ رہنا اور مستفیث کو حکم دیا کہ عورت کا ہاتھ کھڑا اور نٹاں کمرے میں لے جا۔ تجھے بہ حیثیتِ زن و شو کے پوری آزادی حاصل ہے۔ جوان غالباً سنایت گھبراہٹ اور شرم سے دجو اس کے فرزند ہونے کا ثبوت ہو گا) کہنے لگا :-

”یا علیؑ! مجھ سے یہ نہ ہو گا۔“

منعتی سے۔ اور غالباً اشارہ دل میں سمجھاتے ہوئے :- ”جو میں کہتا ہوں اس پر عمل کر“

مستفیث نے مجبوراً ہاتھ کھڑا۔ اور حجرے کی طرف چلا۔ مدعا علیہا۔ مدعی کی آمادگی اور دلی کی منعتی سے سمجھ گئی کہ یہ دکھانے کی باتیں نہیں ہیں۔ جب اسے یقین ہو گیا تو شور مچانے لگی :-

”برائے خدا مجھے رسوا نہ کرو، یہ میرا بیٹا ہے کیونکہ اس سے عقد کروں۔ میرے بھائیوں نے مجھے صلاح دی تھی کہ اس سے علیحدہ کر دوں تو وہ اپنے باپ کی میراث طلب کرے گا۔“ مقدّمہ فیصل ہو گیا۔ گواہوں کو حد لگائی گئی۔

دو شخصوں میں یہ نزاع تھی کہ ایک دوسرے کو اپنا غلام کہہ رہا ہے اور جو واقعی غلام تھا وہ اپنے آقا ہونے کے ثبوت میں دو اور غلاموں کی گواہی دے رہا تھا۔ مانگ نے بھی گواہی دی۔ لیکن کسی طرف عدالت کی

رائے قائم نہ ہوئی۔ حضرت علیؑ بلاتے گئے۔ انہوں نے حکم دیا کہ دارالشرع کی کھڑکی سے دونوں کے سر باہر نکال دیئے یہ دونوں اسی طرح کھڑے رہے۔ حضرت علیؑ نے اپنی تلوار قنبر کو دی اور حکم دیا کہ :-

”غلام کا سداڑا دے“

قنبر کیا جانے کہ آقا اور غلام کون ہے لیکن شاید اُسے زور سے پکڑنے کا حکم ہوا ہو گا۔ ادھر غلام نے خون سے گردن کھینچ لی اور سب کو معلوم ہو گیا کہ ڈرنے والا ملزم نفس تھا۔ یہ اپنے آقا کے حوالے کر دیا گیا۔

دو شخص مسافرانہ وارد ہوئے ان میں سے ایک کی بابت کی گود میں ایک ہینہ کا لڑکا تھا کہ دوسری نے وضع حمل کیا۔ اتفاقاً ایک ہینہ کا لڑکا مر گیا۔ زن پسر مردہ نے نوزائیدہ لڑکا مانگ لیا اور اس کی

کس کا لڑکا تھا

پرورش کرنے لگی۔ کچھ دنوں کے بعد اسے انس ہو گیا اور جب مال نے مارگا تو اس نے کہا تو کن ہوتی ہے میں خود اس لڑکے کی مال ہوں۔ مقدمہ خلیفہ ثانی کے پاس گیا۔ انہوں نے حضرت علیؑ کے حوالے کیا۔ حضرت علیؑ نے مقدمہ سن کر اپنے خادم کو ایک آرہ لانے کا حکم دیا اور کہا میں اس لڑکے کو چیر کر تقسیم کر دیتا ہوں کہ جیگڑا ہی باقی نہ رہے۔ والدہ رضائی خاموش رہی لیکن مادر حقیقی نے کہا:-

”یا علیؑ میں اقرار کرتی ہوں کہ یہ لڑکا اسی کا ہے۔ آرہ سے دھڑکڑے نہ کیجئے اس کو دے دیجئے ”جہاں ہے زندہ رہے“ یہ سن کر حضرت علیؑ نے اس سے کہا:-

”یہ لڑکا تیرا ہی ہے تو اسے لے جا“

یہ سن کر لوگ کہنے لگے:-

یا علیؑ! یہ اس کا لڑکا کیسے ہو سکتا ہے کیوں کہ ادل الذکر سے محبت کرتا ہے اور اس کے گواہ بھی ہیں“ حضرتؑ نے فرمایا:-

”یہ بہت ظاہر ہے کہ مہر مادری اسے اجازت نہیں دیتی کہ یہ لڑکے کے دھڑکڑے ہونے پر راضی ہو۔ اور جس کا لڑکا نہیں ہے وہ خاموش اور بے پردا ہے“ آخر میں جھوٹا مدعی کرنے والی عورت نے اپنے دروغ کا اقرار کیا

انعام کی تقسیم

ایک مرتبہ دو شخص ہمسفر تھے۔ جب منزل پر پہنچے تو ایک نے پانچ روٹیاں نکالیں اور دوسرے نے تین۔ ابھی کسانا شروع نہیں کیا تھا کہ ایک تیسرا شخص آیا۔ اس سے بھی شرکت کی خواہش کی۔ جب کھانے سے فارغ ہوئے تو تیسرے شخص نے آٹھ درہم دیئے اور چلا گیا۔ تین روٹی والے نے پانچ روٹی والے سے کہا کہ درہم برابر تقسیم کر لو۔ لیکن پانچ روٹی والے نے کہا کہ پانچ ہم ہیں اور تین تم لو۔ کوئی کسی کی شرط پر راضی نہ ہوا اور مقدمہ حضرت علیؑ کے پاس آیا۔ انہوں نے کم حصہ دار سے کہا کہ جو کچھ دوسرا کہہ رہا ہے اسے قبول کر لے۔ لیکن وہ نہ مانا اور کہا کہ جو فیصلہ کیجئے لگائیں اسے منظور کر دوں گا۔ حضرت علیؑ نے کہا کہ اگر تو سب پر راضی نہیں ہے تو تجھے ایک درہم ملنا چاہیے اس وجہ سے کہ سب ملکر آٹھ روٹیاں تھیں جو تین آدمیوں پر تقسیم ہوئیں ان کے چوبیس ٹکڑے برابر ہوئے۔ ہر شخص نے آٹھ آٹھ کھائے اور تیری روٹیوں کے نو ٹکڑے تھے تو نے آٹھ کھائے اور ایک بچایا۔ پانچ روٹی والے نے آٹھ کھائے اور اس کے سات ٹکڑے بچائے۔ درہم والے نے سات ٹکڑے اس کے کھائے اس لئے آٹھ درہم میں سے ایک تجھے اور سات اسے ملنے چاہئیں۔

فیصلہ کی اپیل | ایک مرتبہ ایک شخص نے حضرت علیؑ کے پاس قاضی شریح کے فیصلے کی اپیل کی اور کہا:-

یا امیر المومنینؑ میرا باپ فلاں فلاں شخص کے ساتھ سفر میں گیا تھا۔ وہ لوگ آگئے مگر میرا باپ نہ آیا جب میں نے ان سے حال پوچھا تو ان لوگوں نے کہا وہ مر گیا جب میں نے اس کا مال دا سباب پوچھا تو جواب دیا کہ اس کے پاس کچھ نہ تھا حالانکہ مجھے معلوم ہے کہ وہ مالدار تھا۔ قاضی نے مدعا علیہ کا انکار سن کر غصے سے گواہ طلب کئے۔ میرے پاس ثبوت نہ تھا۔ قاضی نے ان لوگوں کو حلف دیا اور ان لوگوں نے حلف لیا۔

یہ سن کر امیر المومنینؑ نے مدعی اور مدعا علیہما کو دارالقضا میں طلب کیا اور اپنے سرداران لشکر کو بھی حاضری کا حکم بھیجا۔ جب سرداران لشکر حاضر ہوئے تو انہیں فریقین مقدمہ میں سے ایک ایک پر تعینات کر کے درپردہ ایک ستون کے پاس بٹھا دیا اور سرداروں پر چادر ڈلوادی۔ اور ارفع منشی اظہار لکھتا تھا۔ جو لوگ قریب تھے انہیں حکم دیا کہ جب میں تکبیر کہوں تو تم لوگ بھی میرا ساتھ دینا۔ اس اہتمام کے بعد ایک مدعا علیہ کا منہ کھولا اور اس سے حسب ذیل سوال کئے گئے۔ ”تم کس روز گھر سے چلے؟ کب سے اس کا باپ تمہارے ساتھ تھا؟ جب مدعی کا باپ مرا تو تم کس جگہ تھے؟ کونسا مہینہ تھا؟ کس کے مکان پر مرا؟ کیا بیمار تھا؟ بیمار داری کس نے کی؟ کس نے غسل دیا؟ کس روز مرا؟ نماز کس نے پڑھائی؟ کس نے قبر میں اتارا؟“ اس نے ہر ایک کا جواب دیا۔

اس کے اظہار ختم ہونے پر حضرت علیؑ نے تکبیر کہی اور لوگوں نے تکبیر کہنے میں ساتھ دیا۔ باقی لوگوں نے خیال کیا کہ شاید پہلے شخص نے اقرار کیا۔ حضرت علیؑ نے اب اسے حراست میں بھیج دیا اور دوسرے کو طلب کیا۔ جب یہ حاضر ہوا تو اس نے کہا:-

”تمہیں خیال تھا کہ مجھے صورت واقعہ کی اطلاع نہیں ہے۔ بتاؤ کہ اس کے باپ کے ساتھ کیا کیا؟“ اس نے کہا:-

یا امیر المومنینؑ ان لوگوں نے اسے قتل کیا میرا صرف ساتھ رہنے کا قصور ہے۔

اس کے اظہار ختم ہونے پر تکبیر کہی گئی اور تیسرا بلایا گیا۔ اس نے کہا کہ دوسرا بھی شریک تھا اور اسباب انہیں لوگوں کے پاس ہے۔ چوتھا بلایا گیا اس نے بھی تصدیق کی۔ اب پہلا شخص دوبارہ طلب کیا گیا۔ اسے اپنے ساتھیوں کا اقرار جرم معلوم ہوا۔ اب اسے بھی انکار کی جرأت نہ رہی۔ جرم ثابت ہو گیا۔

ایک جرم کی سزا دو دفعہ نہیں دی جا سکتی [ایک شخص نے کسی کے لڑکے کو قتل کر ڈالا۔ استغاثہ پر خلیفہ ثانی نے قاتل کو مقتول کے باپ کے سپرد کیا۔ اس نے

قاتل کو تلوار سے کئی زخم لگائے۔ جب یقین ہو گیا کہ اب دم نہیں ہے تو چھوڑ دیا۔ اتفاق سے اس میں جان باقی تھی اور

جب لاش لے جانے والوں کو معلوم ہوا کہ ابھی جان باقی ہے تو سر ہم چڑھائی اور کچھ دُزر کے بعد اچھا ہو گیا۔ جب یہ باہر نکلا تو ادیانے مقتول نے اسے پھریکڑا۔ خلیفہ نے پھر حوالہ کرنا چاہا۔ حضرت علیؑ نے اس حکم کی وجہ پر بھی اور جب جواب میں جان کا بدلہ جان کہا گیا تو حضرت علیؑ نے ادیانے مقتول سے پرچھا۔

”کیا تم لوگوں نے ایک مرتبہ اسے قتل نہیں کیا“

”ہاں کیا۔ لیکن یہ زندہ رہ گیا۔“

”تو کیا اب دوبارہ قتل کر گئے؟“

”تو کیا ہمارے رٹ کے کاخون ضائع ہو گا؟“

”اب اگر تم لوگوں کو اس پر خون کا دھویا ہے تو اسے بھی ضربوں کا دھویا ہے تم لوگوں نے جس قدر ہاتھ مارے ہیں اسے بھی مارنے دو، اگر زندہ بچ جائے تو اسے قتل کر دو، جس طرح تمہیں اس پر حق ہے اسی طرح اسے تم پر ہے“ مقتول کا باپ کہنے لگا۔

”میں خون سے باز آیا“

”وہ بھی ضربیں لگانے سے باز آیا“

اس پر عہد نامہ لکھا گیا اور کہا گیا ہے کہ شکر یہ میں خلیفہ ثانی نے کہا ”لولا علی لصلک عمر“

خلیفہ ثانی کے عہد میں ایک عورت لانی گئی جسے حرام کا حمل تھا اس کے

کوئی دوسرے کے گناہ کا ذمہ دار نہیں | رجم کا حکم دیا گیا لیکن حضرت علیؑ نے کہا حکم خدا ہے۔ ”لا تزداد زرة“ کسی کو دوسرے کے گناہ کا ذمہ دار نہ بنانا چاہیے۔ اگر ماں نے گناہ کیا ہے تو بچہ جو اس کے پیٹ میں ہے وہ بے گناہ ہے جب تک وہ بچہ نہ جنم لے اور اس رٹ کے کا کوئی کفیل نہ ہو اس وقت تک عورت سے تعرض نہ کرو۔

ایک عورت جناب ائیس کے پاس حاضر ہوئی۔ حضرت دولت سرائے سے برآمد ہو کر سوار ہو رہے تھے ایک پاؤں رکاب میں رکھا تھا کہ اس عورت نے کہا۔

یا امیر المؤمنین۔ میرا بھائی چھ سو دینار چھوڑ کر مرا مگو لوگوں نے مجھے صرٹ ایک دینار دیا ہے۔ میں آپ سے

اپنا حق اور انصاف چاہتی ہوں۔ حضرت نے فی الفور جواب دیا کہ تیرے بھائی کی دو بیٹیاں رہی ہوں گی اس نے کہا ہاں

نہر مایا۔ دو ٹمٹ یعنی چار سو دینار تو ان کے ہوئے۔ پھر فرمایا تیرے بھائی کی ماں بھی ہوگی اس نے کہا ہاں فرمایا اسے چھٹا حصہ یعنی سو دینار پہنچے اور زردہ بھی ہوگی اسے ٹمٹ یعنی پچھتر دینار ملے اور تیرے بارہ بھائی ہیں

عورت نے تسلیم کیا۔ حضرت نے فرمایا کہ دو دروہا دینا بھائیوں کو ملے ایک دینا تیرا حق ہے تو اپنا حق پا چکی لوط جہا "دوسرا نسخہ عمری" ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یا امیر المومنین! میری لڑکی کا خاوند مر گیا مسئلہ منبریہ، بہو کا حصہ وراثت

ہے اور اس کا ترکہ میں آٹھواں حصہ ہے اور میرے داماد کے وارث اس کو نواں حصہ دیتے ہیں۔ میں انصاف چاہتا ہوں۔ جناب نے فرمایا کہ تیرا داماد دو بیٹیاں چھوڑ کر مرا ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ بجا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کے ماں باپ بھی زندہ ہیں۔ اس نے تسلیم کیا۔ آپ نے فرمایا کہ تیری لڑکی کا آٹھواں حصہ اب نواں حصہ ہو گیا۔ اس سے زیادہ اب مت طلب کر" (دوسرا نسخہ عمری)

حضرت کے فیصلہ کئے ہوئے قضایا میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ انہوں نے ایک غلام کے پیر کی زنجیر اتارے بغیر وزن کر دی۔ ہم اسے نہیں لکھتے کیونکہ قدیم زمانہ میں رومنہ اکبری کے منہ میں ارکمیڈیس نے بھی قریب قریب اسی طرح فیصلہ کیا تھا۔ کہا جائے گا کہ علیؑ کے تصفیہ میں کوئی نیا پن نہ ہونے میں بھی یہ تعریف کی بات تھی کہ حضرت علیؑ واقف تھے۔ ہم اس پر بھی زور دے سکتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو پیشتر کے طریقہ حل کا علم نہ تھا اور ان کے دماغ نے بھی وہی فیصلہ کیا جو ارکمیڈیس نے کیا ہوگا۔

روایتیں

ایک مرتبہ حضرت علیؑ نے اپنے غلام کو پکارا اور بادیہ دیکر وہ سن رہا تھا مگر اس نے جواب نہ دیا۔ جب حضرت کو اس کی موجودگی معلوم ہوئی اور اس کی اس گستاخی کا سبب پوچھا تو اس نے کہا:۔۔۔

میں دیکھنا چاہتا تھا کہ آپ خفا ہوتے ہیں یا نہیں " حضرت نے اسے آزاد کر دیا اور منہ نہ ماریا۔

" میں جب تک زندہ رہوں گا تیری اسی طرح کفالت کر دوں گا جس طرح اب تک کرتا رہا "۔

ہمیشہ جو کا آٹا تناول فرماتے اور جب لگ عمدہ کھا ناوش فرمانے کے لئے کہتے تو جواب دیتے تھے:۔۔۔

" اس کا خیال کرتا ہوں کہ کہیں میں سیر ہوں اور دوسرا بھوکا رہ جائے "۔

ایک مرتبہ جمعہ کے دن بت سے پیوند دار لباس پہنے تھے جب لوگوں نے اس بات کی استدعا کی کہ بحیثیت امیر المومنین اس کے عمدہ لباس زیب بدن فرمائیں تو جواب دیا:۔۔۔

" مجھے بھی پیوند لگانے والے سے بار بار کہتے ہوئے شرم آتی ہے لیکن علیؑ کو لذات دنیا سے کیا کام ہے یہ سببت

ہی قلیل مدت کے لئے ہے۔ میں کس طرح شکم سیر ہو کر کھاؤں۔ جب مجھے اس کا خیال ہے کہ دلایت حجاز میں بہت سے بھوکے ہوں گے۔ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ لوگ مجھے اپنا امیر کہیں اور میں ان کی حالتوں کا شریک نہ بنوں۔“

غلام کی پسند کو ترجیح دیتے ہیں | ایک مرتبہ حضرت کے پاس دو کپڑے تھے انہوں نے اپنے پسند کرنے کے پہلے قہر سے آستینیں کچھ بڑی تھیں اسے چاک کر ڈالا اس وقت غالباً آستین کا بڑا ہونا شان میں داخل تھا۔

شان کے غلاموں کے لئے | ایک مرتبہ ابن عباس نے عمدہ کپڑا نہ پہننے کا سبب پوچھا۔ فرمایا:۔
”حکم خدا ہے کہ مسلمانوں کے امیر سب سے کم حیثیت رعیت کے حال سے بسر کریں کہ امرا ان کی اقتدار کریں اور غربا کو اپنی مظلوم الحالی پر صدمہ نہ ہو۔“

بخشش کا وقت اور معاملت | ایک مرتبہ حضرت علیؑ کے اہل دیال پر تین فاقے گزر گئے اور اسباب خورد و نوش میان ہوا۔ تیسرے دن چھ درہم پر گھر کی چادر فروخت ہوئی۔ دام لے کر گھر واپس آ رہے تھے کہ کچھ غریب رافلاس سے فریاد کرتے ہوئے آئے۔ حضرت علیؑ نے روپیہ ان میں تقسیم کر دیا۔ اس اثنا میں ایک اعرابی ایک اونٹ لے کر آیا۔ حضرت علیؑ نے اسے سو درہم پر قرض خرید لیا۔ تھوڑی دور چلے تھے کہ ایک خریدار نے ایک سو ساٹھ درہم کو نقد خرید لیا۔

آمدنی اور طرز معیشت | حضرت علیؑ ابن ابی طالب کو اپنی اطلاق سے بہت بیش قرار آمدنی ہوتی تھی جو وہ سب کی سب فقیروں کو دے ڈالتے تھے اور اپنا گزارہ اسی تناعت اور صبر کی روش پر کرتے تھے (مدن اسلام)

سونے اور چاندی کو مخاطب کرتے ہیں | ایک مرتبہ بیت المال میں حضرت علیؑ نے سونے اور چاندی کو مخاطب کے کہا:۔
”اے سونے میرا گھر خالی کر۔ اے چاندی محل بیت المال سے۔ فریب اور غرور سوائے میرے اور کسی کو دنیا مجھے تمہاری ضرورت نہیں ہے۔“

علی بحیثیت مدعی | ایک مرتبہ حضرت علیؑ کی زرہ چوری ہو گئی اور کچھ روز کے بعد ایک نصرانی کے پاس پائی گئی۔ حضرت علیؑ اسے لے کر قاضی شریح کے پاس گئے اور ایک طرف یہ کہتے ہوئے بیٹھے کہ اگر مدعا علیہ بھی اہل ایمان ہوتا تو میں اس کے برابر کھڑا ہوتا، قاضی نے حضرت علیؑ سے گواہ طلب کئے۔ حضرت علیؑ کے پاس اپنی ملکیت ثابت کرنے اور چوری کے ثبوت میں کوئی گواہ نہ تھا۔ حضرت علیؑ مدعا علیہ کے انکار پر مسکرتے رہے۔ قاضی نے مقدمہ خارج کر دیا۔ اجلاس سے مدعی اور مدعا علیہ کچھ دور گئے تھے کہ مدعا علیہ پر حضرت علیؑ کی سچائی اور دادخواہی کا باوجود خلیفہ ہونے کے اثر پڑا اس نے وہ زرہ حوالے کر دی اور ان کا مطیع ہو گیا۔ حضرت علیؑ نے اب زرہ کے ساتھ اسے ایک گھوڑا بھی عنایت کیا۔ وہ نصرانی تمام عمر

حضرت علیؑ کے ساتھ رہا۔

کوفہ کے بازاروں میں اکثر جاتے رہتے تھے اور جہاں بیع و شرا کی مشغولیت سے لوگ نہ دیکھتے
علیؑ بازاروں میں تھے تو نہایت نرمی سے کہتے تھے ”اپنے امیر کو راہ دو“ یہ سن کر لوگ ادب سے ہٹ جاتے
تھے اور آپ آگے بڑھ جاتے تھے۔

ایک مرتبہ حضرت علیؑ نے بازار سے کچھ خریدا اور خود لے
عیال کے لئے محنت گوارا کرنا ذلت نہیں ہے کر چلے تھے کہ کسی نے کہا:-

”یہ بار ہیں دیجئے کہ ہم لے چیں“ نہ فرمایا ”صاحب عیال کو سزا دار ہے کہ اسے خود اٹھائے“ کہا ”لیکن
آپ خلیفہ وقت ہیں۔ آپ کے مناسب شان نہیں ہے۔“ فرمایا ”آدمی کا کمال کم نہیں ہوتا اگر وہ کوئی بوجھ اپنے
عیال کے لئے اٹھاتا ہے“

”باردن ابن عمرہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں قصر خورنق میں حضرت علیؑ کے
علیؑ سردی سے کانپتے تھے پاس گیا۔ وہ سردی سے کانپ رہے تھے ایک پرانا کپڑا جسم پر تھا میں نے کہا
کہ بیت المال میں اللہ نے آپ کا حصہ رکھا ہے آپ اس سے اپنی ضروریات پوری کریں۔ جواب دیا:- ”میں تمہارے
مال میں سے کوئی چیز پسند نہیں کرتا۔ واللہ یہ میرا ہی کھیس ہے جسے میں مدینہ سے لایا ہوں“

حسن ابن جرموز اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے جناب امیرؑ کو مسجد کوفہ سے
بازاروں میں علیؑ کی ہدایت نکلتے ہوئے دیکھا کہ ان پر دو چادریں میں ایک سے تہ بند باندھے ہوئے ہیں اور ایک

ادرے ہوئے ہیں ان کا تہ بند نصف ساق تک ہے وہ بازاروں میں پھر رہے ہیں۔ ان کے پاس دُرہ ہے اور
لوگوں کو خدا کے خون، سچ بولنے، کھڑا سودا بیچنے، پیمانے کے پورا کرنے اور ترازو کے برابر رکھنے کا حکم دے رہے ہیں
”ابن حسان الثیمی اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ایک روز حضرت علیؑ منبر پر
علیؑ تلوار فروخت کرتے ہیں سے کہہ رہے تھے ”کوئی ہے جو میری تلوار خریدے اگر میرے پاس

تہ بند کی قیمت ہوتی تو اسے سرگز فروخت نہ کرتا۔“ علیؑ اس وقت تمام اسلامی دنیا کے مالک تھے۔

”حسبہ عربی سے منقول ہے کہ ایک روز علیؑ کے سامنے فارودہ رکھا گیا علیؑ نے دیکھ کر کہا ”واللہ
عادت تیری بڑی خوش ہے۔ تیرا رنگ بہت بھاتا ہے۔ تیرا مزا اچھا ہے لیکن مجھے کراہت ہے کہ اپنے
نفس کو ایسی شے کی عادت ڈالوں جس کا وہ خوگر نہیں“

”سویدا بن غفلہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ دارالامارہ میں تشریف رکھتے تھے ان کے سامنے ایک پیالہ دودھ اور جو کی ردی ایسی خشک رکھی تھی کہ کبھی ہاتھ سے اور کبھی ناز سے توڑتے تھے۔ مجھے یہ دیکھ کر نہایت تاسف ہوا اور نصیحت سے کہا تو اس بزرگ پر رحم نہیں کرتی اور ان کے لئے جو چھان کر ردی نہیں پکاتی اس میں مہر سی لگی ہوئی ہے اور توڑنے میں مشقت ہوتی ہے۔ فضلہ نے جواب دیا کہ کیا وجہ ہے کہ ان کو تو ابرے اور ہم گنہگار مریں۔ ہم سے عہد لیا ہے کہ ردی چھان کر نہ پکائیں۔ اب حضرت علیؑ میرے طرف مخاطب ہوئے اور وجہ گفتگو دریافت کی۔ میں نے گفتگو بیان کی اور کہا:۔ امیرالمومنینؑ اپنے اوپر رحم فرمائیے اور اتنی مشقت نہ اٹھائیے۔ مندرمایا۔“

علیؑ ایک واقعہ بیان کرتے ہیں | اے سویدہ تجھ پر افسوس ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے اہل و عیال نے تین روز برابر گیسوں کی ردی نہیں کھائی ایک دفعہ مدینہ میں سخت بھوکا تھا۔ مزدوری کرنے کو نکلا۔ ایک عورت مٹی کے ڈھیلوں کو جمع کر کے بھگو یا چاہتی تھی۔ میں نے فی ڈول ایک کھجور اجرت ملے کی۔ سولہ ڈول کھینچ کر اس کی مٹی کو بھگو یا۔ حتیٰ کہ میرے ہاتھوں میں چھالے پڑ گئے۔ میں وہ کھجوریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے واقعہ بیان کیا اور آپ نے بھی خرمے نوش فرمائے، ”حضرت کی غذا“ ابن ابی الحدید شرع النجی اہل بلاغہ میں لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ ہمیشہ سرکہ اور نمک سے ردی کھاتے تھے جب ترقی کی تو ترکاری..... اس سے بڑھ کر ادبٹی کا درد دھ..... گوشت نہیں کھاتے تھے مگو بہت کم۔ فرماتے تھے اپنے پیٹ کو جانوروں کا مقبرہ بناؤ۔“

علیؑ اور فاطمہؑ کی مشقت | حضرت علیؑ نے ایک روز حضرت فاطمہؑ زہراؑ سے کہا۔ واللہ اس قدر پانی کھینچا ہے کہ سینہ درد کر رہا ہے۔ خدا نے تمہارے والد کو اسیروں پر اختیار دیا ہے ایک اسیر طلب کر دو۔ فاطمہؑ کہنے لگیں۔ میں نے آٹا اس قدر پیسا ہے کہ میرے ہاتھوں میں آبلے پڑ گئے ہیں۔ نازان سے مردی ہے کہ میں نے جناب امیر علیہ السلام کو دیکھا کہ بازاروں میں درہ بازاروں میں علیؑ کے کام | ہاتھ میں لئے ٹہل رہے ہیں لوگوں کو درہ سے ہٹاتے ہیں۔ راہ بھولے ہوئے کے راستہ بتاتے ہیں۔ بوجھ اٹھانے والے کو مدد دیتے ہیں اور یہ آیت پڑھتے ہیں ”دیہ آخرت کا گھر ہم نے ان لوگوں کے لئے بنایا ہے جو زمین پر غرور و فساد نہیں کرتے اور عاقبت ڈرانے والے کے لئے ہمارے ہاں ہے جناب فرماتے ہیں کہ آیت صاحبان قدرت کے لئے ہے۔“

علیؑ کی نفس کشی اور ان کی خوشی | ایک مرتبہ کسی کی لونڈی نے کھجور خریدی مالک نے واپس کر دی لیکن دکاندار نے

واپس لینے سے انکار کیا۔ لونڈی رد کرنے لگی۔ اسے دیکھ کر حضرت علیؑ نے کھجور دالے سے کہا۔ بھائی واپس لے لے یہ خدمتگار ہے اس نے یہ سن کر آپ کو دھکا دیا۔ اس کی پیرکت دیکھ کر لوگوں نے کہا ارے! جانتا ہے کہ تو نے کس کو دھکا دیا۔ کہا نہیں۔ کہا یہ حضرت علیؑ ہیں۔ اس نے لونڈی کا درہم واپس کر دیا اور حضرت علیؑ سے کہا اب آپ خوش ہوئے آپ نے فرمایا۔ مجھے تجھ سے کوئی چیز خوش نہیں کر سکتی مگر یہ کہ تو لوگوں کا حق ادا کرے۔

علیؑ کی عالی ہمتی | علامہ کنہوی نقل کرتے ہیں کہ کسی جنگ میں ایک شخص مقابلے کے لئے آیا اور حضرت علیؑ سے تلوار دیکھنے کو مانگی۔ جب حضرت علیؑ نے حوالے کر دی تو وہ کہنے لگا کہ اب کیسے بچو گے

حضرت علیؑ نے جواب دیا ۱۔ جب تو نے بھیک مانگنے والوں کی طرح ہاتھ بڑھایا تو موت نے تقاضا نہ کیا کہ بھیک مانگنے والے کا ہاتھ زد کیا جائے وہ دشمن یہ سن کر مسلمان ہو گیا۔

علیؑ سے خوشی کی وجہ | معاذیہ نے خالد بن عمر سے دریافت کیا کہ تم حضرت علیؑ سے اس قدر خوش کیوں تھے؟ خالد نے جواب دیا ۱۔

”اس وجہ سے کہ وہ غصہ میں حکم کو راہ دیتے تھے۔ سچ بولتے تھے اور عدل پر حکم کرتے تھے۔“ (سوانح عمری)

خوش طبعی

تم میرے بغیر لا ہو | ایک مرتبہ حضرت علیؑ ۱۲ باحضرہ اور ابن ابی قحافہ کے ساتھ کہیں جا رہے تھے یہ دونوں آدمی مذہبی حضرت علیؑ سے نکلے ہوئے تھے ان میں سے کسی نے کہا ۱۔

”یا علیؑ تم ہم میں اس طرح ہر جیسے لٹائیں زون ہوتا ہے۔“

”اگر میں نہ ہوں تو تم لا ہو جاؤ۔“

ایک مرتبہ در شخص لڑتے لڑتے آئے ان میں سے ایک نے کہا ۱۔

سائے پر کوڑے | یا امیر المؤمنین! اس نے میری تہین کی ہے اور کہتا ہے کہ شب کو تیری ماں کے ساتھ

معتلم ہوا ہوں۔“ فرمایا ”اچھا مدعا علیہ کو دھوپ میں کھڑا کر کے اس کے سائے پر کوڑے مار۔“

لیکن مدعا علیہ کو سبھا دیا کہ اب اگر رنج دینے کے لئے اعادہ کرے گا تو سزا دی جائے گی۔

خمرے زیادہ کس نے کھائے | ایک مرتبہ حضرت علیؑ علیہ السلام اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غرے نوش فرما رہے تھے رسول خدا گٹھلیاں حضرت علیؑ کی طرف پھینکتے جاتے تھے اور حضرت علیؑ اپنی گٹھلیاں جمع کرتے جاتے تھے وغالباً

پاس ادب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف پھینک نہ سکتے تھے، کھانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مزاحاً حضرت علیؓ سے فرمایا :-

یا علیؓ تم بہت سے غرے کھا گئے ؟

مگر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے پاس تو گٹھلیاں بھی نہیں ہیں،

بعض مؤرخین کے نزدیک حضرت علیؓ کو خلافت نہ سپرد کرنے کی وجہ ان کی خوش طبعی بتاتے ہیں۔ مولوی شبلی صاحب کے نزدیک یہ بات خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر تھی اور ان کے بعد اباحضہ کے اس گمان کی تردید مصنوعی متانت لفظی کا ایک دوسرا لطیفہ ہے۔

ایک شخص جو باطن حضرت علیؓ سے عداوت رکھتا تھا ایک روز آپ کے سامنے آیا اور کہنے لگا کہ خدا آپ کی قوت مستحکم کر دے حضرت علیؓ نے فرمایا تیرے دل پر۔

جب نماز کا وقت آتا تھا تو حضرت علیؓ کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا اور اگر کوئی شخص اس تغیر کا سبب پوچھتا تھا تو کہتے تھے :-

”ایک ایسی امانت کا وقت آیا ہے جس کے تحمل کی قوت زمین و آسمان کو نہ تھی۔“

نماز پڑھتے وقت کمال حضور قلب کی وجہ سے حضرت کا جسم ایسا بے حس ہو جاتا تھا کہ لوگ انہیں بے جان سمجھنے لگتے تھے کہا جاتا ہے کہ ایک شب میں ہزار رکعتیں پڑھتے تھے۔

حضرت کے کسی عامل نے کسی مجوس سے بے التفاتی کی، اس کی شکایت ہوئی۔ اس پر حضرت نے

ذمی

حسب ذیل بیان بھیجا :-

”تیری دلالت کے دیہات والے تیری سنگدلی اور درشت خوئی کی شکایت کرتے ہیں۔ میں نے ان کے بارے میں نکر کی توہین نہ دیکھا کہ وہ اپنے شرک کی وجہ سے مزید اکرام کے سزا دار ہوں نہ انہیں اس قابل دیکھا کہ انہیں دور کر دیا جائے یا ان پر ظلم رستم کیا جائے کیونکہ ان سے عہد ہو چکا ہے وہ ذمی ہیں لہذا تو ان کے لئے نرمی کا لباس پہن لے جس کے ایک ٹکڑے میں سختی کی بھی آمیزش ہو۔ ان کے ساتھ سختی اور نرمی کے درمیان برتاؤ کر۔ تقرب اور نزدیکی دوری اور راندگی کو ان کے ساتھ مخلوط و ممزوج کر دے۔“

انسان فوج کو حکم تھا۔

”میں اس سے سخت بیزار ہوں کہ یہ سپاہی اہل ذمہ کو اذیت پہنچائیں۔“

”جو لوگ ذمی ہو چکے ان کا خون ہمارا خون ہے اور ان کا خون بہا ہمارا خون بہا ہے“ (رسالہ شبلی، سہ ماہی اسلام) حضرت علی علیہ السلام کو یہ موقع خود بھی پیش آیا اور انہوں نے صاف حکم دے دیا کہ قاتل رحمن نے کسی ذمی کو قتل کر دیا تھا جو مسلمان ہے قتل کر دیا جائے اس سے بڑھ کر یہ کہ جب مقتول کے وارثوں نے آکر عرض کیا کہ ہم نے خون معاف کر دیا تو آپ نے فرمایا کہ تم پر کچھ دباؤ تو نہیں ڈالا گیا، ”(ذیلیجی از رسائل شبلی)

روسی اخبار ترجمان کے بیان سے معلوم ہوا ہے کہ اردبیل میں حضرت علی علیہ السلام کا ایک ایک نادر خط | خط امان خط کوئی میں پایا گیا ہے اور اس کا ترجمہ تمام روسی اخبارات میں شائع ہو گیا ہے اور ہر طرف سے اسلام کی خوبی کا اعتراف ہونے لگا ہے :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد حمد و صلوٰۃ آئمہ چونکہ اہل ارمن نے جن کا شمار چالیسویں صدی میں مدد کی اور مجھ سے امان نامہ مانگا ہے جس کے ذریعہ ان کی جان و مال، عزت و آبرو، ننگ و ناموس ہمیشہ کے لئے ذمہ اسلام میں محفوظ و مصئون رہے۔ میں ان کی اس درخواست کو بخوشی منظور کر کے ادنیٰ و اعلیٰ ایک تمام مسلمانوں کو اپنے اس عہد نامہ کے احترام و عزت کا حکم دیتا ہوں اور بحیثیت خلیفہ ہونے کے ہدایت کرتا ہوں کہ میری حیات میں اور بعد وفات میری اس تحریر سے سرواخراف نہ کریں۔ نہ عہد شکنی کا خیال کبھی دل میں لائیں اور نہ اس میں کمی بیشی کا ارادہ کریں اور یہ بھی خیال رکھیں کہ یہی امان نامہ ان تمام نصاریٰ کی جان و مال، ننگ و ناموس کی حفاظت کو بھی شامل ہے جو ذمہ اسلام میں آگئے ہیں۔ جب تک وہ معاملات میں مسلمانوں کے ساتھ یک جہت رہیں اور مشروط انسانیت اور صدق و اخلاص کا برتاؤ کریں۔ اگر ان پر کوئی جبر و ظلم ہو تو اس عہد نامہ کو نکال کر مسلمانوں کو دکھلائیں اس وقت امرائے اسلام کا فرض ہے کہ ذات البین کی اصلاح کر دیں۔ ذمی نصاریٰ کو امان دینے سے میری یہ غرض ہے کہ مختلف مذاہب کی رعایا میں درستی و اتحاد بڑھے اور اختلاف و ظلم و جبر درمیان سے اٹھ جائے جیسے کہ اسلام کی ہدایت ہے۔

ذمیوں میں اگر کوئی عہد نامہ کے خلاف اہانت اسلام کی جرات کرے گا تو وہ دنیا کی سزا کے علاوہ مستوجب قہر الہی ہو گا۔

میں یہ بھی حکم دیتا ہوں کہ آنے والے حکام لگان و محاصل کی ان شرحوں سے جو میں نے مقرر کر دی ہے، زیادہ نہ کریں اور مسلمان اپنے نصرتی بھائیوں کو ذات رحمت کی نگاہوں سے نہ دیکھیں اور ان کو ان کے وطن اور گھروں سے نہ نکالیں نہ انہیں سخت دست کیسں ورنہ ان پر خدا کا نہر نازل ہو گا۔ راہبوں اور استغفوں کے ساتھ ہمیشہ اچھا سلوک کریں اور کسی نوع کی انہیں تکلیف نہ دیں انہیں وعظ و پند اور مذہبی تعلیم و تلقین سے بھی نہ روکیں اور ان کی عبادت گاہوں کی تعمیر کے

کے سدا رہ ہوں۔ جو شخص میرے اس عہد کے خلاف کرے گا وہ غضب الہی کا مستوجب ہو گا۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ عیسائیوں سے مل جل کر زندگی بسر کریں تاکہ لوگ راحت و آرام پائیں اور جب ضرورت ہو تو ایک فریق دوسرے کی مدد کرے مسلمانوں کو عام کاروبار میں بھی عیسائیوں کی مدد کرنی چاہیے اگر وہ عبادت خانے بنائیں، بنانے دیں اگر انہیں حاجت ہو تو زمین بھی دیں۔ خالی کردہ زمین جس کا کوئی مالک نہ ہو اور پڑت پڑی ہو۔ مختصر یہ کہ مسلمانوں اور عیسائیوں کو مل جل کر امن و امان میں زندگی بسر کرنا اور میری اس تحریر کو ہمیشہ مد نظر رکھنا چاہیے۔

(الحکم بابت ماہ فروری ۱۹۰۶ء جلد ۲، ۴۷ - منقول از شیعہ)

حقوق عباد اور سچائی ”وہ جو اپنی خواہشات سے مغلوب ہو کر دوسروں کے فرائض کو بھول جاتا ہے۔ وہ خدا کا نسب سے کمزور اور برابر بندہ ہے“ وہ شخص تم میں سب سے زیادہ عقلمند ہے جو ان کے فرائض ادا کرتا ہے جن کے حقوق اس کے ذمہ ہیں۔“

”عبادت خدا بغیر انسانی احسان شناسی کے ریگستان صحرا کی آب پاشی ہے“

”کوئی شخص سچائی کے پورے مضمون میں سچا نہیں ہے مگر جو قول، فعل اور خیال میں سچا ہے“

”سچا رہے جو اپنے حاضر و غائب بھائی کی حفاظت کرتا ہے“ (ایتھکس آن اسلام)

اقوال

مال خواہشات کا سد پشمہ ہے۔

بخشش رہے کہ بغیر سوال کئے دے۔ مانگنے کے بعد دینا شرم و لحاظ ہے اور نہایت احقر از سخاوت نہیں ہے جب عقل کامل ہو جاتی ہے تو کلام کم ہو جاتا ہے۔

بوڑھے کی عقل و تدبیر میرے نزدیک جوان کی شجاعت سے بہتر ہے۔

خود پسندی ترقی سے روکتی ہے ”تصنّع تقویٰ کی ہلاکت ہے“ (ایتھکس.....)

طبع ہمیشہ کی غلامی ہے۔

عفت، غربت کی اور شکر امارت کی نہایت ہے۔

بہترین کمالات انسانی حسن خلق ہے۔

لے مؤلف کے زمانہ میں خصوصاً اکلار کی تالیف کے وقت ردی اخبارات کی یہ خبر طرغہ اور پخلا عام لوگوں کے لئے نادر تھا۔

فرض کی انجام دہی سے زیادہ کوئی اچھی عبادت نہیں ہے۔ کوئی شرفِ علم سے زیادہ نہیں ہے وہ نہیں مگر تاجِ علم کے لئے جان دینا ہے۔ اپنی اولاد کو کتابت سکھاؤ۔ کیونکہ اس سے بادشاہوں کی ہمت اور توجہ تمہاری طرف ہوگی۔

”وقت ضائع کرنے سے رنج ہوتا ہے“

”وہ جو بغیر دولت کے امیر بنا ریت کے قوی، بے مالک کا رعایا بننا چاہے وہ ترک گناہ اور عبادت خدا کرے“
 ”میں نے تیری عبادت خوفِ جہنم یا بہشت کے لالچ سے نہیں کی بلکہ تجھے عبادت کے لائق پایا اس لئے عبادت کی۔“
 ”میں نے اپنے ارادوں کے نسخہ ہونے سے خدا کو پہچانا۔“

خدا کا ارادہ انسان کے ارادہ پر غالب ہے۔

جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے خدا کو پہچانا۔

علم پیغمبروں کا ترکہ ہے اور مال ارثِ تارودن ہے۔ علم تیرا نگہبان ہے اور مال کا تو نگہبان ہے۔ صاحب مال کے بہت سے دشمن ہیں اور عالم کے سب دوست ہیں۔ علم سے دل روشن ہوتا ہے اور مال کی ہوس سے سیاہ۔ صاحب مال غرور سے فرعون کی طرح دعوائے خدائی کرتا ہے۔ اور صاحب علم کہتا ہے کہ میں نے تیری عبادت دینی نہیں کی جو عبادت کا حق تھا۔ آدمی کی شناخت صحبت سے ہوتی ہے۔ ایک چیز کو دوسرے سے مشابہت ہے۔ دل کی حالت اس وقت معلوم ہوتی ہے جب وہ ملتے ہیں۔“

”اپنا راز دوسرے سے نہ کہہ کیونکہ ہر راز کا دوسرا راز دار ہوگا۔ ہم نے بہت سے غلطی کرنے والوں کو دیکھا ہے۔ جنہیں عزت کے اعلیٰ خیال کا حوصلہ نہیں ہوتا۔“ (تاریخ الخلفاء)

علامہ جلال الدین سبط الاشجعی کی سند سے لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے کچھ شعر کہے جن کا مطلب یہ تھا:-

جس وقت دل میں رنج ہوتا ہے اور وسیع سینہ بھر جاتا ہے۔ اندکار گھر کر لیتے ہیں اور غم سکھن بنا لیتے ہیں۔ کوئی ان کا اٹھانے والا دکھائی نہیں دیتا اور نیز طبیعت کی کوششیں بے کار ہوتی ہیں۔ اس وقت ناامیدی میں تیرا مددگار آئیگا
 عجیب الدنات جو قریب ہے مدد کرے گا۔ جب رنج کا زمانہ ختم ہوتا ہے تو اس کے سلسلہ میں آنے والی خوشی رہتی ہے
 اَتَحْسِبُ اَنْلَکَ جِزْمٌ صَغِيرٌ
 وَفَنَکَ الطَّوْیَ الْعَالَمُ الْاَکْبَرُ

تو گمان کرتا ہے کہ تو ایک چھوٹا سا جسم ہے اور حالت یہ ہے کہ تجھ میں ایک بڑا عالم سما یا ہوا ہے۔!

دنیا کے دو حال ہیں سختی اور نرمی دو بھرے ہوئے ڈولوں کی طرح ایک نعمت ہے دوسری بلا ہے۔ جو امرو یا ہر صاحبِ عقل کے ساتھ جب زمانہ خیانت کرتا ہے اور مصیبت میں مبتلا کرتا ہے تو صبر اس سے خیانت نہیں کرتا

اگر مجھ پر بلا نازل ہوتی ہے تو میں ان آفتوں میں سخت پتھر ہو جاتا ہوں۔ مجھے بلا کا علم ہے اور آزمائش نے بتایا ہے کہ رنج و راحت ہمیشہ کے لئے نہیں ہے۔ اکتسابِ علم و دین سے باز رہنا ایک مرض ہے۔ بلاؤں میں مبتلا ہو جانے والا عقوبت رسیدہ نہیں۔ امور و احکام، قضاء و قدر کے تابع رہتے ہیں، حتیٰ کہ تدابیر میں موت آجائے۔

• کسی شخص نے محبت و عداوت کو دل میں پوشیدہ نہیں کیا مگر یہ کہ وہ اس کی زبان، غفلتوں اور چہرے کے بشرے میں ظاہر ہو گئی۔

• مثل اور شبہ مماثل اور مشابہ کی طرف راہنما ہوتی ہے۔

• عاقل کی زبان اس کے قلب کی آٹھیں ہے اور احمق کا قلب اس کی زبان کے پیچھے۔

• جس شخص نے امامت کے لئے لوگوں کے سامنے اپنے نفس کو قائم کر دیا تو اسے لازم ہے کہ اپنے غیر کو تعلیم دینے سے پہلے اپنے نفس کو عقلمند بنانے کی ابتدا کرے اور قبل اس کے کہ اپنی زبان سے لوگوں کو تادیب کرے۔ اپنی رفتار سے ادب سکھائے۔

• کامل اور پورا فیصلہ وہ ہے جو لوگوں کو خدا کی رحمت سے ناامید نہ کرے۔

• وہ برائیاں جو تجھے نام اور پشیمان کرتی ہیں خدا کے نزدیک ان نیکیوں سے بہتر ہیں جو تجھے تکر و ضرر میں مبتلا کر دیں۔ عورت کا جہاد یہ ہے کہ وہ شوہر سے اچھی طرح پیش آنے۔

• خلقت کے ساتھ دوستی کرنا آدمی دانش مندی ہے۔ حزن و اندوہ میں مبتلا رہنا آدمی بڑھا ہوا ہے۔

• حسد نہ کرنے کی وجہ سے جسم کی صحت قائم رہتی ہے۔

• بہترین توانگری یہ ہے کہ آرزوؤں کو ترک کیا جائے۔

• ایک گروہ حصولِ ثواب کے لئے خدا کی عبادت کرتا ہے۔ یہ عبادت تاجروں کی سی عبادت ہے ایک جماعت

عذابِ الہی سے ڈر کر عبادتِ الہی میں مصروف ہے۔ یہ عبادت غلاموں کی عبادت ہے۔ ایک قوم ایسی ہے جو شکر ادا کرنے کے لئے اس کی عبادت کر رہی ہے یہ بندگی آزادوں کی سی بندگی ہے۔

اگر خداوندِ عالم اپنی نافرمانی کے سبب سے عذاب و عقوبت کا وعدہ نہ بھی کرتا تو بھی یہی واجب تھا کہ اس کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کرنے کی بنا پر اس کی نافرمانی نہ کی جائے۔

• آدمی دنیا کے بیٹے ہیں اگر مرد اپنی ماں سے محبت کرے تو اسے ملامت نہیں کی جاتی۔

غیر دار آدمی کبھی زنا نہیں کرتا۔

وہ واجبات جو خدا نے تم پر واجب کئے ہیں ان میں نہایت قلیل یہ ہے کہ اس کی نعمتوں سے اس کی نافرمانی پر امانت کے طلب گار نہ ہو۔

جب تک اہل علم سے خداوند عالم نے تعلیم دینے کا عہد نہیں لیا جاہلوں سے تعلیم حاصل کرنے کا بیان نہیں لیا۔

و ”دنیا تاریکی ہے۔ علم اس کی روشنی ہے علم بغیر سچائی کے محض سایہ کی مثال ہے۔“ (اتھینکس)

کسی شخص نے قضا و قدر کے معنی پوچھے۔ فرمایا:۔ یہ ایک تاریک راستہ ہے اس پر نہ چلو۔

قضا و قدر

ایک گمراہ سمندر ہے اس میں غوطہ نہ لگاؤ۔ یہ ایک خدا کا بھید ہے اس کے حاصل کرنے میں

”تکلیف نہ اٹھاؤ۔“

و جبر کے ماننے والوں سے اثر نہ لے بلکہ ایک اُپر قوت روح کا تصور کر۔ خدا کا اعتقاد کر۔ انسانی ترقیوں پر اعتبار کر

جو افراد کی کوششوں پر مبنی ہیں۔ اور انسانی جذبات سے پیدا ہوتی ہیں۔

و اول الذکر (قضا) کے معنی اطاعت حکم خدا اور گناہ سے محفوظ رہنا۔ آخر الذکر (قدر) کا منشا پاک زندگی بسر کرنے

کی قابلیت اور ایسا عمل کرنا جس سے انسان کو قربت خدا حاصل ہو اور اس کا ترک جو اس کی تکمیل سے ہٹا دے نہ یہ کہ

انسان مجبور ہے کیونکہ اس سے خدا کو ظلم سے منسوب کرنا ہے۔ نہ یہ کہ انسان کو پورا شعور ہے (حق و باطل کا) بلکہ یہ کہ

ہماری کوششوں میں اس کی رحمت اور مدد سے آسانی ہوتی ہے کہ ایمان داری سے عمل کر سکیں۔ اور ہم لوگ اس کے حکم خدا کی

غفلت سے گناہ کرتے ہیں۔ (اسپرٹ آف اسلام)

و ایک شخص عتبہ بن ربیعہ نے حضرت علیؑ سے ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کے معنی پوچھے جس کا انہوں نے جواب دیا:۔

”یہ کہ ہم کو اس کے غضب سے خوف نہیں ہے بلکہ اس کی عظمت سے ڈرتے ہیں نہ ہم میں یہ قوت ہے کہ اس کے احکام

بجلا سکیں بلکہ ہماری قوت اس کی امداد سے ہے۔“

و ”خدا نے ہمیں دنیا میں پیدا کیا ہے کہ ہر شخص کو موافق اس کی قوت کے آزمائے۔“

اس کے ذیل میں دیگر آیات قرآنی کا تذکرہ کر کے:

لَقَبَلُّوْا نَفْسَكُمْ حَتّٰی نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِيْنَ مِنْكُمْ وَ الصّٰبِرِيْنَ ہم تمہارا ضرور امتحان کریں گے کہ کون تم میں

سے مجاہدین و سچائی اور صمت میں سے ہے اور کون برداشت و صبر کرنے والا ہے تاکہ ان کو دیکھ لیں اور تمہارے

حالات بجا پہنچ لیں۔

”قرآن کی اس آیت کو بیان کر کے کہ: خدا جسے چاہتا ہے ہدایت کرتا رہے اور جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے۔“
 اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ برائی یا بھلائی کے لئے مجبور کرتا رہے یا وہ اپنی مشیت کے بموجب انکار کرتا یا اذن دیتا
 ہے کیونکہ اس سے انسان کی ذمہ داری اپنے اعمال کی نسبت بجاتی رہے گی بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ خدا راہ مستقیم دکھاتا ہے
 اس کے بعد انسان کو اختیار ہے کہ وہ جسے چاہے پسند کرے۔ (احتجاج بطریقی از اسپرٹ آف اسلام)

انسانی ذمہ داری • قبل اس کے کہ تمہارے اعمال کے تولنے کا وقت آئے تم اپنے نفس کو خود تول لو۔ تم خود اپنا حساب
 کر لو قبل اس کے کہ تمہارے اعمال کا حساب ہو۔ اس زندگی میں اچھے اور پاک کاموں کی طرف
 متوجہ ہو قبل اس کے کہ تمہاری روح پیکر خاکی سے نکل جائے۔ یقیناً اگر تم اپنے کو آگاہ اور اپنی رہنمائی نہ کرو گے تو کوئی
 دوسرا تمہیں راہ پر نہیں لاسکتا۔ میں تمہیں اس خدا کی عبادت کے لئے حلف دیتا ہوں جو پاک و پاکیزہ ہے اس نے تمہیں مغفرت کا
 راستہ اور دنیا کی فریب دینے والی چیزیں دکھادیں۔ برائیوں سے پرہیز کرو، وہ کیسی ہی دلچسپ کیوں نہ ہوں۔ بنجاستوں
 سے کنارہ کشی اختیار کرو۔ وہ کیسی ہی خوشنما کیوں نہ ہوں۔“

• اے بندہ خدا ان فرائض کو ادا کر جو تیرے حوالے کئے گئے ہیں ان کی غفلت سے ذلت ہے۔ صرف تیرے نیک کام
 کی راہ کو آسان کر دیں گے۔ یاد رکھو کہ ہر گناہ قرض کو زیادہ کرتا ہے اور اس زنجیر جو تجھے جکڑے ہے (کو بھاری کرنا جاتا
 ہے پیغام رحمت نازل ہوا ہے اور سچائی کا راستہ صاف ہے۔ ان احکام کی اطاعت کر جو تجھے دیئے گئے ہیں۔ راستی اختیار
 کر اور تقویٰ پر عمل کر۔ خدا سے اپنی کوششوں میں امداد اور اپنے گزشتہ عصیانیوں کے عفو کی دعا مانگو۔“

”تواضع اور صبر کو اپنا شعار کر۔ سچائی اور تقویٰ کو اختیار کر۔ اپنے نفس سے اپنے اعمال کا حساب کر۔ کیونکہ
 جو اعمال کو شمار کرتا ہے وہ بڑے انعام کا مستحق ہوتا ہے اور جو غفلت کرتا ہے وہ بڑا نقصان اٹھاتا ہے۔
 جو تقویٰ پر عمل کرتا ہے اپنی روح کو آرام دیتا ہے۔ جو نصیحت سنتا ہے وہ سچائی کو سمجھتا ہے اور جو اسے سمجھتا ہے
 وہی علم کامل حاصل کرتا ہے۔ (اسپرٹ آف اسلام)

• ایک مرتبہ ابی ابن کعب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا۔ ”اسمع علیکم نوحۃ“ کو آخر
 تک پڑھ کر پوچھا کہ وہ کونسی نعمتیں ہیں جنہیں خدا نے فرمایا ہے کہ تم پر تم کر دیں۔ اس سوال پر لوگوں نے فرزند جہاد
 وغیرہ کا تذکرہ کیا لیکن رسول اللہ نے کسی کو قبل نہ فرمایا اور باب علم کی طرف مخاطب ہو کر تفسیر کا حکم دیا۔ امیر المؤمنینؑ
 نے فرمایا:-

”خدا کی نعمت یہ ہے کہ وہ جس عدم سے وجود میں لایا حالانکہ اس کے پیشتر نہ تھے اور ہیں امانتیں حوالے کیں

یہ کہ میں بہترین صورت میں خلق کیا۔ دنیا کی چیزوں کو ہمارے لئے مسخر کیا۔ میں عقل سلیم عطا کی تاکہ اس کی قدرت پر غور کریں جس سے ثواب ہو اور اس کا شکر کریں۔ میں ملوک نہیں بنایا بلکہ مالک بنایا۔ میں غلام نہیں بنایا۔ میں مرد بنایا، عورت نہیں بنایا۔ مردوں کی سی قوت اور جفاکشی ملکہ کی نہ عورتوں کی سی نرمی۔ کوئی شخص اس کی نعمتوں کا اندازہ نہیں کر سکتا۔ اور اس کی کوئی انتہا نہیں ہے۔“

ایجاد علم نحو ابوالاسود الدؤلی سے روایت ہے کہ میں ایک دن جناب امیٹر کے پاس گیا میں نے دیکھا کہ آپ گردن جھکائے فکر میں ہیں۔ سبب پوچھا تو ارشاد کیا میں نے تمہارے اس شہر میں لوگوں کو عربی زبان میں غلطی کرتے دیکھا ہے اس لئے ارادہ ہے کہ ایک کتاب عربی زبان میں مرتب کروں۔ میں نے کہا کہ اگر آپ ایسا کریں گے تو ہم لوگوں میں رواج تازہ آجائے گی اور یہ ہم لوگوں میں قائم رہے گی۔ تین دن کے بعد پھر بنی گئی اور انہوں نے ایک پرچہ میرے حوالے کیا۔ جس میں بسم اللہ سے ابتدا تھی اور لکھا تھا:-

کلام تین قسم پر ہے۔ ام۔ فعل۔ حرف۔ ام وہ چیز ہے کہ اپنے مستحق سے خبر دے اور فعل وہ ہے جو اپنے مستحق سے حرکت کرے اور حرف وہ چیز ہے کہ اسے ایسے معنی سے خبر دے جو نہ ام ہو نہ فعل۔ بعد ازاں ارشاد فرمایا کہ اس کا تتبع کرو اور جو کچھ مناسب معلوم ہو اس میں بڑھا دو اور آگاہ ہو۔ اے ابوالاسود کہ سب اشیاء تین قسم پر ہیں۔ ایک ظاہر، ایک مضمر اور ایک ایسی ہے جو نہ ظاہر ہے نہ مضمر۔ ابوالاسود کہتے ہیں کہ میں نے بہت سی چیزیں اس قاعدہ سے ترتیب دیں اور جناب امیٹر کو سنائیں۔ ان میں کلمات ماضیہ کا بھی بیان تھا۔ ان میں سے آن اور ان، لیت، قتل اور کان کا ذکر کیا مگر لکن کا ذکر نہ کیا۔ جناب امیٹر نے فرمایا کہ اسے کیوں چھوڑ دیا۔ میں نے عرض کیا کہ میں اس کو کلمات ماضیہ سے نہیں جانتا۔ فرمایا وہ بھی ہے۔ (سوانح عمری و تاریخ الخلفاء)

بنجوم یونس ابن عبدالرحمن سے منقول ہے کہ میں نے ابو عبداللہ سے علم بنجوم کی نسبت دریافت کیا کہ اس کی اصلیت کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ یہ علم دنیا ہے۔ میں نے پوچھا کہ حضرت علیؑ اس علم کو کیسا جانتے تھے انہوں نے فرمایا کہ وہ اس علم کو سب لوگوں سے زیادہ جانتے تھے۔ (سوانح عمری)

بجز وہ شیر غضب ناک ہوں جو غصہ کی وجہ سے دشمن کو کنکھیوں سے دیکھتا ہے وہ شیرویر ہوں جو کچھاریں مٹوٹی دیر استراحت کرتا ہے اور جب معرکہ جنگ کا سامنا ہوتا ہے تو فوراً لڑائی شروع کر دیتا ہے اور جس دت لڑائی طرفین کی صفوں کو استوار و محکم کر دے اور آدمیوں کی سانس پھولنے لگے اس دت نیزوں کے دار سے بہادر آدمی کبھی نہیں ڈرتا۔

لئے نذیر..... میں اس خدائے برتر کی مدد سے حملہ کرتا ہوں جو رات کی سیاہی کو دن سے بدلتا ہے۔
تمام دنیا کو دشمن اور منور کرتا ہے اور مالک مسجد حرام ہے۔ میں علیؑ ہوں اور اس مقدس نبیؐ کا ابن عم ہوں کہ
جو ہادی برحق ہے۔

خدائے مجھے یہ عزت بخشی ہے کہ میری تلوار کے قریب آکر مبارز آزاد گریہ بلند کرتے ہیں۔ میں کسی کے حملہ سے
نہیں ڈرتا۔ میں خود حملہ آور ہوتا ہوں۔ میں کبھی کسی دشمن کے سامنے سے نہیں ہٹتا۔ وہ میرا ہی حریف ہے جو کبھی تلوار
سے مارا جاتا ہے اور کبھی وہ خود خون کھا کر میرے مقابلے سے بھاگ جاتا ہے (امتحان اہل اسلام)

علیؑ کو قوت نفس کے اثر کا علم | کسی کے اس سوال پر کہ آپ نے اپنے ہمسروں کو کیسے مغلوب کیا۔ فرمایا۔
میں کسی شخص سے ملاتی نہیں ہوا مگر یہ کہ اس نے اپنے نفس پر قبضہ دینے کے
لئے میری مدد اور اعانت کی۔

دنیا | اس مکان کی کیا توصیف کروں جس کے اول میں توریح و تعب ہے اور آخر میں فنا۔ اس کی حلال چیزوں کے
استعمال میں مصاب کا سامنا ہوتا ہے اور اس کے محرمات میں عذاب کا جو اس میں رہ کر غنی اور مستغنی ہو
گیا۔ وہ مفتون ہے۔ معرض امتحان میں مبتلا ہے اور جو اس میں فقیر ہے۔ حزن دالم میں گرفتار ہے۔ جس نے اس دنیا
کو گہری نظر سے دیکھا۔ دنیا نے اسے پناہ اور آگاہ کر دیا اور جس کی نگاہیں اس کی زینتوں اور آرائشوں میں الجھ کر گئیں
اسے اس نے اندھا کر دیا۔

خود پسندی اور غرور سے روکا ہے | دنیا کی عزتوں میں دنیا کے فخر میں دل نہ لگاؤ اس کی نعمتوں، اس کے
نذیر کے سبب سے عجب و کبر اختیار نہ کرو۔ دنیا کی مضرتوں
اور سختیوں میں مبتلا ہر کس جزع و فزع نہ کرو۔ کیونکہ اس کی عزتیں اس کے فخر قطع ہونے والے ہیں۔ اس کی آرائشیں قریب
بہ زوال ہیں۔ دنیا کی ہر ایک مسرت انتہا کو پہنچنے والی ہے۔ کیا آثارِ ابدین سے تمہیں بصیرت حاصل نہیں ہوتی۔ کیا تمہارے
گزر جانے والے آباد و اجداد کے حالات میں تمہارے لئے مقام عبرت نہیں۔ ہاں ضرور ہے بشرطیکہ تم عقل سے کام لو
آگاہ ہو، جب تم اعمالِ تسبیح کے لئے جلد جلد اٹھو تو اسے یاد کرو جو لذتوں کو برباد کرنے والا اور آرزوؤں کا قطع کرنے والا ہے۔
دنیا کی ہر ایک چیز سنسنے کی حالت میں دیکھنے سے بزرگ تو ہے اور آخرت کی ہر ایک چیز کا معائنہ اوصاف
شہیدانی سے بہت بالا ہے۔

دنیا تمہارے ہمیشہ کے قیام کے لئے نہیں پیدا کی گئی یہ ایک گزر گاہ ہے تاکہ اس دنیا میں رہ کر آخرت کے

تو شے اعمال کو ہیا کرلو۔

و خواہش ہائے نفسانیہ میں ان کا سفر ہوتا ہے ان کے نزدیک عمدہ اور مستحسن وہی ہے جو ان کی طبیعت کے موافق ہو اگرچہ شرع اس کی تباہت کا فتویٰ لگائے اور امر بدو فعل تبیح وہی ہے جسے ان کی طبیعتیں تبیح تجویز کریں۔

پروردگار کے کچھ بندے ایسے ہوتے ہیں جن کے پردہ دل سے وہ راز کی باتیں کرتا ہے ان کی عقول کے باطن میں وہ ان سے کلام کرتا ہے وہ کبھی اپنے کانوں میں کبھی اپنے دلوں میں اس کے نور کی تجلیوں کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ گویا وہ ایک مدت دراز تک عالم برزخ میں رہ کر اہل برزخ کے پوشیدہ اسرار سے مطلع ہو گئے اور قیامت نے اپنے وعدوں کو ان پر ثابت و محقق کر دیا ہے گویا وہ ایسی اشیاء کو دیکھ رہے ہیں جنہیں اور لوگ نہیں دیکھتے۔“

فکر و تدبیر بندگانِ خدا! بندوں میں سب سے زیادہ پروردگار کے نزدیک وہی محبوب ہے جس کے نفس پر پردہ لگا ہے اس کی اعانت کی ہو..... اس شخص کے دل میں ہدایت کی شمع روشن ہے اس نے غور و فکر کی نظر ڈالی اور حقیقت امر کو دیکھ لیا۔ اپنے انہم کو یاد کیا اور اس کی معرفت میں عاجزی سے کام لیا وہ اس آبِ خوشگوار و شیرین سے سیراب ہو گیا کہ معرفت کے سبب سے جس پر اترنے کی راہیں اس پر آسان ہیں۔ اس نے شراب کا زمر مزاج کو پی لیا اور نہایت ہی اطمینان اور سکون قلب کی حالت میں راہ ہائے ہموار پر سالک ہوا۔ اس نے شہواتِ نفسانیہ کا پیرا ہن اتار دیا اور تمام ہجومِ آلام سے علیحدہ ہو گیا۔ فقط ایک نعم اپنے لئے خاص کر لیا کہ قربِ خداوندی دائمی نصیب ہو۔ اس نے عروۃ الوثقیٰ اور ان مضبوط رسیوں کو قصم لیا جو خالق و مخلوق کے درمیان سلسلہ ارتباط ہیں۔ اس نے بلند ترین امور میں ہر ایک وارد ہونے والے کے واسطے حکم صادر کرنے کے لئے اور ہر ایک فرع کو اس کی اصل کی طرف پہنچانے کے لئے محض اللہ کے واسطے اپنی ذات اور نفس کو قائم اور نصب کر دیا۔ ایسا شخص دینِ خدا کی اصل ہے اور زمینِ خدا کے لئے میخ۔ اس نے عدل کو اپنے نفس کے لئے واجب و لازم کر دیا۔ وہ کسی عملِ خیر کو نہیں چھوڑتا مگر یہ کہ اس کا ارادہ کرتا ہے۔

و بندگانِ خدا اپنے نفس کو نسیوت کرنے والا، سب سے زیادہ اپنے پروردگار کا مطیع ہے اور اپنے نفس کو فریب دینے والا سب سے بڑھ کر اپنے رب کا گنہگار ہے۔

سچیائی اور سچائی سچ بولنے والا بہتات، رشکاری اور کرامت کے کنارے پر بیٹھا ہوا ہے۔
حسد و بغض تم آپس میں ایک دوسرے سے حسد نہ کرو کیونکہ حسد ایمان کو اس طرح کھاتا ہے جیسے آگ لکڑی کو
 تم آپس میں بغض اختیار نہ کرو کیونکہ بغض ایک تیز اور سرشار دینے والی تلوار ہے۔

امید عقل پر اثر ڈالتی
ہے۔ رحم اور پردہ پوشی

تم خوب جان لو کہ آرزو اور امید عقل کو سہوی گزشتہ کرتی ہوئی باد آخرت کو بھلا دیتی ہے۔
گناہوں سے بچنے والے اور وہ لوگ جن پر سلامتی از گناہ کا احسان کیا گیا ہے ان کے
لئے بھی سزا دار ہے کہ صاحبان گناہ و معصیت پر رحم کریں کیادہ خداوند عالم کی پردہ پوشی

کو یاد نہیں کرتے! اگر کبیرہ میں خدا کی نافرمانی نہیں کی اور فقط صغیرہ میں کی ہے تو ہر آئینہ لوگوں کی عیب جوئی پر جرات کرنی اس
گناہ سے بزرگ تر ہے۔ اے بندہ خدا۔ کسی کے گناہ کے سبب سے کسی کی عیب جوئی نہ کر شاید وہ بخش دیا گیا ہو۔
اپنے جیسی دوسری فخر و مباہات کو چھوڑ کر اپنی کبر و بزرگی الگ کر ڈال۔ اپنی قبر کو یاد کر۔ قبر کو
بسی فخر کا ترک کیونکہ یہی تیری گزرگاہ ہے۔ یاد رکھ جیسی عزادے گا دسی ہی جزا پائے گا۔ جو کچھ ہونے کا
وہی کاٹے گا۔

بیشک خداوند عالم نے راہ حق تھامنے والے واضح اور آشکارا کر دیا ہے اس کے طریقے روشن کر دیئے ہیں کہ یہ شقاوت
اور یہ سعادت دائمی ہے۔

• بندگان خدا، خوب جان لو کہ تمہارے نفس ہی تمہاری نگہبانی کر رہے ہیں۔
• بندگان خدا تم اس طرح ڈرو جیسے اپنے نفس امارہ پر غالب آنے والا اپنی خواہشات کو روکنے والا اور عقل و ہوش
کے ساتھ نگاہ کرنے والا ڈر رہا ہے۔

• مومن کی زبان اس کے قلب کے پیچھے ہے اور منافق کا قلب اس کی زبان کے پیچھے ہے۔
مناقق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ میں اپنی امت پر کسی مومن اور مشرک کے سبب سے نہیں ڈرتا
کیونکہ مومن کو اس کے ایمان کی وجہ سے پروردگار عالم غلاب سے بچالے گا اور مشرک کا اس کے شرک کی وجہ
سے قلعہ قمع کر دے گا۔ لیکن میں ہر ایک منافق سے تم پر خوف کرتا ہوں جو عالم زبان ہو۔ وہ بات کہے جو تمہارے نزدیک معرور
اور وہ افعال بجالائے، جنہیں تم مستبیح سمجھتے ہو۔

احادیث کی قسمیں ایک منافقین کی زبانی ہیں۔ جنہیں لوگ بظاہر مسلمان دیکھ کر قبول کر لیتے ہیں۔ دوسرے وہ
جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا مگر اسے یاد نہ رکھا جیسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا۔ تیسرے ایک شخص نے حکم سنا مگر اسے یہ معلوم نہیں کہ وہ منسوخ کر دیا گیا۔
بعض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم خاص اور عام میں تمیز نہیں کر سکتے تھے۔ بعض ایسے تھے جو سب سے
زیادہ واقف تھے۔

حضرات راستی پیوند زمین ہوگی۔ کذب اور دروغ کے دریا لہریں لیں گے۔ دلوں میں آتش عداوت مشتعل ہوگی۔ زناہ کی اولاد پھیلے گی۔ عصمت و عفت کو تعجب کی نگاہ سے دیکھا جاوے گا اور اسلام کا لباس اس طرح پہنا جاوے گا۔ جیسے دیوانے الٹی پستین پہنتے ہیں۔

اس پراشوب زمانے میں سوائے اس مومن کے کسی کو نجات میسر نہیں ہو سکتی جو بالکل گنہگار و نشان ہو جانے اگر کسی مجلس میں حاضر ہو تو کوئی اسے نہ پہچانے۔ اگر غائب ہو تو کوئی اسے دریافت نہ کرے۔ ایسے مومن ہدایت کے چراغ اور شب تاریک میں روشن نشان ہیں۔ وہ قند و نساذ پھیلانے کے لئے خلقت میں گشت نہیں کرتے اور نہ سناہت اور یہودہ گوئی کے ساتھ کسی کے عیب کو لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں۔

تحصیل علم تم علم حاصل کرنے میں جلدی کرو۔ قبل اس کے کہ گلشن علم پر خزاں آجائے اور قبل اس کے کہ تم اپنی خواہش نفسانی میں مشغول ہو کر چیدہ اور عمدہ علوم سے انحراف کرو اور اہل علم سے روگردان ہو جاؤ۔ امور مذکور سے ایک دوسرے کو منع کرو اور خود بھی اس سے باز رہو۔ کیونکہ تمہیں بھی حکم ہے اور تم اس پر مامور ہو کہ ارتکاب سناہی سے تائب ہو کے بعد لوگوں کو منہیات سے باز رکھنے کی کوشش کرو۔

پہلے عمل پھر نصیحت ایسا الناس! میں نے کبھی تمہیں اطاعت خداوندی کی رغبت نہیں دلائی مگر یہ کہ خود میں نے سب سے پہلے اس کی طرف سبقت کی۔ میں نے کسی معصیت سے نہیں روکا مگر یہ کہ تم سے پہلے خود میں نے پرہیز کیا۔

اہل دانش کی کمی اہل عراق میں سے بعض کو تاہ نظر نے جن میں حضرت کے پر معنی اور تصویر خیز الفاظ کے سمجھنے کی قابلیت نہ تھی۔ غالباً کمال سیاہ تلبی اور سند مزاجانہ مزاج سے ان کو درد بخ گولا۔ یہ سن کر حضرت نے ایک روز فرمایا:-

مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم مجھے دروغ گو کہتے ہو۔ بتاؤ تو میں نے کس کی نسبت جھوٹا اتہام کیا۔ میں نے کسی کی نسبت جھوٹ نہیں بولا۔ ہاں میرا ایک خاص لہجہ ہے اور ڈھلے ہوئے الفاظ میرے منہ سے نکلتے ہیں۔ جس کی سمجھ اور ادراک سے تم بہت دور ہو۔ تم اس کے اہل ہی نہیں ہو۔ تم میری گفتگو سمجھ ہی نہیں سکتے۔ میں تو یہاں بھر بھر کر ایسے بخشش دہندگان کی قیمت کا بھی طالب نہیں بشرطیکہ اس کا ظن ہو۔

فشتہ یہ فرشتے بیرقہائے سفید کے مانند ہیں کہ مقامات شگاف فضا میں سفوذ کئے ہیں۔ خواہشات و شہوات کے فریب ان کی ہمتوں میں تیر اندازی نہیں کر سکتے۔

نہ انہوں نے پشت پدر میں قرار لیا نہ رحم مادر میں مکس ہوئے نہ قطرہ ناچیز سے ان کی خلقت ہوئی نہ حادثاتِ زمانہ نے انہیں متفرق کیا۔

موت

موت سے فرار ممکن نہیں۔ ہر شخص کی مدتِ عمر اس کے نفس کو موت کی طرف ہٹانے کا مقام ہے۔ موت سے بھاگنا عین اتصالِ مرگ ہے۔ میں نے اپنی عمر کا ایک ایک روز اسی تفسیر و تحسین میں گزار دیا کہ شاید اسی میں وہ امر مخفی ہو مگر پروردگار عالم نے انکار کیا۔ اسے پوشیدہ ہی رکھا۔ وہ ایک علم مخزون ہے اور سوا اس کے کوئی اس پر مطلع نہیں۔ بظاہر اس کے حواس بیکار ہو جاتے ہیں حالانکہ وہ مرا نہیں ہے اور ہم میں سے جو شخص اس موتِ طبعی کے باعث بیکار رہنے ہو جاتا ہے وہ فی الحقیقت ایسا نہیں ہے۔

اگر ہم اس لغزشِ گاہ میں ثابت قدم رہے تو فہم لراہ اگر ہمارا پاؤں پس گیا تو کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ ہم شاخوں کے سایہ میں تھے۔ ہواؤں کے چلنے کی جگہ یہ تھے جو فضا سے آسمان میں ایک دوسرے سے پیوست تھے اور جن کے سایہ کے نشانات بالکل محو ہیں۔ سوا اس کے کچھ نہیں کہ میں تمہارا ایک ہمسایہ تھا۔ میرے بدن نے چند روز تمہاری مجاورت میں بسر کئے۔

ابنِ ہم کار تم اسے روح سے خالی پاؤں کے یہ منحرک شے ساکن ہو جائے گی۔ یہ گویا زبان بالکل خاموش ہوگی۔ میری یہ سیرت، میری یہ حالت خاموشی کے ساتھ میرا سر درگربان ہو جانا۔ میری یہ سب حالتیں تمہیں نصیحت کرنے والی ہیں اگر تم سمجھو۔ اب میں تمہیں وداع کرتا ہوں۔ اس شخص کے مانند وداع کرتا ہوں۔ جس کی ملاقات کا کہیں انتظار کیا جا رہا ہے تم نے میرا زمانہ دیکھ لیا ہے۔ میرے اسرار بیان اور خواہشات تم پر کھلے ہوئے ہیں۔ اب میری جگہ خالی ہو جانے لگی اس وقت میری قدر و منزلت پہچانو گے اور جب کوئی غیر حاکم بن بیٹھے پھر مجھے یاد کر دو گے۔

میرے کے بعد جینا | دوسرے عالم کی حیات ممکن ہی نہیں جب تک کہ اس عالم میں موت نہ واقع ہو۔

حشر و نشر

یہاں تک کہ حشر و نشر تہرب ہو..... پروردگار عالم تمام انسانوں کو ان کی قبر کے سوراخوں، طائروں کے آشیانوں، درندوں کے مسکنوں اور ان مکانوں سے باہر نکالے گا جہاں وہ ہلاک ہوئے ہوں وہ حکم پروردگار کی طرف نہایت تیز روی کے ساتھ روانہ ہوں گے ان پر خاموشی کا عالم طاری ہوگا اور صف باندھے ہوئے کھڑے ہوں گے۔ فرد تنی، مسکینی اور اطاعت اور نذلت کا لباس انہیں ڈھانکے ہوگا۔ وہاں جیلے اور تدبیریں نازل ہو جائیں گی۔ آرزوئیں، امیدیں اور حسرتیں قطع ہوں گی۔ آوازیں نہایت ہی پستی کے عالم میں لرز جائیں گی۔ ان کا خون و بیم خدا سے زیادہ ہوگا

خدا رحم کرے اس شخص پر جو اپنے نفس کے لئے بھلائی کا انتظار کرے اور اپنی خواب گاہ کے لئے آمادہ رہے اور جانے

کہ کہاں سے آیا ہے، کہاں ہے اور کہاں جائے گا۔ ”منجم اور طبیب دونوں یہ کہنے لگے کہ مردے کبھی زندہ نہ کئے جائیں گے تو میں نے انہیں جواب دیا کہ بس الگ رہو اگر تمہاری بات صحیح بھی ہوگی تو میرا کوئی نقصان نہیں ہو سکتا اور اگر میرا کہنا صحیح نکل آیا تو تم دونوں کو ضرور نقصان اٹھانا پڑے گا۔“ دسائس اور اسلام

”کسی غرض سے اس نے خلقت کو پیدا نہیں کیا بلکہ محض اپنے فیض و فضل وجودِ کرم کے سبب سے اپنے وجہ خلقت | کمالات کے اظہار کو اچھا سمجھا۔“

• ”خلقت کو اپنے رب مطلق ہونے کی وجہ سے پیدا کیا اس نے کسی چیز میں حلول نہیں کیا اور نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس چیز میں موجود ہے۔“

عورت | تم شریر عورتوں سے تو بچو، مگر نیک عورتوں سے بھی حذر کرتے رہو۔ کسی نیک امر میں بھی ان کی اطاعت نہ کرو مبادا کسی امر میں تمہارے مطیع کرنے کی درپے ہوں اور ازراہ فریب کسی نیک امر کی جھلک دکھا کر بدی میں گرفتار نہ کر دیں۔

• عورتوں کے مشورہ سے بچنا رہ، تو انہیں پردہ میں رکھ۔ ان کو ناخبروں کے دیکھنے سے باز رکھ۔ کیونکہ پردہ کی سختی ان کی عصمت و عفت کو باقی رکھنے والی ہے اور ان کا پردہ سے نکلنا کسی ایسے شخص کے ان کے پاس آنے سے سخت تر نہیں جس پر تجھے عبور و سہ ہو۔ عورتوں کو ان کے امور اور اس خیال پر اس قدر مسلط نہ کر کہ اپنے مرتبہ سے ترقی کر جانے کی ہوس کریں۔ یہ عورتیں خوشبو ہیں۔ یہ تو اسی کام کی ہیں کہ انہیں سونگھ لیا جائے نہ کہ مردوں کی قائم مقام ہو کر فرمانروائی کرنے لگیں۔ جو امور ان کی ذات سے متعلق ہیں ان کو عزیز رکھنے سے تجاوز نہ کر۔ اس امر سے پرہیز کر کہ تو انہیں جوش و جھیت کی منزل میں جا گزیں کرے کیونکہ یہ امر زنِ عظیمہ و صحیحہ کو عیب کی بیماری اور فواحشات سے الگ رہنے والی کو فاحشہ ہونے کی طشہ دعوت کرتا ہے۔

خدمت کار | اپنے خدمت گاروں میں سے ہر ایک کے لئے ایک کام متعین کر دے۔ جس کے تعین کے سبب سے تو ان سے مواخذہ کر سکے کیونکہ یہ مقرر و تعین اس سے بہتر ہے کہ ان میں سے ہر ایک تیری خدمت کو دے دے ہر چھوڑ دے۔

رعایا و بادشاہ | حوب سمجھ لو کہ حکام کے بغیر رعایا کی اصلاح نہیں ہر کرتی اور نہ رعایا کی استقامت اور راستی بغیر بادشاہوں کے کام اصلاح پذیر ہو سکتے ہیں۔ اب جس وقت کہ رعایا نے اپنے حاکم کا حق ادا کر دیا اور حاکم اپنی رعایا کے حق سے سبکدش ہو گیا تو لوگوں کے درمیان حق کا غلبہ ہو گیا۔ دین کے راستے قائم اور عدالت کی علامتیں سیدھی

ہوں گی۔ اس غلبہ حق کے ساتھ زمانے کی اصلاح ہوگی۔ بقائے دولت میں سداورد دشمنوں کی حرص مایوس ہو کر رہ جائے گی اور جس وقت رعیت اپنے حاکم پر غلبہ کرے، اس سے سرکشی اختیار کرے یا حاکم اپنی رعایا کے ساتھ ظلم کرے تو تند بیری اور زائیں مختلف ہوجائیں گی ظلم و ستم کی نشانیاں ظاہر اور احکام و فرمان محفل ہوجائیں گے۔

اس وقت ایک صحابی نے طویل تقریر میں حضرت کی تعریف کی۔ حضرت نے فرمایا ۱۔

عاجزی

اتم ہرگز میری تعریف نہ کرو۔ تم مجھ سے اس طرح کلام نہ کرو۔ جبکہ ظالم بادشاہوں کے سامنے کلام کرتے ہو۔ تم کبھی میرے سامنے ان الفاظ سے اپنے نفس کی حفاظت نہ کرو۔ جن سے غضب ناک اور صاحب سطوت بادشاہوں کے سامنے حفاظت کیا کرتے ہیں۔ چاہو سی، تصنع اور نفاق کے ساتھ مجھ سے نہ ملو، خیال بھی نہ کرو کہ میں اپنے نفس کے لئے بزرگی اور عظمت کا طالب ہوں۔ ہرگز قول حق اور منصفانہ مشورہ سے میرے سامنے خاموشی پر عمل درآمد نہ کرو۔ کیونکہ میں آداب بندگی خدا کی بنا پر جانتا ہوں کہ میرا نفس خطاؤں سے بے برا نہیں نہ میرا فعل خطا سے امن میں ہے۔

محصل زکوٰۃ کو حکم

کئی مسلمان کو حزن داندہ میں نہ ڈال، نہ ایسی حالت میں ان پر گزر کر کہ وہ تیرے گزر نے کو مسکروہ سمجھتا ہو۔ اس کے مال میں خداوند تعالیٰ کا جو حق ہے اس سے زیادہ نہ لے اگر تو کسی قبیلے کے پاس پہنچے تو ان کی آب گاہ پر اتر۔ بغیر اس کے کہ تو ان کے گھروں میں داخل ہو چھڑ نہایت سکون و وقار کے ساتھ ان کے پاس جا بھتی کہ تو ان کے درمیان مقیم ہو جائے۔ اب انہیں سلام کر۔ ان کی تعلیم میں ذرہ بھی کوتاہی کر عمل میں نہ لا۔ اس کے بعد ان سے کہہ کہ بندگان خدا مجھے خدا کے ولی اور اس کے خلیفہ نے تمہارے پاس بھیجا ہے کہ تمہارے مال میں جو کچھ خدا کا حق ہے اسے حاصل کرو۔ اگر کوئی کہنے والا کہے کہ وہ نہیں، تو اس کو بار بار نہ چھیڑ اور اگر کوئی اقرار کرنے والا تیرے سامنے اقرار کرے تو اس کے ساتھ روانہ ہو، بغیر اس کے کہ تو اسے ڈرانے یا کسی سزا سے دھمکانے یا اس پر ظلم کرے۔ پھر جو درہم و دینار وہ تجھے عطا کرے اس سے لے لے۔ اگر اس کے پاس لگائے، بکریاں یا اونٹ ہوں تو بغیر ان مالک کے اس کے گلے میں داخل نہ ہو۔ کیونکہ ان میں سے زیادہ حصہ کا وہی مالک ہے۔ ان جو پاؤں کو ادھر ادھر منتشر نہ کر۔ انہیں فریاد بلند کرنے کے لئے آمادہ نہ بنا۔ مالک کو ان کے بارے میں بد حال اور رنجیدہ نہ بنا۔ اس مال کے دو حصے کر دے اور مالک کو اختیار دیدے، برابر یہی عمل بجالا سٹی کہ اس کے مال میں سے وہ شے باقی رہ جائے جس میں خداوند تعالیٰ کا حق پورا ہو سکتا ہے اس وقت حق خداوندی پر قبضہ کر لے۔ اگر وہ تیری اس تقسیم کو باطل سمجھے تو پھر اسی

۱۔ حضرت مشورہ میں آزادی دیتے ہوئے اطمینان دلاتے ہیں کہ میری عصمت تم پر مسلط نہیں ہوگی یہ منی ہے اس سیرت نبویؐ سے جس میں حضور شامیمؐ

x فی الامر کے مطابق مشورہ لینے سے اور خود دہی سے۔

مال کو مخلوط کر دے اور پھر وہی عمل کر چکے ہیں۔

کسی لمبی عمر والے اونٹ، بیکار، نیز پاشکستہ یا مریض دلاغر کو قبول نہ کر اور ان پر سوائے اس شخص کے کسی کو امین نہ کر جس کے دین پر تجھے اعتماد ہو اور وہ مسلمانوں کے حال پر مہربان ہو۔ حتیٰ کہ تو اس مال مسلمین کو اس کے ولی اور حاکم تک پہنچا دے اور وہ اس کے مال کو ان کے درمیان تقسیم کر دے۔ ان اموال پر کسی کو مؤکل نہ کر۔ سوا اس کے جو ناصح ہو، شفیق ہو، امین ہو، حفاظت کرنے والا ہو، درشت غریب ہو، مستمگر نہ ہو، نہ انہیں تھکانے نہ انہیں ایذا پہنچانے۔ اسے وصیت کر کہ وہ اونٹنی اور اس کے بچے کے درمیان حائل نہ ہو۔ اس کا دودھ زیادہ نہ نکالے۔ مبادا کہ اس کے بچے کو ضرر پہنچے۔ نہ سوار ہونے کے سبب اسے ایذا میں گرفتار کر دے اور ان اونٹوں کے درمیان نہایت ہی عادلانہ طریقے کو اختیار کرے جو سواری دے چکے ہوں اور جنہوں نے سواری نہیں کی ہے۔ ہاں اس مؤکل کو وصیت کرنا کہ وہ تھکے ہوئے اونٹ پر راہ پیمانی کو آسان کر دے پیچھے رہ جانے والے شتر لنگ و خارش دار کا انتظار کرے۔ ان کی گزرگاہوں میں پانی کے چشموں پر انہیں وارد کرے انہیں چراگاہوں سے چٹیل اور صاف راستوں کی طرف نہ لے جائے۔ انہیں چند ساعت دہاں راحت پہنچائے۔ آگاہوں اور سبزہ زاروں میں انہیں ٹھہرنے کی مہلت دے۔ حتیٰ کہ نہایت پاکیزگی اور فربہ کی حالت میں ہمارے پاس لے آئے نہ انہوں نے کوئی زحمت اٹھائی ہو اور نہ کسی قسم کی مشقت اور تکلیف برداشت کی ہو۔

لوگوں کو طلب خراج کی بات مجبوس نہ کر۔ ادا ئے خراج کے لئے انہیں اس قدر مضطر نہ بناؤ کہ وہ اپنے گرمی اور جاڑے کے لباسوں اور علاموں کو بیچ کر خراج ادا کریں یا ادا ئے خراج کے لئے اپنے جو پاروں کو فروخت کر ڈالیں۔ جس سے وہ اپنا کاروبار چلاتے ہیں۔ کسی شخص کا مال نہ چھو، خواہ نماز گزار مسلمان کا ہو۔ خواہ کافر ذمی کا۔ ہاں اگر آضر الذکر گروہ کے گھوڑے اور آلات حرب جن سے وہ اہل اسلام پر ظلم و تعدی کرتے ہیں لے لو تو مضائقہ نہیں۔ لشکروں کو حسن سیرت کے حصول کا حکم دو۔

”مصعب بن یزید انصاری عامل قریات اندائن، یہ قارات، نہر سیر، نہر حور، نہر الملک وغیرہ کہتے ہیں۔“
طریقہ خراج
 ہے مجھے حکم تھا کہ زراعت غلیظ و گنجان پر ڈیڑھ درہم فی جریب، میانہ پر ایک، رقیق پر دو ثلث درہم فی جریب، باغ انگوڑ و غلستان پر دس درہم۔ درخت ہائے مضر جو قریات میں علیحدہ ہوں، حساب میں نہ لاؤں، تاکہ راہ گیر منتفع ہوں۔ ترک کی گھوڑے بر سوار ہونے والے اور سونے کی انگوٹھی پہننے والوں سے اڑتالیس درہم۔ مردم میانہ اہل تجارت سے ۲۴ درہم۔ فقرا سے بارہ درہم سالانہ۔ اس سورت سے ایک کروڑ اسی ہزار درہم وصول ہوئے،
 (تذیب المتبیین فی ذکر امیر المومنین)

رفاہ عامہ | ابن شہر آشوب میں حضرت کے اکثر ان کاموں کا تذکرہ ہے جو اہل زمانے میں پہلک و کس کہے جاتے ہیں بن میں مکہ اور کوفہ کی راہ میں کنوئیں بنوانا، خود مدینہ میں کنوئیں کھدوانا، مسقات میں اس کمی کو پورا کرنا، یمن میں غلین و چشمہ غالباً بادلی، نکلوانا اور مکہ کی راہ درست کرنا منقول ہے۔

علامہ نے ایک ایسے مکان کا بھی ذکر کیا ہے جہاں مویشی محفوظ کر دیئے جاتے تھے اور بیت المال سے ان کے چارے کا انتظام کیا جاتا تھا یہ اس وقت کے کابجی ہاؤس مویشی خانہ سے مشابہ تھا۔

دفتر | خلافت کے کاغذات کے محفوظ رکھنے کے لئے ایک دفتر قائم کیا "تاریخ اسلام از مولوی سید امیر علی صاحب

صاحب الشرط | پولیس کا از سر نو انتظام کیا اس کے فرائض سے متعلق ضابطہ بنادیا۔..... حضرت عمرؓ نے چوکیدار اور پہرہ کی رسم جاری کی۔ مگر باضابطہ پولیس حضرت علیؓ کے عہد میں قائم ہوئی۔ جنہوں نے

مقامی محافظ بھرتی کئے جن کو شرطہ کہتے تھے اور پولیس ان کو صاحب الشرط کہتے تھے "تاریخ اسلام از مولوی سید امیر علی صاحب

تمام عوام عقلی و نفسی و طبیعی میں ہم السابقون الاولون ہیں۔ جن کا ذکر کلام مجید میں آیا ہے.....

اہم اول و مقدم ہیں | میں عنان و قدرت و توانائی مجاہدہ و محاربہ فی سبیل اللہ کے ساتھ اڑا۔ اپنے مقام سے

نہایت ہی سبک ردی کے ساتھ جنبش کی اور اس میدان ریاضت تک جانے والوں میں بالکل تنہا تھا اور خالص رہ گیا ہیں

اس مجاہدہ میں اس پہاڑ کی طرح قائم رہا۔ جسے نہ کوئی درختوں کو توڑ دینے والی تند و تیز ہوا جنبش دے سکتی ہے نہ آنندھیاں

اسے اس کی جگہ سے ہلا سکتی ہیں۔ کسی شخص کو میری عیب گیری کی قدرت ہی نہ تھی..... مجھ میں کوئی دھبیہ ہی نہ تھا۔ کمال

وجودیت نے امکان کے نقص و عیب کو اس طرح مغلوب و مجبور کر لیا ہے کہ اب اس کا اثر بھی ظاہر نہیں ہوتا۔ ہر ایک ذلیل میرے

نزدیک عزیز ہے تاہم میں اس کے غیر سے اس کا حق لے لوں۔ ہر ایک قوی میرے نزدیک ضعیف ہے۔ حتیٰ کہ مستحق

کاحق اس سے دلایا جائے۔ ہر شخص جو اپنی قوت غضبہ کا پابند ہو کسی کاحق چھین رہا ہے۔ میری عقل اور میری عدالت اُسے

مغلوب و مقہور کر سکتی ہے۔ "

ایفائے وعدہ صداقت اور راستی کا ہمزاد ہے۔ میں کسی سپر کو نہیں دیکھتا جو دنائے عہد سے زیادہ حفاظت کرنے والی ہو۔

جنگ گریز کی وجہ | جنگ میں توقف کے اعتراض پر، میں کسی دن لڑائی سے باز نہیں رہتا مگر میں یہ چاہتا ہوں

کہ شاید کوئی گروہ ہمارے ساتھ ملاقات کر کے ہدایت پا جائے اور جہالت کی تاریکیوں

سے میری روشن ہدایت کی طرف چلا آئے کیونکہ یہ ہدایت میرے نزدیک اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں گمراہ کو اس کی

ضلالت کے عالم میں قتل کر دوں۔ "

دعا پروردگار! میرے اس گناہ کو بخش دے، جسے تو مجھ سے بہتر جانتا ہے اگر میں گناہ کی طرف عود کروں تو اپنی بخشش و مغفرت کے ساتھ میری طرف عود کر۔ خداوند! تو اس وعدے کو بخش دے جو میں نے اپنے نفس سے کیا ہے اور تو نے میری طرف سے اس کو فنا کر نہیں پایا۔ پروردگار! میرے اس عمل کو بخش دے جس کی وجہ سے میں نے تیرا تقرب حاصل کیا اور پھر میرے قلب اور عقل نے اس کی مخالفت کی۔ خداوند! میری کنکھیلوں کے اشارے میرے الفاظ کی لغزشوں اور دلی خواہشات کو بخش دے۔

طلب بارش پروردگار! خشکی کی وجہ سے ہمارے پہاڑ شبنم ہو گئے۔ ہماری زمین غبار آلود ہو گئی۔ ہمارے چوپائے پیاسے اپنی آب گاہوں میں حیران و سرگردان ہیں۔ زنان پسپردہ کی طرح فریاد کر رہی ہیں۔ ان کی آب گاہوں میں پانی نایاب ہے اور اس کے سبب سے بڑھال ہوئے جاتے ہیں۔ بارالہا! ہم اس وقت تیری رحمت کی طرف سے اپنے گھروں سے نکلے ہیں۔ جب قحط سالی کے مارے ہوئے اونٹ ہمارے گرد جمع ہو چکے ہیں اور ان مواقع نے ہم سے مخالفت کی ہے جن سے بارش کا لگنا تھا۔ اب تو ہی ناامیدوں کے لئے امید بن۔ ہم تجھے اس حالت میں پکار رہے ہیں۔ جب کہ لوگوں پر یاہو کی چھارہی ہے۔ ابر نے بارشوں کو ہم سے موقوف کر دیا ہے۔ جرنندے ہلاک ہو چکے ہیں۔ پروردگار! ہم تجھ سے منت کرتے ہیں۔ ہمارے اعمال پر ہم سے مواخذہ نہ کر تو اپنی رحمت کو ہم پر پھیلا دے۔ برسنے والے بادل ہم پر چھا جائیں۔ برسیں اور خوب برسیں، خوشنما ہریالی چھا جائے۔ ایسی بارش ہو، ایسی بارش ہو کہ وہ چیزیں زندہ ہو جائیں جو قحط آب سے مردہ ہو چکی ہیں اور وہ کھینیاں سرسبز نظر آئیں جو مر جھا کر ختم ہو گئی ہیں۔ بارالہا! ہم تجھ سے ایسی بارش طلب کرتے ہیں جو زندگی بخش ہو۔ ایک جہاں کو سیراب کر دے، پاک و پاکیزہ ہو برکت والی ہو، خوشگوار ہو، وسعت و فراوانی لانے والی ہو۔ ہری ہری گھاس اگانے۔ شاخوں میں میوے نمودار کر دے پتے بسندشاداب ہو جائیں۔ ہماری چھوٹی چھوٹی نہریں جاری ہو جائیں اور ان کے سبب سے ہمارے اطراف و جوانب میں بکثرت بارش ہو۔ وہ لوگ جو ہم سے دور رہتے ہیں اس سے نفع اٹھائیں۔ خداوند! ہم پردہ بارش نازل ہو، جو سب کچھ سلا دینے والی ہو۔ بر سے، متواتر بر سے اور یہاں تک بر سے کہ پانی بہہ نکلے۔ ایک ختم نہ ہو، دوسری شروع ہو جائے ایک قطرہ دوسرے قطرہ کا تعاقب کرتا رہے۔ اس کی بجلیاں بارشوں کے بغیر نہ ہوں۔ اس کا ابر متفرق نہ ہو۔ اور بے آب ہو۔ اس کے بادلوں کی پھول دار ٹھنڈی ہواؤں کے ساتھ ہو، جو زراعت اور میوؤں کے لئے مضر نہ ہو۔ تاکہ نباتات سبب سے قحط زدہ لوگ خردانیاں اور خوش حالیوں حاصل کریں۔

بخت کا زمانہ جس وقت آپ مبعوث ہوئے اس وقت یہ کیفیت تھی کہ انسانی گردہ فتنہ و فساد میں مبتلا تھا۔ دین و دنیا

کی رسی قطع ہو گئی تھی۔ ہزاروں بنیادی اختلاف تھے۔ کفر سے باہر نکلنے کی راہیں سخت اور سکڑی ہوئی تھیں۔ رومی کا سر پہ رنگا ہوں سے غائب تھا۔ ہادی اور روشن ضمیر بالکل گنم تھے۔ خدا کی نافرمانیوں پر عملدرآمد تھا۔ ایمان گنم دگر نشین تھا۔ اس کے ستون گر چکے تھے۔ اس کی روشن اور چمکدار راہیں مٹ چکی تھیں۔ لگ فتنوں میں سرگرداں و پریشان تھے حق باطل میں فرق کرنے میں متردد، اپنے خیر و شر، نفع و ضرر میں امتیاز کرنے سے قطعاً معذور تھے۔

خوب سمجھ لکہ از روئے دین اسلام تم آپس میں بھائی بھائی ہو۔ تمہیں کوئی شے ایک دوسرے سے متفرق اور جدا نہیں کر سکتی۔ مگر تمہارے دلوں کی پرشیدہ خباثت اور تمہارے قلوب کی برائیاں تمہیں پرانے گویوں پر آمادہ کرتی ہیں۔

اسلام

اسلام ایسا ستون ہے جس کی جڑوں کو خالق اکبر نے طریقہ حقہ میں پیوست کر دیا ہے۔ اس کی بنیادیں اس کے واسطے ثابت اور قائم کر دی ہیں۔ ایسے چٹھے ہیں کہ جن سے ہزاروں چٹھے نکل رہے ہیں۔ ایسے چراغ ہیں جن کی لونیں جھک رہی ہیں۔ ایسے ستارے ہیں کہ جہاں نے مسافروں کے لئے مقتدا بنے ہوئے ہیں۔ ایسی نشانیاں ہیں کہ ان کے سبب سے ان کے راستوں کا قصد کیا جاتا ہے۔ ایسا آب گاہیں ہیں جو اپنے وارد ہونے والوں کو سیراب کرتی ہیں۔ مضبوط ارکان والا، بلند بنیاد والا، زبان روشن، آتش شعلہ دار، صاحب قہر و غلبہ بادشاہ، ایک بلند نشانی اور گرد و بنبار سے پاک ہے۔ کوئی شرف اسلام سے اعلیٰ نہیں۔

قرآن مجید کی عمدہ طریقوں سے تلاوت کرو۔ اسے سمجھو، اس سے نصیحتیں سیکھو۔ کیونکہ قرآن سب قصوں سے زیادہ نفع دینے والا ہے۔

میں نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب کو دیکھا ہے۔ تم میں کوئی بھی ان کی نظیر نہیں دکھائی دیتا وہ اس عالم میں صبح کرتے تھے کہ لٹھے ہوئے بال، بنبار آلود چہرے، ان کی راہیں قیام و سجدوں میں گزرتی تھیں۔ کبھی ان کی پیشانیوں پر صحن سجد ہوتی تھیں، کبھی رخسار سے، وہ اپنی معاد کے ذکر سے ایسے ہو جاتے تھے جیسے کھجور کے درخت کا سوکھا تنا۔ سجدوں کے طول سے ان کی آنکھوں کے درمیان گھٹے پڑ پڑ کے ایسے ہو گئے تھے جیسے بکریوں کے زانر۔ جب خدا تعالیٰ کا ذکر ہر ناخداؤں کی آنکھیں اشکبار ہوتی ہوئی جیب دامن کو ترک کر دیتی تھیں۔ وہ خون مقبوت اور امید ثواب سے ایسے رز جاتے تھے جیسے سخت آندھی کے وقت درخت خشیش کیا کرتے ہیں۔

ان لوگوں نے دین اسلام کی پرورش کی۔ جیسا کہ ان کی فصیح زبانوں اور سخی و جواد ہفتوں کے ساتھ ان کی محنتوں کے سبب سے ایک قیدی پرورش پاتا ہے۔

انصار

ہیں نے تمہیں اپنے عدل سے عافیت کا لباس پہنا دیا اور قولاً و فعلاً احسان کو تمہارے لئے فرش بنا دیا۔ میں نے اپنے نفس کی جانب سے اعلیٰ اخلاق کے اعلیٰ نمونے تمہارے سامنے پیش کر دیئے۔ تم اس چیز میں عقل اور رائے کو استعمال نہ کرو۔ جس کی کنہ میں بنا آنکھیں بھی نہیں پر سکتیں اور نہ فکر و تامل اس میں داخل ہو سکتا ہے۔ معارف و احکام الہیہ شرعیہ جن میں عقل اور اک سے کام نہیں لے سکتی۔ ان کی طرف اپنی رائے اور استحضانات عقلی کی بنا پر اقدام نہ کرو۔ کیوں کہ معارف الہیہ کی معرفت بغیر الہام و وحی ممکن نہیں ہے اور وحی و الہام انہیں نفوس قدسیہ کے لئے مختص ہے جو مؤیدین اللہ ہیں۔ پس معارف و احکام میں سوائے نفوس قدسیہ کے دوسری طرف رجوع کرنا یقیناً گمراہی اور ضلالت ہے۔

رسول اللہ خداوند سبحانہ و تعالیٰ نے کبھی اپنی مخلوق کو نبی مرسل یا نازل شدہ کتاب یا حجت لازمہ رسالت یا شاہراہ عقل سے خالی نہیں رکھا۔

وہ طفلی میں بہترین مردم تھے وہ سن کہولت میں برترین خلائی تھے۔

• پروردگار عالم نے پیغمبر آخر الزمان کو اس وقت مبعوث فرمایا۔ جب کہ ایک عرصے سے بعثت انبیاء موقوف تھی۔ امتیں مدت دراز سے خواب غفلت میں پڑی تھیں اور گزشتہ امتوں کی شریعتوں کے محکم احکام بالکل شکستہ ہو رہے تھے۔ حق و باطل میں فیصلہ کرنے والے احکامات کو آپ کے سبب سے آشکار کر دیا۔

• کبھی گوشہ چشم عاریتہ بھی اس کے دینا پسور نہیں کیا۔

سرود و عالم کی خدمات • پروردگار اپنی تکریمات اور تحیات شریفہ اور برکات رزق و خیرات کو اپنے بندے اور رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے قائم اور برقرار کر دے جو خاتم الانبیاء ہیں۔ علوم مرتبہ کے فاتح اور رسالت ہدائی اور حق کے ساتھ امر حق کا اعلان کرنے والے ہیں۔ جو باطلوں کے جوش کے دافح۔ اور بڑے بڑے سطوت و جبروت والے مگر اہل کامن و پاش پاش کرنے والے ہیں۔ پروردگار! تو بھی اس نبی پر درود بھیج۔ جیسا کہ انہوں نے رسالت کے سنگین رعب کو اٹھایا۔ تیرے حکم پر قائم رہے۔ تیری مرضی اور خوشنودی کی طرف پیش قدمی کرتے رہے۔ انہوں نے قدم بندگی پیچھے نہیں ہٹائے انہوں نے ادائے رسالت میں سستی اور تساہل نہیں برتا۔ وہ تیری وحی کے محافظ رہے۔ تیرے عہد و پیمان کو قائم رکھا اور تیرے اجرائے احکام پر گزر گئے۔ حتیٰ کہ متعلم کے لئے آتش علم کے شعلوں کو ظاہر کر دیا اور محن و غلظت کا رد کے لئے ہدایت کے راستے روشن کر دیئے۔ وہ محبوب جو منتہ و فساد اور گناہوں میں غرق تھے ان کی بدولت ظہر اور دافض نشانیاں اور دشمن احکام کی طرف ہدایت پائے۔ اور تیرے امین ہیں اور تو نے انہیں امین مقرر کیا ہے۔ وہ تیرے پوشیدہ اور پنهان علوم کے جامع ہیں۔ "رینرنگ فصاحت"

”رسولؐ کے پاس ہر شخص کا بیٹھنا ہر شخص کی مصاحبت سے اچھا تھا۔ ان کا لہجہ سب سے زیادہ درست تھا۔ وہ اپنے عہد پر جان پر سب سے زیادہ دفا کرتے تھے۔ پہلے پہل ملاقات سے ان کی ہیبت دل پر اثر کرتی تھی اور جس قدر ان سے معاشرت بڑھتی جاتی تھی ان کی محبت زیادہ ہوتی جاتی تھی۔“ (حیات القلوب)

اگر میرے سامنے سے پردے اٹھ بھی جائیں تو میرا قلبین بڑھ نہ جائے گا۔

معرفتِ خدا

ایک یہودی حضرت علیؑ کے پاس حاضر ہوا اور پوچھنے لگا کہ خدا کا وجود کب سے ہے۔ اس سوال پر حضرت علیؑ کا چہرہ غصے سے سرخ ہو گیا اور جواب دیا، خلقت نہ تھی اور وہ تھا وہ اس وقت تھا جب کہ کسی کا وجود نہ تھا۔ وہ بلا سبب کے موجود تھا۔ اس کی طرف نہایت کا انقطاع ہوتا ہے وہ نہایت کی حد ہے اور اپنے علم کی وجہ سے ہر شے کو لئے ہوئے ہے۔“ (تاریخ الخلفاء و سوانح عمری)

ایک شخص جس کا نام ذعلب تھا۔ حضرت علیؑ کے سامنے حاضر ہوا اور پوچھنے لگا۔

”یا امیر المؤمنین، کیا آپ نے خدا کو دیکھا ہے؟“

فرمایا: ”تو کیا جانتا ہے کہ میں ایسے کی پرستش کرتا ہوں، جسے میں نے دیکھا نہیں ہے؟“

”کیسے دیکھا ہے؟“

اسے کوئی آنکھ نہیں دیکھ سکتی بلکہ وہ قلب جو ایمان والے میں اسے دیکھتے ہیں“ (عجاز التزیلی و نہج البلاغہ)

وہ پروردگار بغیر دیکھے پہچان گیا ہے وہ بغیر فکر و تامل کے ایجاد کرنے والا ہے وہ ہمیشہ سے اور اس وقت سے قائم ہے جب نہ برجل والے آسمان تھے، نہ بڑے بڑے دروازوں والے حجاب، نہ اندھیری اور تاریک راہیں عقلیں، نہ استاد اور کے ہوئے سمندر۔ نہ گھاٹیوں والے پہاڑ تھے نہ وسیع و فراخ اور پیڑھے راستے، نہ بھیجی ہوئی زمین تھی نہ صاحبِ وقت قدرتِ مخلوق۔ یہ ذات واجب الوجود، ادراکِ عقول، ادہام سے دور رہنے والی مخترع اور موجدِ خلق ہے اور اس کی وارث ہے یہی ذات معبود و مقصودِ خلق ہے اور رزقِ عطا کرنے والی۔ چاند اور سورج اس کے ارادے کے موافق دورہ کر رہے ہیں ہر ایک نئی شے کو جامہ کھینگی پہنا رہے ہیں اور ہر مادہ ممکنہ کو وجود سے نزدیک کئے دیتے ہیں۔

امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک شخص امیر المؤمنین کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ خدا کی ان صفات سے آگاہ کیا دے مجھے جن کا ادراک حس ظاہری سے ہو سکتا ہے۔ حضرت نے خدا کی جو وہ بخشش کا تذکرہ کیا رعاش کے لئے رستوں کا کھولنا اور اس چیز میں کرم بخشش کا ظاہر کرنا بیان کیا۔ جس کا خیال نہیں کیا گیا تھا۔ پھر فرمایا:۔

”وہ ہر ایک شخص کی احتیاج سے واقف ہے اس کے یہاں یہ بات نہیں کہ جس چیز کا سوال کیا جائے وہی ملے نہیں

بندے کو جس چیز کی ضرورت ہے وہ خود بخود اس کے لئے مہیا کر دیتا ہے۔ وہ نظر اور مردک چشم کو ٹٹا دینے والا ہے کہ وہ اس تک پہنچ جائیں اس کو نگاہ آدراک کر سکیں۔ وہ قاہر ہے، کسی ادراک اور احساس سے مقہور نہیں ہو سکتا۔ کوئی قوت مدرکہ اسے منسوب مطیع نہیں کر سکتی۔ اس کے لئے زمانے کا اختلاف ضرر رسال نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے اس کی حالتیں بھی متغیر ہو جائیں۔ اس کے بعد مختلف قسم کی نعمتوں کو یاد دلایا ہے اور جس طرح قرآن نے صفات الہی سے مطلع کیا ہے اس پر کفایت کی خواہش کی ہے اور فرمایا کہ راسخ فی العلم وہی ہیں۔ جنہیں اقرار توحید و رسالت نے پڑے ہوئے پروردگار میں شدت و سختی سے داخل ہونے سے بچنے کر دیا ہے اور جن امور غیب و مشہود کی تفسیر نہیں معلوم نہیں اس کا جملہ اسی اعتقاد کرتے ہیں۔ اس لئے پروردگار عالم نے ان کی مدح کی ہے اور جس چیز کی کنہ حقیقت کے دریافت کرنے کی انہیں تکلیف نہیں دی گئی اس کے پیچھے نہیں پڑتے۔ اب اے نادان سائل تو بھی اس بات پر اختصار کر عقل آرائی نہ کر تو پروردگار کی بزرگی و عظمت اور اس کی صفات کمال کی مقدار کو اپنی عقل کے موافق نہ سمجھ، ورنہ تو ہلاک ہونے والوں میں سے ہو جائے گا۔

من وہ ایسا قادر اور قدرت والا ہے کہ اگر وہم دگمان نظر و فکر کے تیروں سے تیرا عزای کریں اس کی انتائے طاقت و دریافت کرنے کے لئے اگر قوت متفکر و سادس شیطانی سے بری ہوتے ہوئے اس کی سلطنت کے اسرار غائب کی گہرائیوں تک پہنچنے کا ارادہ کرے۔ اگر قلوب مشتاق نہایت ہی شدت کے ساتھ اس کی صفات کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے مائل ہوں۔ اگر عقلوں کی راہیں اس کی ذات کا علم حاصل کرنے کے لئے اس قدر باریک اور دقیق ہو جائیں جن سے زیادہ ممکن نہیں تو وہ قادر مطلق ان ادھام و غفل کو ٹٹا دے گا۔ حالانکہ یہ قوت ہم سے خالی اور تاریکیوں کے مقامات کو اس حالت میں طے کر چکے ہیں کہ غیر خدا سے منہ پھرائے اس کی طرف رخ کئے ہوئے ہیں اور انہوں نے خود بھی اعتراف کر لیا ہے کہ بیشک سختی اور درشتی سے اس کی کنہ معرفت تک رسائی نہیں ہو سکتی اور نہ صا جہان فکر کے دل میں اس کی قدر و عظمت اور جلالت و غلبہ کے انداز کرنے کا خیال پیدا ہو سکتا ہے۔ وہ ایسا خالق کامل ہے جس نے کسی مثال سے سبق حاصل کئے بغیر خلقت کا میدان ایجاد میں رکھ دیا۔

اس نے ہمیں اپنی قوت و تسلط کو دکھا دیا۔ وہ عجیب و غریب صفاتیں دکھا دیں جو اس کی حکمت کی زندہ اور بربر لئے والی علامتیں ہیں اس نے دکھا دیا کہ خلق اس احتیاج کا اعتراف کر رہی ہے کہ وہی اسے اپنی قوت و قدرت سے عقابے رہے۔ یہاں تک کہ وجہ تاد برہان اضطراب کے ساتھ اپنی معرفت و تصدیق وجود کے لئے رہنما ہو گیا۔ وہ عجیب و غریب صنعتیں جنہیں اس نے پیدا کیا۔ اس کی حکمت کی علامتیں ہیں۔ اس کی صنعت کی نشانیاں ہیں۔ ہر ایک مخلوق اس کے وجود کے لئے ایک زبردست حجت اور بجائے خود دلیل ہے۔ اگرچہ وہ مخلوق بے زبان ہے مگر اس کی حجت تدبر کے ساتھ ناطق ہے۔

• پروردگار! میں شہادت دیتا ہوں کہ جس شخص نے مجھے تیرے مخلوق سے تشبیہ دی..... اس کے دلی اسرار نے ہرگز تیری معرفت کا اعتقاد نہیں کیا۔ ظاہر ہے کہ تیرے لئے مثل اور مانند نہیں..... وہ حق سے عدول کرنے والے ہیں جو مجھے تیری مخلوق سے مشابہت دیتے ہیں..... اور اپنی خراب عقلوں کے باعث مخلوقات بزرگ و کوتاہ کی مثال پر تیری مقدار مقرر کر رہے ہیں کہ چھوٹا ہے یا بڑا ہے۔

ان دلائل نقلیہ کے ساتھ جن پر تیری آیات محکمات نازل ہیں اور ان بڑا بن عقلیہ کے ساتھ جن پر تیری جہتیں اور شواہد زبانِ نطق سے گویا ہیں۔ تو ایسا خدا ہے جس کی کُنہ اور نہایت عقل میں نہیں سماسکتی۔ فکر دہ کی جائزہ پرداز میں تو کمکیف نہیں ہو سکتا۔ تو انے اور ایک تیرے لئے کوئی کیفیت ذہنی تجویز نہیں کر سکتیں اور نہ دساؤں س قلوب تجھے محدود کر سکتے ہیں۔

خالق کا عرفان | حمد اور تعریف اس خدا کے لئے سزاوار ہے جو اپنی مخلوقات کے سبب سے خلقت میں جانا پہچانا ہوا ہے جو اپنے حج و براہین کے سبب سے خلقت کے دلوں پر ظاہر ہو رہا ہے۔ اس نے بغیر فکر و فکر کے خلقت کو پیدا کیا۔ کیونکہ انکار صاحبان ضمیر کے ہی لائق ہیں اور خداوند تعالیٰ فی نفسہ صاحب الضمیر نہیں۔ اس کے علم نے پردہ ہائے غیب کے باطن کو شگافہ کر دیا۔ اس کا علم دل کے بھیدوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

• ہر مرنے والا اس کی طرف پٹ کر جائے گا۔

حمد و ثنا | تو نے اپنی وحشت و تنہائی کے دور کرنے کے لئے خلقت کو پیدا نہیں کیا۔ نہ اپنی کسی غرض اور منفعت کے لئے عمل دائر کیا..... جو شخص تیری نافرمانی کرے۔ اس کے اس فعل سے تیری بادشاہت میں نقص نہیں آتا اور جو شخص تیری اطاعت کرے اس کی فرمانبرداری سے تیرا ملک زیادہ نہیں ہوتا۔ جو شخص تیرے حکم کو دشمن سمجھتا ہے وہ اسے زد نہیں کر سکتا اور جو شخص تیرے فرمان سے روگردانی کرے وہ تجھ سے متغنی اور بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ ہر ایک شے کے لئے تو ہی پناہ گاہ ہے..... تیری ہی طرف ہر نفس کی بانگشت ہے۔

• میں اس کی نعمتوں پر بھی اس کی دیسی ہی حمد و ثنا کرتا ہوں جیسا کہ اس کی بلاؤں پر۔

• میں اس پر اس طرح ایمان لایا ہوں اس کے وجود کا اس شخص کی مانند اعتقاد کر رہا ہوں۔ جس نے غائب چیزوں کا آنکھوں سے معائنہ کیا ہو۔

عدل | میں پروردگارِ عالم کی اس بے حمد کرتا ہوں کہ اس نے قابل مواخذہ سے مواخذہ کیا اور مستحق کرامت کو اپنی کرامت عطا نہ فرمائی۔

حمد اور تعریف اس پروردگارِ عالم کے لئے مختص ہے جس کی مخلوق اس کے وجود پر ایسا دلیل ہے جس کی ازلیت کے لئے

یہ برہان کافی ہے کہ اس کی خلقت حادث ہے اور ایک ابتدا کھستے ہے۔ مدارکات میں سے کوئی قوت مدارک اس کا احساس و ادراک نہیں کر سکتی۔ کیونکہ سائنس اور مصنوع، حادث اور محدود، رب اور مربوب میں بڑا فرق ہے۔ وہ احد ہے۔ صفت وحدت کے ساتھ مستقیم ہے۔ مگر وہ وحدت نہیں جو اعداد کی طرف راجع ہو، بلکہ وحدت غیر عددی وہ مخلوق کا ایجاد کرنے والا ہے مگر یہ ایجاد اس معنی میں نہیں کہ اسے اس کے سبب سے کوئی حرکت لاحق ہوئی۔ وہ ہر ایک آواز کو سنتا ہے وہ کل امور کو دیکھتا ہے مگر وہ اس سماعت و بصارت میں کسی آلہ کا محتاج نہیں وہ ہر جگہ موجود ہے۔ مگر طاقات عقلی وحسی کے ساتھ نہیں، وہ ہر ایک چیز سے جدا ہے مگر نہ ایسی مسافت کے ساتھ جسے عقل جس معلوم کر سکے۔ وہ نظر ہے مگر کسی رویت عقلی وحسی کے ساتھ آشکار نہیں۔ وہ پوشیدہ ہے مگر اپنی لطافت و خفاء ذاتی کے سبب سے پنہاں نہیں۔ وہ ہر ایک شے سے جدا ہے کیونکہ اسے ان اشیاء پر صلب حاصل ہے جس شخص نے صفات زائدہ برزات کے ساتھ اس کا وصف بیان کیا تو گویا اس نے ایک حد مقرر کر دی اور جس نے حد قائم کی اس نے گویا شمار کر لیا اور جس شخص نے اسے شمار کر لیا تو گویا اس نے اس کی ازلیت کو باطل کر دیا۔ جس شخص نے سوال کیا کہ وہ کیوں کر ہے، کس حالت میں ہے؟ تو وہ صفات زائدہ کے ساتھ اس کے وصف کا طلب گار ہوا اور جس شخص نے دریافت کیا کہ وہ کہاں ہے ڈھڑکا اس کے لئے ایک مکان مقرر کر دیا۔ وہ پروردگار عالم ہے اور کسی کو معلوم نہیں۔

● وہ ہر ایک چیز سے زیادہ واضح اور بین ہے جسے آنکھ دیکھ سکتی ہے۔ ہم تیری مخلوقات میں سے کس کس چیز کو دیکھیں اس کی عجیب و غریب صفتوں پر جو تیری قدرت سے واضح ہوئی کہاں تک تعجب کریں حالانکہ اس مخلوق میں سے بہت سی چیزیں ہماری نظروں سے غائب ہیں۔ ہماری آنکھیں ان کے دیکھنے سے ناظر ہیں۔ ہماری عقلیں اس کے ادراک کے پہلے ہی عاجز ہو چکی ہیں۔ ہمارے ادران کے درمیان پوشیدہ گیوں کے پردے غائل ہیں اور وہ اشیاء ان سے زیادہ بزرگ اور عظیم القدر ہیں جنہیں ہم دیکھ رہے ہیں۔

مخلوق کا ذکر رحم مادر سے پیدائش تک سرما کر۔ اب بتاؤ کس شخص نے تجھے تیری ماں کی چھاتیوں سے غذا حاصل کرنے کی ہدایت کی۔ کس ذات نے حاجت کے وقت تجھے تیری خواہش اور نیرے ارادے کے مقامات تسلیم کر دیئے۔ بیشک بیشک شناسائی خالق بہت دور ہے جو شخص اپنے صفات و حالات کے ادراک سے عاجز ہے وہ اپنے خالق کے صفات پہچاننے سے عاجز ہے۔

● عقلیں اس کی صنعتوں اور قدرتوں کا امتزاج کرتی ہوتی اس کی مطیع و فرمانبردار ہو رہی ہیں اس کے وجود کا انترار کر رہی ہیں اور ہمارے کانوں میں اس کی وحدانیت کی دلیلوں کو نہایت زور و شور سے بھونک رہا ہے۔

رحمت | وہ تیری طرف رخ کر رہا ہے۔ تجھے اپنی صفائی کی طرف بلا رہا ہے۔ تیرے گناہوں کو اپنے فضل و کرم کی چادر میں

باب هشتم

و بعد شهادت

و ظلم

و اصحاب امیر المومنین کا قتل عام

۲۳۰



باب ہشتم

اصحاب امیر المومنین کا قتل عام | اس سرخی میں ان مظالم کا بہت طویل تذکرہ کر سکتا تھا جو حضرت علیؑ کے ساتھ ان کی شہادت کے بعد کئے گئے وجوہات لکھے جاسکتے تھے کہ اس کی کیا غرض تھی اور ان مظالم نے آخر میں شیعیان علیؑ کو کیا ناکامی مجبور کیا کہ وہ اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس شاگرد کا پیروا بھی نہ کہہ سکتے تھے کیونکہ کہنے کی جرأت کا صلہ ناقابل برداشت شلائد تھے۔ جو حکومت کی طرف سے کئے جاتے تھے۔ اس کے متعلق میرے متعلق بہت کچھ خیالات مختصر لفظوں میں مضمون تقیہ میں شائع ہو چکے ہیں۔ میں شدت کے ساتھ تقیہ کو "مقیانہ فریب" سمجھنے سے انکار کرتا ہوں۔ انکار کا ناظر اب ان مصالح سے ناواقف نہیں ہے جس نے حضرت علیؑ کے بعد بھی ان کا نام شائع نہ ہونے دیا۔ اس مصلحت کی ایجاد اور سخت علی ضرورت حضرت علیؑ کی جاندار صفات اور اس کے سمجھنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ حضرت علیؑ کا نام اور ان کے دوست قائم نہیں رہ سکتے تھے۔ اگر عداوت سے محبت کی قوت زیادہ نہ ہوتی۔ میں اس وقت بعض مثالوں پر قناعت کرتا ہوں۔

علیؑ کا اثر ضائع کرنے کی فکریں | ابن عباس کو معاویہ کا حکم تھا کہ تم حضرت علیؑ کی تعریف نہ کرو۔ تا دہلی قرآن ان لوگوں سے پوچھو جو اہل بیت رسالت سے الگ تادیل کرتے ہوں اور جو کچھ قرآن میں تھا اسے لئے ہے اسے نہ کہو۔ عمال کو حکم نامے بھیجے گئے تھے کہ حضرت عثمان کی تعریف میں احادیث تصنیف کرد اور صحابہ کے لئے ویسی ہی حدیں بناؤ، جیسی حضرت علیؑ کے لئے ہیں۔ اس کے علاوہ بنو ہاشم پر سب علیؑ کرنا۔ عمر ابن عبدالعزیز کے مشہور قصہ تک عام رسم تھی۔

جہرا بن عدی | جہرا بن عدی ابن حاتم طائی گرفتار کئے گئے اور انہیں معاویہ کے پاس زیادہ رواند کیا۔ معاویہ نے مصلحت سمجھی کہ وہ لوگ دارالسلطنت میں نہ پہنچنے پائیں۔ کچھ لوگ اس حکم کے ساتھ رواند کئے گئے کہ جہرا بن عدی کو محبت علیؑ سے تو بہ کراؤ۔ جہرا نے بہ نسبت اس ملعون تو بہ کے حضرت علیؑ کی دوستی میں قتل ہونا گوارا کیا اور حضرت علیؑ کے بہادر افسر کا فرزند بے نام دشمن مقام پر قدم کر دیا گیا۔

عمر و ابن جعفی اور ان کی بیوی

عمر و ابن جعفی الخنیزاعی جن کا اکثر تعارف ہر چکا ہے وہ شخص تھے جنہیں خدمت رسول کا شرف حاصل تھا اور انہوں نے حضرت علیؑ کے لئے بہت کچھ زبان رسولؐ سے سنا تھا معاویہ نے اب اسے اطاعت کا خط بھیجا۔ جس کی تلوار سے یہ صفین میں احتیاطاً نظر رکھتا تھا۔ خط پاکر یہ موصول روانہ ہو گئے ترک وطن سے بھی جان نہ چھوٹی اور معاویہ کے سواروں نے تباہ کیا۔ انہوں نے ایک غار میں پناہ لی تھی۔ تلاش کئے گئے، بند بند جدا کیا گیا اور سر معاویہ کے پاس بھیجا گیا۔ معاویہ نے یہ مقدس سرزد جبہ عمرو بن جعفی کے پاس بھیج دیا۔ جس وقت اس بلی نے اپنے شوہر کا سر دیکھا تو سر لانے والوں سے کہا:-

”کن معاویہ سے، کہ تو نے اسے قتل کیا جو نہ کسی کا دشمن تھا اور نہ جس سے کسی کو دشمنی تھی۔ وہ بہت دن تک تیرے خوف پر شیدہ رہا۔ تو نے ایک پرہیزگار کو مارا اور اس کا سر میرے پاس ہی بھیجا۔“

معاویہ نے برہ کو بلا یا اور پوچھا:-

”تو نے یہ پیغام بھیجا ہے؟“

”ہاں۔ نہ ہم انکار کریں گے اور نہ کوئی عذر چاہتے ہیں“

”ہمارے ملک سے چلی جا“

”اچھا۔ قسم خدا کی جلا وطن ہوتی ہوں۔ اب اسے اپنا وطن نہ بناؤں گی اور نہ وہاں بات کروں گی۔ کیونکہ میری بے خوابی کو طول ہو گیا۔ میری غیرت معرض خطر میں ہے۔ میرا قرض زیادہ ہو گیا۔ بلا اس کے کہ کبھی خوشی کا منہ دیکھوں“

ابن ابی سرح نے کہا:- ”اس منافق کو اس کے شوہر کے پاس بھیج دو“

ضعیف نے جواب دیا:-

”وہ منافق ہے جو جھوٹ بولتا ہے اور بندگان خدا کو اذیت دیتا ہے اور اس کا کفر کتاب خدا میں مذکور ہے۔“

ضعیف نکلوا دی گئی۔

بصرہ اور کوفہ کا قتل عام

سمبرہ ابن جندب دالمی بصرہ نے جو زیاد کا نائب تھا۔ آٹھ ہزار شیعیان علیؑ کو قتل کیا۔ جن میں سب سے اہم حنفیہ قرآن تھے۔ خود کوفہ میں دو سترہ ہزار علیؑ کا قتل عام تھا۔ آنکھوں سے محروم کئے جاتے تھے۔ ہاتھ پیر کاٹے جاتے تھے۔ درختوں میں لٹکائے جاتے تھے اور یہ لوگ غاروں اور صحراؤں میں چھتے تھے۔

جندب ابن عبد اللہ الازدی | عبید اللہ ابن زیاد نے جندب ابن عبد اللہ الازدی کو بلا کر پوچھا:-

”اے دشمنِ خدا! کیا تو صفین میں علیؑ کے ساتھ نہیں تھا؟“

”بے شک تھا اور میں ہمیشہ ان کا دوست اور ہوا خواہ تھا، ہوں اور رہوں گا۔ ان کی دوستی کا مجھے فخر ہے اور میرے بھائی

سے اور تیرے باپ سے عداوت رکھتا تھا۔“

”میں تیرے خون بہانے کو باعثِ تقربِ خدا سمجھتا ہوں۔“

”میرا قتل باعثِ غضبِ خداوندی اور رحمت سے دوری کا سبب ہو گا۔ تیرے ظلم کی مجھے کوئی فکر نہیں ہے کیونکہ تو مجھے جس قدر ذلت سے قتل کرے گا۔ اسی قدر میری بلندیِ مرتبہ کا باعث ہو گا۔ ظاہر ہے کہ میری عمر کا بہت کم حصہ رہ گیا ہے۔ تیری دھمکیوں سے خاندانِ رحمت اور علیؑ مرتضیٰ سے تیرا نہیں کر سکتا۔ تیرا جو دل چاہے کر“

جذبِ دیرانگی کے الزام میں باہر نکال دیئے گئے۔

عبداللہ ابن زیاد کو معلوم ہوا کہ رشیدِ ہجری حضرت علیؑ کے بڑے مداح ہیں۔ اس نے

انہیں بلایا اور کہا:۔

رشیدِ ہجری

”کچھ علیؑ کا دروغ بیان کر“

”حضرت علیؑ نے کبھی کوئی جھوٹ نہیں کہا“

اس پر ابن زیاد نے ہاتھ پیر کاٹنے اور دار پر چڑھانے کا حکم دیا۔ دوست حق نے نہایت خوشی اور استقلال سے اس ظالمانہ حکم کو برداشت کیا اور حاضرین کو مخاطب کر کے فضائلِ اہل بیت بیان کرنا شروع کئے۔ ابن زیاد کو خبر دی گئی کہ وہ اس حال میں بھی علیؑ اور اولادِ علیؑ کی خوبیاں بیان کر رہا ہے۔ یہاں یہ پاک عقیدہ لوگوں کو مخاطب کر کے کہہ رہا تھا:۔

”جتنی دیر کا ہمان ہوں سن ر“

اس خیال سے کہ یہ مدح نہ کر سکے، زبان کاٹنے کا حکم دیا گیا اور اس ظلم کے ساتھ امیر المؤمنینؑ کا ایک شالی دست قتل کیا گیا۔

جماعہ نے حضرت علیؑ کے مشہور خادمِ قنبر کو ہلاک کر کہا:۔

قنبر ”تو علیؑ کا منکر ہو جا“

”لیکن تو ان کے دین سے کوئی اچھا دین بتا“

”اگر منکر نہ ہو گا تو مجھے قتل کر دوں گا۔“

” تجھے اختیار ہے “
دفا دار خادم قتل کر دیا گیا ۔

المتوکل کا حکم
المتوکل عباسی نے یہ نمبر سن کر کہ علیؑ اور مظلوم کربلا کی قبر پر زائردوں کا ہجوم رہتا ہے، حکم دیا کہ نشان قبر مٹا دیا جائے وہاں فوجی چھاؤنی بنے۔ زمین پر زراعت کی جائے اور زائروں کو قطعاً ممانعت کر دی جائے۔
امام نسائی کو جو مستند امام اہل سنت ہیں۔ حضرت علیؑ کی تعریف کرنے کی سزائیں اس قدر مار پڑی کہ اسی صدمے میں انہوں نے انتقال کیا ۔

” متوکل کے دربار میں محسوس حضرت علیؑ پر تمسخر کرتے تھے “ (ابوالفدا)

دوستان حضرت علیؑ علیہ السلام لوگوں کے سایہ میں دنیا سے سفر کرتے رہے۔ بنی امیہ، بنی عباس، تغلق اور غل جب بھی موقع پاتے۔ دشمنان علیؑ کو خوش کر کے اپنی حکومت علی منہاج معادیہ کا زہنہ بنالیتے۔ عوام کو عہد معادیہ کی گڑھی برائی روا رکھتے اور قصے کہانیوں میں ابھار کر حضرت علیؑ سے دوران کے دوستوں سے نفور اور ان کی سیرت و فضیلت سے بے خبر کر رکھا جاتا ہے۔
وہ علیؑ جو قدرت و حکمت الہی کا آئینہ اور کمال نبوت و ختم رسالت کی دلیل محکم تھے ان کے نام اور کلام سے بے خبر رکھنے کی ہم کو تیز تر کرنے کی خاطر ان لوگوں کے فضائل اچھالے جاتے ہیں، جن سے کبھی میدان خالی تھے جو نہ صاحب حینہ علم نہ صاحب جاہ و حشم، نہ صاحب علم و عمل تھے۔ نہ مالک فضل و شرف نہ عار و تھے نہ فقہ، نہ مجاہد تھے نہ شہید۔ عہد نبوت میں نہ کسی علاقے کے والی تھے نہ کسی شہر کے قاضی۔ رسول اللہؐ نے ہجرت کے وقت ہٹکے میں اپنی جگہ چھوڑا نہ دینے میں نہ اپنے امور کا ضامن بنا تا پسند کیا۔ ایسے افراد جن کے نام اپنے تذکروں میں نہ حضرت علیؑ فرماتے تھے۔ انہو فی الدھر ثمة انہو فی حتی یقال ” علی و معاذ “
دنیا میں مجھے یہاں ممکن نیچے لانے کی کوشش کی کہ لوگ کہتے ہیں :- علی و معادیہ دونوں ناموں، دونوں علامتوں، دونوں کرداروں میں جو تضاد ہے اسے مٹا دیا گیا۔ دونوں میں جو فاصلے تھے امیر المؤمنینؑ کی دشمن نگاہوں نے اسے برداشت نہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے :- ” انا علی “ ” معاہدہ رسولی “ ” محمد علی “ یہ اس لئے کہ علیؑ نے وہ سب کچھ کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا تھا اور وہ سب کچھ کیا جو حضور انورؐ نے کیا تھا۔ وہی رحم و شفقت وہی اسلام اور حقانیت وہی اخلاق اور انسان دوستی ایک عیسائی کہتا ہے :-
” رسول اللہؐ نے راہبوں کے لئے جو حکم دیا تھا..... حضرت علیؑ نے اسے قائم اور جاری رکھا (ڈیون پر رٹ) اس قابل پر ختم نے اپنی ”ادب کتاب“ اپارچی فارم انڈیا قرآن ” یہ پھر پڑ پیکر بشوپ آن میٹھی کی کتاب “ اسے ڈسکرپشن آن دی ایسٹ اینڈ کنسٹنٹینر ” مطبوعہ ۱۹۳۷ء سے ایک دستاویز نقل کی ہے یہ ایک اٹھارہ صفحات کا فرمان تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے راہبوں کی نگہداشت کے لئے لکھا تھا اس میں آدل گواہی حضرت علیؑ کی ہے اور آخر میں یہ عبارت خصوصیت سے دیکھنے کے قابل ہے کہ یہ دستاویز ہادی و خلیفہ علیؑ ابن ابی طالبؑ نے لکھی اور رسول اللہؐ نے اپنے ہاتھ سے نشان کیا ہے یہ دستاویز در سری جبری میں لکھی گئی تھی ۔

سہ اسی قسم کی دستاویزوں کا اعلان حضرت علیؑ کی شخصیت کا اعلان ہے۔ نیز مسلم و دائرہ اہل ان کے مذہبی حلقوں میں حضرت علیؑ علیہ السلام کی مرتبت

باب نہم

حضرت علیؑ کے کمالات پر آخری نظر

Handwritten text in Urdu script, mostly illegible due to blurring. The text appears to be a continuous paragraph or a list of points, with some lines being underlined. The handwriting is in a cursive style typical of Urdu.

باب نہم

حضرت علیؑ کے کمالات پر آخری نظر

حضرت علیؑ علیہ السلام کی سوانح عمری تمام ہر جگہ اب نہ واقعات باقی ہیں جو ناظر کے سامنے پیش کئے جائیں اور نہ ان کی ترتیب ہے بلکہ اس باب سے مؤلف کی یہ غرض ہے کہ علیؑ کے کل واقعات پر مختصر نظروں میں تبصرہ ہو۔ جس سے وہ کل حالات جلد جلد نگاہ کے سامنے سے گزرتے جائیں۔ واقعات کی ایک جگہ رہ تاریخی، عقلی، اخلاقی، معاشرتی، دینی، طبعی ہوں یا ملکی بحیثیت مجموعی سمجھنے اور یاد رکھنے میں مدد دے اور جس وقت ناظر کتاب بند کرے تو اس پر دیکھے ہوئے خواب کا عالم طاری رہے۔

لیکن حضرت علیؑ پر تبصرہ ایک تو حضرت علیؑ پر تبصرہ کی حیثیت سے بڑی وسعت نظر کا محتاج ہے دوسرے یہ کہ اس ایک تعجب خیز نونہ خلقت الہی میں اس قدر خوبیاں ہیں اور ایسی کامل حیثیت سے جمع ہیں۔ جس میں سے کسی ایک بلکہ کسی ایک کے شائبہ پر یورپ کے مؤرخین اور ناقدین نے اپنے ہر روز کو آسمان پر چڑھا دیا ہے۔ اگرچہ ان کی کوششیں کمزوریاں چھپاتی ہوئی معمولی خوبی کو اس قدر پھیلا دیتی ہیں کہ بڑی حد تک اس کی حالت کو ایماندارانہ یقین سے سمجھنا زیادہ تر خوش انتقادی یا قوی تائید پر موقوف کیا جاسکتا ہے۔ حضرت علیؑ کی بے انتہا صفات غالباً نہ صرف دنیا کے بڑے لوگوں سے بہت بڑھ کر ہیں بلکہ فطرت کی ان اعلیٰ مظہر میں ترقی کے درجہ ظاہر ہیں۔ ان میں سے کوئی دہمی اور خیالی یا غلصان قوم کی تائید نہیں ہے۔ علیؑ اور علیؑ کے نام نے جن خونناک وقت اور صدیوں میں دن گزارے ہیں۔ انہیں ایسی کمزور باتیں اثر کر ہی نہیں سکتی تھیں۔ مخالفت خیر حالت میں نہ بھی ہوں۔ تاہم کمزور خوبیاں، تصنع اور گڑھی ہوئی باتیں فطرتاً مضبوط شخصیت کے سامنے گر جاتی ہیں اور خود ہی نابود ہوتی جاتی ہیں۔ حضرت علیؑ نے اس دشمنی کے انتہائی نازک وقت میں ہر حالت سے اول، درمیان اور آخر میں سرکھائی۔ جس قدر اور جتنی حیثیتوں سے کسی کے ساتھ مخالفت ہو سکتی ہے لیکن فطری عظمت اس سے داد پاتی ہے کہ خود جانی دشمن ان کی صفات کے معترف تھے۔ ان کے اقرار آج جزو تاریخ ہیں اور ان کے مسلسل اور ناقابل برداشت سزاؤں میں بسر کرنے والے

دوستوں کے لئے یہ ایک بڑی اور جائز تسکین ہے۔ حضرت علیؑ کے درست اس پر خوش نہیں ہیں کہ ایشیائیں ان کی قربانیوں کے آثار باقی ہیں۔ وہ اس پر وجد کر رہے ہیں کہ وہ ایک ایسے انسان کی پیروی اور اپنے امام سمجھنے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ جس کا کمال اگر تاریخی حیثیتوں کے لوگوں سے مجبوراً بڑھا ہوا ہے، وہ اپنی اس سختی میں ایک قدم پیچھے ہٹنے کا کمزور دہم بھی نہیں لاتے کہ لاکھوں کو جو ہمارے علیؑ کی بعض صفتوں کے مقابل میں ہو۔ ایک انصاف پسند، مداح اور معدوح دونوں کی قابل مدح حالت سے انکار کا مشکل سے موقع پائے گا۔ ایک باوجود مخالف کششوں کے اپنی جگہ ستون الہی کی طرح قائم رہا۔ جس میں کسی طرح کی مغزش، سخت اور برج کن طوفانوں سے کوئی جنبش نہ پیدا ہوئی۔ طوفانوں کو اپنے بلند اور شریفانہ انداز تبسم سے دیکھتا رہا۔ حقارت کی مینیں لگا ہوں میں شدت کے ساتھ قوت پیدا ہوتی گئی۔ آخر میں گر جئے ہوئے طوفانوں کی قوت گھٹنے لگی۔ شور کیا۔ ستون کے گرد لپٹا، جھٹکے دیئے لیکن گھٹا، دبا اور آخر میں نیست و نابود ہو گیا لیکن دیکھو ستون اپنی بڑھتی ہوئی عظمت سے اسی خاموشی، سنجیدگی اور متانت سے قائم ہے اس پر طوفانوں کا کوئی اثر نہیں ہے۔ وہ اپنی قوت کا نشان بنا ہوا خود قائم ہے۔ حضرت علیؑ کے واقعات جاننے والا جانتا ہے کہ یہ شاعرانہ پرچہ استعارہ نہیں ہے۔ بظہیر موجود نہیں ہیں۔ جن سے علیؑ کے خلائق کششوں کو طوفان سے زیادہ قوت دار کسی چیز سے تشبیہ دی جانے اور نہ اس جوش عداوت کی تصویر کھینچی جاسکتی ہے جو اس طرح بڑھتا تھا۔ جس طرح ہبڑکی ہوئی آگ بجھتی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔ لیکن دفعۃً پھر اس سے زیادہ قوت کے ساتھ ہبڑک اٹھتی ہے اور دیکھنے والے کو خون پیدا ہوتا ہے کہ گرد پیش کی کل چیزوں کو اب بغیر خاک سیاہ کئے نہ رہے گی۔

علیؑ کی مثالی عظمت

طوفان غائب ہو گیا اس کا پڑھتے شور اور آواز باز گشت بھی قوت سامع کی یاد سے فراوان ہو گئی۔ خونناک ہبڑکتے ہوئے شعلے مدت ہوئی کہ بجھ گئے لیکن علیؑ کی ذات اور صفات کے عناصر کا بال بھی دیکھا نہ ہوا۔ آگ جلانے کے لئے نہ بھڑکی تھی۔ شعلے اس لئے بھڑک رہے تھے کہ اس کی خون ناک روشنی میں حضرت علیؑ اور تیز نگاہ سے دیکھے بائیں اور جس قدر سمجھنے والی نگاہ تیز، چھپتی ہوئی، وسیع اور گہری ہوتی جائے اسی قدر حضرت علیؑ کی صاف دلی، صفائی، پاکیزگی، معصومانہ عظمت، آثار الہی کی گہرائیوں میں محبت سے سنجیدہ، ڈوبا ہوا تصور، بڑائی کا اثر ڈالتی ہوئی ذات اپنی بڑھتی ہوئی بزرگی کا اقرار کرتی جائے اور دیکھنے والا گونگا بنا ہوا خاموشی کے عالم میں اپنے میں وجدان کا متین جزو مد محسوس کرے اور اس کا دل اسی گونگی زبان میں اسے کتا معلوم ہو کہ علیؑ کا نفس تیرے سمجھنے سے بہت بالاتر ہے ناظر! ایک بڑے صاف بہتے ہوئے دریا کا پرسکون منظر، ایک عظیم الشان پہاڑ اور اس کی کثرت میں ڈوبی ہوئی بند چوٹی کا نظارہ فطرتاً انسان پر ایک رعب طاری کرتا ہے کیوں؟ اس لئے کہ یہ آثار فطرت اور نمونہ قدرت ہیں جسے، بے حرکت، بے روح، بے نفس، جسم مادی شکلیں ہیں۔ لیکن پھر بھی منظر کی بجائے یادتی بہت کچھ کہتی ہے اس کی

خاموشی بولتی ہے۔ اس میں ایک جان پائی جاتی ہے۔ دکل سنجیدگی کچھ کہتی ہے۔ مخیرت دیکھنے والا کچھ سنتا ہے۔
قابل ذکر انسان کی مثالی شخصیت اس قدر جسم نہیں ہے لیکن اس سے کہیں زیادہ عظیم اور کہیں زیادہ بظاہر ہرادی حیثیت
سے بھی صفت کا بہترین نمونہ ہے، جسم انسانی تو اس ناقابل بیان رازوں کا ایک لغافہ ہے۔ میں عام روح اور بقا بلکہ جسم اس کی
لطافت اور حیرت خیز تالیقوں کے تذکرہ کی طرف بھی نہیں لے جا رہا ہوں، میں ایک مداح ہے "آدمی کا تذکرہ کر رہا ہوں۔"

سوچو جب تم اپنے ہوش کے عالم میں ایک ایسے شخص سے متس ہوتے ہو۔ تربیت یافتہ، صاف، پاک، مسائل کی اصل
اور اصل مسائل پر پھیلنا ہو، تصور، آثار الہی اور عظمت خداوندی میں ڈوبنا ہو، نفس، تم اس کے سامنے ہو۔ اسے ہوش کے عالم میں
دیکھ رہے ہو۔ اس کی صاف مکاریوں کے انداز سے خالی، بڑی شان کی گویا آنکھ جس میں تصور سمایا ہوا ہے، تمہیں دیکھ رہا ہے
اس کا چہرہ اس کے دل کا آئینہ ہے۔ تصنع کا کوئی وجود نہیں ہے اس کے دل نے اس کے چہرے کے انداز کو اس طرح بنایا
ہے۔ جیسا کہ اس کے خیالات کے اظہار کے لفظ، اس کا پرخلاص خطاب کسی مقرر کے تراشیدہ اور تولے ہوئے
انداز اور فقرات کی بو سے خالی ہیں۔ وہ جو کچھ کہتا ہے، کسی کی تصدیق کے پہلے خود اپنا دل کہتا ہے کہ یہ سچ کہتا ہے۔ تم اس
میں بچہ کی معصومیت اور سادگی پاتے ہو۔ تم اس میں بادشاہوں کی ایسی شان نہیں دیکھتے لیکن مرعوب ہوتے ہو۔ تمہارا دل کہتا ہے
کہ وہ تم سے بڑا ہے۔ تم سمجھتے ہو کہ تم اس سے چھوٹے ہو۔ اگرچہ حجابات میں تم اس سے کہنے ہی بڑے کیوں نہ ہو۔ تمہیں شرم
آتی ہے کہ اس کے سامنے کوئی برا خیال بھی دل میں نہ لادو۔ تمہیں خون ہوتا ہے کہ وہ تمہارے کل، خیالات سے باخبر ہو جائے گا
تم ظاہر ہو جاؤ گے اس کے سامنے تم اس طرح تھے جیسے کوئی دریا میں غوطہ لگاتے دھت گرد و غبار سے پاک ہو جاتا ہے اور بیرونی
غبار کا خوف نہیں ہوتا۔ اس کا نفس تمہارے نفس پر چھایا ہو اٹھتا۔ تم اپنے کو کثرت میں غرق پاتے تھے۔ تم کاہنتے تھے تمہارے
لفظ غیر مرتب تمہارے خیال پاشان ہوئے جاتے تھے۔ تمہارے دل میں حرکت ہو رہی تھی۔ وہ خاموش تھا لیکن تم سمجھتے تھے
کہ وہ بڑی گرج دار آواز سے کچھ کہہ رہا ہے۔ تم حیرت زدہ ہوتے ہو، دیکھتے ہو کہ وہ کچھ نہیں کہتا۔ لیکن پھر اس کی بے پام صورت
اور صاف نفس تمہیں تسکین بھی دیتا ہے۔

جب وہ تمہیں دیکھتا ہے تم سمجھتے ہو کہ تمہارے تاریک سے تاریک گوشہ کو اس کی نگاہوں نے روشن کر دیا۔ اس سے
تمہارا کوئی خیال پوشیدہ نہیں رہا۔ جب وہ کچھ کہتا ہے تو تم دبے جاتے ہو۔ سمجھتے ہو کہ وہ تمہارے دل کی بڑی گہری بات پر
تمہیں متنبہ کر رہا ہے۔ تمہارا راز اس کے سامنے راز نہیں ہے۔ تمہاری طبیعت اس کے لئے وہ ہنسنا ساز چیز نہیں ہے جسے تم
تہہ در تہہ سمجھتے تھے اور کرتے جاتے تھے وہ ایک ایسا آئینہ ہے جس میں تم کوئی غبار نہیں پاتے اور جس میں تم اپنے کرمات
صاف دیکھ رہے ہو، کیوں؟

وہ خود کو بڑا دیکھنے والا تھا۔ وہ انسان کو خوب سمجھتا تھا اس کی کمزوریوں سے واقف تھا وہ فطرت کے مسائل بظاہر حل ہر اپنی توجہ اور دقت صرف کر چکا تھا تم ایسے نہ تھے جو اس سے چھپ جاتے، کیسے چھپ جاتے۔ بچہ اور تجربہ کار برابر نہیں ہو سکتا۔ تم نے تاریکی کو دیکھ کر آنکھ بند کر لی تھی اور ادھر سے اپنا منہ پھیر لیا تھا۔ اس نے تاریکی میں راہ ٹھوکی تھی اور اسے تاریک سبھ چکا تھا اس کے راستوں سے بہت کچھ واقف ہو گیا تھا۔ گھٹنوں چلنے والا دوڑنے والے کی برابری نہیں کر سکتا اندھا دیکھنے والے کے برابر نہیں ہے۔

یہ سب اور بہت کچھ ناقابل بیان، لفظوں کے دائرے سے در تصور کی لذت اور دوست سے نزدیک بشرطیکہ تصور اپنی ہیئت اور دوست میں قربت کے مدارج سے وابستگی کا شایان ہو، قربت کے قابل ہو۔

کیا کبھی اپنا حج ہاتھ پیر لانے والے کے مقابلے کا دعویٰ کر سکتا ہے؟ ایک اپنی طبیعت اور اس کی قابل لغزش تاہمیتوں کو نہ قابل تربیت سمجھتا ہے نہ تربیت کا خیال اور کوشش کرتا ہے۔ دوسرا ہر شے اور ہر حرکت ہر افراد ہر ہوا پر چوکنا ہوتا ہے۔ دیکھتا ہے کمال ہوش، کمال انصاف اور کمال بے نفسی سے اپنے کو قوت دیتا ہے، دیتا جاتا ہے اور مقابلہ کرتا ہے، عادت ڈالتا ہے، خوگر ہوتا ہے اور آخر میں دیکھتا ہے کہ اب کمزور اور خطا کار حالتوں کی طرف نفس کی کوئی حرکت ہونا، خیال کا بڑی اور غلط راہ جانا مسدود ہو گیا۔ تقویٰ کیا کوئی لقمہ لطیف ہے کہ ایکے نہ ملنے کے لیے مجھے اتار لیا جائے اور اس تقویٰ کیا کسی دریا میں ایک مرتبہ غوطہ لگالینا ہے کہ میل صاف کر دے؟ نہیں ایک عمل ہے، سخت عمل ہے۔ قابلیت اور اس سے بچنے کی کوشش کی مسلسل اور سخت جنگ ہے، لغزشوں سے بچ نہیں سکتا اگر ان سے بچنے کی قابلیت بہیم نہیں پہنچائی۔ ذرا اس حصہ کتاب کو پھر پڑھ لو۔ جو حضرت علیؑ کا خود اور اس کی تربیت کی سرخی سے لکھا گیا ہے۔ علیؑ نے اس میں اس سخت مجاہدہ کی تاریخ بیان کی ہے۔ مشکل کوشش، کامیابی اور اطمینان اور اس کے بعد طبیعت کا استقرار دکھایا ہے۔ تم نے حضرت علیؑ کے استاد کا اثر باذان عامل میں اور اس کے سفیروں کی زبانی سنا ہوگا۔ مغرور شخصی اور ایک قدیم سلطنت کے سفیر غریب رسولؐ کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ تم نے کسی بادشاہ میں یہ رعب نہیں دیکھا اگرچہ ان کے پاس جانا زدن کا کوئی دستہ نہ تھا۔ ”تم نے بدری عرب کا حال بھی سنا ہوگا کہ وہ سادہ مزاج جنگلی کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے آکر کانپنے لگا اس کے منہ سے بات نہ نکلتی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرا کر فرماتے تھے کہ اے بھائی بے خون بات کر تو کسی بادشاہ کے سامنے نہیں ہے۔“

شاگرد کی حالت ضرار کے لفظوں میں بیان ہوئی ”مسکینوں کو اپنے پاس بٹھاتے تھے ان کے خون سے علیؑ کا مصور“ کوئی زبردست اپنی یہودگی کی خواہش دل میں نہیں لاسکتا تھا۔ باوجود ان کے قرب کے محبت کی وجہ

سے ان سے کلام نہیں کر سکتے تھے۔ ”اگرچہ“ وہ ہم میں ہمارے جیسے تھے۔ ”وہی جنہیں یہ تیز نظر لیکن بیان کرنے کی کوشش کرنے والا عرب اپنی کمی تربیت اور پرواز کی ہستی کی وجہ سے لفظوں کی کمی دیکھ کر“ بڑی قوتوں والے، کہہ دیتا ہے۔ گونگا شرح طلب لفظ ہے۔ ضرار کی زبان کمی کر رہی تھی اس کی نظر اس لفظ سے زیادہ وسیع نہ تھی لیکن اس کا اثر ظاہر ہے۔ متعجب عرب کی حیرت، اخلاص، قدردانی، مدح سب کچھ ان لفظوں میں موجود ہے۔ ضرار پر اس لفظ کے اختصار کا الزام نہیں لگایا جاسکتا۔ بیشک حضرت علیؑ میں قوتوں کا زبردست نمونہ ایسا اور اس قدر تھا کہ اس پر کتا میں لکھنے کے بعد بھی اکتفا نہیں کیا جاسکتی۔ ضرار کا یہ اختصار بہت ہی تفصیل خیز ہے، مناسب لفظ ہے جو وسعت کی راہ میں مانع نہیں ہے اور سوچے والا اشارہ پاتا ہے، وقت نہ تھا کہ وہ قوتوں کی نہرست بیان کرنا اور دفعتاً بیان کرتا جب کہ مضمون نہایت مشکل تھا۔ بیان اہم کی تنگ فضا میں بلند ہو رہا تھا اور خاص سننے والا امیر شام تھا۔

لیکن پھر بھی ضرار کے پہوشانہ جوش نے بہت سی باتوں پر انتہائی تیز روشنی ڈالی ہے مجھے یہ خیال آتا ہے کہ وہ جو کچھ کہہ رہا ہے اس کا خود اندازہ نہیں کر رہا تھا لیکن جو کچھ کہہ رہا ہے اس کی مجبوری میں ایک فطری شان پیدا ہو گئی ہے۔ وہ اس طرح رو رہا ہے۔ جس طرح کوئی پرسہ دینے والے سے اپنے عزیز کے حالات اور انتقال کے حالات بیان کرتا ہے۔ معاویہؓ پرسہ دینے والا نہ تھا اس نے ضرار پر اور بے چینی طاری کی ہوگی لیکن وقت نہ تھا کہ چیخ دیتا۔ سانس بہت بھاری لیکن انتہائی قوت سے دبا گئی گئی ہوگی۔ معاویہؓ رو دیا تھا۔ ہم نہیں جانتے کہ ضرار کی آنکھ روک سکی یا آنسو ہی ٹپک پڑا۔ اس کی آواز گزشتہ تھی یا نہ تھی۔ لیکن بیان کرنے کے وقت اس کا عالم اس کے اس فقرے سے سمجھ میں آنے لگا کہ ”ایسا رنج جس طرح کسی عورت کی گود میں اس کا بچہ ذبح کر دیا جائے۔“

دیکھو تو ضرار کی اس مصوری میں کیسا درد بھرا ہے۔ جہاں وہ فطرت کے اثر خیز منظر میں حضرت علیؑ کو لاتا ہے تمہاری نگاہوں کے سامنے حضرت علیؑ کی صورت پھر جائے گی ”میں نے ان کو بعض دایک سے زیادہ مقامات پر دیکھا۔ جب کہ رات کا گھٹا ٹپ اندھیرا چھایا ہوا تھا اور تارے سیاہی میں ڈوبے ہوئے تھے وہ اپنی ریش مبارک کو پکڑے ہوئے آہستہ آہستہ پھل رہے تھے اور نرم آواز سے رو رہے تھے اور فرماتے تھے.....“ غور کرو کہ اس سنجیدہ خاموشی اور عظمت خیز سناتے ہیں حضرت علیؑ کی تصویر کس طرح بڑھتی ہوئی سامنے آتی ہے اور جب جھللاتی ہوئی صہرتی ہے تو تم کیا دیکھتے ہو۔ تصور میں ڈوبی ہوئی ایک جلالت خیز صورت جو تم پر رعب اور حدیث طاری کرنے کے لئے تمہاری آنکھ اور دل میں اپنی نگاہوں سے نشر نہیں دیتی، نہیں اس کے لئے تو دن کا وقت اور مجمع موزوں ہوتا۔ اس وقت تو رات کی تاریکی، خاموشی اور تنہائی تھی۔ حضرت علیؑ دنیا اور دنیا کی خوبیوں سے گریز کرتے تھے۔ اندھیری رات اور وحشت سے مانوس تھے ”حضرت علیؑ کو بولتی ہوئی

زبان اور اس کی آواز سننے کا شوق تھا۔ ایسی جگہ چاہتے تھے جہاں کوئی آنکھ انہیں نہ دیکھے، غیر متعلق آوازیں نہ سنائی دیں۔ ان کا دل بولتا رہے اور قدرت کے آثار جواب دیتے رہیں۔ ان کے ”دور دراز فکر میں ڈوبے ہوئے“ دماغ کو خاموشی کا نرم ترانہ تسکین دے کسل میں نرم تھکیاں معلوم ہوں۔ چپ اور خاموش ہو جائیں۔ رک جائیں اور رحمت کے چٹھے ان کے مصفا نفس پر اپنے دھاکے بہاؤ اور یہ کیفیت لطف میں بھر جائے اپنے کسی کو غفل نہ دیکھیں۔ دیکھیں اور اور بڑے ہوں، بڑے ہوں۔ کمال سے قربت ہوتی جائے کمال کی غرض پرری ہو۔ حضرت علیؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ”دار السلام اور دارالاقامہ“ فرمایا ہے۔ امن اور عافیت کو حضرت علیؑ سمجھتے تھے۔ اسلام کا یہ درجہ ان کے لئے تھا۔ علیؑ اسلام کے ساتھ تھے، اسلام علیؑ کے ساتھ۔ اسلام کو بغیر علیؑ کے سمجھنا اسلام کے ساتھ سرفراہ ہے۔ حکیم کتا ہے:-

مر، مبادر نمی آید زردے اعتقاد حق حیدر بردن و دین پیہمیر داشتن

تم نے اس عبارت کو غور سے پڑھا ہو گا۔

علی اور تقویٰ

تمام عوالم عقلی و نفسی و طبعی میں جہاد فی سبیل اللہ کے ساتھ اڑا..... اس میدان میں ریاضت تک جانے والوں میں بالکل تنہا تھا اور خالص رہ گیا۔ میں اس مجاہدے میں اس پہاڑ کی طرح قائم رہا جسے بیشک نہایت عظیم الشان تنہائی تھی۔ بلاشبہ یہ تنہائی عام انسانوں کی سمجھ اور گرفت کی حد سے بہت بالاتر ہے۔ بیشک یہ تنہائی لامکان تھی۔ فضا اور اس کی کثرت اس کے سما جانے کے لئے کچھ بہت، بڑی نہ تھی۔ حضرت علیؑ کا خود کیا اس کے عقلی و امکانی بڑائی اور چھوٹائی میں محدود تھا؟ نہیں۔ قوتوں و الانفس اس سے کہیں بڑا تھا کہ وہ اس میں الجھ رہا ہو۔ بڑھا، بسیط ہو، پھیلا، پھیلا، یہاں تک پھیلا کہ مرکز کثرت میں غرق ہو گیا۔ اس ”تنہا“ کی بلاغت، اس کا احساس، اندازہ، اس کی ہیبت خیز خاموشی کا لفظوں کی صورت میں سمجھا دینا میرے امکان سے باہر ہے۔ ڈاکٹر کوک اور کپتان پیری کی قطب شمالی کی تنہائی سمجھانے کے لئے مشکل سے مثال میں لائے جاسکتے تھے، انہیں ان کی تنہائی میں ایک عالم گھرے تھا۔ ایک عالم پھیلا رہا تھا۔ حضرت علیؑ تنہا و خالص تھے، دارالسلام میں تھے۔ کوئی انتشار نہ تھا۔ یہاں پہنچتے پہنچتے حضرت علیؑ کے خیالی سے چیزیں گر گئی تھیں۔ کوک اور پیری کی اس تنہائی میں تسلسل خیال، پرفر حوصلہ سے چیزیں نگاہ کے سامنے لاتا جاتا تھا ”خالص“ اس سے کسی طرح کم حیثیت کا لفظ نہیں ہے جو تنہائی کے بعد استعمال کیا گیا ہے۔ کیسا تنہا؟ جو خالص رہ گیا۔ یہ دونوں لفظ مل کر اس بڑے مجاہد کا نتیجہ، اس کی صورت گری کرتے ہیں۔ جسے حضرت علیؑ نے نہایت فصاحت سے طبع استعارہ میں بیان کیا ہے۔ ”تبطر کم تطیرا“ کچھ سمجھنا ہے۔ نہ تھر گئے، صاف دپاک ہو گئے؟ ہاں کیسے پاک؟ نہیں جانتے لیکن سوچنے میں مزا آتا ہے، کس قدر پاک؟ کمزوری، خیال اور تربیت کی کمی گم ہو جاتی ہے۔ حد بندی اور درجہ ہمارے امکان خیال سے دور، بہت دور ہے

شمر آتی ہے، پیروی اور کوشش کرنے کے خیال میں ہر عکسراہٹ پیدا ہوتی ہے۔ یہ کہنے کی جرأت پیدا نہیں ہوتی کہ ممکن ہے رسولؐ علیؑ کے لئے مثال پیدا ہوئے تھے۔ علیؑ اپنے بعد کے لوگوں کی ترقی کے لئے مثال ہیں۔ دور کے کام والے..... بزرگی سے بات کرتے علم کا دریا ان کے دل سے موجزن تھا۔ حکمت ان کی زبان سے بولتی تھی۔

فکر بلند حضرت علیؑ اس سے بہت دور سوچتے تھے، جہاں لوگ الجھے رہتے تھے۔ مغز، اصلیت اور نتیجہ پر پہنچنے میں ان کے فیصلے کی سرعت کتنی تھی۔ لوگ حیرت زدہ ہوتے تھے اور ان کے فیصلوں کو اکثر کنزدہن یا تو قبول کرنے میں تردد کرتے ہوں گے یا کند ذہنی کے ساتھ تعصب اور چھپی ہوئی عداوت بھی ہے تو سخت نامقول پر پُر زے کے ساتھ غلط فہم اور ناشائستگی سے مشہور کرتے ہوں گے۔ حضرت علیؑ کام کرنے کے لئے جو راستہ اختیار کرتے ہوں گے وہ سمجھ میں آنے کی وجہ سے قابل اعتراض ہوتا ہو گا اور غلط، غیر مفید اثر پھیلائے جانے کی کوششیں ہوتی ہوں گی۔ حسرت کے ساتھ حضرت علیؑ نے اس کے متعلق اپنے خیال ظہر کئے ہیں، ”دروغ گو کہتے ہو..... کسی کی نسبت جھوٹا اتمام لگایا۔ میرا خاص لہجہ ہے جس کی سمجھ اور ادراک سے تم بہت دور ہو۔ تم اس کے اہل ہی نہیں ہو۔ پیمانے بخش دوں..... بشرطیکہ ظرف ہو“ ”تم نے اپنے عصیاں اور نافرمانیوں کی وجہ سے میری رائے اور مدبر کو بھی ناسد کر دیا..... رائے اور تدبیر اس شخص کے لئے سود مند نہیں جو اس پر عمل کرنے والا نہیں“ یہ نہایت محکم رائے تھی مگر میں کس طرح ایسا حکم دیتا، کس کے بھروسہ پر یہ فرمان نافذ کرتا۔ میرا ارادہ تھا کہ امت کی ضلالت کے امراض کا تمہارے ساتھ علاج کروں۔ مگر تم تو خود میری نافرمانی کے دروین گرفتار ہو۔ نوک خار سے کیوں کر خار نکلے..... گمان غالب ہے کہ اس کی نوک بھی ٹوٹ کر بدن میں پیوست ہو جائے۔“

تسریں غالب ہے کہ حضرت نے بعض یا اکثر لوگوں کی تادیب یا اصلاح کی غرض سے کچھ فرمایا ہو گا، گہرے ڈوبتے ہوئے چبھے جانے والے الفاظ جنہیں سن کر نہ سمجھنے والا بھی ہل جائے۔ سننے والے جنہیں اپنے خصائل کی کمزوری پر تنبیہ نہ ہو گا وہ بات اس باریک سلسلے کو سمجھ نہ سکے ہوں گے یا ان میں کسی زیادہ ذی حس نے چوٹ کھا کر بجائے اپنی اصلاح کے ناصح کی دشمنی پر کمر باندھ لی ہوگی۔ خلاف واقعہ بیانوں سے ذلیل انتقام لیا ہو گا۔ حضرت علیؑ کے کانوں تک خبر پہنچی ہو گی اور انہوں نے مجمع کو مخاطب فرما کر کمال صفائی قلب سے اپنا غم اور غصہ ظہر فرمایا ہو گا جو اس حسرت میں ڈوبا ہو گا کہ نبی نوع کی اصلاح کی کوشش اور اس کے فیصلے میں ہیں یہ القاب دیئے جاتے ہیں۔ یاد دہانی کے لئے بعض فقرات کا نوٹ پھر پیش کرنا ہو گا ”موقع مل گیا کہ شدت سے خیانت کرے۔ حملہ کرنے کے لئے جست کرنے میں تعجیل سے کام لیا

وہ اموال جن کی بیوہ عورتوں اور یتیموں کے لئے محافظت اس طرح لے گیا جس طرح خون خوار حبیڑ یا بکری کے معذور بچے کو اس وقت تیرا سینہ کشادہ تھا۔ بار کرتے وقت خوش حالی تیرے چہرے سے ٹپکی پڑتی تھی۔ تجھے اس گناہ کے برداشت کرنے میں کسی قسم کا خوف نہ تھا، ”مجھے امید ہے کہ میں تیرے لئے بدترین حاکم ثابت نہ ہوں گا“ میرے گمان شائستہ کے قریب رہا۔ ”ان اشیاء کو کھالیا جو تیرے دست تصرف میں تھے“ خراج کو ان لوگوں میں تقسیم کیا جو تیری قوم کے افراد۔ اگر خبر سچ تو اہانت و تذلیل لازم سمجھ لے۔“ دعوت قبول کرے گا جن کا فرد محتاج دعوت سے محروم ہو۔“ دشمن کے لئے پل بن گیا کہ وہ عبور کرتے ہوئے دوستوں کو غارت کریں ”اہل کوفہ کی“ بوسیدہ کھڑے“ سے مثال دی ہے جس کی اگر ایک طرف سے مرمت مکمل ہوئی تو دوسری طرف سے مرمت کے قابل ہو جاتا ہے ”زخمی کو ہان اڈٹ“ ”ابطال باطل میں اتنی کوشش بھی نہیں کر سکتے، جتنی حق کے چھپانے کے لئے عمل میں لاتے ہو،“ ”مثل غائب کے حاضر“ ”صبح کو سیدھا کرتا ہوں، شام کے وقت ٹیڑھی کمان کی پشت کی طرح سامنے آتے ہو۔“ ”نہ دوستوں کی ملاقات کے وقت مروان۔ راست گو اور آزاد ہو۔ بلاؤں کے وقت محمد بھائی“ رازداری کے وقت بے خیانت دوست ثابت نہیں ہوتے۔“

”اے مرد صورتو“ ”اے خواب ہائے اطفال“ ”اے عقول زنانہ جملہ نشین“ یا درودہ معجزانہ فقرات جو حضرت علیؑ نے روحانیت اور انسانی کمزوریوں کے متعلق یا اسباب ترقی کی نسبت فرماتے ہیں۔ دیکھو کہ حضرت علیؑ کس لئے اور کس جگہ انسان کو کس طرح چھوتے ہیں۔ حالت بہت آسانی سے سمجھ میں آئے گی جب اس وقت کا لحاظ کیا جائے جب کہ ایک پڑھا لکھا مفکر، مغز پسند، چنے ہوئے شائستہ الفاظ استعمال کرنے والا مقرر مجمع کو مخاطب کرتا ہے اور بہت سے ناہم، جاہل، ذلیل ہنسی اور مسخر سے اپنے ہی ایسے لوگوں کو مخاطب کرتے ہیں۔ آنکھوں کے اشک سے منہ بنانا وغیرہ وغیرہ ان کا شغل ہوتا ہے اور تقریر کے بعد وہ مہمل اور غلام واقعہ غلط بیانی کرتے ہیں جنہیں دوسرا سمجھدار سننے والا حقارت سے ٹوٹا دیتا مگر بہت سے اسی طرح کے مزاح کے لوگ اسے اس طرح قبول کر لیتے ہیں کہ گویا روایت کرنے والا اس کے سامنے آسمان سے اترا آیا ہے۔

ہر شخص جسے کچھ بھی علمی چٹھی ہے وہ مثال میں پیش کئے ہوئے الفاظ اور فقرات کو کبھی سرسری نگاہ سے دیکھے گا بلکہ اس کی توجہ مرکب جائے گی۔ ان کی ساخت، فصاحت، لہجہ، معنی خیزی، مصوری، وسعت بیان، گہرائی پر سمجھنے والی نگاہ ڈالے گا۔ یہ وہ اظہار و بیان ہیں، جن کا کسی زبان میں ہونا اس کا انتخاب ہے۔

امید نہیں کی جاسکتی تھی کہ بالو اور ریت بھرے دماغ کا زیادہ تر عرب جس پر ان اسباب سے جن کا بہت پیشتر

سے پیچ دریغ اور گرا اثر پڑا ہوا تھا، توجہ کرنے کا خیال بھی کرے گا۔ اگرچہ وہ جواہرات ہی کیوں نہ ہوں، جو گرے پڑ
ہوں، مفت لٹائے گئے ہوں کیونکہ لٹانے والا قیمت کا طالب نہ تھا۔ لیکن سب ایسے نہ تھے۔ مثالی دوست بھی تھے۔ یہ کہنے
والے بھی تھے کہ ”حکمت ان کی زبان سے بولتی تھی۔ علم کا دریا ان کے دل سے موجزن تھا۔“

علیؑ چپ کیوں نہ رہے، چپ نہیں رہ سکتے تھے، کیسے چپ رہتے جب وہ اس ذمہ داری کے قائل تھے کہ
”جب تک اہل علم سے خداوند عالم نے تعلیم دینے کا عہد نہیں لیا۔ جاہلوں سے تعلیم حاصل کرنے کا پیمانہ نہیں لیا۔“ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود ان سختیوں کے چپ نہیں ہوئے۔ شاگرد بھی چند جذبات خیز نفسوں کے اتمام پر چپ
نہیں رہ سکتا تھا، کہا۔ کہنے کے لئے تیار ہونے کی طرح تیار ہوئے۔ لفظوں میں وہ گہرائیاں سمجھانی تھیں ان بڑے خیالات
اور نتائج پر روشنی ڈالنا تھی، جس کے سمجھنے کے لئے خود ایک ایک لحظہ صرف کیا تھا۔ انہیں سمجھانا تھا جن میں سے زیادہ تر
لوگ سمجھنے کے لئے پائے لنگ بھی نہیں بڑھانا چاہتے تھے۔ علیؑ بلیغ استعاروں میں بات کرتے تھے، چھپے، کمزور، ہوائی
الفاظ نہ تھے، بے معنی لفظوں کا ڈھیر نہیں کرتے تھے، بے معنی لفظوں سے کھیلنے نہ تھے۔ لفظ اور فقرہ میں اپنے گہرے
خیالات کو پیش کرتے تھے وہ خیالات جن کا ایک تربیت یافتہ دماغ سے نمہ ہوا تھا۔ جنہیں ایک بڑی ذات نے درست
رائے پر لگایا تھا، جنہیں ایک ایسے بڑے نفس نے جو ”پہاڑ کی طرح قائم رہتا تھا اور جسے تیز دند ہوا جنبش نہ ملے
سکتی تھی“، مناسب اور ترقی خیز جگہ رکھا۔ استاد دنیا کا سب سے بڑا اور پرنسپل (ORIGINAL) تھنک تھا۔ اس
کی بڑی کوشش یہ تھی کہ شاگرد بجا ئے عامل اور کُنڈ ذہن پیرو کے خود بھی ان بڑے آثار اور خود بھی ویسا ہی اور جنہیں تھنک
بن جائے۔ استاد اپنی خواہش اور شاگرد اپنی کوشش میں کامیاب ہوا۔ حضرت علیؑ کے خیالات پڑھنے والا اور ان پر غور
کرنے والا بجز اس کے اور کچھ سوچ نہیں سکتا کہ علیؑ نے تالیف تعلیمی سے تالیف فکری عقلی تک ترقی کی۔ دیم پول نے انگریزی
میں حضرت علیؑ کے فقرات کا ترجمہ کیا جس کا واشنگٹن اردینگ کے لفظوں میں ”بہت سی زبانوں میں ترجمہ ہوا“، لاطینی میں دیوان
کا ترجمہ ہوا۔ لیکن ہیں خیال ہوتا ہے کہ نہج البلاغہ کا کسی زبان میں ترجمہ نہیں ہو سکا۔ ہونا چاہیے یورپ اور اس کے
مؤرخین حضرت علیؑ کی صفات کے معترف ہیں۔ یورپ کے ذوق علم اور قدردانی کے شایان شان ہوگا کہ وہ اس کتاب کو
دیکھے۔ لیکن اس کے توجہ کے پہلے ہمارا کام ہوگا کہ اس تک پہنچائیں۔ میں زمانہ حال کی اکثر اسپر پھول سیزین اور کتابوں کے
اکثر فقرات اور خیالات پر رد کا ہوں۔ مجھے خیال ہوا ہے کہ مصنف نے علیؑ کے خیالات سے اقتباس کیا ہے۔ بعض فقرے
صحیح صحیح ترجمہ معلوم ہوئے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ میں کہاں تک صحیح سمجھا ہوں یا زمانہ حال کی روحانی تشنگی اور ذوق نے
اتفاقاً اسی خیال سے کیوں کر تسکین پائی۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شاگرد تیرہ سو برس پیش نظر ہر کر گیا تھا
لے اب نہج البلاغہ کا انگریزی ترجمہ مارکیٹ میں دستیاب ہے۔

ہو سکتا ہے کہ خیالات کی ایک جہتی اتفاقی ہو۔ کاش یہ اتفاق حضرت علیؑ پر غور کرنے کی طرف توجہ دلائے۔ حضرت علیؑ کا سامعہ باطنی ”کچھ اور عکس ڈالے۔ مسائل لائیکل پر سوچنے کی راہیں صاف ہوں، خیالات کی بغیر شش کم ہوتی جائیں۔

منہج البلاغہ

منہج البلاغہ کے متعلق ملا یعقوب لاہوری نے خود کچھ کہنے کی تکلیف گزارنے کی بلکہ ایک کند فقرہ سے کام تمام کر دیا کہ ”تب بلیغوں کا یہ مقلد ہے کہ حضرت کا کلام تحت کلام خالی و فوق کلام مخلوق ہے۔“ ہیبت زدہ، گنگ اور ہمت ہارا ہوا فقرہ ہے جس میں کہنے والا انسانی کوشش سے ایک بات کہہ کر چپ ہو گیا ہے۔ تعریف انتہائی ہے جو ایک مسلمان کر سکتا ہے۔

ابن ابی الحدید کہتے ہیں: ”..... ایک طرح کا پانی، ایک نفس، ایک اسلوب مشابہ اس جسم بسیط کے جس کے بعض اجزاء دوسرے اجزاء کے نہیں.....“ ایک روانی، ایک لحن، ایک ہی دل و زبان کی کہی ہوئی باتیں جن میں کہیں سے تضاد نہیں مصر کے فاضل شیخ محمد عبدہ اپنی شرح منہج البلاغہ میں کہتے ہیں: ”حالانکہ اس وقت بہت سے ترددات و اشغال کا گچھ پر ہجوم تھا اس کتاب کو میں نے ہجوم میں باعث تسلی پایا..... جب بعض عبارات کو مختلف مقاموں سے دیکھا تو یہ خیال ہوتا تھا کہ لڑائیوں کی آگ بھڑکی ہوئی ہے..... اور یہ معلوم ہوا کہ علم بلاغت کے لئے دولت ہے اور فصاحت کے لئے صولت ہے اور ادہام و شک کے لئے مداد ہے۔ یہ معلوم ہوا کہ فن خطابت کے لشکر..... اس لڑائی میں دیکھ رہا ہوں کہ حق غالب ہوا چاہتا ہے در باطل کو شکست..... لشکر دادہم بچتے جلتے ہیں..... جب میں ایک عبارت سے دوسری عبارت تک پہنچتا تھا تو حسی طور پر دیکھتا تھا کہ یہاں کا عالم ہی دوسرا ہے وہاں کا جلوہ ہی نیا ہے..... ایک عالم ملتا ہے کہ ادراج عالیہ معانی..... اسے آباد کر رہی ہیں اور وہ خوشنالباسوں سے نفوس ذاکہ پر دورہ کرتے ہیں اور قلوب صافیہ سے مل جل رہے ہیں جو گویا دجی کرتے ہیں ان کی طرف صلاح و رشاد کو اور راہ خطا و مغزشش سے بچا رہے ہیں اور فضل و کمال کی راہیں بتا رہے ہیں..... کبھی یہ مشاہدہ کرتا ہوں کہ ایک عقل نورانی ہے جو کسی شے جسمانی سے مشابہ نہیں لشکر الہی سے جدا ہو کر روح انسانی سے متصل ہوئے اور کدورت طبعی نے اسے پاک و صاف کر کے طرف ملکوت اعلیٰ کے لئے گئے اور شہداء اعلیٰ نے نور یہ بھیج دیا۔ اس عالم سے پلٹا ہوا تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ خطیب حکمت نذاکر رہا ہے اور اولیاء امر امت کو راہ حق و صواب بتا رہا ہے۔ مواضع شک و ارتباب سے بچا رہا ہے اور قواعد سیاست مدن و آداب انہم و فراست کی تعلیم دے رہا ہے جس سے وہ منصفہ ریاست پر نائز ہوں اور بلندی تدبیر و رہنمائی پر پہنچ کر حسن عافیت مصیر سے کامیاب ہوں..... کوئی غرض اس سے نہ رہی جو اس کتاب کی بدولت پوری نہ ہوئی ہو اور نہ قوت فکر کے لئے کوئی راہ باقی ہے۔ جس کی اس نے رنجائی

نہ کی ہو مختصر شرح کا قصد کرتے ہوئے) مطلب صرف اسی قدر ہے کہ دکھا دوں۔ معانی عالیہ کو عبارات رفیعہ میں کس طرح ادا کیا ہے۔
(از مقدمہ نہج البلاغہ)

البیان ایک مصری اخبار سے دیل اتر سرنے توحید اور اسلام کی خوبیوں کے متعلق ایک مضمون نقل کیا تھا۔ جس میں مولانا علی ابن ابی طالب علیہ السلام سابق ترین حکمائے اسلام مانے گئے ہیں اور دکھایا گیا ہے کہ یکے مشابہر علمائے اسلام نے نہج البلاغہ کی تدوین اور درس سے فائدہ اٹھایا۔ میرا خیال ہے کہ نہج البلاغہ در کلام جناب امیرؑ کی تعریف کے لئے علیؑ کی زبان، الفاظ، فقرات، جوش، گرما گرمی، فصاحت، بلاغت، نکتہ رسی، معنی خیزی اور تصویر ریزی کی ضرورت ہے یا خود کسی کوشش کرنے والے کو انہیں کے خیالات اور الفاظ قرض لینے ہوں گے۔

بہر حال میں یہ کہہ رہا تھا کہ علیؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم سے اس درجہ ترقی کی کہ وہ بجائے اس کے کہ مرتے آنکھیں بند کر کے عمل کرنے والے ہوتے اپنی فکر میں بغیر کسی مدد دینے والے کے صراط مستقیم کے رہنا ہو گئے یہ آزادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم کے سہارے تھی، جسے ”علیؑ کے ممتاز اشغال“ کے ذیل میں لکھا یا ہوں، لکھ آیا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیوں حضرت علیؑ کو حکمت نظری پر توجہ دلائی اور کیوں ضرورت تھی حضرت علیؑ کے زمانے میں اور اس وقت سے آج تک کتنے نکتہ رسا تیز فہم اور باریک بین بھی ہوں گے۔ جنہیں صرف رسومات کی پابندی اور جو اس ظاہر کی مشقت سے سیکھ نہ ہوتی ہوگی۔ وہ اس سے زیادہ لطیف اور روح افزا غذا کی اشتہا سے بے چین ہوں گے۔ انہیں تلاش ہوتی ہوگی۔ ان کی نگاہیں جماعتوں اور افراد کو دیکھتی ہوں گی۔ تخت نشین اور خاکی نشین دونوں پر سے ان کی نگاہیں ہوتی ہوئی آتی ہوں گی اور انہیں استیلا کا موقع ملتا ہوگا کہ اسلام ہر نفس اور روح کے متعلق کہاں سے اشارے ملتے ہیں۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ حضرت علیؑ کی ایسی ذات جس نے ہر طرح کے زمانے کا تجربہ کیا اور جس نے تمام دنیا کے اسلام میں قبل خلیفہ سلطان ہونے کے وقت قائم کی اور جس نے علیؑ نظم و نسق کے زمانہ میں علمی اشغال اور مدارج عرفان کو بلا کسی کی مدد کے معراج تک پہنچایا۔ اس کی قائم شدہ منزلتوں کو اس علیؑ کی زندگی کے زمانہ نے ایسا بھلا دیا ہو کہ علمی اور روحانی مدارج سے محبت رکھنے والے انہیں تلاش نہ کرتے ہوں۔ ضرورت تلاش کرتے ہوں گے اگرچہ خود یہ تلاش کرنے والے اپنے علمی مسرعات میں آلودہ حکومت لوگوں کو کیوں نہ تلاش کرتے ہوں۔

بقول فخر قوم مولوی السید امیر علی صاحب ”جب اسلام کا سکھ اس طرح دور دراز ملکوں میں بٹھیرا تھا۔ حضرت علیؑ مدینہ میں عربوں کی نو ترقی یافتہ قوم کو علمی روشنی دے رہے تھے۔ مدینہ کی جامع مسجد میں حضرت علیؑ اور ان کے چچا زاد بھائی عبداللہ ابن عباس فلسفہ، منطق، تاریخ، علم کلام اور قانون پر ہفتہ وار لیکچر دیا کرتے تھے“ یہ بھی تمسید اسی علمی ذوق اور تحریک کی جس کی جھلک بعد میں بغداد میں نظر آئی

علیؑ کی تعلیم کا اثر

”جب مفکرین علیؑ کے ”علم و فضل“ کا اقرار کر لیتے تھے تو یہ سوچنا آسان ہے کہ عوام کو اور بھی کم تردد ہو گا اور شتان و تفریق تکلیف گوارا کرنے کے لئے آمادہ ہو جاتے ہوں گے۔

دیکھو حضرت علیؑ کی بے عیبی کو کوئی جگہ ہر کچھ لوگ دکھائی دیتے ہوں جن سے سننے کی امید کی جائے، کھڑے ہو گئے۔ درس دینے لگے پھر برتنے میں تردد نہیں۔ توحید پر گہری ڈرہی ہوئی تقریریں ہیں۔ تمام تقاریر بر جملہ اہل بیت ہیں۔ کیسے سرگرمی، جوش اور خلوص میں کمی نہیں ہے۔ دل اٹھا آتا ہے۔ چاہتے ہیں کہ اسی حرارت اور گرمی کو سننے والے کے دل اور خیال میں جاری ساری کریں۔ تقریریں ایک ایسی جسم لطیف ہیں۔ جن میں زندگی، روشنی اور عقل نفوذ کئے ہے۔ غور کرنے سے ایک لطف کیفیت، درجہ اور عظمت۔ آفریں عالم نظر آتا ہے۔ سننے والے کہتے ہیں کہ سننے جاؤ۔ کیسے سے نہ ان کی تقریر میں شکستگی ہے نہ سننے والے کی توجہ بٹکتی ہے۔ محو ہو گیا۔ لفظوں نے کھینچ لیا۔ توجہ کی کنجی معلوم تھی۔ نہ سمجھ لیکن ایسا نہیں ہو سکتا کہ نہ سننے جاؤ، اس وقت تم ہمارے اثر میں ہو، کوئی سننے والا نہیں ہے۔ کوئی تنہا ہے۔ مثلاً کبیل ابن زیاد، علیؑ کے دل کی کیفیت اور اس وقت کے ناقابل بیان حالات پر غور کرو۔ کبیل کو اپنے ساتھ صحرا کی طرف لے جاتے ہیں دستیفہ کی طرف نہیں اغریب، محو حیرت، بے خیال۔ کبیل سوچتے ہوں گے کہ کوئی نہایت مفید ملکی راز کہنے کے لئے تنہائی تلاش کر رہے ہیں۔ ایک بڑا راز سننے کے لئے اپنے آپ کو تیار کر رہے ہوں گے۔ راز کی احتیاط کے لئے آمادہ ہوتے ہوں گے۔ کیسا ملک بے کمزور حکومت اور حوصلہ ان کی اعلیٰ خیالی سے بہت دور ہو گا۔ کبھی گوشہ چشم عاریتہ بھی نذر نہیں کیا۔ سید طیٹ کے لفظوں میں علیؑ کی شان ”ایسی خاص، ایسی عظیم“ تھی۔ جس میں عاریت کی شان کی آلودگی کی کہیں سے گنجائش نہ تھی۔ کوئی راز کہنا نہ تھا۔ علم کی خوبیاں اور انسان کی بے توجہی بیان کرنا تھی اور اس کے بعد انہیں رخصت کرنا تھا۔

روح کی بالیدگی | مولوی السید امیر علی صاحب نے بڑی عمدہ بات کی طرف توجہ دلائی ہے کہ ”ارسطو کے فلسفہ اخلاق کے دلدادہ علیؑ کے ان خطبات کو جو اپنے فرزند سے فرمانے میں بغرض استغاثہ پڑھ سکتے ہیں“ برائیوں سے بچانے اور جہلائوں کی طرف رغبت دلانے کے لئے ایسی نکتہ رسی سے ہدایتیں کی ہیں جس کے مطالعہ ہی سے مزہ آتا ہے، چہ جائیکہ عمل کرنا اور اس کے بعد کی سزوں کا حاصل کرنا۔ استاد نے اپنی وجہ ثبت تکمیل اخلاق بتائی ہے۔ شاگرد نے اقرار کیا تھا کہ ”بہترین کمالات انسانی حسن خلق ہیں“ غیر کی تعلیم کے پہلے اپنے نفس کی تربیت اور زبان سے تادیب کے پہلے اپنی رفتار سے ادب سکھانے کی ہدایت کی۔ عبادت اس لئے کرتے تھے کہ خدا کو عبادت کا شایان سمجھتے تھے۔ کوئی خون، لاپچ نہ تھا۔ ان کے نزدیک ادا ئے شکر کے لئے عبادت کرنا آزادوں کی سبب بندگی تھی۔ لاپچ یا خون سے عبادت کا خیال تاجر یا غلاموں کی سبب بندگی فرمائی ہے کہیں انابت سکھائی ہے، کیسے

غیبت و بدگوئی سے روکا ہے۔ کہیں غرور و حسد سے منع کیا ہے۔ کہیں اتفاقات اور مواخات کے فوائد بیان کئے ہیں کہیں علم و ہنر سے باز رہنا مرض بتایا ہے۔ کہیں سچ بولنے والے کی گراں قدر لفظوں میں تعریف کی ہے۔ کہیں دراز کا اور بیجا امیدوں سے روکا ہے۔ کہیں نکتہ چینیوں اور گنگناہوں پر رحم کرنے کی سفارش کی ہے۔ کہیں بیجا جسی اور سببی فخر کاٹ دیا ہے اور اعمال یاد دلائے ہیں اور کہیں ایفائے عہد پر زور دیا ہے۔

ذرا اس چھوٹی سی بڑی نصیحت کو یاد کر دے کہ ”اپنی ذات اور اپنے
اصلاح اپنے انتہائی وسیع مفہوم میں | گروہ کی اصلاح تمام روزہ، نماز سے افضل ہے“ زیر آلود تلوار

کھلنے کے بعد عام احتضار میں انہیں یہ فرض ادا کرنا بھی باقی تھا۔ غور کرو تو تمہیں ”اپنی ذات اور اصلاح“ میں ایک عالم سلایا ہوا ملے گا۔ تمام عوالم عقلی و نفسی و طبعی و اخلاقی اپنی عظیم ستانت سے اس میں موجود ہوں گے۔ اصلاح وہ اصل ہوگی جس کی نمائش روزہ و نماز ہے۔ سقراط نے احتضار میں خلق کا کچھ کام کیا تھا۔ قابل تعریف اطمینان اور تشکر کے شاہان فرض تھا جو ادا کر رہا تھا۔ زہر کا بیجان معمولی نہیں ہوتا۔ لیکن زخم پر زہر آلود تلوار سے دوسرا زخم لگنا، دماغ پر لگنا اور پھر ”قُزْتُ بِرَبِّ الْكُعبِ“ کہنا بے مثال نفس اور اس کے دے ہی اطمینان کا کام تھا۔ تیار تھے، نفس نہ گھبرانے اور اطمینان کا خوگر ہو گیا تھا۔ وہی ”کمال وجود نے امکان کے نقص کو مغلوب کر لیا تھا“ اس وقت بھی ”اس کا اثر ظاہر نہیں ہوتا تھا“۔ تلوار کھانا موت کا دار حضرت علیؑ کے لئے نہ نصرت، تھی میرحبانا ان کی فتح تھی۔ لا معلوم، ناممکن البیان پر راز، ہیبت خیز موت، نہیں معلوم ”ہم“ کمال جاتے ہیں۔ جس نے بہت سے بے دیکھے ہوئے اچھے اور برے کام کئے ہیں۔ جس کے تحتبس میں حضرت علیؑ نے ایک ایک دن گزارا تھا، لیکن اس کا یقین تھا کہ ”دوسرے عالم کی حیات ممکن ہی نہیں، جب تک کہ اس عالم میں موت نہ واقع ہو“ یہ سمجھے ہوئے تھے کہ ”ہر ایک آنے والا اسی طرح منقلب ہوتا ہے“ مادی عالم بھی جس کا روحانی عالم پر مدار ہے۔ انسان کی سمجھ اور بیان کے باہر ہے۔ روحانی عالم وسیع، کشادہ، کثافت سے پاک، جہاں جیث نفسوں اور ان کے اثر سے مست ہونے کا اندیشہ نہیں۔ باقی روح اب اپنے پیروں پر کھڑی ہوتی ہے جو اس نے اپنے لئے بنائے تھے اور اب اسے ایک بڑی جولانگاہ اور ترقیوں کے لئے بڑا میدان دکھائی دیتا ہے۔ قطرے کو دریا سے قربت ہوتی جاتی ہے ایک مادی رکاوٹ دور ہو گئی۔ یہاں اتنی ہی مسترت ہے جس قدر مسترت کے لئے سامان فراہم کئے گئے تھے اور اسی قدر تکلیف ہے۔ جس قدر آلودگی جائز رکھی گئی۔ بچتی ہوئی محفوظ نٹھری ہوئی روح پریشانی کی کوئی وجہ نہیں پاتی۔ نسبتاً اس کے اندازہ سے بڑا اطمینان ہے۔ آلات سے معرا، آلودہ روح مادی لذتوں سے کنارہ کش ہو کر صرف اس عالم میں اپنے کو پاتی ہے جو اس سے متعلق تھا۔ دم، خون، وحشت، جیسے

و ایسی ہی روحیں اور متوحش کرتی ہوں گی۔ اطمینان اور امن دور۔ لذتوں کی جھوک بڑھی ہوئی بغیر سامانوں کے، دنیا میں تم مجازاً پیدا کئے گئے ہو کہ اس میں رہ کر آخرت کے ترشہ اعمال کو میا کر لو، میا کیا۔ دائمی مسرتوں کی راہ نکل گئی۔ بھولے رہے، لذت جسمانی کے حصول کے لئے نفس کا برا مصروف کرتے رہے۔ خوف اس سے کہیں زیادہ ہوا، جس قدر بھول جانے والی لذتیں ملی تھیں اس سے زیادہ وقت کے لئے ہوا جس میں تھیں مادی خوشی ہرٹی تھی۔

کیوں کر "نذرت برب الکعبہ" نہ کستا وہ شخص جو ایسے لوگوں کے حال اور کچھ بندوں کا ذکر کرتا ہے جو گویا "ایک دست

دراز تک عالم برزخ میں رہ کر اہل برزخ کے پوشیدہ اسرار سے مطلع ہو گئے..... گویا وہ ایسی اشیاء کو دیکھ رہے ہیں۔ جنہیں اور لوگ نہیں دیکھتے "یہ وہی لوگ ہیں جن کے پردہ دل سے پروردگار باتیں کرتا ہے ان کی عقلوں کے باطن میں ان سے وہ کلام کرتا ہے۔ وہ کبھی اپنے کانوں میں، کبھی اپنی آنکھوں میں، کبھی اپنے دلوں میں اس کے نور کے جلوے کرتے ہیں" اس لئے کہ اس نے ہا ایسے لوگوں نے درغور ذکر کی نظر ڈالی اور حقیقت امر کو دیکھ لیا "وہ تمام آلام سے علیحدہ ہو گئے..... اس نے ان مضبوط رویوں کو تھم لیا جو خالی و مفتوح کے درمیان سلسلہ ارتباط میں..... ہر ایک نذر کو اصل کی طرف پہنچانے کے لئے محض اللہ کے واسطے اپنی ذات اور نفس کو قائم کر دیا۔ ایسا شخص دین خدا کی اصل ہے "علی ۲ قدرت کی زبان سے بول رہے تھے، نیچر بول رہا تھا۔ علی ۲ چیزوں کی تہ میں رہتے تھے۔ علی ۲ کا دل اپنے اس گوشے سے بولنے کے لئے حرکت کرتا تھا۔ جہاں اور بولنے والے دھمک بھی محسوس نہیں کرتے تھے ان کی منجسس عقل اپنی عظمت کا اثر ڈالتی ہے۔ علی ۲ کے لفظوں سے ان کی آواز بازگشت زیادہ عظیم ہے۔ ایسی جھنجھوٹ نے والی، ایسی اثر خیز، ایسی تصویریں ڈبو دینے والی، ایسی اپنی کمزوریاں دکھانے اور اچھا بننے کی حوصلہ دلانے والی، ایسی انفرادی اور قومی خصائل کا ہول بنانے والی، ایسی نظرت میں جاری ہو جانے والی، جس سے زیادہ دعویٰ کرنا۔ یہ کہنا ہے کہ ہم ایک ایسے شخص کو سامنے لا رہے ہیں جو علی ۲ کی طرح ایک افضل الناس اور دنیا کی سب سے بڑی عقل کی زیر نگین اس درجے پر پہنچا ہے۔ جس کی خود کوششیں ایسی ہیں۔ جو ان امتحان خیز اتفاقات میں بسر کر چکا ہے جو ایسا خاص اور محفوظ رہا جس سے ان مشکل وقتوں میں وہ شان ظاہر ہوئی جو علی ۲ سے اور جو اپنی ہمتی اور نگاہوں سے دور بھی ویسا ہی عظیم رہا۔ جیسا لوگوں کی نگاہ کے سامنے، جس کے واقعات سے چشم پوشی نہیں کی گئی ہے یا جس کے واقعات نے کمزوریوں کے ہرنے سے انکار کیا ہے۔ مختصر لفظوں میں جو ایسا جامع صفات ہو، جیسے علی ۲ تھے اور جیسے علی ۲ کی تاریخ کہتی ہے جو دستوں کی بنائی ہوئی یا لکھی ہوئی نہیں ہے بلکہ سخت ترین ملکی اور اصولی دشمنوں کی نگاہ، قلم، دل اور خیال سے گزرتی ہوئی

آئی ہے۔ جو تیرہ سو برس اس حالت میں رہی اور جواب بھی بہت کچھ ان کے ساتھ ان کی حقوق کی نالانصافی کے اشارے سے خالی نہیں ہے۔ اگرچہ ان کی صفات کی معترف ہے لیکن کین گاہ سے حملہ کرنے اور چاند پر دباب دہن پھینکنے کی سعی رائیگال میں مصروف ہے۔ ہمیں اس سے بحث نہیں کہ کوئی انہیں اور صرف انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جائز حقدار سمجھتا ہے یا نہیں۔ ہوس تو اس سے بحث ہے کہ علیؑ کیسے تھے؟ ہم ضرور اس پر توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور علیؑ کے بیچ میں اگر کوئی لانے سے پہلے اس شخص کی قابلیت اور حرأت کو تولو۔ اپنی فکر و نظر کا رنگ اور اس شخص کا مصنوعی رنگ تو دور کر لو۔

حزنیات نگاری صرف یہی نہیں ہے کہ علیؑ نے اپنی توجہ ان بڑے مسائل پر صرف کی اور ان کی اصلیت سمجھنے اور سمجھانے کا شوق دلایا۔ جو ایسے بڑے سوچنے والے سوچتے رہے۔ سرگرمی سے سوچتے رہے۔ گویا ان پر غور کرنا ہی ان کا فرض تھا۔ یا اپنے عمل اور خیالات کو فرد اور قوم میں جاری کرنے پر مطمئن ہوں۔ نہیں پھوٹی پھوٹی چیزیں بھی بغیر ان کی توجہ کے گزر نہیں گئیں کہیں بڑے شوق کے کچھ آثار پانے گئے اور علیؑ محو ہو گئے۔ خیال نے لپیٹنا چاہا۔ زبان نے لفظوں میں ادا کرنا چاہا۔ کہیں وہ طاؤس کی خوب صورتی اور اس کے نقش و نگار کو پرسترت شوق سے دیکھ رہے ہیں۔ کہیں چوٹیوں کی محنت، کوشش اور ساخت پر غور کر رہے ہیں۔ کبھی لڑائی پر جانے کے وقت فطری منظر اور دلکش سماں سے خوش ہر جاتے ہیں اور یہ باتیں ان سے کہلاتی ہیں کہ ”مخلوق میں سے بہت سی چیزیں ہماری نظروں سے غائب ہیں۔ ہماری نگاہیں ان کے دیکھنے سے قاصر ہیں۔“ کبھی انتہائی وجد اور پر غور حیرت میں کہہ اٹھتے ہیں کہ عجیب و غریب صنعتوں پر جو تیری قدرت سے واضح ہیں، کہاں تک تعجب کریں!“ عجب بے کسلی حیرت پائی تھی علیؑ نے۔ غالباً فلسفے کا ماخذ حیرت ہی ہے۔ اپنے آخری وقت یہ بھی کرنا تھا کہ صبح کے جلالت خیر نظارہ فطرت کو دیکھ لیتے۔

معرفت خدا علیؑ کبھی عقل کی ترقی پر غور کرتے ہیں۔ کبھی دقت کے ضائع نہ کرنے کے فوائد بیان کرتے ہیں۔ کبھی ارادوں کے نسخ ہو جانے سے ایک ایسی قوت کا خیال کرتے ہیں جس کا ارادہ ان سے قوی تر ہے یا جس کے اختیار میں ہونا یا نہ ہونا ہے۔ کبھی کہتے ہیں کہ جس نے ”اپنے نفس کو پہچانا اس نے خدا کو پہچانا“ زمانہ گزر چکا تھا کہ قدیم یونانی بجائے انسان کے اس عالم کو زیادہ استعجاب سے دیکھتے تھے اور اس کے قوانین اور نسبتوں کو ہمارے اندر کی چھوٹی سی دنیا سے ملتے تھے۔ وہ وقت بھی گزر چکا تھا کہ دونوں میں دلفریب وابستگی کی کوشش کی جائے مسیحیت نے غالباً پال اور جان نے جو افلاطون کے دلدادہ تھے، اپنی تعلیم اور عقل میں ربط کی کوشش کی۔ آخر میں سائنس کی ترقی نے ایسی تعلیم اور عقل میں ”ضروری نہیں ہے کہ موافق ہو“ کا اڑنگا رنگا دیا عقل نے اپنے کو آزاد کر لیا۔ موجودہ فلسفہ کی بنیاد پڑی انسان مرکز توجہ ہو گیا اور یہ سمجھا گیا کہ انسان کے سمجھنے کے لئے خود انسان ہے۔ ”ڈے کارٹ نے نفس انسانی

سے ابتدا کی اور اس کے بعد فطرت اور خدا کی طرف بڑھا، سوچو اور دیکھو کہ حضرت علیؑ کے خیالات آج کے فلسفہ کے اندر کتنے ہیں۔ ان کے خدا پر غور کرو۔ ان کی تعریفوں پر توجہ کرو تو وجدانی جوش سے علیؑ کو ہر کمیتیں عقل کا بے انتہا مصروف معلوم ہو گا۔ کہیں وہ اپنی تنہا شان میں اس وقت موجود ہے جب کسی شے کا نور نہیں ہوا تھا۔

وہ قدیم ہے۔ وہ علت العلل ہے، وہ نہایت کی حد ہے اور ہر شے کو لئے ہوئے ہے کہیں وہ وصلئے اپنے مصنوعات کے سبب سے خلقت میں مشہور ہے۔ اپنے حجج و براہین کے سبب سے خلقت کے دلوں پر ظاہر ہو رہا ہے۔ وہ مکروں کی جائز پر داز میں مکیت نہیں ہو سکتا، کہیں ”صنعت اس کی حکمت کی بر لئے والی علامتیں ہیں“ اور عقل اس کے سمجھنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ علیؑ کا رہبر کہہ چکا تھا کہ ”میں نے تجھے اس طرح نہیں پہچانا جو پہچاننے کا حق تھا“ اس کا علم ”احاطہ کئے ہوئے ہے“ وہ تمام روح اور نفس کا خزانہ ہے۔ کسی کی عبادت کرنے سے اس کی بارشاہت میں بادیٰ باز کار سے نقص نہیں پیدا ہوتا۔ کہیں وہ عادل ہے اور علیؑ اس کی عمدہ کر رہے ہیں۔ کہیں اس کے قوانین جاری ہیں ہر ایک نئی شے کو جامہ کسنگی پہنا رہے ہیں اور ہر بارہ ممکنہ کو جو سے نزدیک کئے دیتے ہیں۔“

ضرورت تھی کہ علیؑ کا خدا عادل ہوتا۔ سخت ضرورت تھی کہ وہ انسانی ذمہ داری پر بار بار شدت کے ساتھ زور **عدل** دیتے جو گزشتہ کی اصلاح اور آئندہ زمانے کے لئے اس مسئلے سے جس میں ملکی سیاست میں فائدہ اٹھایا گیا، ایک ایسی حکومت اپنی کمزوریوں کو ”خدا کی مرضی“ کے سرھو پتی رہی اور انسان وہ کاٹھ کا پتلا ہوتا جس کے اعمال تقدیر کے ہاتھوں ناپتے رہتے۔ ہم خوش ہیں کہ وہ قومیں جو مسلمانوں کو مسخر سے فیئالٹ دمعتقد تقدیر کہتی ہیں وہ ہم پر اعتراض نہیں کرتیں۔ وہ ہم سے اور ہمارے خیالات سے واقف نہیں ہیں، نہیں تو عام مسلمانوں پر اعتراض کرتے ہوئے جذبدی کرنا ان کا دھپ مشغلہ ہوتا۔

خیال کرو ان مثالوں پر کہ ”یہ نہ کہہ کہ انسان مجبور ہے کیونکہ اس سے خدا کو ظلم سے منسوب کرتا ہے، خدا راہ مستقیم دکھاتا ہے اس کے بعد انسان کو اختیار ہے کہ جسے چاہے پسند کرے“ ”اپنے نفس سے اپنے اعمال کا حساب کر“ اپنے نفس کو نصیحت کرنے والا اپنے پروردگار کا مطیع اور اپنے نفس کو فریب دینے والا سب سے بڑا گنہگار ہے، جیسی جزا دے گا ویسی ہی جزا پائے گا۔ جو کچھ بونے گا وہی کاٹے گا“ ”خوب جان لو کہ تمہارے نفس ہی نگہبانی کر رہے ہیں“ اور پھر سوچو کہ ”بندگان خدا، تم اس طرح ڈر دجیے اپنے نفس پر غالب آنے والا اپنی خواہشات کو رد کرنے والا اور عقل و ہوش کے ساتھ نگاہ کرنے والا ڈر رہا ہے“ اور پھر دیکھو نادانستہ کمزوریوں کے متعلق ان حکمت خیز فقرہوں کو کہ ”اگر ہم اس لغزش گاہ میں ثابت قدم نہ رہیں تو ہمارا دیر اگر ہمارا پاؤں پھسل گیا تو کچھ مضائقہ نہیں۔ ہواؤں کی چلنے کی جگہ میں تھے، ایسے بادلوں کے سایہ میں تھے جس کے

سائے کے نشانات محو ہیں۔ بیشک ایسی تسکین کی ضرورت تھی پیشتر کہہ چکے تھے کہ کامل اور پورا فقیہ وہ ہے جو لوگوں کو خدا کی رحمت سے ناامید نہ کرے۔

صحیفہ علویہ | ان سب کے بعد حضرت علیؑ کی دعاؤں کو پوری توجہ سے پڑھو جس میں علیؑ لطیف کمزوریوں کے امکان کو خیال میں لارہے ہیں۔ خدا، ذات پاک سے مخاطب ہیں۔ راز و نیاز ہے۔ سینہ کھول دیا ہے کچھ چھپا نہیں رہے ہیں۔ معصومانہ التجا ہے۔ علیؑ مجزدا نکسار کر رہے ہیں، سمجھ رہے ہیں کہ ہم اس سے کہہ رہے ہیں جو غفلت سے مبتلا ہے۔ ہم کہہ رہے ہیں "جس کا نفس خطاؤں سے مبتلا نہیں ہے جس کا فعل غلط سے امن میں نہیں" امکان ہے۔ سوچو علیؑ کی عظمت کو، سوچو علیؑ کے خدا کو، سوچو علیؑ کی اس لطیف طبعی کو، اور بندگی کی شان کو!۔

رسول اللہ کا تذکرہ | اپنے استاد کی تاریخ ان مختصر لفظوں میں کیسی جامع بیان کی ہے کہ وہ "طفلی میں بہترین مردم تھے اور سن کہوت میں برترین خلایق" بہترین اور برترین نہایت ہی وسیع المعنی الفاظ ہیں۔ اسی طرح احکامات کی کیسی وسیع شرح ہے کہ جو درجن باطل میں فیصلہ کرنے والے تھے "کس قدر غنی اور زیادتی حوصلے کو حقارت سے دیکھنے والی تصویر اس جملے نے دکھائی ہے کہ "کبھی گوشہ چشم عاریتہ بھی اس کے سپرد نہیں کیا" اس زمانے کی تاریخ مذاہب اور ان کی سچی حالت نہایت عمدہ اور منصفانہ لفظوں میں بیان کی ہے کہ "ملل ماضیہ کی شریعتوں کے محکم احکام بالکل شکستہ ہوئے تھے" یہ فقرہ وہ شخص نہیں کہہ سکتا جو اپنے زمانے کے مذاہب سے واقف نہ ہو۔ ان کی خوبیوں کو پسندیدگی سے نہ دیکھا ہو اور ان کی تباہ حالت اور زوال پر ان کے پیروؤں کی ابرحالت اور خلاف ورزیوں پر ترحم نہ کیا ہو۔ اپنے استاد کو صرف باطل کا دافع نہیں فرماتے بلکہ "باطل کے حوش کا دافع" کہہ کر بے انتہا قوت دیتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق کا جوش اور اس کی قوت دکھاتے ہیں۔ رسالت کے سنگین بوجھ کو اٹھایا، حق پر قائم رہے۔ تیری مرضی اور خوشنودی کی طرف پیش قدمی کرتے رہے، بندگی سے قدم پیچھے نہیں ہٹایا۔ ادائے رسالت میں تساہل نہیں کیا، تیرے اجرائے احکام پر گزری۔ ان سطر میں معلوم ہوتا ہے کہ علیؑ خود رسول اللہ کو بوجھ اٹھاتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ بوجھ کی گرانی کا اندازہ کرتے ہیں۔ گرانی کے ساتھ اٹھانے والے کی ہمت اور گھبراہٹ جانے کو قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اس کے بعد قائم رہنے پر ان کی مداحانہ حیرت ترقی کرتی جاتی ہے۔ وہ محسوس کر رہے ہیں کہ خدا کی مرضی اور خوشنودی کا بہ ذریعہ ہو مگر یہ نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیش قدمی نہ کی، ہو۔ شاید ان کے اس خیال کا حل ان کے اس فقرے میں ہو کہ "وہ کسی مظنہ خیر کو نہیں چھوڑتے مگر یہ کہ اس کا ارادہ کرتے ہیں" کبھی نہیں ہوا کہ اطاعت خدا میں مشکلات کے خون سے قدم پیچھے ہٹایا ہو۔ قدم ہمیشہ بڑھنے پر تیار تھے۔ تو انین الہی پر چلانے کے لئے ہمیشہ مستعد تھے کبھی تساہل نہیں کیا۔ یہی وہ فرض تھا جسے وہ اپنی تخلیق کی غرض

جانتے تھے۔ بے شک کی غرض ہی یہ تھی۔ علیؑ یہ سب کچھ کہہ رہے تھے لیکن اس کے علاوہ مجھے ان الفاظ میں غم کی ایک سداہ بھی محسوس ہوتی ہے۔ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ علیؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان ناقابل بیان مصیبتوں کا مرثیہ کہہ رہے تھے۔ جو طلبائے تاریخ کو معلوم ہیں۔ اشاعت اسلام کی تکلیفیں جو ہادی عالم کو برداشت کرنی پڑیں، فکر میں مختصر صراہٹ پیدا کرتی ہیں۔ ایک ذات اور تمام عالم! ایک نفس اور اس کی تمام قوم دشمن اور اس پر نہ ڈگمگانے والی ہمت، بڑھتا ہوا جوش، خون سے لا پرواہ اور غیر متاثر جوش۔ علیؑ کے استاد ہی کا کام تھا! علیؑ کا استاد ہی خدا کی حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہوا۔ اور علیؑ ہی نے اس کا احیا کیا۔

ان سب کوششوں، تکلیفوں اور استقلال کا نتیجہ یہ ہوا کہ ”متعلم کے لئے آتش علم کے شعلوں کو ظاہر کر دیا اور مضبوط اور غلط کاروں کے لئے ہدایت کے راستے روشن کر دیئے۔ وہ قلوب جو فتنہ و فساد اور گناہوں میں غرق تھے اس کی بدولت ظاہر اور واضح نشانیوں اور روشن احکام کی طرف ہدایت پا گئے۔ بیشک اس وقت کی تاریخ یہی کہتی ہے کہ لوگ نہ صرف روحانی حیثیت سے مضبوط تھے بلکہ ان کی معاشرتی اور تمدنی حالت بھی نہایت ہی گری ہوئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرن عقل، مبنی پر شعور اور منصفانہ احکام اور اس کے پر امن نتائج نے اسلام میں داخل ہونے والوں کو مخاطب کیا۔ اسلام کے قوی تر اصول نے انہیں اپنی طرف کھینچا۔ اسلام کی محبت، اخوت، جوش، انصاف، عقل اور روحانیت نے دیکھنے والوں میں بھی ایک نئی تہ پیدا کی۔ دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی اور عقلی اور تربیتی انفرادی اور قومی حواصل کے ڈھالنے اور ترقی خیز بنانے میں مجبوزہ دکھائی رہی۔ کچھ فطری اور عیاں ہلانہ تعصب سے لا پرواہ رہے۔ کچھ نے آنکھ کھول کر دیکھا اور لا پرواہ ہو گئے۔ کچھ بڑھے اور پھر رک گئے۔ کچھ بڑھے اور نحو حیرت ہو کر دیکھتے رہے اور دیکھتے دیکھتے بڑے جوش اور خلوص سے اسلام کی آغوش میں آ گئے۔ جس سے وہ جہالت اور غلط رفتاری سے دور رہے تھے۔ ”یَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا“ داخل ہونے پر دیکھا کہ اسلام ایک نعمت ہے۔ ایک رحمت ہے انہیں کچھ دیر کے رہنے اور وقت ضائع کرنے کا افسوس ہوا۔ کون اسلام؟ جس کی جڑوں کو خالق اکبر نے طریقہ حقہ میں پیوست کر دیا ہے، ”طریقہ حقہ کیا؟“ وہ فطری قانون جسے عقل اور انسان کا تجربہ مستحسن سمجھتا ہے۔ جسے نفس قبول کرتا ہے اور عقل اس میں کوئی غلطی اور کمزوری نہیں پاتی۔ بجز اس کے اور کوئی دوسری قابل قبول صورت نہیں پاتی۔ ”مضبوط ارکان والا، بلند بنیاد والا، زبان روشن آتش شعلہ در، صاحب تہر و غلبہ بادشاہ، ایک بلند اور گرد و غبار سے پاک نشان“ ان حکم، وسیع، پان خیز منتخب مغز رس لفظوں میں اسلام کی حیثیت عقلی، اس کی معاشرتی، اخلاقی اور عقلی صورت دکھائی گئی۔ اس کا جوش، اس کی روح کی قوت اور ساخت اور اس کی عظمت کی تصویر دکھائی گئی ہے۔ اسلام کے نفس اور اس کی ساخت کو اس سے اچھے پیرایہ

میں بیان کرنا شاید ناممکن ہے۔ ان لفظوں کے ایک یا ایک سے زیادہ پہلو کے سمجھانے کے لئے میں سرسہر برٹ رسی کی یہ عبارت پیش کرتا ہوں :-

”اسلام کوہ آتش نشاں کے مثل ایک قوت ہے۔ ایک شعلہ خیز اور جامع قوت ہے جو موافق حالات میں قوم بھی بنا سکتی ہے (بناتی رہی) یہ مختلف قبائل کو گلا دیتی ہے اور اندرونی ڈھانچے اور ساخت کو ایک ہم شکل نمونے میں ڈھال دیتی ہے جس میں گزشتہ رسوم کی باقیات تلاش نہیں کی جاسکتیں۔ بیرونی سطح غائب ہو جاتی ہے اور اس کے باقیات امتیاز پست و بلند کی گرفت سے بہار ہو جاتے ہیں اور قانون کی جسامت اس کی جگہ قبضہ کر لیتی ہے۔“

”کافی ہے۔ بیسویں صدی کی ترقی خیال، تنقیدی نگاہ، الحاد اور مادیت بالا اور بت کے سامنے بھی آج ہم فخر یہ حضرت علیؑ کے ان الفاظ اور جاندار اظہار کو دہراتے ہیں۔ انصاف پسند نگاہوں کو مدعو کرتے ہیں کہ ”کوئی شرف اسلام سے اعلیٰ نہیں ہے۔“ صورت کھینچنا، مختصر لفظوں میں ایک عالم کو سمو دینا، روح دکھا دینا اور حضرت علیؑ کی تحریر اور تقریر کی سب سے واضح خوبی ہے۔ انصار کے لئے کہتے ہیں ”ان لوگوں نے دین کی پرورش کی۔“

انصار کی مدح

جیسا کہ ان کی فیض زبانوں، سخی و جواد ہمتوں کے ساتھ ان کی محنتوں کے سبب سے ایک قیدی پرورش پاتا ہے، پرورش فیض زبان، سخی ہمت، محنت، قیدی۔ یہ الفاظ کیا کچھ نہیں کہتے۔ اس کے سمجھنے کے لئے کم سے کم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مدنیہ پہنچنے سے بنی ہوازن کی تقسیم، غنیمت اور انصار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یادگار مخاطبہ تک کا حال یاد کرو۔

کہیں تعریف کے انداز سے اصحاب رسولؐ کی عبادت، خون خدا، دنیا سے بے تعلقی بیان کرتے ہیں اور دکھاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت کا ان پر کیا اثر پڑا۔ اور وہ کیسے دکھائی دینے لگے۔ کہیں قرآن کے سمجھنے کی ترغیب دلاتے ہیں اور اسے سب فضول سے زیادہ نفع دینے والا بتاتے ہیں۔

ناظرین! یہ کس کے لاجواب خیالات اور حکیمانہ اقوال پر سرسری نظر تھی۔ یہ کس کے تعجب خیز نفس، یہ کس کی وسیع فکر اور تیز ادراک کا تذکرہ تھا؛ بنت اسد کے فرزند کا، وہی بنت اسد جو

علیؑ کی تاریخ

خانہ کعبہ کے پاس کھڑی تھیں، وہی بچہ جو خانہ کعبہ میں پیدا ہوا تھا، بھولا بھالا، دلکش، محبت پیدا کرنے والا، جو امین کی گود میں گیا۔ اس کی گود میں آنکھ کھولی، جسے امین نے غسل دیا، جسے امین نے پالا، جو امین کی تنہائی حرا کے زمانہ میں بھی انہیں دیکھتا تھا اور سو اس کے کوئی نہ دیکھ سکتا تھا۔ جسے ہرزہ راز خلاق عالیہ کی تعلیم ہوتی تھی اور پیروی کا حکم دیا جاتا تھا اور وہ اس طرح پیروی کرتا تھا جس طرح بچہ شترابی مال کی پیروی کرتا ہے اور جو امین کے رسولؐ ہو جانے پر مردوں میں سب سے پہلا

علامہ مسلمان تھا اور جو مسلمانوں میں پہلا پیدائشی موجد تھا۔ جس نے کبھی بت کی پرستش نہیں کی۔ جو فطرت اسلام پر پیدا ہوا۔ قبل بلوغ اسلام لایا، زمانہ بلوغ یا کچھ ہی روز بعد اسلام کی حمایت کے لئے ایسا دلیرانہ اعلان کیا جو خاندان ہاشم کی مستند شجاعت اور رسولؐ عربی کے ایسے صاحب استقلال نفس کے زیر تربیت اور صحبت سے اثر قبول کئے ہوئے نفس کی کام تھا۔ اس اعلان میں جسمانی شجاعت کا غرہ نہ تھا بلکہ اخلاقی اور روحانی شجاعت کا سب سے زیادہ منظر تھا۔ کمزور احساس نہ تھا، شکستہ وجدان نہ تھا۔ بلکہ تربیت یافتہ جوش تھا۔ علیؑ کے موجود ہوتے ہوئے یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ ان کا پالنے والا استاد مایوس ہو جاتا۔ استاد کا کلام بغیر کسی امید مدد کے بے توجہی سے سنا جاتا۔ رسالت کا پہلا رسمی اعلان تھا۔ رسالت کے ساتھ وصایت اور وزارت کا بھی پہلا رسمی اعلان تھا۔ استاد کی حیرت خیز ہمت تھی، اس نے اپنے منصب کا اعلان کیا اور اس بڑے کام میں مددگار چاہا۔ لیکن اس کمسن نوجوان کی فطری ہمت اور مقصد اعلان سے محبت تھی کہ اس نے ایک بڑے کام کو اپنے ذمہ لے لیا۔ مصلحت اور اس کا عامل رسولؐ اور علیؑ کے سوا اس پر خون و قت میں میسر شخص کوئی نہ تھا۔

عکس رسالت

دیکھو اس چھوٹے بچے کو جب یہ اپنے استاد کے سایہ میں عبادت کر رہا ہے۔ چھوٹا سادہ، صاف استاد کی محبت سے بھرا ہوا، قوم کی مذہب عادتوں سے محفوظ، امین کی نگہبانی میں، امین کے جلوؤں میں، صرف یہی دو ہیں، تنہائی ہے، کھردری چٹانیں ہیں، سناٹا ہے، ایک عبادت بتا رہا ہے، ایک پیروی کر رہا ہے ایک کا نفس کام کر رہا ہے، دوسرے کے معصوم نفس اور خیال پر نقش پڑ رہا ہے۔ کبھی کسی کو بڑے دماغ کی صحبت اور اثر سے اس قدر فائدہ نہ پہنچا ہو گا جس قدر علیؑ کو۔ کیونکہ کسی اور کو اتفاقات نے اس قدر وفات تک اس طرح ساتھ نہ رکھا ہو گا کوئی بڑا شخص اس توجہ سے اپنا ایسا بنانے کا کوشاں نہ ہو گا۔ علیؑ اور رسولؐ میں حیرت خیز مناسبت تھی۔ علیؑ، رسولؐ کی تفسیر تھے علیؑ میں رسولؐ کے کام کرنے والی ایک دوسری صورت تھی۔

اسلام کی انداد

کبھی چھوٹے چھوٹے پردوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ دوڑے جاتے ہیں چھوٹی چھوٹی مٹیوں میں شریر لڑکوں کا جواب دینے کے لئے سنگریزے بھی لئے رہتے ہو اسی سے کبھی کسی شریر لڑکے کی سخت گزشتالی کرتے تھے کہ دوسرے خون سے جھاگ جائیں۔ دھاک ٹام کرنے کی چھوٹی سی تدبیر رسول اللہ کو بہت پیاری معلوم ہوتی ہوگی، غور فرماتے ہوں گے، آج سنگریزے لئے ہیں، رسول خدا کی حفاظت کے لئے، کل توار لے سکتے ہیں۔ اسلام کا جلال خیز نشان ان کے ہاتھ میں ہر سکتا ہے۔

باپ نے اپنے جیتے کیش ابوطالب میں چھپا رکھے۔ جگہ بدلی جاتی ہے۔ شاگرد اپنے استاد کی جگہ لٹا یا جاتا ہے استاد اپنی پہلی آرام گاہ سے ہٹا یا جاتا ہے علیؑ سوتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ سے دشمن کی توجہ ہٹانے میں خود قربان ہو جائیں

رسولؐ بچ جائیں، استاد زندہ رہے، استاد کی خدمت کرتے ہیں۔ استقلال کا سبق سکھانے ہیں، سختیوں میں سبر کرتے ہیں۔ لیکن حق اور حفاظت سے باز نہیں آتے، روز قرت آتی جاتی ہے۔

شبِ حبت باپ نے انتقال کیا۔ ذمہ داری بڑھ گئی، کم و بیش بیس برس کے ہو گئے۔ رسول اللہؐ کا ایک صاحب اثر حفاظت کرنے والا نہ رہا۔ دادا نے باپ کے حوالے کیا تھا۔ باپ کے بعد اب خود محافظ ہیں حق شگودی اور پرورش الگ ہے۔ دین کا اثر ہے اور پیروی مزید زور دیتی ہے۔ مکہ میں نہیں رہ سکتے۔ آج پھر وہی کرنا ہے جو شعب ابوطالب میں کرتے رہے تھے۔ فرق تھا۔ صاحب اثر باپ ایسا نہ تھا، کوئی حفاظت کرنے والا نہ تھا۔ تنہا سونا تھا۔ کفار قریش کی تلواروں میں سونا تھا۔ ڈیون پورٹ کے لفظوں میں ”مناجات اور تسلیم و رضا سے اس موت کا منتظر رہنا تھا، جو ان کے سردار کے لئے تجویز کی گئی تھی“ ایک اور ذمہ داری تھی۔ امین کے عوض میں امانت ادا کرنی تھی۔ غزویہ مدحیہ شعر کہتے تھے آئندہ مدد کرنے کا اعلان کرنا تھا۔

علیؑ رسول کے لئے مکہ سے چلے۔ ہر منزل پر رسول اللہؐ کی خبر و عافیت اور پتہ پوچھتے ہیں علیؑ کو صحیح و سالم دیکھ کر اب رسولؐ کے خوش ہونے کی باری تھی۔ شفقت کی اور پانچ ہی مہینے کے بعد عقد مواخات میں علیؑ کو اپنا بھائی یا علیؑ کو اپنے لئے تجویز کیا۔ کوئی دوسرا ان دو کے لئے تیسرا نہ تھا۔ دوسرے سال فاطمہ الزہراءؑ سے استاد نے اپنے شاگرد کا عقد کر دیا۔ فاطمہؑ کا بھرا علیؑ کے کوئی کفو نہ تھا۔ ابوتلاب کا خطاب دیا۔ علیؑ کو یہ خطاب پسند تھا۔ چھوٹی چھوٹی لڑائیاں ہونے لگیں اور علیؑ علمداری کا اعزاز حاصل کرنے لگے۔

بے مثال قربانیاں اور جہاں فروشیاں بدر کی پہلی بڑی لڑائی ہوئی۔ علیؑ نے مؤرخین کی نگاہ میں اس جنگ میں سب سے زیادہ جرات دکھائی اور دشمن کے بہادر سپاہی نے انہیں

”شریف مارنے والا“ کہا۔ اُحد کی جنگ ہوئی اسلام کی موت اور زندگی کی خوفناک لڑائی ”لافقی کا تمخہ یادگار رہا“ جس سے بڑھ کر واقعہ خوانی یا علیؑ کی تعریف غیر ضروری ہے۔ علمدار شکر کفار کے مقابلے میں حضرت علیؑ کی معجزانہ کربم انفسی سپاہیوں کے لئے سبق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خدا نے بچالیا۔ حضرت علیؑ کی خدمت اور جہاں بازی منفرد ہے۔ رسول اللہؐ نے علیؑ کو بغلیگر کیا۔ علیؑ نے سولہ زخم کھائے۔ غزوہ، بنی نضیر اور مصطلق میں شجاعت اور خلوص اسلام کے لئے ممتاز ہوئے اور صلح حدیبیہ میں رسول اللہؐ کے میزبانی رہے۔ جنگ خندق میں بھی اپنی تضاہرت کے لئے مشہور ہوئے ”رقم ایمان“ کہہ گئے ان کی ضربت تمام امت کی عبادت سے افضل بنائی گئی۔ عمرو ابن عبدود کی بہن نے علیؑ کی تعریف کی، کفو کریم کہ اس وقت اس کی تعریف، تعریف تھی۔ ہم بہادر سپاہی کی بہن کی تعریف کے معترف ہیں۔ حضرت علیؑ کی امت نے اس ہزار سپاہیوں کی

ہمت توڑ دی۔ اسلام کی دھاک بیٹھ گئی، خون جاتا رہا۔

شجاعت کا دوسرا رخ

لیکن ان مشہور لڑائیوں میں وہ احمد بن ابی بکرؓ اور کوئی، یہ بات نظر انداز کرنے کی نہیں ہے کہ حضرت علیؓ میں اپنی شہرت سے کوئی ناگوار شان نہیں پیدا ہوئی۔ ”لافی“ کہتے پر علیؓ کی آنکھوں میں آنسو خیز آتے ہیں اور بنی قریظہ کے قلعہ کے سامنے ”قاتل عمر“ کے ایسے وزنی فقرہ پر اسلام کے ظاہر ہونے میں اور کفر و شرک کے استیصال پر خدا کا شکر ادا کرتے ہیں۔ استاد نے تسلیم و رضا سکھائی تھی۔ رعوت اور انانیت کو ان کے پاس آنے کی گنجائش ہی نہ تھی ان کی شان دوسری تھی۔ بنی سعد سے جنگ کی تیاری ہوئی۔ حضرت علیؓ کی فوجی نقل و حرکت نے تکلیف دہ دشمن کو خوں ریزی کا موقع نہ دیا اور مسلمانوں کے لئے بہت سی بکریاں اور اونٹ فراہم کر دیئے۔ خیبر کی مشہور لڑائی ہوئی۔ علیؓ شہید خدا، خدا و رسولؐ کے حبیب، کرار غیر فرار کے بڑے خطابوں سے نوازے گئے، قلعہ ان کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ مرجب کے قتل نے دشمنوں کی کمر توڑ دی۔ مرجب کے انتقام نے بولے شجاعت رکھنے والے چند اور بہادروں کو علیؓ کے مقابل کیا، لیکن وہ بھی علیؓ کے ہاتھ سے جا بزنہ ہوئے۔ قلعہ میں الامان کی صدا بلند ہو گئی۔ وہ بے پناہ ہاتھ جسے مرجب اور حادثہ نہ رد کر سکتے تھے، انسان کی اس عاجزانہ التجا سے رک گیا۔ امان دی گئی۔ تم نے علیؓ کی اس شان پر غور کیا ہو گا کہ ”کب تک لڑوں“ خیبر کی فتح نے مسلمانوں کی رُوح کو قوت دی۔ علیؓ فتح خیبر کے بعد اس سے خوش ہوئے کہ ”رضی اللہ عنک ورضیت اناعنک“ رو دیئے، گریہ شادی مٹا اس لئے آنسو نکلی پڑے کہ خدا اور رسولؐ خوش تھے۔

رسولؐ احد میں تلوار دے چکے تھے۔ بادشاہ مصر کے تحفہ میں سے حضرت علیؓ کو دلہل بھی عنایت کیا۔ رسولؐ اللہ کی زرہ رحلت کے بعد درشہ میں ملی۔ اباب خاصہ میں سے رسولؐ اللہ کی رحلت کے بعد کی بھی لڑائیوں میں یہ کل چیزیں کام میں آئیں۔

اب رسولؐ ایک بڑی بات کے لئے تیار ہوئے تھے۔ وہ جزیرہ نمائے عرب میں شرک اور کفر کا تخلیہ تھا۔

ثنکت

حاطب ابن ابی بلتعہ نے غضب ہی کیا تھا۔ کفر کی بد نصیبی اور اسلام کی خوش قسمتی تھی کہ رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سارہ کی روانگی کی خبر معلوم ہو گئی۔ انشلے راز ہو جاتا اور اس کے ساتھ ہی غیر ضروری جنگ ہوتی۔ کچھ لوگ قتل ہو جاتے۔ ممکن تھا کہ کفار ایک سخت اور جان توڑ لڑائی لڑتے۔ اسلام کے لئے یہ جوش مہنگا اور مضر ہوتا۔ اس صورت حال کے لئے بھی حضرت علیؓ منتخب ہوئے، قضا و قدر نے منتخب کیا۔ علیؓ کے قابل اعتبار ہونے نے انہیں آگے بڑھا دیا۔ دوسرا شخص اس مفید راز کے قابل قابلیتوں سے مسلح نہ تھا۔ رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاننے تھے اور خوب جانتے تھے۔ اس کا وقت نہیں بلکہ راز کے لئے حضرت علیؓ پر نظر رہتی تھی۔ اس کی مثالیں شاذ نہیں ہیں اور لوگوں کے طعن نے اسے اور واضح کر دیا ہے۔ سارہ نے زہر اور مہلک کو سمجھا لیا تھا۔ حضرت علیؓ کو نہ سمجھا سکی، کیسے سمجھا سکتی، جب کہ رسولؐ اللہ اس کے خلاف سمجھا چکے تھے۔

یادگار علمداری | مکہ پر قبضہ ہوا۔ آج کی علمداری اسلام کی تاریخ میں یادگار رہی۔ رسول اور وحیؐ نے کعبہ سے بتوں کے تخلیک کا فرض اپنے ذمہ لیا۔ کون دوسرا تھا اس لئے کہ انہوں نے خونناک تنائی میں خدا کی حکومت قائم کرنے کا فرض اپنے ذمہ لیا تھا۔ رسولؐ اور وحیؐ کی اس دقت کی خوشی دیکھنے اور سوچنے کی ہے اس سے بڑھ کر خوش نہیں ہو سکتے تھے۔ اسی دن کے لئے پیدا کئے گئے تھے۔

فتح مکہ کے بعد ابوسفیان علیؑ کے پاس گیا ہے۔ اپنے اور اپنے ہی ایسے لوگوں کے متعلق رسولؐ اللہ کا خیال دریافت کر لینا چاہتا ہے لیکن حضرت علیؑ کمال احتیاط سے جواب دیتے ہیں کہ میں اس سلسلے میں کوئی گفتگو نہیں کر سکتا جس میں رسولؐ اللہ نے کچھ قصد کر لیا ہے، راز دارانہ کند جواب تھا۔ ابوسفیان کچھ نہیں سمجھا ویسا ہی رہا جیسا سوال سے قبل تھا۔ کمی احتیاط ممکن تھا کہ دیسے نتائج پیدا کر دیتی، جیسے ملکی امور میں پیدا کر دیا کرتی ہے۔ رسولؐ اللہ کا راز دار ڈپلومیٹک فرض ادا کر رہا تھا، تو لے ہوئے الفاظ تھے یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ رسولؐ اللہ نے کوئی مقصد نہ کیا ہو گا، صاف ہو جاتا، کہہ دینا اقرار ہوتا۔ بتا دینا راز کی لاپرواہی، کمی احتیاط اور غفلت ہوتی۔ رسولؐ اللہ کے راز ایسے صندوق میں بند رہتے تھے، جہاں کسی نگاہ کا پہنچنا بھی مشکل تھا۔ اخلاقاً امانت داری تھی۔ امین کے امین تھے۔ اعتبار کے شایان تھے۔ خدا کی شان تھے علیؑ ابن ابی طالب تھے۔ خالد بن ولیدؓ خرمیہ کے واقعہ کے بعد حضرت علیؑ کی روزانگی پوری اہمیت رکھتی تھی۔ علیؑ نہ جوتے تو رسولؐ اللہ جاتے۔ غضب ہی ہو گیا تھا۔ خالد کی جا ہلانہ حیثیت نے رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بہت دنوں کے کام پر برا اثر ڈالنے میں کوئی کمی نہ کی تھی اگرچہ اس کی بغرض اس وقت نہ بھی ہو، جس کے سمجھنے کے قرائن نہیں ہیں، صرف جوش انتقام تھا لیکن انتقام کی ذرا سی سکین رسولؐ اللہ کے عہد اور حکومت کے اچھے اثر کو خاک میں ملا دیتی۔ آگ لگتی اور پھیلتی۔ علیؑ کے حسن خلقی، برتاؤ اور ضروری عنایت کے اظہار نے انہیں راضی کر دیا۔ خوف جاتا رہا۔ حضرت علیؑ نے غلطی اسی تک رہنے دی، جس سے ظاہر ہوئی تھی۔ دشمنوں کو اسلام اور رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پھیلانے کا موقع نہ دیا۔

حنین کی لڑائی علیؑ کے لئے احد جیسے مظاہرہ ہمت کا دوبارہ اظہار تھا۔ طائف کی کامیابیاں علیؑ سے تعلق رکھتی ہیں اور قبیلے کے واقعات میں حاتم طائی کی لڑکی کے ساتھ علیؑ جو اچھا برتاؤ کرتے ہیں وہ اس سے ظاہر ہے کہ اگرچہ عدی بن حاتم موجود نہ تھا لیکن صرف اس برتاؤ کی خبر سن کر رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور اسلام قبول کیا۔ عدی بن حاتم اکثر شورش انگیز و قتل میں حضرت علیؑ کے ساتھ دکھائی دیا ہے اور حجر بن عدی اس طرح قتل ہوا کہ اس کے لبوں پر حضرت علیؑ کا نام تھا۔

عملی نامزدگی | غزوہ تبوک نے اس فرقہ کے وجود اور صحیح قلبی حالت کو ظاہر کر دیا۔ جسے عموماً بنی ہاشم اور خصوصاً

حضرت علیؓ سے بغض و حسد تھا اور اسی طرزہ تبوک نے ذوالعشرہ میں رسول اللہؐ کے اعلان کو مبدل بہ عمل اور مثال سے سمجھانے کی تکرار کی۔ رسول اللہؐ کی شان خطاب کہتی ہے کہ انہیں بھی دشمنوں کی کرہیہ اور حدیث النفسی کے طنز سے تکلیف پہنچی۔ مجھے یقین ہے کہ اگر رسول اللہؐ کے ان استعاروں کو علیؓ کی خلافت کے متعلق کوئی واضح نہ بھی سمجھے۔ تاہم مرحوم امیر عبدالرحمن امیر کابل اور موجودہ فرمانروائے کابل ہنرمیں حبیب اللہ خاں سب سے زیادہ سمجھنے کا حق رکھتے ہیں۔ جہاں مرحوم نے اپنے ترک میں بغض و نفاق سلطنت کا ذکر کرتے ہوئے ولیعہد کا نام صاف صاف بتا دینے سے احتراز کیا ہے۔ اس لئے کہ دشمن ولیعہد کی جان کے پیچھے نہ پڑ جائیں۔ لیکن یہ ظاہر کر کے کہ میں نے اختیار سلطنت جسے زیادہ دینے اور امور سلطنت میں جسے زیادہ دخل کیا وہی میرا ولیعہد ہو گا۔ واضح کر دیا ان کے ترک کو پڑھ کر کوئی شخص کسی دوسرے نتیجے پر نہیں پہنچ سکتا۔ بجز اس کے کہ ان کی غرض موجودہ امیر کی ولیعہدی سے تھی۔

وہ لوگ جو حضرت علیؓ کی خلافت کے متعلق عبارات کی کمی وضاحت یا لفظوں کے مختلف المعنی اور باضابطہ روایت و درایت واضح اعلان کو غیر واضح کہنے کی ضرورت سمجھتے ہیں۔ وہ اپنے ہر روز کے ساتھ احسان کرتے اگر ان کے لئے بھی مثالیں پیدا کرتے۔ حقیقت امر یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی ولیعہدی سے انکار اس وجہ سے ہے کہ کئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلیفہ نہ ہونے پائیں اور خوش مذاق عبدالجبار معمری کی لفظوں میں ”علیؓ کی خلافت کے متعلق رسول اللہؐ کا کوئی اعلان وہ اعلان غدیر ہی کیوں نہ ہو، روایت ہے اور خلافت ابو بکر درایت و درایت کے مقابلے میں کوئی عاقل روایت کی کیا وقعت سمجھتا ہے، یہ خیال اس حیثیت سے بہت صحیح ہے کہ اس وقت ہمیں کسی کے قتل کرنے سے اشرافی ملتی ہے جہنم تو اس وقت ملے گا جب ہم مرجائیں گے اور جہنم بھی ایک نہ ہی جوش رکھنے والوں کو ایک خیالی دہکی ہے۔ روایت ہے دراصل لیکہ زرد زر و چمکتی ہوئی، بولتی ہوئی اشرافی درایت ہے۔

وادی الرمل میں علیؓ کی فوجی نقل و حرکت بنی سعد کے سر یہ کی طرح تھی۔ لیکن اہمیت زیادہ تھی علیؓ بنی کی آخری امید ازباده اس وجہ سے کہ ہمارے زمانے کے اکثر مسلمانوں کی نگاہ میں وہ لوگ بھیجے جا چکے تھے جو مشہور لوگ تھے۔ حضرت علیؓ کے لئے یہ سر یہ کچھ ایسا بڑا نہ تھا نہ اس میں ان کے نقطہ نظر سے خیر یا خندق کی جنگ کی طرح کوئی عظمت تھی، نہ اسلام کے لئے یہ لڑائی بہت مضر یا مفید تھی، لیکن ابھرتی ہوئی سلطنت کے لئے یہ لڑائی بھی اس قدر مفید تھی۔ جس قدر اس وقت بھی دھماک کی ضرورت ہوتی ہے۔

علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے داد دی۔ اس وقت کی داد ایک نئی شان رکھتی تھی۔ اس طرح گوہر میں نہیں اٹھایا جس طرح لڑکپن میں لے لیا کرتے تھے نہ خانہ کعبہ کی صفائی کے وقت کی طرح کاندھے پر چڑھا لیا۔ اس وقت ان کا

جان شاربھائی لڑائی فتح کر کے آ رہا تھا۔ فوجی حیثیت کی عزت افزائی منظور نظر تھی۔ استقبال کیا، دیکھنے گئے تھے حالت مشکوٰۃ المصابیح کی اس روایت سے سمجھ میں آ جائے گی۔ ”روایت ہے ام عطیہ سے کہ کہلا بھیجا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک لشکر کہ ان میں علیؑ تھے، ام عطیہ نے سنا آنحضرتؐ سے، اس حال میں کہ اٹھانے والے تھے، دونوں ہاتھ اپنے دھار کے لئے فرماتے تھے یعنی وقت چننے ان کے بایہ کہ ان کے آنے کی امید تھی۔ ”یا الہی مجھے اس وقت زندہ رکھ کہ دکھا دے علیؑ کو“ ان کا آخری ارادہ اور وصیت ظاہر ہے۔ رسول اللہ علیؑ کو اپنی رحلت کے وقت سلامتی سے دیکھنا چاہتے تھے کیوں، اس لئے کہ رسول اللہ کے بعد امت کا مرکز علیؑ سے بہتر کوئی نہ تھا، علیؑ رسول اللہ کی آخری امید تھے۔

علیؑ کو گھوڑے سے اترنے نہ دیا۔ امت نے دیکھ لیا کہ رسول اللہ کی آنکھوں میں علیؑ کی کیا وقعت ہے اور سچی تائید اور مخلصانہ خدمتوں کی داد دینے میں رسول اللہ انصاف کر رہے ہیں۔ صرف یہی نہیں بلکہ ایک حدیث سے علیؑ کی ناقابل بیان عظمت قائم کی۔

تبلیغ سورہ برات | میرے خیال میں ایک مرتبہ ابوبکر کا مکہ معظمہ روانہ کیا جانا اور دوبارہ انہیں واپس بلا لینا اور پھر علیؑ کو روانہ کرنا اس لئے کہ تبلیغ رسالت رسول کریں یا جو رسول میں سے ہو، بحر اس کے کچھ اور نہیں بتاتا کہ رسول اللہ نے ابوبکر کی روانگی کے وقت علیؑ کو اپنے پاس رکھنا مصلحت سمجھا ہو گا۔ جیسا کہ ظاہر ہے کہ بجز نہایت ضروری کام کے وہ کبھی علیہ نہ نہیں کرتے تھے لیکن خیال ثانی نے بجائے اس کے کہ وہ علیؑ کو اپنے پاس رکھیں اور ایک دوسرے شخص کو روانہ کر دیں، جس سے اسے آئندہ دعوے کرنے کا موقع ملے، یہ زیادہ مفید سمجھا کہ کچھ روز علیؑ کی غیر موجودگی پر صبر کیا جائے اور آئندہ بحر علیؑ کے تبلیغ رسالت یا کسی ایسے ہی مفید کام کی بجائے آوری کا فخر حضرت علیؑ کے لئے مختص رہے، جس طرح اب تک ہوا ہے۔ یہ یقین ہے کہ ابوقحافہ کو اپنی واپسی کے حکم پر فطرتاً کسیدگی ہوئی ہو گی۔ لیکن رسول اللہ کی نگاہ میں اس وقت کسی کا خفیف تکلیف وہ احساس برداشت کرنا آسان تھا، بہ نسبت اس کے کہ زمانہ آئندہ میں دعویٰ کو اس طرح پیش کرتا جس سے رسول اللہ کے اشارے اور عمل مشتبہ کر دیئے جاتے۔

مؤلف کا استفہام | رسولؐ کی تنہائی میں ان کا عزیز وعدہ مدد کرے۔ میدان جنگ کی تنہائی میں وہ اپنے سینے کو سپر بنادے۔ تبلیغ رسالت وہ کرے۔ خوف کے مواقع پر اپنی جان تصدق کرنے کے لئے وہ لے رہے کیوں؟ اس لئے کہ وہ عزیز ہے لیکن خلافت؟

ذات علیؑ کی بے مثالی | مباہلہ کے لئے قرآن میں نفس رسولؐ کا جانا نہ صرف لغوی حیثیت سے قابل وقعت ہے بلکہ تاریخی عظمت بھی عطا کرتا ہے اور علیؑ کے نفس کی تاریخ نے بھی بتا دیا کہ وہ مظہر اہم

نفس رسولؐ ہیں۔

۔ من علیؑ کی بدولت ایمان لایا۔ قبیۃ مہدان کو حضرت علیؑ نے اس کے خلوص کے صلے میں آئندہ صفین کی لڑائیوں میں اپنا جوش کب اور یہی قبیۃ امام حسنؑ کا ان کی خلافت کی آخری گھڑیوں میں نگہبان رہا۔ اس کا خلوص کہتا ہے کہ حضرت علیؑ نے کس طرح ہدایت کی ہوگی جس طرح نہ صرف انہوں نے مذہب بدل لیا بلکہ آئندہ بھی حضرت علیؑ کے لئے سرفروشی کرتے رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی خوش ہوئے۔

جس جوش سے حضرت علیؑ کو خلیفہ بلا فصل نہ سمجھنے والے واقعہ غدیر کی خلاف واقعہ

واقعہ غدیر سے جوش مخالفت کی تشریح

نفس پر غور کرنے والے کو خواہ مخواہ مخاطب کرتا ہے اور وہ ان مبہم معرکہ آرائیوں کو دیکھ کر واقعہ غدیر سے حلت رسولؐ تک کے زمانے پر نظر ڈالتا ہے کہ آیا اس میں مخالفت کرنے والوں کی تائید کئے لئے اوجھا مضمون بھی ملتا ہے۔ مضبوط نہ سہی، لیکن بجائے اس کے کہ واقعات حضرت علیؑ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خیال کو کمزور کریں اور قوت دیتے جاتے ہیں اور لوگوں کی بد مزاجیاں ظاہر ہوتی جاتی ہیں اور وہ دیکھتے ہیں انہیں یاس ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہیں اب اپنی جماعت یا اپنے صاحب اختیار بنانے کا کوئی بیانا نہ رہا۔ درنحالیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیؑ کے ساتھ مزید اخلاص اور توجہ کا ثبوت دیتے جاتے ہیں۔ حلت رسولؑ کے بعد بھی عبدالرحمن ابن عوف ہوں یا ابوبکر سیدہ جراح انہوں نے نفی نہیں کی بلکہ مسلمانوں کے تصفیہ کو رسولؑ کے اعلان اور عمل پر ترجیح دی، یہی خلافت کے لئے دلیل تھی۔

اسباب نزول آیہ ”یطعمون الطامرہ“..... اہل بیت رسولؑ اور خصوصاً علیؑ کی علی ہمدردی کا بہترین ثبوت ہے۔

کچھ اور دلائل

آخری زمانے میں دروازوں کے بند کر دینے کا اہتمام اور علیؑ کے لئے خاص اجازت۔ تمام اصحاب کو اسامہ کے لشکر کے ساتھ کوچ کرنے کا حکم اور علیؑ کو تیارداری کے لئے رکھنا، آخری وقت اسباب خاصہ سپرد کرنا۔ اسامہ کے لشکر کی تیاری کے فرض ادا کرنے کی وصیت اور یہ سنرمانا کہ ”میرے بعد بہت سے مکروہات تمہیں پہنچیں گے۔ تم دل تنگ نہ ہونا اور صبر کرنا۔ جب دیکھو کہ لوگوں نے دنیا کو اختیار کیا، چاہیے کہ تم آخرت کو اختیار کرو۔“ اس وقت کا سب کچھ حال کہہ دیتا ہے۔

کیا عرب میں اس وقت کفار تھے؟ نہیں! تھے بھی تو کیا اس طرح تھے جس طرح ابتدائی دعوت اسلام میں تھے؟ نہیں۔ کیا آل ہاشم اس وقت نسبتاً قوی نہ تھے؟ تھے۔ پھر علیؑ کو کس سے مکروہات پہنچتے؟ ان سے جو دنیا کی طرف مشغول ہو جاتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک گو یا یہ حالت صاف صاف دکھائی دے رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کو اس وقت بھی دین کا خیال تھا۔ علیؑ کو اس وقت بھی خصوصیت سے دین پسند کیا تھا۔ علیؑ نے فرض ادا کیا۔ دنیا سے گزرتے ہوئے اپنے ہماری کی آخری خدمت یہ تھی کہ عکاشہ کے تازیانہ کے لئے رسولؐ کے عوض میں برہنہ پشت کرتے۔

ت کے بعد واقعہ جاننے والے کے سوال کوئی شخص جس نے نمود اسلام اور نمود اسلام کی تاریخ، رحلت رسولؐ تک پڑھی ہے اور رحلت رسولؐ کے بعد کے واقعات نہیں جانتا۔ وہ بجز اس کے کوئی نتیجہ نکال ہی نہیں سکتا کہ علیؑ

خلیفہ رسولؐ ہوں گے۔ مجھے یقین ہے کہ پہلے پہل جب وہ سنے گا کہ رسولؐ کے بعد علیؑ خلیفہ نہیں ہوئے تو وہ بہت سے سوال کر سکتا ہے۔ یہ کہ کیا علیؑ بھی رسولؐ کے ساتھ دنیا سے گزر گئے تھے؟ کیا آخر وقت رسولؐ نے وصیت کر دی تھی کہ میرے بعد کسی دھی کی ضرورت نہیں ہے؟ کیا علیؑ کے سوا کسی دوسرے کو رسولؐ اللہ نے خلیفہ مقرر کیا تھا؟ وہ کون تھا؟ وہ کہاں سے آگیا؟ اس نے رسولؐ اور اسلام کے ساتھ کیا کیا تھا؟ کیا علیؑ نے خلافت سے انکار کر دیا تھا؟ کیا مسلمانوں کے سوا کسی دوسری قوم نے رسولؐ اللہ کے ساتھ مقبوضات پر قبضہ کر لیا تھا جس سے رسولؐ اللہ کا ولیعہد خلیفہ نہ ہو سکا؟ کیا عام مسلمانوں نے علیؑ کے مقابلے میں کسی دوسرے کو خلیفہ قبول کیا؟

ظاہر ہے کہ ان کل تنقیحات کا جواب نفی نہیں ہے۔ کوئی مستفسر آخری نتیجہ قائم کرنے کا خیال ہی نہیں کر سکتا تھا لیکن انوس کہ واقعہ یہ ہے اور ان مسلمانوں کا عمل ہے جس کے وجود کو ہم مسلمانوں کی جماعت کی مختلف تقسیم میں دکھا چکے ہیں اور جو واقعہ کمالی غلطی سے عام مسلمانوں کی آواز ادا نہ کرنے سے بھی جاتی ہے۔ ہم دکھا چکے ہیں کہ کیوں کر علیؑ خلیفہ نہیں ہوئے۔ ہم دکھا چکے ہیں کہ کیوں کر کوئی خلیفہ ہو گیا اس ہونے کے مقابلے میں علیؑ کا نہ ہونا ہزاروں زیادہ قابل وقعت ہے۔ لیکن اس کا انوس ہے کہ اسلام کے تفرقہ کا وہی سیاہ دن ہے۔ اسلام کے اتحاد کا اسی روز قیہ کیا گیا۔ اسی روز طوس اسلام میں گھن لگا اور ذاتی خواہشوں کے تحت وہیں پشت ڈال دیا گیا۔ اسلام کی پالیسی میں اس وقت سے تغیر ہوا۔ جو آخر میں لا علاج ہو گیا۔ رسولؐ اللہ کی تعمیرانہ مصلحت میں انہدام شروع ہو گیا۔

وفات نبیؐ کا نقصان رسولؐ کی رحلت علیؑ کے لئے خصوصاً ایک ایسا نقصان تھا جس کی تلافی ممکن نہ تھی اس لئے کہ اس نقصان کا اندازہ کرنے کے لئے علیؑ سے زیادہ کوئی نہ تھا۔ علیؑ پر سے بڑا

سایہ اٹھ گیا۔ علیؑ کی ہر حیثیت کی تسکین اٹھ گئی۔ علیؑ کی تنہائی شروع ہو گئی۔ اب تک وہ وقت تھا۔ خدمت رسولؐ سے بڑے ہو رہے تھے اب وہ وقت شروع ہو گیا کہ تنہائی میں بڑے ہوتے۔ گرد پیش کی یہ حالتیں تھیں۔ جسے دیکھ کر دم گھٹتا۔ روح فرسا نفساں بسر کرتے۔ ناگوار اتفاقات پر صبر کرتے۔ سوچنے والا سوچ سکتا ہے کہ رحلت رسولؐ سے اپنی شہادت تک حضرت علیؑ کبھی خوش نہ ہوئے ہوں گے۔

رسولؐ کی وصیت پر عمل کا نتیجہ علیؑ کی تسکین کا اب ایک ذریعہ باقی تھا اور وہ یہ کہ اب بھی اس سلسلہ خیال اور

وصیت پر عمل کرتے جس کی نسبت تفصیل سے ہم لکھ چکے۔ اس مشغولیت کا نتیجہ تھا کہ "اسرارِ دین" کے عالم اور دین کو فلسفہ اولیٰ صحت سے مطابقت دینے والے کہے گئے۔ دین، بعثت، حیات اور حیات بعد الموت، خودی اور اس کی تربیت، قضا و قدر، جبر و اختیار اللہ اس کی عظمت، ہضعت، شعور، مظاہر، وجود کو اس طرح سمجھایا جس طرح کوئی لفظوں میں سمجھا سکتا تھا۔ لیکن لفظوں میں جو محبت اور خلوص کی آمیزش ہوتی ہے جو جوش اور گرمی پائی جاتی ہے۔ وہ ویسی ہے جیسی اہم پذیر لفظوں میں ہونی چاہیے۔ جیسے صاف، مضبوط، چمکتی ہوئی تیز روشنی کی عقل معلوم ہوتی ہے۔ الفاظ جیسے دھونے ہوئے، پاک اور صاف کئے ہوئے ہیں ان سے نفس کی جو طہارت معلوم ہوتی ہے۔ وہ ایک غور اور اندازہ کرنے والے پر بغیر اثر ڈالے ہوئے نہیں گزر سکتے۔ علیؑ ال کے دماغ میں وہ جگہ پاتے ہیں جو پانی چاہیے اور اس شخص کی حیرت میں لطف کا وزن بڑھتا جاتا ہے۔ جب وہ دیکھتا ہے کہ مقابلے میں وہ اشخاص ہیں جن کے سوانح پر سے ذہن سادگی کے ساتھ گزرا تھا وہ حافظہ سے گر گئے وہ سرعت سے گزر گیا۔ معلومات اور حافظہ افراد کو پیش کرتا جاتا ہے۔ دماغ کی وہ قوت جو کمزور اور ناقابل پسند چیز کو خارج کرتی جاتی ہے، عمل کر رہی ہے۔ علیؑ بلند ہوتے جاتے ہیں۔ گرنے اور بلند ہونے کا یہ تماشہ شاید مؤرخین اور خصائل پر بے تحصبہ متین نگاہ ڈالنے والوں کے لئے زیادہ پر لطف ہے۔

اسلام کا درد تھا کہ حضرت علیؑ مانعین زکوٰۃ سے جنگ کرنے کے مخالف تھے۔ صلاح دے چکے کوئی قبول نہ کرتا یا نہ کرتا۔ وہ اپنی ذمہ داری ادا کر چکے تھے کوئی انہیں ذمہ دار سمجھتا یا نہ سمجھتا۔ حضرت علیؑ کا خیال آج ہم تک پہنچ گیا۔ دینا نہ دیکھ اور سمجھ لیا۔ ماننا یا نہ ماننا دوسری بات ہے۔

ایسے شخص کے لئے جس کا موقف علیؑ کا سا ہو۔ ابوسفیان کی مدد کا وعدہ نہایت ہی آزمائش کا وقت تھا۔ علیؑ نے میدان جنگ میں نشوونما پائی تھی۔ اسلام کی حفاظت اور تائید کے لئے ہمیشہ شمشیر بکھرتے تھے اس کے بعد یہ دیکھنا کہ ہم محروم کئے گئے اور ایک دوسرے شخص نے ہماری جگہ لے لی نہ اس وجہ سے کہ اسے "حق" (کسی مفہوم میں) مزج یا مساوی حاصل نہ تھا بلکہ ان وجوہات اور اسباب سے جن کا ذکر کیا گیا تو اس میں یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ ہم بزدل شمشیر اپنا حق حاصل کریں۔ دراصل ایک اسے حق (ہر مفہوم میں) مزج حاصل تھا۔ حق حاصل کرنے کی تابلیتوں سے مسلح تھے۔

جنگ ہوتی، جنگ کے لئے خلعین چاہیے تھے۔ عقوڑے سے خلعین کے ساتھ بہت سے نا فہم، حوصلہ مند، سہاوت دینے والوں کے کھینچنے کے لئے اسباب چاہیے تھے۔ یہ سب اس کے مقابلے میں چاہیے تھا جو صاحب اقتدار ہو چکا۔ نا فہم حوصلہ مندوں کی نگاہیں فوائد کی امید سے اس کی طرف پھر چکیں۔ جسے رحلت رسولؐ کے بعد اسی رسولؐ اللہ کا گھر جلانے کے

لئے ہزاروں آدمی مل گئے۔ کیا دنیا کا کوئی سمجھدار ذہنی رجحان کی اس شان کو فوری کہہ سکتا ہے؟ نہیں بلکہ یہ پیشتر کی اس طرح کی تیاری کا نمود تھا۔ رسولؐ کی حیات میں طبیعتیں اس طرح کی تھیں جو ان کے گھر اور اولاد کے ساتھ یہ بھی کر سکتیں۔ خود عقبہ میں رسول اللہؐ کی جان کے درپے تھیں!

انہیں کیا غم تھا کہ کوئی حقدار غم کو کیا گیا یا نہیں۔ انہیں کیا فکر تھی کہ کوئی بے حق صاحب اختیار ہو گیا یا نہیں۔ انہیں وہ چاہئے تھا جو ان کی امیدیں پوری کر سکتا۔ یہ مخدوش جماعت کسی وقت میں علیؑ سے اپنی امید وابستہ نہیں کر سکتی۔ یہ جماعت بڑی تعداد میں تھی۔ کم سے کم اس سے زیادہ تھی جس قدر علیؑ کے دوست تھے۔

ہو سکتا تھا کہ علیؑ جنگ کے لئے تیار ہو جاتے۔ صرف ایک فتح اور سب علیؑ کے ساتھ ہوتے۔ لیکن صرف ایک شکست اور پھر؟ اس اسلام کا کوئی نام بھی نہ سنتا جو علیؑ کے ہاتھوں کمال تک پہنچا۔ ان کی سوانح عمری رحلت رسولؐ تک ملتی اور سب اس کے بعد یہ لکھا ہوتا کہ وہ خلافت طلبی کی فلال جنگ میں قتل ہوئے۔ ان کی ہر حیثیت کی وہ سوانح عمری جو ہم تک آج پہنچی ہے، مفقود ہوتی۔ ان کی تعلیم، ان کی مثال، ان کا عمل آج ہمارے لئے معدوم ہوتا۔ ہم رسولؐ اور اسلام کو اس طرح سمجھتے جس طرح خلافت کی سیاست ہمیں سمجھاتی۔ دوستوں کی کسی اور دشمنوں کی زیادتی میں کامیاب نہ ہوتے کا قرینہ غالب ہوتا۔ نہ بھی یہی جنگ ہوتی تھی ہی لیکن بہت سے ناہم بھی خلیفہ کے ساتھ ہوتے اور خلافت پر سے قربان کئے جانے کے لئے میاں رکھے جاتے۔ وہی ناہم مسلمان جو علیؑ کی جانبازیوں اور ثبات سے مسلمان بنے تھے، حلقہ اسلام میں داخل ہوئے تھے آج علیؑ انہیں اس لئے قتل کرتے کہ وہ انہیں خلیفہ کیوں نہیں سمجھتے؟ یہی عرض ہی کہ اگر وہ انہیں خلیفہ رسولؐ سمجھ کر پیروی کریں گے تو ہدایت پائیں گے ہم ہدایت کریں گے۔ لیکن زبان خلق کون روکتا کہ علیؑ نے خلافت و حکومت دنیاوی کے لئے جنگ کی۔ مسلمانوں کو قتل کیا وہ بغیر خلیفہ نظر ہری ہونے کے بھی ہدایت کر سکتے تھے۔ ضرور ہے کہ خلافت دین اور دنیا اگر دونوں ساتھ چلتیں تو زیادہ کارآمد ہوئیں اور زیادہ مفید اثر پڑتا۔ کیونکہ معاملہ مختلف قسم کی طبائٹ سے تھا لیکن دنیاوی حکومت کا نہ ہر نادینی ہدایت کی ذمہ داری سے سبکدوش نہیں کر سکتا تھا۔ علیؑ اب بھی اپنا فرض ادا کر سکتے تھے کوئی انہیں ذمہ دار سمجھے یا نہ سمجھے۔ حکومت علیؑ اور لوگوں کے درمیان آڑ آجائے، ہوا کرے مثالیں دی گئیں کہ آزادانہ ذمہ داری کے نہ ہونے پر بھی مقصد اسلام کو علیؑ نے کیا مدد دی۔ بڑی لطافت شناس ذات تھی! جس نے اپنی اس قابلیت کا اکثر موقع پر ثبوت دیا۔ کوئی مسلمانوں کو قتل کر کے اسلام پر احسان کر رہا تھا۔ علیؑ باوجود حجتی اور امید مدد کے ایسے مسلمانوں سے جنگ کے لئے آمادہ نہیں ہوتے تھے۔ جاہل مخلوق الہی پر رحم کر رہے تھے انہوں نے اپنے حق کو بالاعلان ظاہر کر دیا تھا۔ حکومت اسلام میں ملکی حوصلے لڑتے رہے لیکن علیؑ نے نازک اور امتحان خیز وقت میں اپنے کو بچا کر ابلا باد ملک مسلمانوں اور اسلام پر احسان کیا۔ اگر اسلام پر سے سیفہ بنی ساعدہ کا سیاہ دن نہ

گذرا ہوتا تو کم سے کم ہزاروں مانعین زکوٰۃ قتل نہ ہوتے۔ قتل تو اس لئے ہوئے کہ وہ اسے نہ دینا چاہتے۔ جو ان کی دانستہ غلطی
 رسولؐ ہونے کا کوئی حق نہ رکھتا تھا۔ مسلمان پہلے پہل مسلمانوں ہی پر تلوار نہ آزماتے۔ اس سیاست کی ایجاد نہ
 ہوتی جس نے سب سے زیادہ آلِ رسولؐ پر برا اثر کیا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ سلطنت اور دین میں اس وقت تک جنگ ہوتی رہی
 جب تک کہ اس نے تباہ کن عوامل کو حد تک نہ پہنچا دیا۔ علیؑ کا خلیفہ ہونا یہ اسباب ہی نہ پیدا کرتا۔ اسلام کا ٹھوس جسم اپنی اسی
 حد پر قائم رہتا جس طرح رسول اللہؐ چھوڑ گئے تھے۔ بڑھتا اپنی جان داری سے بڑھتا اسلام کی تاریخ آج دوسری ہوتی۔
 رسولؐ کی رحلت سے مسلمانوں پر سے رہنما وجود کا مقدس سایہ اٹھ گیا تھا۔ جو ایک زمانے سے قوم کے جسم کی ہڈیات اور
 اور تربیت کر رہا تھا۔ یہ جہاں جو جسم ایک کے پیچھے چل رہا تھا۔ ضرور تھا کہ اس ایک جسم میں مختلف عناصر تھے۔ مختلف خیالات تھے لیکن
 اس کی ترکیب میں کوئی انتشار نہیں ہوا تھا۔ اگرچہ اس سے کوئی انکار نہیں کرتا کہ اس میں ایسے عناصر داخل ہو گئے تھے، مرکب کرنے
 والا واقف تھا اور اخیر میں ان عناصر کی طرف سے خون کی حد تک داخل ہو گیا تھا۔ رسولؐ کیا کرتے اس مخالف عنصر کو اب نکال دینا
 قریب قریب ناممکن ہو گیا تھا۔ جو کچھ ممکن تھا وہ یہی تھا کہ اس کی قوت کو مرکز قائم کرنے اور اس پر زور دینے کی مصلحت سے کمزور کریں
 مرکز کو قوت دیتے جائیں۔ مخالف عنصر کی نسبت ناپسندیدگی ظاہر کر کے اس کی طرف سے لوگوں کے خیالات پھیرتے جائیں اور پھر اس
 طرف لے جائیں۔ جو اسلام اور اس کی اصلی مقصدیت کو قائم رکھے اس مرکز کی طرف جسے یہ قائم کر رہے تھے اور جس کا قائم کرنا ہر
 مفہوم میں اچھا تھا۔

مخالف عناصر کو بیان کئے ہوئے درجہات نے مدد دی۔ رسول اللہؐ کا مرکز نگاہوں سے اوجھل ہو گیا۔ لیکن نتیجہ کیا ہوا۔ یہ
 آوازیں آئے لگیں کہ اگر رسولؐ کا عزیزان کا خلیفہ نہیں ہو سکتا تو پھر ہم کیوں نہ ہوں۔ یعنی ایک ناجائز جذبے نے عام جذبہ پیدا کر دیا
 اب یہ ہوا کہ زبردست نے کمزور کو دبا کر اپنے موافق کر لیا۔ یعنی عام جذبے کا گلا گھونٹ دیا۔ صدا آئی، موقوف ہو گئی لیکن نہ بولنا
 سوچنا نہیں ہے۔ دماغ اپنا عمل کرتا رہا اور وہ خیال ہر ایسے وقت میں ظاہر ہوا جب حکومت میں کمزوری دکھائی دی۔ مملکت اسلام
 کی لاش کے ٹکڑے اس کا بہترین ثبوت ہیں۔ مسلمانوں کے ملک کو مسلمانوں کے حوصلے نے تباہ کیا۔ ”ہم کیوں نہ ہوں“ ان
 کا ہر سخا خیال ہو گیا اس نے کسی کو نہ رکھا۔ مسلمانوں نے اسلامی حکومت کو تباہ کیا۔ رائٹ آئزبل سید امیر علی صاحب اپنی تاریخ اسلام
 میں رحلت رسولؐ کے بعد بہت صیح فرماتے ہیں کہ ذاتی طمع نساد اسلام کے خون پر غالب آ گئی اور بعد کے زمانے میں اس کا
 یہ نتیجہ نکلا کہ خاد جنگیاں شروع ہو گئیں اور اسلام میں رخنہ پڑ گیا۔ اگر اس وقت حضرت علیؑ خلیفہ و حکمران مان لئے جاتے تو مسلمانوں
 میں تباہی خیز غولیں ریناں ظلمتیں آتیں ”ہم دکھا چکے ہیں کہ سید ٹیٹ کا بھی یہی خیال ہے۔

کبھی کبھی شگنی کا تقدس کام میں لائے جانے کی کوششیں ہوتی ہیں لیکن اس میں ذاتی دلکشی نہ تھی۔ زیادہ تر یہ ہوا کہ جو بادشاہ ہوا

اس نے دقت کو غنیمت سمجھا۔ کچھ نے لذتِ جہانی کو حاصل نہ کرنا بیوقوفی تصور کی اور آخر میں مسلمان بادشاہ کنسایاشی کا اوتار سمجھا جانے لگا۔ اس نے قومی خصوصیات پر اثر کیا۔ دراصل ایک ایک جہتی ٹوٹ چکی تھی۔ بغض، حسد، نفاق، ناجائز جذبہ پیدا ہو چکا تھا۔ قوم کے لائقِ فزوال سید حسن بلگرامی کے لفظوں میں ”حکومت ضائع ہونے سے پہلے ہماری خوبیاں ضائع ہو چکی تھیں۔“

مجھے اس دقت مروج و زوال اسلام پر بحث کرنا مقصود نہیں ہے۔ اگر رسول اللہ کی تعمیری خواہش ان کے شاگرد کے ہاتھ میں رہتی تو عبرت خیز منظر نہ دکھائی دیتا۔ اس سوال سے کسی کو باز رکھنا مشکل ہے کہ آیا اس انہدام کے روکنے کی علیؑ نے کوئی فکر کی؟ کی، اگرچہ عوام نے دوسرے کو طوعاً و کرہاً خلیفہ رسولؐ سمجھ کر علیؑ کو اس انہدام سے روکنے کا ذمہ دار نہ ٹھہرایا تھا نسبت پر غور کیجئے ایک طرف ایک بیشمار جماعت ہے، ایک طرف علیؑ ہیں اس طرح ہیں کہ ہر وقت جان و آبرو کا خون ہے۔ یہی نسبت ہے کہ خود داری کی شان قائم رکھنے پر تصفیہ ہوا ہے۔ نہ یہ بیعت کریں نہ یہ بیعت کا زور دیں۔ آیا ایسے وقت میں یہ آسانی سے ممکن تھا کہ علیؑ ایک بیشمار جماعت کی رفتار کو بدل دیتے؟ لیکن اگر بدل نہیں دیا تو اس سوچنے سے بھی روک دیا کہ اسلام اور اس کی مصلحت وہ نہیں ہے جو تم صاحب اختیار شخص کے پاس تلاش کر رہے ہو۔ علیؑ کے ایک ایسے شخص کا ایک طرف ہونا اگرچہ وہ تنہا ہی کیوں نہ ہوں۔ حکومت اور اس کی دلفریبیوں میں آلودہ لوگوں کے دماغ میں ایک سخت توجہ پیدا کرنے کا بڑا زبردست ذریعہ تھا۔ سوچو کہ علیؑ نے کس زبردست بوجھ کو اٹھانے کی ہمت کی تھی۔ ایسا بوجھ جسے خیر کے دروازے سے کوئی نسبت ہی نہیں۔ کوئی کا نہ بھا نہیں دکھائی دیتا جو اس بوجھ کے اٹھانے کے لئے بڑھا ہو۔ صرف یہ حضرت علیؑ کی تنہا جرات تھی، اگرچہ وہ تنہا تھے۔

قوائے باطنی کے عمل کی محض یہ مثال شاید اکثر لوگوں کے لئے تشفی بخش اور دلہرہ ہو۔ اگرچہ وہ بعض کے نزدیک کسی ہی زبردست کیوں نہ ہو۔ مادی مثال ہم دے چکے کہ غالباً حضرت علیؑ وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے خلیفہ کو مانعینِ زکوٰۃ سے جنگ کرنے سے باز رکھنا چاہا۔ کیا حضرت علیؑ کا یہ فعل خیالات پر ایک زبردست جھٹکا لگانے ہوئے گزر گیا ہو گا اپنے زمانے میں ان کل ذرائع سے جو سمجھانے کے ہو سکتے ہیں۔ ایسے سخت ترین دشمنوں کو نہائش کی اور انہیں صلح اور صفائی معاملت سکھائی۔ لیکن ظاہر یہ ہوا کہ وہ جو مانعینِ زکوٰۃ سے جنگ کر سکتا تھا اور وہ جو علیؑ سے صلح نہ کر سکتے تھے، اپنی منفعتوں میں متفق تھے۔ شکست سے انہیں کوئی نقصان نہ تھا۔ عارضی نفع جا تا رہتا۔ مخلوق الہی کتنی ہی کیوں نہ قتل ہوتی او کتنے ہی ناگوار خیالات تفرقہ و فساد کی جڑ کیوں نہ مضبوط ہوتی۔ دراصل یہ فتح ان کا عین مقصود تھا، ان کی امیدیں پوری ہوتیں۔

حضرت علیؑ کا یہ قول کہ ”خوب سمجھ لو کہ از روئے دین اسلام تم آپس میں بھائی ہو، تمہیں کوئی شے ایک دوسرے سے مستغرق اور جدا نہیں کر سکتی۔ مگر تمہارے دلوں کی پوشیدہ خباثت اور تمہارے دلوں کی برائیاں تمہیں پرانگندگی پر آمادہ کرتی ہیں۔ بحر اس کے اور کیا سکھاتا ہے کہ پہلے وہ اخوتِ اسلامی کا تذکرہ کرتے ہیں۔ توحید کا سبق یاد دلاتے ہیں۔ لطف کی طرف

کھینچتے ہیں۔ یقین دلاتے ہیں کہ اس کا خیال تمہیں متفرق نہیں کر سکتا اور اس کے بعد ان اسباب کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ جن سے پرگندگی ہو سکتی ہے جو عین واقعہ تھا۔ نتھار نے اور ایک کرنے کی ایک ایسی سنجیدہ متین دہمکی اور دوسری طرف محبت اور یک جہتی کے لطف کا ذکر کیا۔ قومی خصائل بنانے کے علاوہ کوئی اور معنی رکھتا ہے۔ اسلام کی روح، قوت، شفقت، اخوت اور یک جہتی کا اس وقت نباہ کرتے تھے اور یاد دلاتے تھے جس وقت انتقام انہیں سختیوں پر آمادہ کر سکتا تھا۔ جس وقت سختی کرنے کی قوت تھی لیکن وہ ہر وقت اصلاح کے لئے آمادہ تھے۔ موقع دیتے تھے۔ اسلام ان کا مقصد تھا جہالتوں میں پریشانی پیدا کرنا ان کی غرض سے بہت دور تھا۔ وہ لڑتے لڑتے اس خیال سے رک جاتے تھے کہ شاید کوئی ہدایت پا جائے جنگ جمل کی ابتدا اور انتہا حضرت علیؑ کی کوششیں اور ایسے دشمنوں کے ساتھ حیرت خیز نرمی کا برتاؤ، صفین کی ابتدائی اور درمیانی کوششیں، مسلمانوں کے قتل سے متاثر ہو کر معادیہ کو تصفیہ کے لئے بلانا، یہ سب حضرت علیؑ کی کوششوں کی بہت ہی واضح مثالیں ہیں۔ چاہتے تھے کہ بات بجائے عام مسلمانوں میں پھیلنے کے محدود دائرہ میں طے ہو جائے خلیفہ ثالث کے زمانہ کے واقعات اور حضرت علیؑ کی اصلاحی کوششیں علیٰ حروف میں لکھی ہوئی ہیں۔ اپنی خلافت کے زمانہ کے اکثر خطبات اور ان کے خیالات اس کی کوشش ہے کہ قوم اور افراد وہ قوم اور فرد بن جائے جو رسول اللہؐ کی خواہش تھی حتیٰ الوسع مثال اور قصہ ان ہر مساوات، انسانیت اور مفتوح کے ساتھ برتاؤ کی مثالیں گزر چکیں کہ اپنے خلیفہ ہونے پر اعلان کرتے ہیں کہ بیت المال کی تقسیم سے ”کوئی اہل اسلام آزاد ہر یا غلام عجمی یا عربی محروم نہیں رہے گا“ کبھی اپنے فوجی افسر جابرہ ابن قدامہ کو حکم دیتے ہیں کہ ”کافر تک کے آزار اور ظلم رسانی کے باعث نہ ہونا“ اور کبھی ذمی کے خون کو اپنا خون بتاتے ہیں۔ بس میں مترجم ابن خلدون کے اس فقرہ پر قناعت کرتا ہوں کہ ”اگر اندرونی غمضے پیش نہ آجائے تو آپ ایک عالم کو عیسیٰ منہاج النبوت چلا دیتے“ مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ اور ان کے علاوہ حدود و پامال ہو چکے تھے۔

ابھی یہ سوال باقی ہے کہ وہ لوگ جنہیں ہم رسول اللہؐ کی تعمیری مقاصد کے انہدام کا الزام دیتے ہیں۔ آیا وہ اس سے واقف تھے یا نہ تھے کہ علیؑ ہمارے ہم خیال نہیں ہیں؟ آیا قوم واقف تھی یا نہ تھی؟ البتہ واقف تھے! خلیفہ اول کے عقل کل کی یہ پرقت صلاح کہ علیؑ کو کوئی فوجی کام سپرد نہ کیا جائے اس لئے کہ وہ کمال احتیاط کرتے ہیں اگر خدا ناکردہ وہ نہ گئے با ان لوگوں کے کفر و اسلام میں توقف کیا تو پھر کوئی نہ لڑنے جائے گا، مگر عیسوی سے ”کیوں؟“ اس لئے کہ حضرت علیؑ انکار کر چکے ہیں اور فوجی فہمی قبول نہ کی۔ یہ حضرت علیؑ کا اثر تھا، تناثر۔ اس کے بعد علیؑ کے بیعت نہ کرنے، الگ رہنے اور احتیاط کرنے کا اثر سمجھنا دشوار نہیں ہے۔ رحلت رسولؐ سے اپنی خلافت تک کبھی حضرت علیؑ کو کسی بڑے مفید عہدہ کا سپرد کیا جانا

ملکی مصلحت اور احتیاط کو تو ظاہر کرتا ہی ہے۔ لیکن حضرت علیؓ کی طرف سے خیال اور حضرت علیؓ کے خیال کو بھی ظاہر کرتا ہے یہیں تک طے نہیں ہے بلکہ معاویہ کے یہ فقرات کہ رسول اللہ کے بعد جو خلیفہ ہوتا تو اس سے حد کیا اور اپنی فوقیت ظاہر کی۔ ہم لوگوں نے اس کے اشارے تیرے حرکات و سکنات اور اقوال و افعال میں پائے ہیں..... تو کرامت سے آتا تھا اور ویسے بیعت نہیں کرتا تھا، شبہ کی گنجائش نہیں چھوڑتے اور اس کے بعد سنت شیخین سے انکار اگرچہ خلافت نہ ملے، عقل سماعت کے عذر کو قطعاً مرتفع کر دیتا ہے اور اس کے بعد اپنی خلافت کے وقت پھر شرط کر لیتا اسے صاف کر دیتا ہے کہ تم کسی طرح نادان نہ مٹی اور نہ سنت شیخین پر عمل کرنے کے انکار کی کوئی پرواہ کرتی مٹی۔

علی کا عمل

اس ضمن میں مناسب ہو گا کہ میں خطبہ شقیہ کے اس حصے کو پھر یاد دلاؤں۔ جہاں آپؓ دور اولیٰ میں اپنی روش ہدایت ظاہر فرماتے ہیں یا دور ثانی میں جہاں آپؓ فرماتے ہیں کہ در اہل و نااہل دینی اور دنیوی امور میں رائے زنی کرنے لگا اور اس کے تابع ظاہر فرماتے ہیں یا جہاں در ثالث میں آپؓ شیطین کی صورت دکھاتے ہیں۔ میں اس دوسری وصیت کے آخری الفاظ بھی یاد دلاؤں گا جو حسنؓ سے کی گئی تھی کہ در تحفے کتاب اللہ کی تعلیم دوں..... اس کی تادیل پر عبور کرادوں..... اس تعلیم کے غیر کی طرف تجھے تجاوز نہ کرنے دوں..... مبادا تجھ پر وہ علوم و معارف مشتبہ ہو جائیں جن میں لوگوں نے اپنی نفسانی خواہشوں اور فاسد راویوں کے سبب سے اختلاف کیا ہے۔

متذکرہ صدر خیالات اس لئے پیش کئے گئے ہیں کہ ایسا نہ تھا کہ نفس اسلام میں تغیر ہوا ہو اور حضرت علیؓ علیہ السلام نے اس پر توجہ نہ کی ہو۔ ورنہ اگر اسلام وہی اسلام ہوتا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چھوڑ گئے تھے اور اس کی اسپرٹ میں کوئی تغیر نہ ہوا ہوتا تو نہ حضرت علیؓ علیہ السلام کو آہ سرد بھرنے نہ اپنے آخری وقت ایسی باعزیمیت وصیت کی ضرورت تھی۔ میں نے رسولؐ کی تعمیر مصلحت کے انہدام یا اسباب زوال میں ناظر کا زیادہ وقت لیا اس سے زیادہ جس قدر میں اس وقت ضرورت سمجھا تھا۔ لیکن اس سے بہت کم جس قدر چاہئے تھا۔ بحث اس قدر دلچسپ ہے۔ جس پر بلبلیئے تاریخ کو اپنی محنتوں کی وادہ مل سکتی ہے کہ ایسا مسلمان ہے جو اسباب عروج و زوال اسلام پر غور اور توجہ کی نظر نہ ڈالے گا۔

علی امیدوار نہ بنے

میں اپنے زیر یو میں رحلت رسولؐ ایک پہنچا تھا ایک درمیانی مسئلے نے مجھے کئی مثالوں ایک پہنچا دیا۔ مشکل وقت تھا علیؓ کے لئے، ایسی ناکامیوں کے زمانے میں جیسی رسول اللہؐ کے

بعد خود خلیفہ نہ ہونے اور دوسرے کے صاحب اختیار ہوجانے سے ہو سکتی تھیں، جسے ایک زبردست امیدوار کو کمزور کرنے اور مصلادینے کا سب سے پہلا خیال ہونا تعجب خیز نہ تھا۔ علیؓ کا وہ سمجھتے ہوئے قدم اٹھانا جس نے آخر میں ایک شان پیدا کر دی اس وقت جائز حوصلوں کو دبانے والا۔ اسلام اور انسانیت کا خیال کرنا، پختہ امید کو ترک اور چپ ہوجانا

انہیں بت بڑا دکھاتا ہے۔ اس وجہ سے کہ ایک فری اور دفعہ چوٹ نے حضرت علیؑ کے صبر کو اپنے سے زیادہ ہر قوت پایا۔ حضرت علیؑ تیار نہ تھے۔ مطلق خیال نہ تھا کہ ہم پر اور ہمارے حقوق پر کاری ضرب لگائی جائے گی۔ لیکن دل ایسی کل باتوں کے لئے تیار تھا جن سے مقابلہ ہوا اور دشواریاں انہیں ایک عظیم الشان پہاڑ کی طرح بے جنبش دکھیں۔ ان کا یہ استقلال احدا در حین سے کہیں زیادہ قابل تعریف تھا۔

علیؑ نے حق کا دعویٰ کیا | علیؑ کے رجز اور ان کی مردانہ شان اس قدر عام اور زبان زد ہے جس پر توجہ دلانا مجھے اس وقت ضروری نہیں ہے۔ حضرت علیؑ کے رجز کا نام لینے سے اس وقت میری غرض یہ ہے کہ میں وہ وقت یاد دلاؤں کہ حضرت علیؑ غالباً تنہا بغیر کسی قسم کے ہتھیار کے ہزاروں ایسے مسلح لوگوں کے حلقے اور تلواروں کے سایہ میں ہیں جو خلیفہ کے خوش کر دینے کے لئے سب کچھ کر سکتے تھے۔ بیعت کے انکار پر یہ سمجھنا کہ ہم قتل کئے جائیں گے، بڑی تیز فہمی نہ تھی۔ جیسا علیؑ کے ایسے سوال پر ابن خطاب نے ظاہر کرنے کا موقع بھی پایا تھا لیکن اس وقت حضرت علیؑ کا یادگار اور فتنانہ ہونے والا یہ رجز تھا کہ ”میں اس امر کا تم لوگوں سے زیادہ سزاوار ہوں، میں تم لوگوں کی بیعت نہ کروں گا۔ تم لوگوں کو میری بیعت کرنی چاہئے۔“ اس نے ان لوگوں کے حقوق کو جو وقت پاکر علیؑ اور رسول اللہؐ کے درمیان آنا مناسب سمجھتے تھے ابد الابد تک کے لئے کمزور کر دیا۔ کب اس میں اخلاقی یا قانونی قوت تھی کہ علیؑ کی اس حالت اور لفظوں کے بعد اس میں جان پانی جانے کی امید کی جاتی۔ چل گئی اس وقت تک جب تک کہ روم اور فارس کی سلطنتوں کے زیر و زبر کر دینے یا مانعین زکوٰۃ کو بکج کر دینے میں عوام الناس کی توجہ جھٹکی رہی۔ بہر حال حضرت علیؑ علیہ السلام نے اپنے اظہار حقوق میں کسی طرح کمی نہ کی۔ خود صاحب اختیار لوگوں نے انکار نہ کیا بلکہ الزام قبول کرنے کے بعد صرف یہ خواہش کی کہ جو صورت پیدا ہو گئی تم بھی اس کا ساتھ دو۔ حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس صورت کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ یہ سوچنا ناممکن ہے کہ لوگ اس سے بے خبر ہوں کہ علیؑ کے ساتھ انصافی کی گئی۔ ایسے مجمع میں جہاں آپس کے مفادات لڑ رہے تھے۔ حضرت علیؑ کی سفارش کی جانی ایک دور کے دیکھنے والے سے حضرت علیؑ کے متعلق بہت کچھ کہتی ہے۔

میرے خیال میں اگر آج دنیا میں وہ زمانہ موجود ہوتا جو حضرت علیؑ نے اپنی گوشہ نشینی کے زمانے میں جمع کیا تھا تو علاوہ اور فوائد کے قرآن کے متعلق اہل یرپ کے عدم ترتیب کی شکایت سننے میں نہ آتی۔

ذاتی حقوق کی چشم پوشی مفید صلاح سے باز نہ رکھتی تھی | خلیفہ ثانی کے زمانے کے فتوحات میں وہ دونوں زمانے جس میں رومی و ایرانی سخت لڑائیوں کے لئے آمادہ ہو گئے تھے یا جس پر شام اور ایران کی قسمت کا فیصلہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے قبضہ میں جاتی یا

قدیم حکومتوں کے زیر اثر رہتی۔ بہترین توجہ کے قابل بنے کہ مسلمانوں کے انتشار کے عالم میں حضرت علی علیہ السلام نے کمال دیانت اور ہمدردی اسلام سے کسی پختہ صلاح دی۔ جس پر خوش نصیبی سے عمل بھی کیا گیا اور پانچ مسلمانوں کے نام گرامر مقبوضہ ممالک میں امن و امان قائم رہا۔ مفتوحہ صوبجات قبضہ میں رہے۔ تخیلیہ کی ذلت اور خوف جاتا رہا۔ آئندہ کے لئے راہ کھل گئی۔ نیز بقول سید امیر علی صاحب جو وہ اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں: "حضرت عمر نے جو بے شمار فائدہ عام کے کام کئے، سب کے سب حضرت علیؑ کی صلاح و مشورہ سے کئے گئے۔"

اسلامی سنہ پر بھی ہجری علیؑ کے دوسرے کا احسان نہیں ہے۔

اگرچہ خلیفہ چنے والی جماعت کو سن کہ حضرت علیؑ اپنے خلیفہ نہ ہونے کی پیشین گوئی کر چکے تھے مگر پھر بھی ان وجوہات سے تشریف لے گئے۔ جنہیں ہم زمانہ عثمان میں بیان کر چکے ہیں۔ معاملہ علیؑ اور عوام میں نہ تھا بلکہ کچھ لوگ تھے جو علیؑ اور عوام ایک طرف اور حضرت علیؑ اور خلافت کے درمیان دوسری طرف محال تھے۔ حضرت علیؑ خلیفہ نہیں ہو سکتے تھے، نہیں ہوئے علیؑ نے اپنے حقوق کے دعوے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث غالباً کسی قدر جوش کے ساتھ بیان کیں۔ سب نے سن لیا اس وقت کے خلیفہ گر یعنی عبدالرحمن ابن عوف نے اقرار کیا۔ اقرار نہ کرنا ان لوگوں میں ایک جوش پیدا کر دیتا۔ جن سے حضرت علیؑ تصدیق چاہتے اور اس کے بعد جاننے والوں کا فرض ہوتا کہ چپ نہ رہتے۔ یہ مصلحت کے خلاف اور مضرت ہوتا۔

خلافت ثالث میں حضرت علیؑ کو پہلا موقع ملا کہ وہ ایک بے گناہ مقتول کے قصاص کے لئے اسلام کا منصفانہ قانون یاد دلاتے۔ جیسا کہ اس کے قبل اور بعد انہوں نے اکثر خون ناحق اور خلافتِ قانون قتل سے لوگوں کو بچا چکے تھے۔ جس کی فلاح و نجات کا نتیجہ یہ تھا کہ طبائخ پر سے انصاف کی قوت زائل ہو جاتی اور غیر مفید اثر پیدا کرتی۔

میں دوبارہ حضرت علیؑ کی اس تقریر کو یاد دلاؤں گا جو مشایعت ابذر کے وقت تھی اس تقریر میں اس وقت کی سیاست کی صورت اور ایک تنہا ستم رسیدہ بچے کی طرح علیؑ کی ہمدردی ہے

اصلاح کی سعی | زمانہ عثمان میں حضرت علیؑ کی اصلاحی کوششیں نہایت وسیع فرائد پیدا کرنے کی صلاحیت سے پُر تھیں۔ جہاں وہ چاہتے تھے کہ حکومت کی قابل اعتراض باتیں رفع ہو جائیں۔ وہاں ان کی یہ غرض بھی تھی کہ عامۃ الناس کے خیال اور اس کی قوت پر نظر کی جائے۔ دراصل ایک ان کا خیال اور اس کی قوت کی بنا کوئی غلط آزادانہ جوش نہ تھا بلکہ سچے سچے ایسا تھا کہ اس کا پیدائہ ہذا قوم کی بہت سی اچھی صفاتوں سے محروم ہونے کا اعلان کرتا۔ وہ بے جان، بے تیز اور تعجب خیز حد تک جسے سمجھی جاتی۔ حضرت علیؑ کا دل پسند تصفیہ آپس کے تعلقات کو اس طرح مضبوط کرتا کہ قوم کی خوبیاں مضبوط ہر چکی ہوتیں اور سلطنت مضبوطی اور انصاف پسندانہ طریقہ کی طرف حرکت کرتی اور موقع نہ آتا جو آیا اور

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہانہ ڈھونڈنے والوں کو اپنی خواہشیں پوری کرنے کا وسیلہ ہاتھ آیا۔ مسلمانوں اور اسلام کا خون دریا کی طرح بہنے لگا۔ حضرت علیؑ کی صلاح کو منظور نہ کرنا بحرِ خودرضی کے اور کچھ سمجھنے پر روشنی نہیں ڈالتا۔ حضرت علیؑ کے اکابر سے احسان اور بڑے احسان کی کریم النفسانہ کوشش کی طرف سے منہ پھیر لیا گیا۔

معجزہ ہوا۔ علیؑ خلیفہ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت

اب علی کیوں انکار کرتے تھے | علی علیہ السلام کا خلیفہ ہونا تو ایک طبعی بات ہوتی۔ اتنی مدت کے بعد یوں خلیفہ

ہو جانا علیؑ کے تربیت یافتہ نفس کی جی ہوئی عظمت کا معجزہ تھا۔ ہم تفصیل سے دکھا چکے ہیں کہ حضرت علیؑ کس حالت

میں خلیفہ ہوئے۔ اس وقت حضرت علیؑ اپنے موقف کو کیسا دیکھتے تھے۔ سات روز تک والے انکار کی یہی کنجی ہے۔ اب مرض

لا علاج ہو گیا تھا۔ ہمت کی۔ میں اپنا فقرہ یاد دلانا ہوں کہ ”ناکامی کو کامیابی سے بدل دینے کے لئے آمادہ ہونا بڑی جرات

مندی، طبعیتیں، خیالات، عادتیں مسخ ہو چکی تھیں۔ ان خصائل کو پھر بتانا تھا۔ جس کی رسولؐ تربیت کرتے تھے۔ رسول اللہ

کے بعد کام آسان ہوتا۔ اتنی مدت کے بعد بہت مشکل ہو گیا۔ پھر بھی حضرت علیؑ نے اپنی ہمدردی اور تنہا ہمت کی داد پائی

حضرت علیؑ کی کوششیں بار آور نظر آنے لگی تھیں۔ طبائع میں معجزہ فائز ہونے لگا تھا۔ دنیا میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا ہوتا

رسول اللہ کی حکومت پھر سے قائم ہوتی۔ لیکن انوس کہ اپنی فوج کے چند قوت دار مخالفین اور زیادہ تر حصہ کی نا سمجھی نے

سب کوششیں خاک میں ملا دیں۔ اسلام کی یہ بہت بڑی نفع سب سے بڑی شکست سے بدل دی گئی۔ حضرت علیؑ

کی ذات سے پھر امیدیں تھیں۔ لیکن ان آخری امیدوں کو زہر آلود خب سے زبح کر دیا۔

میرے کان میں خلافت قبول کرنے کے وقت کے ان الفاظ کی صدا گونج رہی ہے کہ ”ہم ایسے امر کی طرف رخ کر

رہے ہیں جس کی مختلف صورتیں ہیں۔ جس کے مختلف رنگ ہیں۔ حالانکہ دل اس کے لئے قائم نہیں ہوئے اور عقلیں اور ایمانیں

اس پر ثابت و قائم نہیں ہوئیں۔ ابرجہالت آفاق پر چھایا ہوا ہے اور شاہراہیں متروک اور ناپید ہو گئیں۔ خوب جان لو اگر

میں تمہاری اتھاس قبول کروں اور تم سے بیعت لے لوں تو تمہیں احکام خداوندی کا پابند بناؤں گا۔ جنہیں میں اچھی طرح

جانتا ہوں۔ یہ گویا خلافت کی پہلی تقریر تھی اگرچہ اس وقت تک خلیفہ ہونا منظور نہ فرمایا تھا بلکہ خلافت قبول کرنے

کے شرائط بیان کر رہے تھے۔ لیکن چونکہ لوگوں نے معمول سے زیادہ افراط کی حد تک اصرار کیا اور حضرت علیؑ نے ان کی گزارش

منظور کی اس لئے اسے خلافت کی پہلی تقریر کہنا قابل اعتراض نہیں ہے۔

تغیرات کا مطالعہ | مجھے اب اس وضاحت کی غالباً ضرورت باقی نہیں ہے کہ وہ امر جس کی طرف لوگ اور علیؑ رخ کر

رہے تھے وہ خلافت رسولؐ تھی جسے حضرت علیؑ اس امر کی مختلف صورتیں اور مختلف رنگ کہتے ہیں

اس سے یہ سمجھنا ہو گا کہ حضرت علیؑ نے اس منصب کے مختلف تغیرات کا کس قدر قریب سے مطالعہ کیا تھا۔ ایک وقت تھا کہ رسول اللہ ﷺ حاکم تھے۔ اور لوگ ان کے طرز عمل کی تقلید کرتے تھے۔ بلا اعتراض، بلا شبہ اطاعت کرتے تھے۔ ہر شخص کو یقین تھا کہ ہم اس اطاعت میں خدا اور رسول کی خوشنودی حاصل کر رہے ہیں۔ ہماری طرح اطاعت کرنے والے ہمارے دینی بھائی ہیں۔ کسی کو ہمارے فعل پر جب تک کہ ہم ہادی کے احکام کے موافق عمل کر رہے ہیں، کوئی اعتراض نہیں ہے۔ قوم کی قوم ایک طرح چل رہی ہے اسے ان عادات، خیالات اور عمل کے حاصل کرنے پر فخر ہے جو اسے بتائے جاتے ہیں اسے اعتراض کی جرات نہیں ہے۔ اعتراض کرنا اپنے کو لوگوں کی نگاہوں میں مخلصانہ حیثیت سے گردانا ہے۔ یہ سمجھنا ہے کہ نہ رسول اللہ کے حکم کی باریکی سمجھنے کی قابلیت تھی اور نہ پُر سکون عمل کا یقین۔ رسول اللہ کا یہ لفظ مقدس قانون تھا۔ آئندہ کے لئے ہدایت تھی جس پر ابداً آباد تک مسلمانوں کو عمل کرنا تھا۔ قوم کو رسول اللہ کی عقل، انصاف اور حکم کی عمدگی پر امت بار تھا بلکہ اعتبار سے بھی کچھ زیادہ تھا۔

رسول اللہ کے بعد کے تغیرات میں اخلاقی قانون یا معاشرتی کوئی قوت نہ تھی۔ اس مرکز در رسول اللہ کی جگہ جس میں انتہائی وزن تھا۔ اب ایک ایسا شخص دکھائی دینے لگا، جسے گزشتہ وزن سے کوئی مناسبت نہ تھی۔ اس کی قوت حاصل ہونے کا پہلا اتفاق اس کی نسبت اخلاقی، قانونی اور معاشرتی اثر کو اور بھی ہلکا کر رہا تھا۔ لوگوں میں ایسے ہی اتفاق بار بار پیدا ہونے کا مشتمل ہونا فطری امر تھا۔ انہیں صاحب اختیار شخص کی ان کمزوریوں کا طبعی اقرار تھا، لیکن صاحب اختیار ہو جانے کا ظاہری اقرار۔ یہ حالتیں بجائے اس کے کہ خصال میں پرانے اثر کا وزن قائم رہنے دیتیں، بہت کچھ موجودہ بھی ہوئی کمزوریوں کے کمزور کی طرف ابھار رہی تھیں۔ آپس کے مفادات پر دونوں کا سمجھوتہ ایسا نہ تھا جس پر کسی اقرار نامہ کے لکھنے کی ضرورت ہوتی۔ جنگاہ میں بغیر مشورہ کام نہ کئے جانے اور وزارت کا اقرار کافی فراخ، جھلگی اور فیاضی سے کیا گیا تھا۔ اپنا اپنا مؤقف و وزن جانتے تھے۔ اس آہ ہوا میں بسر کرنا صحت کو دار کے فوائد سے بہت کچھ دور لے جاتا ہے اور لے گیا۔ مثالیں لکھی جا چکیں۔ اب گویا طبیعت ایک دوسری آب و ہوا میں پرورش پانے لگی۔ لوگوں اور حضرت علیؑ کے بیچ میں آرزوئیں پوری کرنے کی چیزیں پھیلادی گئیں، حائل کر دی گئیں۔

درد ثانی میں جو کچھ ہوا اس میں اگرچہ مانعین زکوٰۃ کے قتل عام کی سہی شکایت پھرنے لگی جس کی مخالفت کرنا ہر مسلمان کا اسلامی فرض ہے لیکن دنیا جانتی ہے کہ در اول حضرت عمر کی قوت سیاست سے بہت متاثر تھا۔ دراصل لیکہ اس واقعہ جانگزا کے متعلق بھی حضرت عمر کا یہ تصفیہ ہم تک پہنچا ہے کہ ”دیکھا میں نے کھول دیا اللہ نے سینہ ابوبکر کا قتال کے لئے پس جانا میں نے کہ یہی حق ہے“ نیز تاریخ ان آثار سے خالی نہیں ہے کہ انہوں نے غیر عرب مسلمین کے ساتھ اخوت اسلامی کا مساویانہ برتاؤ جاثز نہ رکھا۔ یہ ملکی اور مذہبی اثر کے لئے جس قدر سخت رسال تھا اس کے سمجھانے کے لئے زیادہ کوشش کی ضرورت نہیں ہے۔ خود اپنے زمانہ میں مشاعر اللہ دجر اسود کے متعلق حضرت عمر نے جو خیال ظاہر کئے وہ اختیار تمیزی کے عمدہ مصرت

دور ثالث کی نیا ضامنہ بے احتیاطی اس شخص کے لئے تعجب خیز نہیں ہے جو یہ خیال کر سکتا ہے کہ انہیں گزشتہ دورِ ثالث کے بعد حکومت کرنا تھا۔ انہیں اشارہ مل چکا تھا لیکن وہ یہ کھیل کھیل رہے تھے جس کے کھیلنے کی ان میں گزشتہ دو خلفاء کی سی بھی قابلیت نہ تھی۔ خلیفہ ثانی اگر عرب و عجم مسلمانوں میں فرق کر سکتے تھے تو خلیفہ ثالث بنی اُمیہ اور عامرہ مسلمین میں کیوں نہ یہی فرق کرتے اور اس کے بعد حضرت علیؑ کے اسلامی مساوات کی مصلحت پر عود کرنے سے فائدہ اٹھانے والے کیوں ناخوش نہ ہوتے؟

اس قدر تغیرات اصول کے بعد جن کا قومی خصائل پر اثر پڑ چکا تھا اور اب رنگ میں کافی شوخی

مثالی اُمت بنانے کی سعی | آگئی تھی۔ حضرت علیؑ سے درخواست کی جا رہی تھی کہ آپ ہماری دینی اور دنیاوی امارت قبول کیجئے اور حضرت علیؑ کہہ رہے ہیں کہ ”ہم اپنے امر کی طرف رُخ کر رہے ہیں کہ جس کی مختلف صورتیں اور رنگ ہیں“ تم ہم سے کہتے ہو کہ ہم تمہیں چلائیں لیکن تمہاری عقلیں اور رائیں اس پر ثابت و قائم نہیں ہوئیں۔ تم سمجھتے ہو کہ مجھے خلیفہ بنانے کے بعد تم اپنے اوپر کوئی ذمہ داریاں واجب کر رہے ہو۔ تم نے اندازہ نہیں کیا ہے کہ میری ماتحتی میں تم کس طرح چلو گے۔ تم نے یہ طے نہیں کر لیا کہ بہر حال ہم سرِ حکم اور مصلحت کا ساتھ دیں گے بشرطیکہ وہ خلاف ملک و ملت نہ ہو۔ اگرچہ ہمارے ذاتی فوائد کو کتنا ہی نقصان کیوں نہ پہنچتا ہو۔ تم نے مجھے خلیفہ بنانے کا حتمی ارادہ ظاہر کیا۔ جو تمہارے متواتر اصرار سے ظاہر ہے لیکن اس سے مجھے اطمینان نہیں ہے کہ تم مجھے خلیفہ بنا کر میرے عادلانہ برتاؤ اور کھردری اردش پر چلنا خوشگوار سمجھو گے تم اس وقت مجھے خلافت قبول کرنے کے لئے ضد کر رہے ہو جس وقت کہ ”اگر جہالت آفاق پر چھایا ہوا ہے اور شاہراہیں متروک اور ناپید ہو گئیں۔“

تم اس طرح چلائے گئے ہو جس طرح چلانا حکومت نے اپنی مصلحت کے مناسب سمجھا۔ تم نے اصلیت اور حقیقت روش پر غور نہیں کیا۔ تم غافل رہے تم سمجھائے گئے تھے کہ تمہاری غافلانہ روش ملک اور تمہارے دونوں کے لئے مفید ہے۔ ذاتی مفادات نے تمہاری نگاہوں میں غفلت کو واقفیت اور حق روی پر ترجیح دے دی اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ "شاہراہیں متروک اور ناپید ہو گئیں" شاہراہیں، اسلام کے اصول اور اصول کی طبعی روش پر چلنے کا بلکہ جاتا رہا۔ کچھ دنوں تک تو تمہیں راستہ یاد رہا اگرچہ تم اس پر چلتے نہ تھے اور اس طرح تغافل نے نہ یاد رکھنے کی ضرورت تہ نظر رکھی اور نہ شاہراہ کے آثار باقی رہے۔ ناپید ہو گئیں دماغوں سے اس فطری اور طبعی راہ کا نقشہ مٹ گیا۔ عمل سے بعد ہو جانا اور دوسری روش کی عادت ہو جانا پہلی روش کا ناپید ہونا، تم نے مجھے اتنے زمانہ کے بعد یاد تو کیا لیکن تمہارا اس وقت مجھے یاد کرنا مجھ پر کوئی احسان نہیں ہے بلکہ ان پیچ در پیچ تخیلات میں میل خلافت کو قبول کرنا جس سے تمہاری نگہداشت ہو کے، تمہارے اوپر احسان کرنا ہے۔ ایک زمانے کے بعد تمہیں چونکنے کی فرصت ملی، تم نے دیکھا کہ ملک کے خود غرض حاکم تمہاری توہین کرتے تھے۔ تمہاری فریاد پر کان بند کر لئے تھے۔ تمہاری عرضداشتوں کی ان کی نگاہوں میں کوئی وقعت نہ تھی تم دیکھ رہے تھے کہ ملک کی آہ ہو ایسی ہو گئی تھی کہ تمہیں صالح اور سلیم فطرت نادر معلوم ہونے لگی تھی۔ تم کو یاس ہو گئی تھی کہ کوئی ایسا شخص بھی خلافت رسول کا عنان گیر ہو سکتا ہے جو خلافت رسول کو خلافت رسول کے لئے چلائے نہ اسے حکومت کرنے کا شوق ہو نہ دوسرے ایسے ہی جذبہ والے امید میں اسے سنبھالتے ہوں نہ وہ ایسی جماعتیں پیدا کرتا ہو جو اسے اپنی جگہ قائم رہنے میں مدد دیں اور یہ جماعتیں اس چا پلوسی کے صلے میں بمقابلہ عالمہ مسلمین انصاف سے مطلق العنان بننے کی خواہشمند ہوں ان کے خود غرضانہ راز آپس میں محسوس دور ہیں اور تم کو مساوات اسلامی سے ہٹ کر اس قدر امید کرنے کی گنجائش ہو جس قدر میان خلافت کی پس اندازی تمہیں دکھائے۔ حالانکہ نہ پہچاننے والی تلوار کی باڑھ پر تم رکھے جاؤ۔ نیزے کی چمکتی ہوئی انی کی قدردانی کے لئے تمہارے دلوں سے استغناء کیا جائے اس وقت ان سب خونخوار مناظر میں اگر تمہیں کسی کی قدر تھی تو اعتبار کی۔ پچیس برس قبل ایک زمانہ تھا کہ رسول اللہ مجھ پر سب سے زیادہ اعتبار کیا کرتے تھے۔ کیسا ہی راز ہو لیکن رازداری کے لئے مجھے اس سے زیادہ پاتے تھے۔ تم دیکھتے تھے، جانتے تھے۔ ادھر پچیس برس کا زمانہ گزرا ہے جس میں میرا اعتبار ملکی مصالح اور تجاہل میں دفن پڑا تھا یہ پہلا موقع ہے کہ تم ایک قابل اعتبار شخص تلاش کرنے خود کھڑے ہوئے ہو۔ تمہیں خواہ مخواہ میں یاد آیا۔ میں تمہیں داپس کرتا تھا مگر تم پھر اس طرح آتے تھے کہ گویا تمہیں پہلی درخواست کے بعد اب اور زیادہ اعتبار ہو گیا تھا۔ اعتبار بڑھتا جاتا تھا اگرچہ میں گوشہ نشین ہوں۔ تمہارے معاملات میں بہت کم دخل دیتا ہوں لیکن اس شورش اور انقلاب طبعیت میں اگرچہ تم ہر وقت بہت سی صورتیں دیکھتے ہو لیکن گویا تمہارے دماغ میں میرے سو کسی کی صورت ہی نہیں بنی۔ ہر وقت کی دکھائی دینے والی صورتیں ہلکے ذہن سے خارج ہو گئی ہیں۔ ضرورت اور اعتبار کے وقت صحن میرے لئے مداخلت کی جگہ ہے۔

کوئی کمزور طبیعت شخص اور خوشی کے موقع پر حاس باخۃ اس عالم میں لڑھکتا پھرتا لیکن میں تمہاری کمزوریوں کو جانتا ہوں میں خیال کر سکتا ہوں کہ وہ ہی تم جو مجھ پر اعتبار کر رہے ہو۔ پھر ویسے ہی غافل ہو جاسکتے ہو، جیسے اس سے قبل تھے۔ اس وقت جس دل سے تم آئے ہو اس وقت بدل جاسکتے ہو۔ جس وقت میں اپنی ذمہ داریاں تم پر ناند کر دوں گا۔ تم اس خشک کھردری راہ پر چلنے میں ہر قدم پر لڑکھڑاؤ گئے تاوقتیکہ تم دوبارہ اس کے خوگر نہ بنائے جاؤ۔ تم اس مخلصانہ روش کو ایسی بھیانک نگاہ سے دیکھو گے کہ گویا میں تمہیں تمہارے نقصان کے لئے لئے جارہا ہوں۔ تم ناجحی سے اعتراض کرو گے اور مطلقاً نہ سمجھو گے کہ میں مساوات، انصاف اور حق پرستی سے تمہیں خدا کی مثالی رعایا بنادوں گا۔ تم بے اسلام ظاہر ہو گا۔ تمہاری اخوت، صلح پسندی، بے غرضی اور ادائے فرائض کے بعد دنیا سے دل برداشتگی کی مثالیں دی جائیں گی۔ تم ایک فوری فائدہ کی طرف منہ کے بل کرو گے۔ میری بچانے والی آواز پر تم غراؤ گے اور یہ نہ سمجھو گے کہ تمہیں معتدل دینی اور دنیاوی فائدے کی طرف لے کر چلتا ہوں اور میری غرض یہ ہے کہ پھر تم کمزوریوں کی طرف رخ ہی نہ کرو۔ تمہاری فطرت میں وہ اصول جاگزیں ہو جائیں، جنہیں میں سکھاؤں اور چلاؤں تم دیکھنے رکھانے کے آدمی نہ ہو بلکہ تمہیں دیکھ کر یہ خیال پیدا ہو کہ تم سے خدا کے رسول اور اس کے خلیفہ کی تعلیم اور روش ظاہر ہے۔

میرے استاد نے یہی کیا تھا۔ دنیا میں اثر کی پہلی مثال اور خدا کی حکومت کا نمونہ تمہیں دکھا دیا تھا۔ بہت مشکل کام تھا۔ میں اسی کا شاگرد ہوں۔ میں سمجھتا ہوں کہ کام درمیانی تعطل سے کس قدر مشکل ہو گیا ہے لیکن میں ہمت نہیں ہارتا۔ تمہاری فریاد سننا ہوں، اپنے کو ذمہ دار سمجھتا ہوں کہ استغناء نہ کروں جب کہ مدد کرنا میرے امکان میں ہے لیکن خوب جان لو کہ اگر میں تمہاری اتناں قبول کروں اور تم سے بیعت لے لوں تو تمہیں احکام خداوندی کا پابند بناؤں گا جنہیں میں اچھی طرح جانتا ہوں۔ کوئی اس وقت کی مشکلات کا اندازہ کرے یا نہ کرے لیکن مجھے اس وقت جب کہ ”حق اپنے مرکز میں آگیا تھا“ ذمہ داری قبول کرنے میں علیؑ کی بے چینی ان کے لہجے سے صاف ظاہر معلوم ہوتی ہے میں سب سے آخری شخص ہوں گا جسے یہ یقین ہو سکے کہ علیؑ نے کامیابی کے یقین کے ساتھ خلافت قبول کی تھی۔ مجھے بحر علیؑ کے کوئی دوسرا نہیں سمجھا سکتا کہ اس عالم کی مصوری اور مشروط خیالات کے کوئی اور معنی بجز پیش افتادہ مشکلات کے تھے لیکن حضرت علیؑ کو امید تھی اور اس امید کے ساتھ عزیمت تھی۔ بے مثال عزیمت میں تصفیہ کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ ان درمشکل وقتوں میں کسے زیادہ اہم کہوں۔ ایک جس وقت احد کے میدان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکیلے ہیں۔ ہر طرف سے حملہ ہے اور ایک علیؑ انہیں بچانے کے لئے سینہ سپر ہیں اور محفوظ کرنے کے لئے پہاڑ پر چڑھتے ہیں۔ ایک اس وقت جب کہ حوصلہ مند مسلمانوں کا خلافت اور حدود اسلام پر ہر طرف سے حملہ ہے اور حضرت علیؑ جان توڑ کوشش کر رہے ہیں۔ شاید ہی کسی مقصد کے لئے کسی کے مجاہدے کی تاریخ ایسی پرہیزگار عظیم الشان ہو؟ کیوں کہ حضرت علیؑ کو دشواریوں کا سامنا نہ ہوتا۔ جب یہ ہر چکا تھا کہ ایک غیر مستحق نے ایک کے حق اور منصب

پر قبضہ کیا بغیر اس کے کہ اس کے پاس ایسا کرنے کی کوئی مخصوص وجہ ہوتی۔ یہ فعل دوسروں کے لئے ایک مثال تھا۔ وہ کیوں کر رد کے جاسکتے تھے۔ خصوصاً اس کے ہاتھوں جس نے ایسا کیا اور اس کے خلیفہ ہونے کی جو دلیل ہے ایسی دوسروں کی بے لگام خواہش کی بھی دلیل ہے۔ اب ایسا شخص ضرور سمجھتا ہو گا کہ دوسروں کو رد کرنے کے لئے کچھ ذرائع استعمال میں لاتا۔ جس سے اپنے فعل کا جواز ہوتا اور دوسروں کو رد کے رکھنے کا موقع ملنا ناممکن تھا کہ ان حالتوں میں ایسا شخص قانون کی ناقابل اعتراض تاویل کر سکتا۔

ان باتوں کے اشارہ کے بعد جو پیشتر گزر چکی تھیں اور جن کا حضرت علیؑ کو علم تھا اور وہ سوچ سکتے تھے کہ لوگ خوگر بھانے کے سبب سے مجھ سے بھی ایسی ہی رعایتوں کے خواستہ گار ہوں گے اب شاید میں نے حضرت علیؑ کے اہل فقرے کو اور صاف کر دیا کہ "تمہیں احکام خداوندی کا پابند بناؤں گا جنہیں میں اچھی طرح جانتا ہوں۔ غالباً ناظر پابند بناؤں گا۔" اور "میں" کی قوت پر غور کر رہا ہے جس خیال کی تکمیل اس عبارت میں ہے کہ اس وقت میں کسی کہنے والے کے قول کی پرواہ نہ کروں گا۔ نہ لوم لائم اور نہ کسی عتاب کرنے والے کا خوف مجھے ہو گا اگر تم مجھے ترک کر دو گے تو اس وقت میں تمہیں میں ایک فرد ہوں "فرق غور کرنے کے قابل ہے۔ ایک صورت یہ تھی کہ ہم خلیفہ رہیں اور تم اپنی خواہشوں سے پر امید رہو۔ ہم تم ایک مناسب سمجھتے کر لیں گے لیکن حضرت علیؑ کی خلافت یہ ہے کہ جب میں تمہیں ان احکام کا پابند بناؤں گا۔ جنہیں میں جانتا ہوں اور جب میں دیکھوں گا کہ تم میری روش کے اختیار کرنے سے انحراف کرتے ہو تو یہ نہ ہو گا کہ میں اپنے جاننے اور احکام کو تمہارے انحراف کے موافق گروہوں بلکہ میں اس وقت اپنے احکام کو لئے ہوئے خلافت سے دستبردار ہو کر تمہاری طرح ہو جاؤں گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ اپنی ذمہ داری اسی طرح ادا کروں جس طرح تم چاہو بلکہ اس طرح جس طرح میں جانتا ہوں۔ حضرت امیر المومنینؑ کی بے نیازی پر غور کرنا ان کے ساتھ انصاف اور مقابلہ میں نتیجہ پر پہنچنے کا ذریعہ ہو گا۔ یہی حضرت علیؑ کی خلافت طلبی کا راز ہے اور اس کے بعد زمانہ خلافت میں طرز معیشت اس کا ثبوت کسی نے نہایت بے تکلف سچی بات کہی تھی علیؑ سے کہ "یا امیر المومنینؑ اپنے خلافت کو زینت دی لیکن خلافت نے آپ کو زینت نہیں دی۔ آپ نے اسے ممتاز کیا اس نے آپ کو ممتاز نہیں کیا۔" اسے آپ کی بڑی ضرورت تھی بہ نسبت اس کے کہ آپ کو اس کی ضرورت ہوتی، میں اس شخص کی تیز بینی کے ساتھ علامہ سیوطیؒ کا بھی شکر گزار ہوں۔ بیشک یہ کسی امیدوار انعام شاعر کا ابراف خیال نہ تھا بلکہ سچ تھا جو کسی کی زبان سے جاری ہو گیا تھا۔ ایسا سچ جس سے نسبت دی جانے کے تا جوش سروں میں آرزو ہونا بھی انہیں بڑا دکھائے گا۔

جو کچھ میں تغیر مصالح کے متعلق اوپر کہہ آیا ہوں اس کی بہت واضح مثال طلحہ وزیر کی اس شکایت سے ملتی ہے جو وہ شورہ

مثالی اقدام نہ کرنے کے بارے میں کرتے ہیں اور حضرت علیؑ اس کا ان لفظوں میں جواب دیتے ہیں: "مجھے پیروی کتاب سنت میں ہرگز احتیاج نہیں نہ میں تمہارے کسی غیر کی رائے کا محتاج ہوں کوئی حکم ایسا واقع نہیں ہوا جسے میں نہ جانتا ہوں اور اس کے بارے میں تم سے اور اپنے مسلمان بھائیوں سے مشورہ کروں اگر ایسا واقع ہوتا تو میں تم سے اور تمہارے غیر سے اس معاملے

میں کبھی رد گردانی نہ کرتا۔ ہاں۔ یہ مساوات کے بارے میں جو تم ذکر کر رہے ہو تو یہ ایک ایسا امر ہے جسے میں اور تم دونوں نے اس حکم کو پامیا ہے۔ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے تھے لہذا اس امر میں بھی مجھے تمہاری احتیاج نہیں جس کی تعلیم سے خداوند عالم جبت تمام کر چکا ہے "میں جانتا ہوں کہ طلحہ وزبیر اس جواب سے خوش نہ ہوئے ہوں گے۔ جیسے اس سوال کی علت سے خوش نہ ہوئے تھے۔ حضرت عثمان کے زمانہ کے بچے بچائے بیت المال کو جس وقت حضرت علیؓ نے تقسیم کیا تو عامۃً مسلمین کی طرح ان لوگوں کو بھی غلبا زمین تین درہم دینے اکثر اصحاب کے پاس اس وقت کس قدر دولت تھی؟ اس کے سمجھنے کے لئے علامہ جرجی زیدان کی تمدن اسلام بہت مرد دے گی۔ اس فردانی کے عالم میں تین درہم ہاتھ میں لیتے ہوئے انہیں دیکھنا سخت مضحکہ خیز عالم ہو گا اور یہ اسے ناقابل برداشت دولت سمجھتے ہوں گے کہ تقسیم بیت المال میں یہ عام مسلمانوں کے برابر ٹھہرائے گئے۔ انہیں اس سے مطلق تسکین ہوئی ہوگی کہ حضرت علیؓ نے بھی اسی قدر پیا اور وہ بھی دوسرے کو دے دیا۔ آخر میں امتیاز کے خوگر نہ رہ سکے اور حضرت علیؓ سے ظاہر ہی کر دیا اور حضرت علیؓ نے وہ جواب دیا جو وہ بھیت پچے اور پورے پیر و رسولؐ کے دے سکتے تھے۔ جس میں انہیں مساوات کی روح اپنی اصلی شان میں قائم رکھتی تھی۔ دوبارہ تعمیر شروع ہوئی تھی۔ کیسے رہ سکتے طلحہ وزبیر جب کہ امتیاز اور حکومت کی امید نہ رہی تھی حضرت علیؓ کی اس تقریر میں کتاب و سنت کی واقفیت کا دعویٰ بہترین توجہ کے قابل ہے اس کے بعد یہ بھی کہہ دینا تیز فہم ناظر کے لئے شاید مناسب ہو کہ طلحہ وزبیر کے ایسے خواہشمند اور امیدوار امتیاز اشخاص کو بصرہ و کوفہ کی حکومت میں دے دینا جنہیں مساوات خوشگوار نہ تھی۔ حضرت علیؓ کا اپنے اصول حکومت سے خود ہی مخالفت کرنا تھا اور اس ناپسندیدہ طرز کو حکومت میں پیدا اور داخل کرنا تھا جس سے اپنی روش کے موافق عمل کرنے کی امید نہ تھی۔ تعمیر نو اور اسلام کی اصلی اسپرٹ کو قائم رکھنے کی دوسری کوشش یہ تھی کہ جس قدر دشمن انسانیت اور دشمن اسلام حاکم زمانہ و عثمان میں صوبجات پر مسلط ہو گئے تھے اپنا جگہ سے ہٹائے جاتے اس لئے کہ ظلم کو مسکینوں اور غریبوں کے مال کھانے کی اجازت نہ دی جائے اور مظلوم ظلم کے ستم سے بیگانہ رہے "اخلاق کا انداز قوی ہو گیا تھا اور وہ لوگ جن کے ہونٹوں پر بیت المال کی روغنی موٹی تہہ چھا ہوئی تھی۔ سخت اینٹھن اور ناگوار تشنچ کے عالم میں اپنی حکومتوں کو چھوڑ کر چھوڑ کر موقع تلاش کرنے لگے۔ خلافت رسولؐ اور علیؓ اس وقت ہم معنی تھے۔ عثمان کے عمل اور علیؓ کی اہمیت میں خلیفہ اور عامل نہیں رہ سکتے تھے۔ اس سے اخذ نتائج میں مدد ملے گی کہ گزشتہ خلفاء کے زمانے میں کیوں حضرت علیؓ کہیں کے عامل نہیں ہو سکتے تھے۔ دراصل ایک نہایت معمولی اور قابل اعتراض لوگ بھی عامل تھے اس کے بعد گزشتہ سیاست کے حامی ایک طرہ اور حضرت علیؓ دوسری طرہ دونوں کی مصلحتوں پر غور کرتے جاؤ۔ ہر ایک کی باتیں، معاملات اور عمل کو دیکھو تو نہیں دیانت اور سچائی کے پالنے میں دقت نہ ہوگی جبکہ تم تعصب یا جاہلانہ عقیدت کے جوش میں کسی ایسی بات کے قابل نہ ہو جاؤ کہ چونکہ دکھائی دینے والے خلفاء نے معاویہ کو حاکم بنایا تھا اور چونکہ عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح یا ولید ابن عقبہ وغیرہ حضرت عثمان کے حاکم بنائے ہوئے تھے اس لئے جس طرح خلیفہ ہونے سے

تمام دنیا کا خواہ مخواہ تقدس آجاتا ہے اسی طرح اس کے پسندیدہ شخص کی بھی تم گزشتہ اور آئندہ برائیاں چل جاتی ہیں ورنہ بات سمجھ میں آنے کی نہیں ہے کہ کیوں تم اپنے کو مسلمان کہہ کر اس بات کی خواہ مخواہ حمایت کرتے ہو۔ جسے ہر قوم کا آدمی معمولی توجہ میں بھی برا سمجھتا ہے اور جسے تم خود برا سمجھو اگر تمہاری یاد سے یہ محو ہو جائے کہ اس کا تعلق ان سے بھی ہے جنہیں تم نے اب تک الزام سے بری کرنے کی کوشش کی ہے اور کبھی اس پر غور نہیں کیا کہ اس مصلحت کو ٹٹٹے ہوئے صدیاں گزر گئیں اور اس بڑے ڈھانچے کے ٹکڑے یہ مختلف ہتھیار فرقتے ہیں جو ایک دوسرے پر استین چڑھائے ہیں۔ میری دانست میں نزاعات رفع ہو سکتی ہیں اگر رسولؐ کے بعد حضرت علیؑ علیہ السلام کا اسلام قبول کیا جائے جس پر مجھے یقین ہے کہ کبھی تاریخ، انصاف، عقل اور اخلاق ملامت نہ کریں گے۔

طول ہوتا جاتا ہے، میرا تبصرے کے اختیار کی مصلحت کے ذریعہ ہر جانے کا خون ہے۔ میں دیکھ رہا ہوں کہ اگر میں ان سب باتوں پر جو اکلار میں حضرت علیؑ سے تعلق رکھتی ہیں، تبصرہ کرنے کی اجازت پاؤں تو غالباً ایسی ہی ضخیم کتاب تیار ہو جائے اور اصل کتاب کا ضخیمہ جو تبصرے میں نوٹہ پیش کر رہا ہوں اگر قلم اسے پسند کرے گی تو ایسی ہی مسلسل ریویو کا تیار کرالینا مشکل نہ ہوگا۔ اس وقت مجھے خواہ مخواہ نہایت خاص شان اور خاصہ طبیعت پر قناعت کرنی پڑے گی۔ میں بہ نسبت طوالت پسندوں کے مختصر پسندوں سے زیادہ ڈرتا ہوں اور ان کے منہ بنانے کی مجھے قدر ہے اگر چہ ایسے لوگ شاذ ہی کیوں نہ ہوں۔

اس قدر کہنا چاہتا ہوں کہ اس پر ضرور غور کرو کہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے پہلے کس طرح خلیفہ ہوئے تھے اور انہوں نے کس طرح خلیفہ بنایا یا بنانا منظور کر لیا تھا اور ذوالعشیرہ یا تبوک یا غدیر کا خلیفہ کس طرح خلیفہ ہوا تھا اور اس نے کس استغنا سے خلافت قبول کی تھی۔ یہ مروجہ نبض شناس طبیعت کے لئے نہایت موزوں ہے۔

قطع نظر اس سے کہ امیر المومنین نے اصحاب جمل سے رفع نزاع کے لئے کس قدر صلح پسندانہ گفتگو کی اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد اپنے سپاہیوں کو دشمن کے مریض، عورتوں اور بھانگے والوں یا بچوں پر رحم کرنے کی سب سے پہلی اور مخصوص نصیحت کی یا فتح کے بعد دشمن کے ساتھ کس لا جواب انسانیت کا برتاؤ کیا یا کس برداشت کے بعد کیسی تکلیف سے لڑائی شروع کی۔ کس کس طرح سمجھانے اور رفع شر کے سائی رہے لیکن میں ہرگز اس انداز کلام اور ان نفقات کے خیال کو بھول نہیں سکتا جس سے

مصلحت اخلاق اور مذہب کی ہم آہنگی | سیر الہی کا تعجب خیز شاگرد اہل کوفہ یا اہل بصرہ کو طلب کرتا ہے یا جب آنے والوں کو مخاطب کرتا ہے نہایت آسان تھا کہ حضرت علیؑ

ایسا قادر الکلام مقرر آنے والے اور سننے والوں میں اصحاب جمل کے متعلق جنگ کا جوش دلا دیتا۔ اگر سپاہی کرنا ان پر یہ الزام نہ لگانا کہ انہوں نے خلاف واقعہ جوش پیدا کیا لیکن ہم تو یہ دیکھ رہے ہیں کہ جہاں اہل دنیا خلاف واقعہ جوش پیدا کرتے ہیں۔ حضرت علیؑ علیہ السلام عین حق اور مظلوم ہونے کی حالت میں بھی ایسا نہیں کرتے بلکہ رحم دلی سے رفع شر کا خطبہ ادا فرماتے ہیں اور ہر شخص کو سمجھنے کا

موقع دیتے ہیں اگر اس کے معنی انصاف، کمال نیکی، انتہائی رفیع شر، انتہائی کمال نفس نہیں ہیں تو کبھی انصاف، کمال نیکی، اور کمال نفس کا دنیا میں وجود ہی نہیں ہوا۔ اور اگر اس کو رفیع شر نہیں کہتے تو دنیا میں کبھی بجز فساد کے امن کی صورت نہیں دکھائی دی اگر یہ حسن تصنع تھا تو ایسا جس پر ہزار اسیلتیں صدقے ہیں اور اگر یہ مصلحت ملکی تھی تو کبھی مصلحت اور اخلاق میں ایسی یک جہتی نہیں ہوتی یا مصلحت اور اخلاق کے لحاظ میں ایسی ہم آہنگی نہیں ہوتی۔ پھر اگر تمہیں کچھ شبہ ہو تو لڑائی شروع کرنے کے پہلے لشکر سے آخری خطاب پر غور کرو کبھی اس کھلے ہوئے سینے سے صلح کی جستجوں کا ایسا مرثیہ نہیں کہا گیا اور کبھی میدان جنگ میں اپنے ایسے دشمنوں کی غربت اور پیاس پر کسی سپہ سالار نے ہمدردانہ تاسف نہیں کیا اور کبھی کسی سپہ سالار نے میدان جنگ میں یہ کہا کہ ”سینے میں ہر گز کچھ بھی دنیا کی باتوں کا خیال نہیں“ اور پھر میدان جنگ کے مقتول دشمنوں پر اس قدر رحم سے اظہار تاسف کیا۔ ”ید اللہ“ کہا جانا ”شیر خدا“ کا خطاب دیا جانا یا ”سیف خدا“ کے انعامی لقب سے مشورہ ہو جانا اسی کے شاہان تھا۔ بیشک خدا کی حکومت قائم کرنے کے لئے خدا کے خلیفہ فی الارض اور رسول کا ایسا ہی سپہ سالار ہونا چاہئے تھا۔ ایسا شجاع جس کے ہاتھ سے قتل ہونا شجاعان عرب فخر سمجھتے۔ شجاعت کی تعریفیں کرتے۔ تیری شان شجاعت ہے کہ جس پر شکر کہتی ہے تیرے مقتول دشمن کی بہن کی بیقراری حضرت علیؑ کے کارنامہ شجاعت نے ہمیشہ آنے والے زمانے کے لئے شجاعت کو ایک وسیع اور مفید مضمون بنا دیا۔

ثانی کے بقول :-

روز روشن خواجہ ہر شیر مرد

شام تاری حشام ہر سپہ مرزن

سردہی کے الفاظ میں :-

بگو کہ بود کہ شد فتح باب خیبر ازو

برآمد از پئے اسلام صد ہزار انگشت

شمس تبریز :-

آن شیر دلدار کہ برائے طمع نفس

برخوان جہاں پنجہ نیا لود، علیؑ بود

آن شاہ سرافراز کہ اندر رہ اسلام

تا کار نشد راست نیا سود، علیؑ بود

اور حبلال الدین معنوی :-

از علیؑ آموز اخلاص عمل

شیر حق را داں منست نہ از خلل

و غنم را بر پہلوانی دست یافت

زود و شمشیری بر آرد و دشتانفت

او خیر و انداخت بر روی علیؑ

افتخار ہر بنی و صمد ولی

در زمان انداخت شمشیر آل علیؑ

کرد او اندر غنم زایش کاہلی

از نمودن عفو و رحم بی محل
از چہ انگندی ، مرا بگذاشتی ؟
ناشدی ترست در این کار من
بندہ حقم نہ مامور تنم ؟
تیغ را دیدم نہاں کردن سزا

گشت حیراں آں مبارز در عمل
گفت بر من تیغ تیرا فرشتی
آنچہ دیدی بہتہ از پیکار من
گفت ، من تیغ از پئے حق می زخم
چوں در آمد علیے اندر سزا

میدان جنگ میں جوش مبارزت کے وقت ذاتی عداوت اور توہین کے درمیان میں آجانے کے ساتھ ہی اس خیال سے
ہاتھ سے رک جانا کہ میرا اپنا شاید اسلام کی غرض سے نہ ہو ، یا نہ سمجھا جانے بلکہ توہین ، عداوت اور غصہ سے ہو سکتا ہے
احساس ، سرعت تصفیہ اور اخلاص عمل کا لا جواب نمونہ تھا۔ مغلوب دشمن بھی متوجہ ہو گیا ، اثر پڑا اور اس کے بعد قدرناشناس ہو گیا
ہم عصر اصحاب اشعار علی کی امامت کے تاریخی ثبوت ہیں

میں ان اشعار کے لکھنے کے وقت براعظم ایشیا
کے مشہور شعرا کے گہر ریز کلام اور ان کے نفس
نجات میں گھرا ہوں۔ میں فیصلہ نہیں کر سکتا کہ کسے نوٹ میں پیش کروں اور کس کے ساتھ بے رحمی اور ناانصافی کروں۔ ہر ایک اپنے
وسعت خیال اور طبیعت شناسی کے موافق وہ بریائیں ہو یا سریرارائے حکومت ہمارے فاقہ پسند علی کی محبت میں تعریفیں کر
رہا ہے۔ انہوں نے نقابت حق کی ، اپنے فرائض ادا کئے۔ حاکم روز جزا ان کے ساتھ انصاف کرے گا۔ حسان ابن ثابت ، تیس ابن
سعد ابن عبادہ انصاری ، خزیمہ ابن ثابت الانصاری ہوں یا فضل ابن عباس۔ یہ مقدس بن الفریقین ہم عصر حضرت علی علیہ السلام کی
تحریف کرتے ہیں کوئی انہیں ولی الامر ، بعد محمد " کوئی " فی کل موطن صاحب " کوئی " دھی رسول " کوئی " مولا امام اور ہادی " کہتا ہے
ان کے اشعار بہترین تاریخی ثبوت ہیں۔ اس کے بعد میں انوس ہے کہ ہم علامہ حسین آفندی کے اس خیال کو قبول کرنے کی مقابلہ ان
ہم عصر بزرگواروں کے اظہار خیال کے وجہ نہیں پاتے کہ " نہ اپنی اولاد میں سے کسی کے لئے اپنی خلافت یعنی جانشینی کے لئے وصیت
کی بلکہ یہ امر محض مسلمانوں کی رائے پر چھوڑا کہ جس کو مناسب سمجھیں وہ اپنی رائے سے مقرر کریں اور اگر آپ اچاہتے تو اپنی جانشین
کے لئے تصریحاً ارشاد فرما دیتے۔ پھر کسی کو قیامت تک بھی آپ کی مخالفت کی جرأت نہ ہوتی ، اس خیال کا قبول کرنا اس وقت
کے لوگوں کے خیال کے منافی ، بعد کے مؤرخین کی رائے کے مخالف ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے کی تاریخ کا انکار
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث سے چشم پوشی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کی طرف سے لاپرواہی کا قائل
ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام سے مخالفت کی۔ مثالیں بھی شاذ نہیں ہیں۔ جس سے علامہ کا یہ فقرہ آسانی
سے قبول کر لیا جائے کہ پھر کسی کو قیامت تک مخالفت کی جرأت نہ ہوتی۔ "

حکومت علی منہاج النبوة

اس وقت سلمان، ابوذر، مقداد اور عمار یا سر کے ہم خیال لوگوں کی خوشی اور ان کا تحریک دیکھنے کے قابل ہو گا۔ جب کہ واقعہ جمل کے بعد انہیں یہ یقین ہو گیا ہو گا کہ اب آئندہ دراندازیوں کا خون نہیں ہے۔ حضرت علی علیہ السلام کے عامل اپنے اپنے عمل پر روانہ ہو رہے ہوں گے اور زمانہ اس کا منتظر ہو گا کہ علی منہاج النبوة چلنے کا دوسرا در شروع ہو گیا۔ حضرت علی علیہ السلام بھی رفع فساد اور آئندہ فساد کی کمی کی امید سے اور زیادہ خوش ہوتے۔ اگر معاویہ نے تحریک فساد میں اپنے کو ممتاز دکھانا شروع کیا ہوتا۔ لیکن کسی ہی دشواریاں کیوں نہ ہوں اور کیسے ہی تردیات میں حضرت علی علیہ السلام کیوں نہ گھرے ہوں۔ ان کا چند دنوں کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جگہ دکھائے دیا جانا اس کا باعث ہو گیا کہ انہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سمجھنے میں مدد ملتی۔ اگر قضا و قدر نے مسلمانوں کی تاریخ میں حضرت علی علیہ السلام کو موقع نہ دیا ہوتا۔ تو آج ہمیں بحر سرکاری اسلام کے روحانی اسلام کی تلاش میں ناقابل تصور دشواریاں ہوتیں اور پھر بھی اس کے بعد اس یقین کے ذرائع مفقود ہوتے کہ حقیقتاً ہم صحیح سمجھے یا نہیں سمجھے۔ سوچو دشواریوں کو کہ رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد آج تک ایک طرف سلطنت اور اس کے وسیع ذرائع ہیں۔ لوگ ہیں، آنے والی نسلیں ہیں اور پھر زمانے کی عزت کیا ہوا عقائد ہے اور ایک طرف حضرت علی علیہ السلام کی زمانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کارگزاریاں اور صرف چار پانچ برس کی حکومت ہے۔ کون سے ذرائع تھے جو حضرت علی علیہ السلام کے بھلانے اور ان کا نام مٹانے کے لئے نہیں کام میں لائے گئے۔ لیکن پھر بھی یہ دیکھو کہ انسان میں وہ کونسی صفت ہو سکتی ہے جو حضرت علی علیہ السلام سے ظاہر نہیں ہوئی اور ہم تک پہنچ نہ گئی۔ دشمنوں کے ہاتھ سے پہنچی۔ عدو شود بسبب خیر گر خدا خواہد۔ قوت تھی ان لوگوں کے صبر میں جو منبروں پر سب علیؑ سنتے تھے اور بے چین ہو کر کمال حقارت سے کہنے والوں کو مخاطب کرتے تھے کہ ”تم منبروں پر حضرت علی علیہ السلام کی مذمت کرتے ہو۔ در انحالیکہ منبر کی لکڑیاں حضرت علی علیہ السلام کی تلوار سے بنی ہیں، دشمنوں کی غرض سب علیؑ اس تقریر سے معلوم ہو گی جو عمر ابن عبد العزیز اور ان کے باپ میں ہوئی اور جو تاریخوں میں مذکور ہے۔

واقعہ جمل کے بعد جناب امیر علیہ السلام نے اہل بصرہ کو جو خط بھیجا اس میں معمولات رحم اور عفو کے علاوہ امن قائم رکھنے کے لئے جن سنجیدہ لفظوں میں دہمکی دی ہے وہ جہاں لوگوں میں جوش انابت پیدا کرتی ہیں اور جو اس میں لانے کی نگرانی ہیں۔ وہاں ایک بلند بہت حاکم کی تیز نگاہیں بھی دکھا دیتے ہیں۔ دہمکی یا عفو اور رحم پر ہی

تفانت نہیں کی گئی ہے بلکہ ”جوسنہ مانبردار ہے اس کی فضیلت سے واقف ہوں“ میں دھمکی سے بھی زیادہ
 دلکش ذریعہ اختیار کیا گیا ہے۔ بلند ترین مدبر کی پوری شان فولاد کا ساخت اور پانی کا سازم۔ عقاب کی سی نگاہیں
 وہ شخص جو شجاعت کا باپ ہو۔ جس کی عمر بقول اس کے طعن و ضرب میں کٹی ہو اور میدان جنگ میں نشوونما پائی ہو
 کیا اس کی قوت تقریر اور اثر برقم تعجب کے ساتھ ہمہ تن ہوش ہو کر اس کے اندازہ کے لئے مستعد نہ ہو جاؤ گے؟
 اگرچہ اس کا اندازہ تمہارے مدارج تربیت اور ناقابل بیان عمل تربیت کی حد سے باہر ہی کیوں نہ ہو۔ کہ اس میں
 ایک دوسرے کی ضد خوبیاں یکے اس کامل حیثیت سے جمع ہو گئیں؟ یہ تو بہت ظاہریات ہے کہ اس کے قری
 ہاتھ کو سر سے کمر تک یا کمر سے دو ٹکڑے کر دینے کا ناقابل خطا ملکہ حاصل ہو گیا تھا۔ یہاں تک حضرت علی علیہ السلام
 بظاہر کند سپاہی نظر آئے ہیں؟ اس کے بعد ان کی شان شجاعت پر بڑھو تو وہ شجاعتوں کے لئے بہترین نمونہ ہیں لیکن
 تمہیں اس ذی ہوش اور تیز نگاہ سپاہی کی اس قوی حرس سے حیرت کے عالم میں غیر مسلح ہو جانا پڑے گا۔ پیترے
 سے ہٹ جاؤ گے۔ جب تم اسے یہ کہتے سناؤ گے کہ ”میں کسی شخص سے مقابل نہیں ہوا مگر یہ کہ اس نے اپنے نفس پر
 قبضہ دینے کے لئے میری اعانت اور میری مدد کی“ یہاں فاتح سپاہی ایک حرکات شناس فلسفی ہے جسے انسان کی طبیعت
 اور اس کی کمزوری کا علم ہے، نفسیات کا علم ہے اور اس کے ساتھ اس قدر ہوش بھی ہے کہ ایسے وقت اس
 کا موازنہ بھی کرے۔ ایک مؤقف کا یہی بے تیغ اور بے امان سپاہی تیور بدل رہا ہے۔ نہیں۔ ہر موقع پر اپنے کو
 اس مؤقف کا بہترین امام دکھا رہا ہے۔ وہ خوفِ خدا سے کانپ رہا ہے۔ اس کا جہنم سن ہو گیا ہے یہی ذی ہوش
 جسے میدانِ جنگ کی گرمی میں شہد کی قسم پہچاننے کی فرصت ہے۔ ایک وقت اپنے معبود کی عظمت آفرین کے
 خیال سے اس قدر مرعوب ہے کہ دور سے دیکھنے والا انہیں بے جان تصور کرتا ہے اور سرت کی خبر دینے آتا ہے
 اس قدر محو عبادت ہے کہ نہ پیکان کا پیوست ہونا یاد ہے اور نہ نکال لینے کی خلش سے کوئی جنبش کرتا ہے۔ تیر
 حضرت علی علیہ السلام کے پیر میں لگا تھا۔ علیؑ اور خدا کے درمیان حائل نہ ہو گیا تھا۔ علیؑ اس وقت خدا کے
 سامنے ہیں۔ بزرگ ہے علیؑ کا خدا! زخمی ہادی برحق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوہِ احد پر اس عالم میں بھی نماز
 پڑھ کر دکھائی تھی۔ یادگار ہے اظہارِ پاس اور عبودیت کا یہ طریقہ! ایک وقت یہی خاموش آنسو بہانے والا، مغربوں
 کا بارکش عابد۔

بکہ آب از چہ کشیدہ نیم شب
 ہر دوپالیش را خاشیدہ رسن -

منبر پر دکھائی دیتا ہے۔ یہاں معلوم ہوتا ہے کہ فطرت انسانی کی وہ کینیاں معلوم ہیں جن کو حرکت دینے سے میدان جنگ کے زخموں کے نہ کراہنے اور آہ نہ کرنے والے سپاہی بچوں کی طرح بلبلا کر رو دیتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ تصور ایک صاف پانی کی ندی ہے جو بلندی سے پستی کی طرف اترتی چلی آ رہی ہے۔ گہرے معنی خیز الفاظ کا لہر دلوں میں رچ گیا ناشگفتہ کند الفاظ نہ تھے بلکہ علم و ادب کا ناز تھے جن سے نفس خیالات ظاہر ہوتے تھے۔ ایک خوشبو تھی جس سے فضا بس رہی تھی۔

معاویہ کی مخالفتوں کی متواتر خبروں

قومی عروج و زوال کے اصول اولیہ بیان کرتے ہیں | پر حضرت کالوگوں کو مخاطب کرنا اور فرمانا

کہ ”جب تک بنی آدم ایک دوسرے سے موافقت رکھتے ہیں اور برائی نہیں کرتے۔ اُن کے قبضے سے انتظام اور حکومت نہیں نکلتی۔ جب اس کے خلاف آپس میں نزاع جائز رکھتے ہیں تو کاموں میں خلل پڑتا ہے۔ جس کا نتیجہ تباہی ہے“ اس طرف تو متوجہ کرتا ہے کہ حضرت نہایت پختگی سے قوموں کے عروج و زوال کی اصل وجہ پر سامعین کو موڑ رہے ہیں لیکن مجھے بے ساختہ خیال آ رہا ہے کہ حضرت نہایت قوت سے پیشین گوئی کر رہے تھے یہ ان کے صفائی نفس کی وجہ سے ہوا یا صاف سیاسی نگاہ اور نورانی دماغ کی وجہ سے۔ اس کے بعد معاویہ کو جو خطوط لکھے گئے اس میں وہ بزرگ جو بقول سید امیر علی صاحب ”انتخابی حق کے پہلو بہ پہلو موروثی حق بھی رکھتا تھا“ خصوصیت کے ساتھ تحریر فرماتا ہے کہ میری بیعت تجھ پر لازم ہے اس لئے کہ جن لوگوں نے ابوبکر و عمر و عثمان سے بیعت کی تھی۔ وہ میری امامت اور خلافت پر راضی اور متفق ہو گئے۔ ”میری دانت میں حضرت علی علیہ السلام اپنے اس فقرے میں بہت کچھ کہہ رہے ہیں۔ اگر عوام ہی تھے جنہوں نے ابوبکر و عمر و عثمان کو خلیفہ بنایا تھا اور ان لوگوں یعنی خلفائے ثلاثہ نے خاندان ابوسفیان کو شام میں مضبوط کر دیا تھا تو وہی عوام ہیں جنہوں نے مجھے اپنا خلیفہ تسلیم کیا ہے اس میں یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ حضرت علیؑ الزامی دلائل پیش کر رہے ہیں۔ اسی خط میں حضرت علیؑ اپنا اصلی منصب ظاہر فرماتے ہیں۔ جہاں وہ لکھتے ہیں کہ ”تو عافیت طلبی کے لحاظ سے جنگ سے احتراز کرے گا“ یہ محافظ اسلام ”عافیت طلبی“ کا فقرہ تحریر فرماتا ہے اور اسلام کا واسطہ نہیں دیتا۔ اگرچہ عافیت اور اسلام کسی وقت مرادف الفاظ کیوں نہ ہوں۔ شاید اس محتاط خیال کی تائید ان کے بعد کے ان خیالات کے اندر ہو کہ ”معاویہ..... نہ صاحب دین ہے اور نہ صاحب ایمان“ معاویہ کے عیسیٰ تا حد پر حضرت علیؑ کی طبیعت کا اثر توجہ کے قابل ہے۔ اسی طرح احف ابن قیس اور اس کے گروہ کا ایک زمانے کے غور کے بعد خود سے حاضر ہونا بہت کچھ کہتا ہے۔ اسی طرح

صاحب سیرۃ الفاروق کے بقول عبداللہ ابن عمر کے یہ خیالات بہت واضح روشنی ڈالتے ہیں کہ وہ ”اپنے مرنے کے قریب کہا کرتے تھے کہ میں اپنی زندگی میں کوئی چیز ایسی نہیں پاتا جس پر افسوس کروں اور اب اس کے کرنے کا موقع نہ رہا ہو۔ بجز اس کے کہ حضرت علیؑ کے ساتھ مل کر باغی گردہ سے لڑائی نہ کی۔“ اثنائے سفارت میں کسی فوجی ناشی یا حرکت سے باز رہنا اور کہنا کہ اس وقت ”مستعد ہو جانا درمخالفیکہ میرا قاصد جبریان کے پاس موجود ہے گویا ان لوگوں کے لئے درجۃ بند کردینا ہے اور گویا میں اہل شام کو اگر وہ اطاعت کا ارادہ رکھتے ہوں، رد کر رہا ہوں۔“ نہ صرف حضرت علیؑ کی راستی، معالمت، خواہش اصلاح بلکہ ان کی دور بین سیاسی بصیرت بے مثال کا بھی عمدہ موقع ہے۔ ساتھ ہی ایک بیدار مغز افسر کی احتیاط کا تقاضا ہونا چاہیے تھا کہ وہ یہ بھی کہہ دیتا کہ ”میں تمہاری تیاری جنگ کو بُرا اور مکروہ نہیں سمجھتا“ حضرت علیؑ کا وہ خط جو انہوں نے عقیل کو لکھا ان کے ارادۂ استقلال، غیرت اور محتاط تدبیر کا آئینہ ہے۔ جس میں وہ واقف ہیں کہ ان کے چہرے کے اظہار بغیرے مختلف اثر پڑ سکتا ہے۔ مشورۂ جنگ کے خطبہ میں بھی خصوصیت سے یہ دیکھنے کی بات ہے کہ حضرت علیؑ کو اپنے دشمن کے موقف کی اطلاع ہے اور وہ یہ بھی سمجھتے ہیں کہ معاویہ کے ایسے آدمی کو اپنی شکست کی حالت میں قیصر سے مدد مانگنے میں کوئی عار نہ ہوگا اور اگر اسے نفع ہوئی تو ان لوگوں کو جو میرا ساتھ دے رہے ہیں۔ عراق اور حجاز میں پناہ کی جگہ نہ ملے گی۔ حضرت علیؑ شجاع ہونے کے لئے سچائی لازمی صفت سمجھتے ہیں۔ یقیناً آدمی میں جس قدر سچائی کے یقین کے بعد اپنے مقصد کی محافظت کا مصمم ارادہ ہوتا ہے ویسا باطل کی حفاظت میں نہیں پیدا ہو سکتا۔ قتل عثمان کے متعلق صفائی اور اس کے ہر پہلو کے جواب میں حضرت علیؑ نے کوتاہی نہیں کی۔ اس مضمون پر اس قدر طوالت کی بجز اس کے اور کوئی وجہ نہ تھی کہ جس قدر شام سے جاہل فریبی کی گوشش کی جائے۔ اسی قدر حقیقت حال سے لوگوں کو مطلع کرنے کے لئے جواب دیئے جائیں جو در صورت خاموشی کے بُرے نتائج پیدا کر سکتا تھا۔ اس حالت میں بھی معاویہ کو جمل اور ناکہ میں تیز نہ کرنے والے لاکھوں مل گئے۔

فوج اور اس کی تربیت | اثنائے سفر میں حضرت علیؑ علیہ السلام نے رعایا کے ساتھ جو برتاؤ کیا وہ انبار کے دہقانوں کی مثال سے سمجھ میں آ سکتا ہے۔ حضرت علیؑ

اپنے فوجی افسروں کو نہ صرف انسانیت، فوجی قاعدے اور انتظام سکھاتے تھے بلکہ انہیں ذاتی رکھ رکھاؤ کی تعلیم بھی دیتے تھے ان کی نگاہ اس پر بھی پہنچ رہی تھی کہ اہل لشکر کو ”حسن سیرت کے حصول“ کا حکم دیا جائے۔ لشکر پر حضرت علیؑ کی تعلیم کا اثر ان کے مشابہ جنگ سر باز مالک اشتر کے اس فعل سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ابوالاعور کے اعلان

جنگ کا جواب حضرت علیؑ کے دکھانے کے لئے اپنے پاس رکھ لیتا ہے یا جمل کی لڑائی میں سپاہی دشمن کے تیروں سے گرتے جاتے ہیں مگر بے اجازت جنگ جواب نہیں دیتے۔

حضرت علیؑ السلام نے مالک اشترؓ کی جن لفظوں میں تعریف کی ہے۔ وہ ان کی مردم شناس نگاہوں کے سمجھنے کے لئے کافی ہے۔ ساتھ ہی یہ دیکھنا بھی خالی از ہمتی نہیں ہے کہ حضرت علیؑ ۱۲ اپنے افسروں میں کون کونسی باتیں دیکھتے ہیں۔ دشمن کو فتح کیا ہوا پانی بخش دینا، دشمن کے فریب کو ظاہر کر دینا کہ وہ بند نہیں توڑ سکتا۔ اس کے الے ہی دھوکوں کو ایسا فریب کہنا ”جیسے بچے کو پہلے پہل دودھ چھڑانے کے وقت دیا کرتے ہیں، ظاہر کرتا ہے کہ امیر شام کی تمام ایسی کارروائیوں کی حضرت علیؑ السلام کے سامنے کیا حقیقت تھی۔ بت سے نا سمجھ تھے جو سمجھانے سے بھی نہیں سمجھتے تھے۔ معاویہ، حضرت علیؑ السلام کے نا سمجھوں کے ساتھ فریب کر سکتا تھا۔ حضرت علیؑ مجاہد کے نا سمجھوں کے ساتھ خلاف راستی کارروائی نہیں کر سکتے تھے۔ اب معاویہ کے ہاتھ خالی تھے کہ وہ اپنے اور علیؑ کے لوگوں پر فریب کی یلغار کر دے۔ حضرت علیؑ کے پاس بجز سمجھانے اور دشمن راستی قوت سے دد کر کے کی گشتش کے اور کوئی صورت نہ تھی۔ حضرت علیؑ کو ان کے ارادے نے کامیاب کیا۔ شام میں بجال رکھنے کی درخواستیں آنے لگیں۔ درانحالیکہ جن حالتوں میں حضرت علیؑ ۱۲ ابتدا سے بسر کر رہے تھے۔ کامیابی کی امید کرنا بھی بڑی جرأت تھی معاویہ کو اس کے فریب نے حضرت علیؑ کے نا سمجھوں پر نسخہ دی اور حضرت علیؑ کی مشکلات کچھ اور بڑھ گئیں درانحالیکہ صحیح راستوں کی گشتش سے امید تھی کہ مشکلات میں کمی ہو جائے گی اور آئندہ کے لئے راستہ صاف ہو جائے گا میدان جنگ کے اذکار میں حضرت علیؑ کو فرصت تھی کہ دم توڑتے ہوئے بوڑھے مجاہد

جذبات پر قابو

مقدس عمار کا سراپے زانو پر لیتے اور مرثیہ کہتے؟ یا دوزل طرف کا کثیر مجمع خونناک قتل دیکھ کر اس پر آمادہ ہو جاتے کہ خود اور معاویہ میں دست بدست جنگ ہو جائے۔؟

مقدس عمار کی شہادت کے بعد حضرت علیؑ نے میدان جنگ میں جن مختصر لیکن وسیع المعنی الفاظ میں سپاہیوں کو مخاطب کیا۔ وہ ہر زمانہ اور ہر قوم کے لئے یکساں مفید ہے اس وقت بھی حضرت علیؑ ۱۲ اس اظہارِ تاسف سے خالی نہیں ہیں کہ ”بجز جنگ کئے چارہ نہیں، نہ صرف عجز اور کاہلی کو مذہم قرار دیتے ہیں بلکہ اس کے نتیجے میں ادبار اور رنج سے بھی باخبر کر دیتے ہیں اور اس کے مقابل میں کہتے ہیں کہ مسلسل عمل اور جفاکشی سے نصیب اور اقبال یاوری کرنا ہے۔ صبر اور کامیابی میں قریبی تعلق بتاتے ہیں اور یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ وہ کام جو ابتداءً مشکل معلوم ہوتا ہے پھر ٹھوڑے ثبات اور وقار سے آسان ہونا شروع ہوتے جاتے ہیں۔ منبر ہو، شاہراہیں ہوں یا میدان جنگ ہر جگہ

مصلح بنی آدم کا یہ جانشین اصلاح کردار اور درستی عقائد کا وعظ کہتا ہے۔

وقت آ گیا ہے کہ میں ضرار ابن خطاب کی معاویہ کے سامنے والی تقریر کا یہ جملہ یاد دلادوں جسے وہ حضرت علیؑ کی زبانی ادا کرتا ہے کہ ”میرے دکھ بہت بڑے ہیں“ اور اٹھائے تبصرہ کا اپنا یہ فقرہ یاد دلاؤں کہ ”سوچنے والا سوچ سکتا ہے کہ رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنی شہادت تک حضرت علیؑ کبھی خوش نہ ہوئے ہوں گے“ کیوں؟ کیا حضرت علیؑ علیہ السلام کو ان پتھروں کی چوٹ تکلیف دے رہی تھی جو رسول اللہ کی حفاظت میں خدیجہ کبریٰ سلام اللہ علیہا کے بیت الشرف میں سینے پر کھائی تھی؟ کیا دعوت ذوالحشرہ کا تمسخر ہیجان پیدا کر رہا تھا؟ کیا شعب ابوطالب میں برسوں بند رہنے کی تکلیف اور ربیعہ یا حکیم بن حزام وغیرہ کے پاس سے اسباب خورد و نوش لانے کی مشقت یاد آ رہی تھی؟ اور اس سے سناٹا آ گیا تھا۔ کیا تسلیم و رضا کے بہترین امتحان کا دہشت ناک وقت اور تلواروں کا سایہ یاد آ رہا تھا؟ ہجرت والے چھالوں میں ابٹیس شروع ہوئی تھی؟ میدان جنگ کے زخموں میں اب درد ہونے لگا تھا؟ نہیں۔ واللہ علیؑ کے لئے یہ کُل تکلیفیں عین راحت تھیں۔ وہ خود فرما چکے تھے کہ ”یہ میں نے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے کیا“ علیؑ کا دکھا ایک فقرے میں سمجھا دینے کے لئے ملیم من اللہ بنی کا یہ فقرہ لکھ دینا بانٹنے نظر کے لئے کافی ہے کہ ”میرے بعد تجھے بہت سے صدمے پہنچیں گے تجھے چاہئے کہ گھبرانہ جائے۔“ رسول اللہ کے ان فقرات میں اپنی روش تحریر کے مافوق العادت ذرائع علم سے قطع نظر کر کے یہ سوچنا ہو گا کہ حضرت علیؑ کے صدمات کے اسباب اس قدر واضح ہو چکے تھے۔ کہ ایسی صاف اور صریح پیشین گوئی ممکن تھی، کھلا ہوا راز تھا۔ اب اس میں یہ بھی دیکھنا بہت دلچسپ ہے کہ رسول اللہ نے صرف صدمات ہی کے متعلق پیشین گوئی فرمانے کے بعد خاموشی اختیار نہیں کی تھی بلکہ صدمات کے اسباب کو بہ کہہ کر واضح کر دیا تھا کہ ”جب تو دیکھے کہ لوگ دنیا کی طرف مشغول ہو گئے ہیں تو تو آخرت اختیار کرنا“ میں نہ دوبارہ کہنا چاہتا ہوں اور نہ ایسے صاف تاریخی واقعات پر پھر ناظر کو پھر متوجہ کرتا ہوں۔ جسے میں بیان کرتے آیا۔ خصوصاً جب کہ میں رسول اللہ کے آخری زمانے میں لوگوں کے انداز اور رحلت رسول اللہ کے بعد کے واقعات پر بحث کر چکا ہوں۔

مناسب ہو گا کہ حضرت علیؑ کے فقرات یاد دلانے کے لئے دھرائے جائیں۔ نقش اطہر سے فرماتے ہیں: ”آپ مصیبت پہنچانے کے لئے مخصوص ہوئے“ ابو عبیدہ سے فرماتے ہیں ”وہ بات کہ جو سوچ سے علیحدہ نہ ہو خدا نے جو عزت خاندان رسالت کو دی ہے اسے دوسرے کے گھر منتقل نہ کر“ بشیر ابن سعد سے فرماتے ہیں۔ ”کیا تو اسے پسند کرے گا کہ میں رسول اللہ کی لاش کو بے غسل و کفن چھوڑ کر ریاست کی فکر میں دوڑتا“ خطبے میں فرماتے ہیں ”عنصر فرو کرنے کے لئے ایسے ناگوار طریقے سے صبر کیا جو درخت حنظل سے بھی زیادہ تلخ اور تیز چھریوں کی برش سے زیادہ

مکلفگی

تعمیر قومی میں علی کی عملی شرکت اور نظر

قابلیت تعمیر قومی جس کی ابتدا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں دیکھا اور سمجھا تھا، امور انتظامی میں رسول اللہ نے شریک کیا تھا، رازدار بنایا تھا۔ حضرت علیؓ نے اکثر موقع پر بآباد وجود کافی موقع نہ ملنے کے نہایت سختی اور مدد راندیشی سے ظاہر کی۔ کوئی مصلحت ہوائی افتاد کے وقت زیادہ دشوار ہوا کرتی ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ جس وقت لوگ یا اطاعت کرنے والے اس کے خواہر ہو گئے ہوں اور اس وقت دشوار یا بہت کچھ بڑھ جاتی ہیں جب کہ اتفاقات نے ایک ہی

ہونی مصلحت کو بگاڑ دیا اور بناؤ کا ذمہ دار پھر اس کے بناؤ کی کوشش کرے۔ اب اس وقت کی کوششیں فی نفسہ ذمہ دار کی تحریف یا عدم تعریف کی وجہ ہوتی ہے نہ کہ کامیابی۔ ناکامیابی ان اسباب سے ہونا جن میں ذمہ دار کی کوشش کے علاوہ اسباب بھی شامل ہیں اور جن سے بخطر راست ذمہ دار کو کوئی تعلق نہیں ہے اس ذمہ دار کی کوشش پر کوئی کمزور اثر نہیں ڈالتا۔ ہم کو کامیابی یا ناکامی کے سمجھنے کے لئے یہ دیکھنا ہوگا کہ ذمہ دار کی مصلحت کو اس سے کیا تعلق ہے۔ یعنی اگر ذمہ دار اپنی منصوبہ بندی میں کامیاب یا ناکامیاب ہوا ہے تو ہم اس کو کامیاب یا ناکامیاب کہیں گے اور اگر کامیابی یا ناکامی ذمہ دار کی منصوبہ بندی کے علاوہ دیگر ذرائع سے ہوئی ہے تو ہمیں ذمہ دار کی تحریف یا عدم تعریف کا کوئی حق نہیں ہے۔ لیکن اس حالت میں بھی ایک اور حالت نظر میں رکھنا ہوگی کہ اگرچہ ذمہ دار کی منصوبہ بندی سے کامیابی یا ناکامیابی کے اسباب نہ بھی پیدا ہوئے ہوں۔ لیکن اس نے اپنی ذمہ داری کے منصب کے لحاظ سے کامیاب ہونے میں کس قدر شرکت کی اور ناکامیابی کو دور کرنے یا کم کرنے کی کوشش کی۔ اس وقت کی کامیابی دوسرے درجہ کی ہے یعنی اس پیار کی نہیں ہے جب کہ اس کی منصوبہ بندی سے کامیاب ہوئی ہو اس کے برخلاف ناکامی کو باوجود ذمہ دار ہونے کے اپنی کوششوں سے دفع یا کم کرنے کی کوشش کرنا اگرچہ مخالفت میں اس قدر اسباب جمع ہو گئے ہوں جن سے کامیابی نہ ہو سکے نہایت قابلِ وقت ہے۔

واقعہ بنی خزیمہ کیا کتاب ہے | حضرت علیؑ کا پہلا ڈپلومیٹکیشن واقعہ بنی خزیمہ تھا ایسے وقت میں لوگوں کی غوشی کے جو آثار تاریخوں میں محفوظ ہیں وہ حضرت علیؑ علیہ السلام کے عہدہ رکھ رکھاؤ، برتاؤ، وجاہت، خوش معاملگی اثر تقریر اثر ڈالنے والے نفس کا بین ثبوت ہیں۔

مکے کا بڑا اعلان او اس کے پہلو | یوم النحر بھی جب کہ حضرت علیؑ نے عرب کے بیشتر قبائل میں نیم ملکی، نیم مذہبی نہایت مفید اعلان کیا۔ دیکھتے ہیں کہ نبوت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان لفظوں میں زیادہ واضح کتاب ہے کہ تبلیغ رسالت رسول کرے یا جو رسول ہیں سے ہر یہ دیکھنے کے قابل ہوگا کہ رسالت کے معنی تلاش کرنے کے لئے اس وقت بڑا نامہ کی عبارت پڑھنی ہوگی جو محض دینی نہیں ہے بلکہ سیاسی امور کے بھی پہلو پہلو ہے۔ عہد ناموں کی توثیق، تجدید یا تنسیخ یقیناً خالص مذہبی امر نہیں ہے نہ قطعاً اخلاقی بلکہ زیادہ تر ملکی ہے۔ اس کے بعد جس نیت اور ارادے سے یہ عہد نامہ ہوا اور اس کا جو اثر عملاً پایا جاتا ہو اس سے اس کی مذہبی اخلاقی اور ملکی حیثیت کو سمجھنا ہوگا۔

بلاشبہ رسول اللہؐ کا خیال سب سے پہلے مکمل اخلاق ہے۔ دنیاوی حکومت جن اتفاقات سے رسول اللہؐ کے پیروں کے نیچے آگئی وہ بغیر کسی ارادے کے تھی۔ رسول اللہؐ نے دنیا کو دنیا کے مفہوم میں کبھی نہ دیکھا بلکہ ان کی قابلِ مدح روش یہ تھی کہ دنیا کو اس قدر دین

بنادیں کہ اس کی دیادی شان کی ناگواریت مشکل سے تلاش کی جاسکے۔ دھائے دین سچی پوری ہونی چاہیے تھی چنانچہ مسلمانوں کے رسولؐ کی بدولت پوری ہوئی۔ کسی ملک اور کسی زمانہ کے لئے یہ مایہ ناز ہے کہ اس ملک اور زمانے کو محرب اخلاق حرام نہیں ملے اور انسانی کمزوری معجزہ کرنے والا اپنی صفائی کے لئے خود سے اقرار گناہ کرتا ہے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دیادی حکومت کا راز ہے حقوق عباد کا یہ لحاظ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی پشت مبارک برہنہ کر دیتے ہیں اور ان کی یہ سچی قدر محبت اور ہمدردی ہے کہ دوسرا اس کے عوض اپنے کو پیش کرتا ہے۔ اس دنیا پر عالم کے دفتر اخلاق اور مذاہب غور اور مقبلی کی کوشش کریں گے۔

ایسے موقع پر جب کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف نہیں لے جاسکتے تھے تو ایک ایسے منصب کا اعلان اگر رسولؐ کی حیثیت سے نہیں تو رسول اللہ کی پوری وکالتی حیثیت سے کسی کی معرفت انجام پاسکتا تھا۔ ضرورت ہے کہ وہ مدرسہ نبوت کا شاگرد ہو۔ تربیت اور صحبت میں ممتاز ہو۔ امتیاز کا خیال واپس بلا لیں اور ایک دوسرے سے بھیجنے سے پیدا ہوتا ہے انظرنا ایسا نہ ہو جسے آزاد موقع دیکھ کر تحریف کی پھریری آئے باختلاف واقعہ تاویل کرے اور مفہوم اس طرح سمجھائے جو موکل کے منشا سے الگ ہو۔ انداز اور رفتار گفتار غلط فہمی نہ پیدا کرے۔ مختصر لفظوں میں وہ اثر ڈالے جو وکالت کی غرض تھی۔

ہمد نامہ کے فریق رسول اللہ اور دیگر قبائل تھے۔ سفارت میں یہ بھی نظر انداز کرنے کی بات نہیں ہے کہ سفیر اپنی ذاتی حیثیت سے صاحب اثر ہو۔ اس کا وزن ہو اور لوگ اس کی منزلت کو خفیف نگاہ سے نہ دیکھتے ہوں۔ کون چنا گیا؟ عرب کے افسر مجلس شوریٰ اور منظم فوج یعنی ہاشم کا پر پوتا جنہوں نے اپنی قوم کو نہ صرف قطعی مدد دی بلکہ شام اور یمن سے تجارت کا بھی طریقہ بتایا۔ عبدالمطلب یعنی مشہور محب وطن اوکھے کے بچا نئے الے کا پوتا۔ خانہ کعبہ کے متولی اور رسول اللہ کے محافظ، سردار قوم کافر زعد، رسول اللہ کا ”بھی“ ”اخی“ داماد، رازدار، حامی اسلام، سر تاج شجاعان عرب۔ مجھے نہیں دکھائی دیتا کہ ایسے مفید اور بڑے موقع کے لئے اس سے اچھا شخص مل سکتا تھا جس کی سفارت میں عرب کے کسی انداز مزاج کو اعتراض کی گنجائش رہی ہو۔ اور وہ سفیر کی کم حیثیتی پر تجارت کی نظر کر سکتا ہو۔ بلکہ حسن قوم اور سردار قوم کا فرزند بھیجا گیا تھا۔ جسے خود رسول اللہ نے بجز اپنے کسی کا بھی ماتحت قرار نہیں دیا۔ مجھے اس قدر اب اور کہہ دینا ہے کہ حضرت علیؑ کا میاب ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منشا پورا ہوا۔

یمن کی کامیابی کے لئے مجھے رسول اللہ کا سجدہ اور اسلام یاد دلانا ہو گا اور بس۔

ان مثالوں سے میری غرض یہ تھی کہ یہ نہیں کہ زمانہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت علی علیہ السلام کی شرکت صرف فکری ہو اور عملی تعلق نہ ہو۔ یہ وہ وقت تھے جس وقت کہ منصوبہ بندی شروع ہوئی تھی۔ مختلف قبائل اور افراد کے اختیارات ٹوٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنہا ذات میں داخل ہو رہے تھے اور ان کا تنہا حکم فرد اور قوم کی تربیت اور تہذیب کا ذمہ دار تھا۔ بگڑے ہوئے فرد اور قبائل کو ہنسنے دیکھا تھا اس سے نہ صرف بگڑی اور بنی ہوئی حالت میں تمیز کا عملی نمونہ سامنے آیا بلکہ یہ بھی معلوم تھا کہ قوم کس طرح بگڑ

سکتی رہے جس اصول نے انہیں بنایا تھا۔ اسے جھلا دینا اور اس کے مقابل ایسی نظا ہر فریب باتوں کا سامنے لادینا جن سے وہ پھلے پیروں چل سکیں انہیں گہری تباہی کی طرف لے جانا تھا۔

ہمارے اس باریک خیال کے وضعدار مخالف عروج اور زوال کے فلسفے پر اس قدر دماغ سوزی جائز رکھنے کی ضرورت نہیں سمجھتے جس قدر ہماری تردید کے لئے ہمیں ایران اور شام کی فتوحات آسانی سے دکھا دیتے ہیں ہم فتوحات سے انکار نہیں کرتے لیکن اپنا خیال سمجھانے کے لئے ہم انسائیکلو پیڈیا کے یہ قابل وقت اور سمجھے ہوئے ریمارک پیش کرتے ہیں۔

” بنائے سلطنت یک جہتی کے خیال پر جس کی مذہب سے نمود ہوئی تھی بلاشبہ نبیؐ کی بڑی کامیابی تھی۔ جماعت مدینہ اور

قابل غور

اس کا بہادرانہ انتقاد وہ وقت تھی۔ جس کے ذریعہ سے اسلام نے وہ نتیجہ حاصل کیا جس نے تاریخ عالم میں اس قدر نمود حاصل کی، سلطنت اسلام کے بانی ہونے کا فخر عمر کی طرف منتقل نہیں کیا جاسکتا بلکہ بالضرور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے چھوڑا جانا چاہیے۔ یہ عمر نہیں تھے جنہوں نے یک جہتی پیدا کی جس سے وہ مثلاً اس قابل ہوئے کہ دفعۃً خالد کے ایسے جنرل کو بلا غدار اور رشکایت دوران فتح بلا لیتے۔ معجزہ قدیم شہر مدینہ ہے نہ یہ کہ ابتدائے زمانہ سے کامیابیوں نے اس میں برون کی ڈھلکتی ہوئی چٹان کی سی قوت پیدا کر دی، میں کسی شخص کی خود مرضیہ دانشمندی کا منکر نہیں ہوں نہ انصاف یہ چاہتا ہوں کہ میں کسی دوسرے کی خوبی کو نوح کر دوسرے میں چپکا دوں یا مصنوعی پروں کے ساتھ اس قدر مبالغہ کر دوں کہ اصلی سے بڑھا دوں۔ دانے کا انبار آسانی سے دکھایا جاسکتا ہے بنیست اس گھن کے جو لگا ہوا ہے۔ اس پر بھی میں نے انصافاً یہ سمجھنے کی کبھی وجہ نہیں پائی کہ وہ جو شیاں اور خوبیاں جو فاتحین شام اور ایران میں اکثر منفرداً اور مجموعاً پائی گئیں۔ ان میں سے کسی کا شاہیہ بھی ان کا پیدا کیا ہوا تھا جن کے زمانے میں یہ فتوحات ہوئیں۔ یہ ہمارا کبھی اصول نہیں ہے کہ کسی کی ایک برائی ہمیں اس کی بقیہ جھلائیوں سے روک دے یا کسی کی بت سی جھلائیوں کسی کی کم برائی سے اس کی اس قدر بڑی برائی پر نگاہ نہ ڈالنے دے اور اس کے بعد جھلائی اور برائی کے درجے سمجھنے نہ دے آخر وہ کیا بات تھی جو حضرت علیؑ سے یہ گہوارا ہی تھی کہ ”شاہراہیں متروک اور ناپید ہو گئی ہیں“ حضرت علیؑ کو خوش ہونا چاہیے تھا کہ رسول اللہ کے بعد اگر خلیفہ ہوتے تو صرف حجاز اور ریگستان عرب پر حکومت ہوتی۔ اب تو خرد اور قیصر کی حکومت بھی شال ہو گئی مگر علیؑ اس حکومت کے نہ پانے پر اظہار تاسف کرتے ہیں اور اس وسیع اور زرخیز حکومت کے ملنے خود سے ملنے پر سات روز تک انکار کرتے ہیں۔ انوس، ہاں علیؑ کا انکار سچا تھا اور اسی طرح ان کی طلب بھی نہایت سچی تھی۔ فرق یہ تھا کہ اس وقت شاہراہیں اس طرح تھیں جس طرح رسول اللہ چھوڑ گئے تھے اگر چہ ریت پر تھیں مگر اب ناپید ہو گئی تھیں۔ اگرچہ وہ زرخیز زمینوں تک وسیع ہو گئی تھیں حکومت اب علیؑ کے قابل نہ رہی تھی۔ قوم کو انتراق کے مادوں سے اس قدر معمول پاتے تھے کہ انہیں ایک نہیں کر سکتے تھے۔ افراد اب فردوں کی طرح منتشر تھے۔ انہیں جس طرح ایک کرنا ہر گاہ وہ اس ریش سے بالکل علیحدہ ہو گا جس سے شاہراہیں متروک اور ناپید ہو گئیں حضرت علیؑ اس بگڑی ہوئی قوم میں اپنے تجربے کی نگاہ سے وہ بات نہ پاتے تھے جس سے بنی ہوئی تھی اور جس پر کبھی حکومت کرنے کی

انہوں نے خواہش کی تھی۔ اب اس بگڑی ہوئی حالت میں بھی بجز علیؑ کے کوئی دوسرا نہیں بنا سکتا تھا کیونکہ علیؑ کی نگاہ سے بگڑی ہوئی اور پھر بگڑی ہوئی حالت کے دیکھنے کا کسی کو اتفاق نہیں ہوا تھا۔ علیؑ نے بہت قریب سے دیکھا تھا۔ علیؑ نے بنانے میں شہادت پائی۔ علیؑ نے بنانے کا عام اعلان کیا۔ اگرچہ چند غوغا و مخالفت ہی پر کیوں نہ آمادہ ہو گئے ہوں۔ حضرت علیؑ نے اصلاح کی بنا ڈالی۔ یہ ان کی ذاتی کوشش تھی۔ اس وقت تک بنی رہی جب تک کہ بگاڑنے کے لئے قرآن نیز دین پر نہیں لٹکا یا گیا۔ حضرت علیؑ اس بگاڑنے والی ترکیب کو سمجھ گئے اور اس بات کی کوشش کی کہ ان کے سپاہی اس مقدس فریب میں نہ آئیں۔ حضرت علیؑ نے نہ صرف بگڑے ہوئے کو بنایا بلکہ بگڑنے کے نئے آثار دیکھ کر جو دشمنوں کے ذریعے سے پیدا ہونے لگے۔ کوشش کی کہ ان کے ساتھی اس سے متاثر نہ ہوں جس سے دشمن اپنی کوشش اور فریب میں شکست کھائے۔ لیکن چند صاحب اثر اور ان کے ساتھ کورانہ تقلید والے بگڑ جانے پر اس قدر مصر ہوئے کہ حضرت علیؑ کی ذمہ داری سے مطلق العنانی کی دھمکی دی۔ حضرت علیؑ کی ذات کو دشمن کے سپرد کرنے کا ارادہ کیا۔ حضرت علیؑ اپنی کوششوں کو تباہی کی طرف جاتے ہوئے دیکھتے تھے اور ان نہ کر سکتے تھے۔ اس گہری گزری حالت میں کیا اس کا موقع تھا کہ حضرت علیؑ خود مع مالک شتر کے اپنے سابقہ اقدام پر قائم رہتے اور اپنی زوجہ کے ہاتھوں قتل ہونا یا دشمن کے قبضے میں چلا جانا منظور کر لیتے۔ نہیں، ایسا کرنا عمل تباہی کو سرعت کے ساتھ جاری کر دینا تھا۔ ابھی حضرت علیؑ کو خاموشی سے کچھ وقت مل رہا تھا اور یہ وہ وقت تھا جس کے بعد قوم کو اپنی غلطی اور جہلانہ ضد کا علم ہو گا اور وہی ہوا اور پھر وہی لوگ ان سے لڑنے کے لئے بے چین ہو گئے جن کی سفارش میں انہوں نے اسلام کو ایسا غوغا و صدمہ پہنچایا جس کے بعد کبھی اسے اپنی حالت پر عود کرنے کی امید نہ رہی یہی وقت جس میں حضرت علیؑ نے اپنے مخالف دوستوں کے ساتھ باوجود ان کی مخالفت کے رہنا پسند کیا۔ یہ نہ صرف ان کی فوری اصابات رائے تھی بلکہ یقینی تباہی کو کچھ اور رد کے رہنے کا باعث ہوا۔ قصہ تحکیم نے معاویہ کے موافق اس قدر اثر پیدا نہیں کیا جس قدر مخالفت کا جوش پیدا کر دیا اور آخر میں حضرت علیؑ اس قابل ہو گئے کہ ایک مرتبہ فوج کے ساتھ ایک مہینہ کے اندر پھر شام کی طرف روانہ ہو سکتے۔

حضرت کی رحلت کے بعد جو ان کو صاف لفظوں میں ان کی تباہی پر متنبہ کر رہا تھا اب لوگ یہ کہہ رہے تھے کہ ”اس وقت ہم بعینہ ان بکریوں کے گلے کی طرح، جس کا کوئی گلہ بان نہ ہو اور بھڑیٹے ہر طرف سے لئے جا رہے ہوں“ کیونکہ حضرت علیؑ کے ایک ایک لفظ کو صحیح دیکھتے تھے کہ ”وہ ہمیں برابر اذیت پہنچاتے رہیں گے یہاں تک کہ ایک شخص کو بھی تم میں ایسا نہ چھوڑیں گے جو انہیں نفع نہ پہنچائے یا ان کے نزدیک اس کا وجود بے مضرت ثابت نہ ہو۔ ان کی بلائیں تم پر مسلط رہیں گی جب تک کہ تم میں سے ایک ایک شخص ان کا غلام اور خدمت گار نہ ہو جائے“

حضرت علیؑ کا انتظامی ضابطہ | وہ شخص جو یہ سمجھنا چاہتا ہے کہ حکومت کے مختلف محکمات کے متعلق حضرت علیؑ کو کس قدر واقفیت تھی اور کیا ضروری سمجھا تھا جس کے متعلق اپنے بے مثل دوست

مالک شتر کو مدایت کرتے وہ مالک شتر کی تقرری کی نسبت حضرت علیؑ کی مثالیں نور سے پڑھے جس میں نہ صرف دیوانی اور نو جداری کے انتظامات کے

متعلق خیالات ظاہر کئے گئے ہیں بلکہ زراعت، صنعت، حرفت کی نگہداشت اور ترقی کی طرف بھی توجہ دلائی ہے۔ رعایا کے ساتھ برتاؤ بتایا ہے اور ”نیک آثار“ قائم کرنے کی ہدایت کی ہے۔ حضرت علیؑ پہلک کے خیال کی قوت سے واقف ہیں جہاں وہ نصیحت کرتے کہ رعیت کی بدگمانی رفع کرنے کے لئے عذر کرنا یا جسے پھر وہ دوسرے نغظوں میں کہتے ہیں کہ خواص کی خوشنودی پر عوام کا غصہ غالب ہے اور عوام کی ہر بانی خواص کے عذر کو دور کر دیتی ہے۔

حضرت علیؑ نے نہ صرف امور منفعت عامہ کی طرف توجہ کی بلکہ رعایا کی حفاظت کے لئے باضابطہ محکمہ پولیس قائم کیا یہ حاجیوں کے قافلے کے لئے متعین ہوئے تھے جن میں سے اکثر کو ایک مرتبہ ضحاک ابن قیس نے قتل کیا۔ حضرت علیؑ نے صرف پولیس پر تناسل نہیں کی تھی بلکہ ہر عامل کے پاس ان کا ایک جاسوس رہتا تھا جو اس کے عمل کی خبریں دیا کرتا تھا اور آپؑ اسے متنبہ کرتے تھے اس کی بہت سی مثالیں ہم لکھ آئے ہیں۔ جاسوس صرف دیوانی کے محکمے کے متعلق نہیں ہوا کرتے تھے بلکہ دشمن کی فوجی نقل و حرکت کی بھی خبریں دیتے تھے اور اسی لئے مقدر کئے جاتے تھے۔

حضرتؑ کو امور منفعت عامہ سے کچھ اپنے ہی زمانہ حکومت میں دلچسپی نہ تھی بلکہ ہم لکھ آئے ہیں کہ خلیفہ رسانی کے زمانے میں بھی اس کے متعلق کیا صلاحیں دیں اور اپنے زمانے میں ”خلافت کے کاغذات اور مسلیں محفوظ رکھنے کے لئے دفتر قائم کیا۔“

خراج ادا کرنے والوں کے متعلق حضرت علیؑ کا یہ حکم ہر زمانے میں قابل تقلید ہے کہ ”ادا ئے خراج کے لئے اس قدر مضطر نہ بناؤ کہ وہ اپنے گرجی اور جاڑوں کے لباسوں اور غلاموں کو بیچ کر خراج ادا کریں یا ادا ئے خراج کے لئے اپنے چوپاڑوں کو فروخت کر ڈالیں جس سے وہ اپنا کاروبار چلاتے ہیں۔“ صرف وہ تقاضوں کے ساتھ حضرت علیؑ کا رحم اور حسن سلوک ان کے اس فقرے اور انبار کی مثال سے واضح نہیں ہے بلکہ جانور بھی ان کی رحیمانہ نگاہ سے بے توجہ نہیں گزرے ہیں۔ حضرت علیؑ کی فقر پسندی، جفا کشی، انصاف، سادگی، معاشرت، اہل دیہات کی ذمہ داری اور نگہداشت وغیرہ کی کافی مثالیں دی جا چکیں۔ غلاموں کی آزادی کا حضرت علیؑ کا خاص ذوق تھا اور خبریں تو یہاں تک کہتی ہیں کہ ایک باغ اسی لئے لگایا تھا کہ اس کی آمدنی سے غلام آزاد کئے جایا کریں یا یہ کہ حضرت علیؑ نے ایک ہزار غلام اپنی گارٹھی کمانی سے آزاد کئے۔ غلاموں کے ساتھ حضرت علیؑ کے برتاؤ کی نسبت بھی اشارہ کیا جا چکا۔ حضرت علیؑ کی نفس کشی یہ تھی کہ غلاموں کی پسند کو اپنی پسند پر فائز رکھتے تھے۔

غرض کیا تعریف ہو اس کی جو بقول سید امیر علی صاحب ”حلیم، فیاض، ہمدرد، کمزور و ضعیف کے بلجا اور مظلوم کے ماوا تھے۔“ اور ”جس نے ساری زندگی اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے لئے وقف کر دی۔“ یا جیسا مسعودی اپنی تاریخ اسلام میں نقل فرماتے ہیں ”اگر سب سے پہلا مسلمان کہلانا، غربت میں رسول اللہؐ کا ساتھی، دین کے لئے جدوجہد میں آنجناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جان نثار، زندگی میں آنحضرتؐ کا بے تکلف ہم نشین، رشتہ دار ہونا، ایثار، نفس، نفس کشی و انصاف کا کمال اگر دیانت پاکیزگی

اور صداقت کی قیمت۔ اگر آنحضرتؐ کی تعلیم اور کتاب اللہ کی پوری آگاہی اور ان پر کئی عمل اور اگر قانون سائنس کی واقفیت کسی شخص کو برتری و بزرگی دے سکتی ہے تو ہر شخص کو ماننا پڑے گا کہ حضرت علیؑ علیہ السلام بڑے بڑے مسلمان تھے، پھر جی چاہتا ہے اُن کے اس فقرے کو دھرنے کو کہ ”تاریخ عالم میں کوئی شخص ایسا شجاع جری و عالی ظرف و بلند ہمت پاک طینت و قدسی صفت نہیں نظر آتا جیسے حضرت علیؑ علیہ السلام..... تھے۔“

علیؑ کے جاننے والوں کا مجمع اور علیؑ
علیؑ کی پر عظمت خوبیوں نے انہیں زندہ جاوید کر دیا۔ بقول سید امیر علیؑ مامان کے کارناموں کا ذکر ابھی تک قاہرہ سے دہلی تک عام بازاروں میں کیا جاتا ہے،

نام لے دو علیؑ کا کسی ایسے مجمع میں جس میں لوگ علیؑ سے واقف ہوں اور تم دیکھو گے کہ مجمع میں ایک زندگی پیدا ہو گئی۔ مسرت، ادب اور محبت کا جوش بلکہ غالبہ کے لفظوں میں ”با خدا ہشیار ہستم با علیؑ دیرانہ ام“ کی سی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بر علیؑ سینا کے لفظوں میں با جان رواں بر علیؑ، مہر علیؑ، چول شیر و شکر بہم برآ میخستہ اند

اچھا انسان اور اثبات وجود باری تعالیٰ
وہ لوگ جو حضرت علیؑ کو فلسفیانہ دلچسپی سے پڑھیں گے جنہوں نے اس پر غور کیا ہے کہ اچھا انسان منجملہ دلائل اثبات وجود باری تعالیٰ کے ایک ہے حضرت علیؑ

نہ صرف اس لئے پیدا کئے گئے تھے کہ عرب اور اس کا ہر گوشہ اُن کی نورانی ذات سے روشن ہو جائے بلکہ ان کی نرم اور خوشگوار روشنی اور عالم فطرت انسانی کے تاریک گوشوں کو بھی منور کر دے۔ حضرت علیؑ کا وجود وہ زبردست ذریعہ ہے جس سے ہمیں حضرت علیؑ کے مظہر صفات باری ہادی برحق کے سمجھنے کا موقع ملتا ہے۔ رسول اللہؐ کو بغیر علیؑ کے سمجھنا رائیگاں کشش ہے علیؑ کی تہا ذات اس سب کا مجموعہ ہے جو کچھ انسان کو انسان کی نگاہ میں با وقعت بناتا ہے علیؑ کی تنہا ذات اسلام اور اہل اسلام کے فخر کے لئے ہمیشہ کافی ہے۔ تا آنی کے لفظوں میں :-

”پناہ دین حق، نفس نبی، مقصود حرف کن“ علیؑ آئینہ ذات خداوند جلیل ہستی

بارک ہیں وہ لوگ جن کا مذہب اور جن کی قومیت حضرت علیؑ علیہ السلام کی ذات و صفات سے وابستہ ہے۔

الہام پذیری
ایسے نفس قدسی صدائے باطنی سے واقف ہونا، الہام کی لہروں کے لئے موزوں ہونا، ان لہروں کا احساس اور احساس کو سمجھنا، سمجھنے میں ملکہ اور صلاحیت ذات سے مدد پانا، غلطی کے خون سے محفوظ ہو جانا،

علم کا استعمال جاننا نہ تعجب خیز ہے اور نہ عقل یا خجندہ انسانی اور تاریخی کے خلاف۔

ناظرین سے :- خوب صورت، سرخ بشرے، درمیانی قد والا، جس کی خوب صورت آنکھوں سے رحم و کرم ٹپکتا تھا۔ میری خیالی نگاہوں کے سامنے ہے اس کے نفس عظیم کے سمجھنے سے اقرار عاجز کرتا ہوا محو حیرت ہو کر کتاب تمام کرتا ہوں :-

”ہم انسانی چہرہ و اندازت کا رتہ - کافرینش بر نسبتا بدبار مقدار ترا :-“

حتم شد

الکرار پر نظر

الکرار لکھنے کا شوق اس طرح پیدا ہوا تھا کہ اردو کی کوئی مرتب سوانح عمری نہ اس وقت تھی جس وقت یہ کتاب شروع ہوئی اور نہ حضرت علیؑ کے صحیح تاریخی حالات کے متعلق دریافت کرنے پر مجھے کوئی اردو کتاب بتائی گئی۔ یا تو میں غیر اقوام کے افراد کے حالات پر قناعت کرتا اور جاننے والوں کی رائے کا مقلد بن جاتا یا علیؑ کو سمجھنے کے لئے کچھ کوشش کرتا۔ کوشش کی یہی جواب کی نظر سے گزری۔ کم و بیش سات برس ہوئے کہ یہ کتاب شروع ہوئی۔ ۴۰ اذی الحجہ ۱۳۲۷ء ابتدا کی تاریخ ہے، تیار ہوئی اور ہوتی رہی۔ اس درمیان میں اکثر افراد قوم نے مشکور کوششیں کیں اور اب ایسا نہیں ہے کہ جناب امیر کے حالات یکجانہ پائے جاتے ہوں۔

اکثر موقع پر اظہار خیال کے لئے الفاظ ملنا اور میرا منہ بننا دیکھنے کے قابل تھا۔ میں نے بہت سے خیالات کے اظہار کے لئے خود ساختہ فقرات سے کام لیا ہے۔ میں نہیں جانتا کہ یہ فقرات کہاں تک میرے خیالات ذہن نشین کرا سکیں گے۔ میں اس بحث سے واقف ہوں کہ کس طرح کسی نئی اصطلاح کا پیدا کرنا مشکلات پیدا کرتا ہے اور اس کے عام اور مقبول ہو جانے میں زمانے کی ضرورت ہوتی ہے لیکن اس دشواری کے سامنے یہ بھی بالبداهت میرے سامنے تھا کہ مجھے کچھ کہنا ہے جس طرح میں سمجھا سکوں۔

مجھے یہ بھی خیال ہے کہ میرے طرز تحریر پر بہت سی شکایتیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ مثلاً کہیں میں نے مضامین تاریخی کو بہت ہی مختصر لفظوں میں بیان کیا ہے کہیں میں نے بہت مختصر لفظوں سے کام لیا ہے اور چپ ہو گیا ہوں اور کہیں مجھ پر وہ فقرہ ایسی جگہ استعمال نہیں ہوا کرتا جہاں میں نے استعمال کی ضرورت سمجھی ہے۔ کہیں نہایت سادے الفاظ ہیں، کہیں کچھ مشکل ہیں۔ کسی کی دانست میں عبارت کی عبارت سخت بے معنی، اکھڑی یا الجھی ہوئی ہوگی۔ کسی کی دانست میں کوئی مضمون قطعاً غیر متعلق ہوگا اور بہت سے متعلق مضامین لکھے جاسکتے ہوں گے کوئی کہے گا کہ مضامین تاریخی کا وہ مفہوم لیا گیا جو پیشتر نہیں لیا گیا تھا۔ کسی کی دانست میں یہ ناقابل معافی گناہ کیا ہوگا کہ میں نے عربی عبارت کیوں نہ لکھی اور اس سے تمام کتاب اور اس کے مضمون کی کسی ہی خوبی اس کی نظروں میں حیر ہو جائے گی اور اس سے شاخ و در شاخ الزامات عائد ہوتے ہوں گے کوئی کہے گا کہ میں نے بجائے قدیم کتابوں کے جدید تصنیفات سے زیادہ مدد لی۔

میں یہ سب تسلیم کرنا چاہتا ہوں اور اس کے بعد آسان گلو خلاصی کے لئے یہ عرض کرنے کی اجازت مانگتا ہوں کہ میں اپنے اس کم حیثیت سامان سے حضرت علیؑ کی طرف دیکھ رہا تھا۔ کہ انہیں سمجھوں میں ان کل مضامین کی بہم رجوع تکمیل کا رعب نہیں پڑھ رہا تھا میں نے اپنی دانست میں سخت احتیاط کی کہ غلط بیانی کا مرتکب نہ ہوں یا اسے درج کر دوں جسے میں غلط بیانی سمجھوں اور سمجھوں تو یہ نہ کہوں کہ اس کی صحت میں اشتباہ ہے۔ عربی اور اردو دونوں عبارتوں سے کتاب کا حجم دو ناگزیر دینا میری مصلحت کے موافق نہ تھا۔ مجھے تاریخی سے اس قدر بحث نہ تھی جس قدر اس کی رُوح سے۔ واقعات کا مرتب یا غیر مرتب ڈھیر بھی میری عین خواہش نہ تھی۔ پھر بھی میں نے اس کی کوشش کی کہ مفید

تاریخی واقعات اور ان پر روشنی ڈالنے والے تاریخی اشارے چھوٹ نہ جئیں۔ میری ابتدا سے انتہا تک صرف ایک خواہش تھی وہ یہ کہ حضرت علیؑ کو سمجھاؤں اور سمجھوں۔ مجھے ایسے تاریخی واقعات سے بحث نہ تھی جو حضرت علیؑ سے متعلق نہ ہوں۔ کیا اچھا ہوتا کہ حضرت علیؑ کی حیات مبارک ان ناگوار اذکار سے خالی ہوتی جس کا حذف کرنا ان کے ساتھ بے انصافی ہے اور ذکر کرنا انصاف پسندی کی کمی سے ڈھپسی دد کر دیتا ہے۔

میں نے ان نفیس کتابوں کے مؤلفین کا شکر گزار ہوں۔ جن سے میں نے مضامین تاریخی اخذ کئے یا جن کی زبان سے میں نے کسی حد تک احتیاط اپنے خیال ظاہر کئے یا جن کے مضامین پر بوجہ ناموافقت خیال مجھے تنقید کی ضرورت ہوئی۔ فن تنقید بجائے خود ایک نہایت ہی مفید مضمون ہے۔ نقادی کے معنی پسند آنے یا نہ آنے والی چیز کے پسند آنے یا نہ آنے کی وجہ بیان کرنا یا سمجھنا ہے۔ سونے اور کسوٹی کا رابطہ جس طرح سونے کے سمجھنے میں مدد دیتا ہے۔ تنقید کے معنی خواہ مخواہ مخالفت نہیں ہیں بلکہ حقیقت امر کے سمجھنے کا بہترین ذریعہ ہے اور اگر مخالفت خیال ہو بھی تو اس لئے کہ صحیح طریقے کا سمجھنا ہر انسان کا فرض ہونا چاہیے یہی ہمارا مسئلہ تو لا اور تبراً ہے۔

میں نے آسانی سے دستیاب ہونے والی کتابوں سے زیادہ مدد لی۔ اس مصلحت سے کہ جہاں وہ پرانی کتابوں اور اپنے ماخذ کی وکالت کرتے ہیں وہاں عامہ ناس کو ان اصل کتاب کے دیکھنے میں آسانی ممکن ہے۔ دوسرے زمانے کے ساتھ ترقی کیا ہوا خیال اور رنگ سمجھنا اس سے زیادہ مفید ہے کہ ہم صدیوں پیشتر کے خیالات سے بات کریں۔

میں نے خلافت پر دانٹوں کے نیچے دبا کے بات نہیں کی اور نہ کھجور کی کوئی ٹہنی ہاتھوں سے مضبوط تھام لی اور اس کے بعد اپنی گرفت کے جواز یا عدم جواز سے بحث کی۔ میں شخص اس کی ذات، خیالات، نفس اور عمل سے بحث کرتا رہا اور ہر موقع کی نمود تربیت کی مثالیں دیتا رہا جہاں تک ممکن ہوا۔

سلام علیکم

و ریاضی ۸ فروری ۱۹۷۱ء روز جمعہ۔ صفر تاریخی، ۹ بجے دن ۶

قطعہ تاریخ فرمودہ ڈپٹی سید احمد علی صاحب پرنسپل اسٹنٹ پبلشر منظر لپور

سمن بانغ سیادت گلستان شرن - کہ مسے بر ریاضت و بودیک شمار
بہر اظہار حقیقت بنمودہ تالیف - سیرت حیدر کرار امام ابرار
حامی دین میں حاجی عصیان ائم - نائب احمد مختار وکی غفار
مخزن جود و عطا معدن الطان کرم - منبع مہر و وفا منہل ہندل و ایشار
عیسوی سال زایمانے مؤلف گفتیم - اسم زیمانے تواریخ - علی الکوار

حال حیدر ثبت کردہ چوں ریاضے
شد حقیقت چوں میر نہ منجلی
نام تاریخی مؤلف چوں بنخواست
زور رقم احمد - تواریخ علیؑ
۱۳۴۰ھ

